

正 佛藏山一道次第

成佛大道

讲录

(1~33)

惠空法师 主讲



| 作者简介 | 惠空法师

惠空法师公元1957年出生于台湾屏东市。于大学期间接触佛法并担任师大佛学社社长。1983年披剃于三峡智谕长老座下，时于中华学院佛研所就学三年。

法师长期投入僧伽教育及青年学佛工作，1987年出任圆光佛学院及佛研所教务长。此后陆续在多所佛学院、佛研所授课，并创办慈光禅学院。现任台中太平慈光寺住持、慈光禅学院院长、净觉僧伽大学研究所教师。曾任广东南华寺曹溪佛学院研究生导师、云居山真如禅寺教授禅宗、厦门南普陀佛学院研究生导师、江西宝峰佛学院俱舍论、中论讲座。

法师长于经论解读，如成唯识论、俱舍论、瑜伽师地论、中论、楞严经、摄大乘论、大乘起信论等，皆能自学并宣讲。又以佛法住世不离教、证，创办慈光禅学院，以各宗禅观理论导正禅修知见。

法师自修禅宗永嘉禅法40年，并带领大众用功。永嘉大师为六祖弟子，融天台禅法于一炉，后期禅宗看心与默照禅，即与永嘉禅法相通脉衍。除永嘉禅法，亦大力赞扬参话头，以高峰禅要、大慧语录等为指南，并以教理剖析参话头参疑之作用。

法师长年带领慈光禅学院闻熏各宗经论禅观，并每年春季21日、冬季49日领众禅七。亦于海内外发表三系列专著与论文：

- 1.道次第思想：如《般若道次第》中四篇：《胜道四法》、《生天见佛》、《大悲心起》、《成佛大道》。
- 2.禅观思想：如《禅宗心要》、《禅宗看心》、《禅法要用》、《十二缘起禅观体系》，并十余篇禅观论文。
- 3.僧伽制度：《台湾佛教发展脉络与展望》、《僧伽制度论》中部分篇章，及有关僧伽制度多篇论文。

目 录

| | |
|--|-----|
| 001 《成佛大道》第一章第一节 般若次第义 1 | 1 |
| 002 《成佛大道》第一章第一节般若次第义 2 | 11 |
| 003 《成佛大道》第一章第一节般若次第义 3 | 28 |
| 004 《成佛大道》第一章第一节般若次第义 4 | 45 |
| 005 《成佛大道》第一章第二节心道果与三地 2 | 61 |
| 006 《成佛大道》第一章第二节心道果与三地 3 | 76 |
| 007 《成佛大道》第一章第二节心道果与三地 4 | 92 |
| 008 《成佛大道》第一章第三节菩萨行三地 1 | 109 |
| 009 《成佛大道》第一章第三节菩萨行三地 2 | 124 |
| 010 《成佛大道》第一章第四节菩萨道义 1 | 145 |
| 011 《成佛大道》第一章第四节菩萨道义 2 | 161 |
| 012 《成佛大道》第二章前言 1 | 178 |
| 013 《成佛大道》第二章前言 2 | 196 |
| 014 《成佛大道》第二章前言 3 | 218 |
| 015 《成佛大道》第二章第一节五度如盲，般若为导 1 | 234 |
| 016 《成佛大道》第二章第一节五度如盲，般若为导 2 | 249 |
| 017 《成佛大道》第二章第一节五度如盲，般若为导 3 | 267 |
| 018 《成佛大道》第二章第一节五度如盲，般若为导 4 | 285 |
| 019 《成佛大道》第二章第二节闻思修入般若 1 | 302 |
| 020 《成佛大道》第二章第二节闻、思、修入般若 2 | 319 |
| 021 《成佛大道》第二章第二节闻、思、修入般若 3—第三节闻慧 1 | 336 |
| 022 《成佛大道》第二章第三节闻慧 2 | 351 |
| 023 《成佛大道》第二章第三节闻慧 3—第四节思慧 1 | 367 |
| 024 《成佛大道》第二章第四节思慧 2 | 383 |
| 025 《成佛大道》第二章第四节思慧 3 | 399 |
| 026 《成佛大道》第二章第四节思慧 4—第五节根本四禅 1 | 413 |
| 027 《成佛大道》第二章第五节根本四禅 2 | 428 |

目录

| | |
|--------------------------------------|-----|
| 028 《成佛大道》第二章第五节根本四禅 3..... | 447 |
| 029 《成佛大道》第二章第五节根本四禅 4..... | 466 |
| 030 《成佛大道》第二章第五节根本四禅 5(定体、九住心) | 483 |
| 031 《成佛大道》第二章第五节根本四禅 6..... | 501 |
| 032 《成佛大道》第二章第五节根本四禅 7-第六节修慧 1 | 518 |
| 033 《成佛大道》第二章第六节修慧 2..... | 533 |

001 《成佛大道》第一章第一节 般若次第义 1

科判

壹、《般若道次第》四篇内涵、主旨

一、《般若道次第》四篇

二、《胜道四法》第一

三、《生天见佛》第二

四、《大悲心起》第三

五、《成佛大道》第四

六、四篇各二部分图表

贰、全书及首章概要

一、全书八章

二、道相「六度」，道体「般若」

三、「三地二道」为菩萨道框架

四、〈总纲〉一章分四节

五、课文(〈总纲〉分四节)

六、八章概述

参、佛法内部主观宗派抉择

一、「道次第」何以历史未受重视

二、唐代八宗并荣

三、禅为圆、顿之法

四、《瑜伽》渐次而上

五、禅、净二宗重今生解脱

六、简易为主流

七、「近道」、「远道」抉择

肆、外部客观环境

- 一、百年前教育、文化低落
- 二、传播工具不普遍
- 三、未有人发挥「道次第」思想

伍、撰述《般若道次第》之因由

- 一、从历史「五乘三地」看祖师抉择禅、净
- 二、四种禅法在「十二缘起」定位
- 三、二种「心、道、果」体系
- 四、各种净土之价值、作用
- 五、「道次第」是一成佛大图
- 六、成佛「般若」为体
- 七、「般若」契入在禅

壹、《般若道次第》四篇内涵、主旨

一、《般若道次第》四篇

大家好，从今天开始跟各位讲《般若道次第》里《成佛大道》。《成佛大道》是整个《般若道次第》四篇五本，四篇里面第四本，因为第四篇《成佛大道》有上下两册，上册现在讲的是地前菩萨部分，下册讲的是十地菩萨部分。

二、《胜道四法》第一

整个《般若道次第》第一篇讲的叫做《胜道四法》，主要是谈修学佛法的方法和态度，所谓胜道四法就是亲近善知识、听闻正法、如理思惟（如法修道）、如法修行。除了「胜道四法」，

后面还有一段就是人乘的修学内涵--三皈五戒、忏悔、业力等，这些是《胜道四法》第一篇主要两个内涵，「胜道四法」和「人道修行」。

三、《生天见佛》第二

第二篇讲的是「天乘」和「天上净土」。天乘就是人修行增上以后就生天乘，天有欲界天、色界天、无色界天，我们讲的天乘是欲界天，不须要修禅定就能够升上去，叫做欲界天。欲界天是大部分佛弟子都可能生上去，因为佛弟子都懂因果，也懂得敬佛、行布施、持戒，所以具足这些条件，主要是持戒、布施，敬僧就能够生欲界天。欲界天寿命尽以后，还会沦落，所以要求大家要生到兜率天就是天上净土。

为什么叫天上净土兜率天？因为在兜率天里有弥勒菩萨教化，就是下一尊佛。第二篇是天上净土和天乘，所以我们叫做《生天见佛》。这本书名字叫做《生天见佛》。

四、《大悲心起》第三

（一）两个主要内涵

第三本书叫做《大悲心起》，《大悲心起》有两部分内容。

第一个是声闻乘跟缘觉乘二乘所修行内涵；

第二个叫做菩萨发心。

人道、天道是有情在生死轮回中间比较安乐部分，这个时候的人天还是凡夫，要从人天跨入成为菩萨一个最重要起点，或是门坎，就是所谓菩提心。菩

提心也叫大悲心，为什么菩提心也叫大悲心？菩提心跟大悲心什么关系？

(二) 显、隐不同

其实菩提心就是大悲心。各位看这个手，你看到我的手了没有？严格讲你是看到我的手背，(翻过来)这是我的手心，菩提心跟大悲心就是手心跟手背的差别，另外有叫做「显隐不同」。

因为大悲心是面向有情，悲愍有情的、利益有情的，所以是世间，跟众生在一起，利益众生的心情，叫做大悲心。菩提心也是利益众生，可是重点在于般若智慧的开展。当然讲菩提心也含摄了大悲心。

(三) 人天与菩萨分野

把两个心分开来说的时候，就是大悲心面向有情，菩提心表现上求佛道的般若智慧，这样子菩提心比较隐，大悲心比较显。在由人天跨入菩萨时，首先就是要有大悲心、菩提心的生起。第三本书的名称是《大悲心起》，这本书有一部分内容讲到声闻、缘觉修道内涵，主要就讲到菩萨初发心，就是发大悲心。发起了大悲心以后，就进入了现在课程这一本书内涵，

五、《成佛大道》第四

(一) 二种菩萨

《成佛大道》上册地前菩萨部分。地前菩萨从初发心一直到登地，这个叫做地前菩萨修道内涵，这个漫长内涵在经上讲，从时间上说需要一大阿僧祇劫，那是不可知道数量一个长劫时间。

这么长时间地前修行，菩萨在什么地方修行？这个很重要。菩萨在人天道里修行为主。有时候初发心菩萨，因为以前业习未尽，会做一些恶业沦落到三途；如果久习大力菩萨，因为他的福慧功德力足够，而且悲心广大，发愿到畜生道、到鬼道去度这些道的众生。这两个因素会到三恶道去以外，大部分的时间都在人天道中修行。

(二) 差别在般若与大悲有无

修行什么内涵？主要是般若智慧的开显，所以地前菩萨仍然是以人天身为修行平台。也就是说其实很多菩萨还是在人道中间，或者在天道中间修行。

(三) 修习六度

大家都是人道、天道有情，差别什么地方？差别：

第一个是大悲心的有无；

第二个是般若智慧的有无，或者是般若智慧的浅深。

所以这一本《成佛大道》就是告诉我们，从菩萨发心以后，如何在人天道中间修行六度，六度里面就有两个：

一个是利益有情的布施、持戒、忍辱；

一个是成就佛道的禅定、般若的智慧。

在菩萨发心以后一直到地前，这个漫长地前菩萨修道过程中间，乃至于登地十地菩萨一个渐次，最后成佛整个过程，给个名称叫做《成佛大道》，也就是从第三本《大悲心起》后，就进入了成佛这一条大路。

《般若道次第》虽然是五乘为主体结构，可是真正讲到要朝着成佛路上走去，还是以菩萨乘《成佛大道》为一个主体。

六、四篇各二部分图表

| | 前半 | 后半 |
|--------|------|------|
| 《胜道四法》 | 胜道四法 | 人乘轨则 |
| 《生天见佛》 | 施戒生天 | 天上净土 |
| 《大悲心起》 | 声闻教法 | 大悲心起 |
| 《成佛大道》 | 地前行 | 十地行 |

贰、全书及首章概要

上面是简单的把整个《般若道次第》框架，和《成佛大道》关系作一个梳理，也是整套书四篇五本，和第四篇《成佛大道》的一个结构关系。接下来我们看这一本书。

一、全书八章

请大家看目录。这一本《成佛大道》分上下两册，总共分成了八章，主要是中间六章。前面第一章是总纲，第八章是全书结论，八章就去掉两章了，所以第二章到第七章总共六章，分成两个部分：

二、四、六，讲的是三地，因为菩萨道分成了三地，就是地前、登地和十

地。二、四、六是讲三地菩萨广行；

第三、第五、第七，这三章是讲到菩萨般若深观。

二、道相「六度」，道体「般若」

般若深观就是讲二谛，菩萨的广行就讲六度，所以就有三种六度和三种二谛，这样加起来就是六章。六度是菩萨道外相，所以叫「道相」，二谛般若空性是菩萨道主体，所以叫做「道体」。

整个菩萨道全书分成八章。等一下再跟各位介绍八章次第。

现在先跟各位介绍一下，就是整个《成佛大道》总共有八章，现在看第一章的总纲。

三、「三地二道」为菩萨道框架

整个《成佛大道》就是讲菩萨道，菩萨道最大框架就是三地。在三地里的内涵就是二道，整个菩萨地从修道历程阶次而言，有三个阶次就是地前、登地、十地，可是修道主要内涵就是「二道」，就是方便道和般若道，所谓方便道是从大悲心衍化而来的六度万行，所谓般若道是从菩提心开展来的般若空慧，也就是所谓的二谛。这一章主要就是总说三地跟二道的思想，当然还有其他的问题，不过先把整个菩萨道体系做一个整体叙述。

四、〈总纲〉一章分四节

〈总纲〉这里面分四节，

第一节讲到般若次第和八章架构；

第二节讲到心道果跟三地，主要讲三地，讲心道果跟三地关系；

第三节就是具体讲所谓地前、登地跟十地的阶位内涵；

第四节就讲整个菩萨道的总相。

接下来看第一节，请各位看第三页。

五、课文(〈总纲〉分四节)

本章为《成佛大道》全篇的总纲，就是《成佛大道》分为八章，第一章就是总纲，目的在于鸟瞰全篇架构，总观整个《成佛大道》的体系，在便利于在进入菩萨三地思想，了解整个菩萨道三地思想内涵，分四节来说明：第一节是

《般若道次第》和八章的架构；第二节讲到心道果与三地；第三节讲菩萨行三地；第四节说菩萨道义涵。

六、八章概述

现在开始看第一节，第一节就是讲般若次第义，解释为什么要讲次第。我们讲《般若道次第》，讲次第和八章的架构。本篇名为《成佛大道》，顾名思义就是诠释般若经论中菩萨行成佛的次第过程，这一节本节就全篇八章架构做一个概述，就般若空中云何有次义的释明。在还没有讲次第义之前，先谈一个问题。

参、佛法内部主观宗派抉择

一、「道次第」何以历史未受重视

比如有人问：惠空法师，中国佛教历史上面有没有讲道次第的书籍，如果有，那你为什么还要再写；如果没有，为什么会没有？

我跟各位讲这个答案是，没有。也就是说这一套四篇五册的《般若道次第》，在中国佛教历史上面还真的没有人写这么一本书，于是就有人会从这个立场问，历史上面道次第思想，不管唯识道次第、如来藏道次第或者般若道次第，整个修行成佛修道--菩萨道次第体系思想，为什么历史上面没有出现这样子一种讨论。

如果要讲有的话，当然就是所谓《瑜伽师地论》，可是《瑜伽师地论》并没有受到历史上面的重视，为什么在历史上面，《瑜伽师地论》有道次第思想却没有受到重视，我们来谈这个问题。

二、唐代八宗并荣

中国佛教历史上，从梁朝梁武帝，达摩祖师来到中国以后，梁是南北朝的南朝，那个时候其实佛教已经很发达了。那时候是中国八宗思想正在形成过程中，主要还是翻译经典，因为到唐玄奘大师还一直在翻译经典，主要还是在翻译经典过程当中，很多思想还没有定型。到了唐以后，八宗思想像我们说灿烂花朵一样遍地开花。

三、禅为圆、顿之法

六祖惠能什么时候人？六祖惠能是在唐高宗、武则天皇后时代的人，从六祖以后基本上就是以整个禅宗为主体的佛教发展一千多年。禅宗讲的是顿教，禅宗修行形式是什么？就是棒、喝，这个形式是一种顿的，而所开悟境界也是非常高明的。到了宋以后，五宗门庭衰落。尤其是南宋以后，大慧宗杲禅师提倡参话头，正觉宏智禅师提倡默照禅，虽然他们的方法、修道方法是渐次的，可是开悟的境界也是非常的高、非常的圆满。

禅宗做为中国佛教的主流，南宋到现在将近一千年，有一句话叫做「一个话头参到底」。所以从南宋以后一直到民国初年，这将近一千年当中就是参一个话头，或者就是打坐看心，一直都是讲明心见性法门。

四、《瑜伽》渐次而上

比如说早期的时候，还有六祖惠能、五祖弘忍还讲《金刚经》，到后来主要是讲《楞严经》。《楞严经》你看此经思想，从二十五圆通就直接的开悟，是一个圆顿教法，像《瑜伽师地论》讲为菩萨万行六度次第而上。

五、禅、净二宗重今生解脱

所以也就是说，在中国佛教历史潮流中，像禅宗为主流这样思想，所谓度众生、菩萨万行这种思想，禅宗不注重，不能说没有，是不注重。所以《瑜伽师地论》历史上面翻译出来以后，基本上没有人去注意到此论价值，因为大家都想要马上成佛。

到了宋明，主要到了宋元明清，元明清以后禅宗慢慢的衰落，净土宗念阿弥陀佛兴起以后，那更是超越，连修禅都不用了，也不用度众生。禅宗是不去世间度众生，自己明心见性就好了，可是还要努力修禅；到了净土宗以后，连苦修禅定都不用了，就念一句阿弥陀佛就好了，等待阿弥陀佛来接引我，就万事OK了。

六、简易为主流

所以各位可以知道，中国佛教禅宗为主流讲顿悟成佛；净土宗到了后期，明清以后讲什么？一句佛号永离生死。所以这样子一种佛教主流的思想下，所谓菩萨万行，累劫修行这套理论，没有市场、没有人重视，这是一个很重要思考部分。

七、「近道」、「远道」抉择

第二个，一个辅助的思考，龙树菩萨有讲过菩萨道有近道跟远道差别。

「近道」直修般若，只要朝着般若智慧前进，一样可以成佛；

「远道」就是以入世行六度，度广大众生为主体叫远道。般若经讲的就是远道的思想，就是以六度万行为主体修行成佛的过程。

而刚刚讲的近道，像如来藏、唯识。

唯识也有远道、也有近道；如来藏为主体的思想，像《楞严经》、像《圆觉经》讲的，就是直取般若、直取觉性。

从辅助立场可以讲，禅宗直接明心见性，这也是一种成佛之路。

所以世间人除了刚刚讲的喜欢顿超顿悟以外，还喜欢近，认为这是近路，不走远路，走近路抄快捷方式。

这是从般若经立场来看，从佛教流布在世间中国这块土地上面，一千五百年的这么一个实际现象来看佛法主观立场。

肆、外部客观环境

一、百年前教育、文化低落

从「客观」世间演变立场而言：

现在是民国一百多年廿一世纪，在廿世纪初的时候，

就是在清末民初时，清朝末年民国初年，那个时候能够受教育识字人，可能百分之一二而已。我今年六十几岁，也就是现在一百多岁以上的人，就是相当于我父母亲那一代的人识字的不多，即使识字也可能为了记账、写信，这些简单的生活上面必须的，真正说你读懂什么经论，那绝对的很少。对于说要如何读经典来讲修道菩萨万行，这么繁复系统性理论架构，即使是有，也没有这样子文化知识的人来学习。你念一句阿弥陀佛，给你参一个话头多简单，不用识字一样可以修行。

二、传播工具不普遍

所以客观的因素，现代虽然不是每个人，文言文都非常的通达，可是多少都受到了初中高中以上的教育，现在基本上都是高中教育了，都粗略能够读懂一点文言文。再加上现在传播，网络、电视、DVD 的这种传播非常普及，大家学习很方便。这种客观因素也造成了菩萨道次第思想可以传播而没有障碍，没

有客观上，群众在文化、在传播工具上的这种障碍。

三、未有人发挥「道次第」思想

所以我们说道次第思想，在中国的历史上面，印度翻译来的是《瑜伽师地论》，有这本书、有这个道次第的思想，可是在历史上没有受到重视。所以在中国佛教历史上，没有人去写，或是去发挥所谓菩萨道次第思想。

这是我们把在中国佛教历史上面，道次第思想何以没有受到重视、没有受到发展说明。

伍、撰述《般若道次第》之因由

现在要来谈《般若道次第》思想的一个历史因由，简单叙述。

刚刚把在中国佛教历史上面，道次第的思想为什么没有被重视，没有被历代的祖师们所弘扬的主、客观因素跟各位介绍了。

一、从历史「五乘三地」看祖师抉择禅、净

我在写完这本《般若道次第》，对五乘三地二道，还有更大的框架，所谓「两种心道果」体系有了一个更深入了解后，再回过头来看，历史上面禅宗跟净土宗发展，更能够理解到中国祖师为什么会选择了禅宗，以及选择净土宗的旨趣。当然这里面还有一个前提，要对于禅宗本质以及净土宗本质有更深刻认识。比如说我们要了解禅宗，他为什么会开悟，还有比如说我在写《禅宗看心》的时候，就诠释为什么参话头跟永嘉看心能够开悟、背后理由。

二、四种禅法在「十二缘起」定位

还有我写的《十二缘起禅观体系》，把所有各宗各派归纳成四种禅法。这四种禅法在十二缘起中间体系，表现出个什么概念？就是各宗禅法，在宇宙有情生命中间居什么位置？为什么会有各宗？在整个空性理论上面，占了什么位置？

三、二种「心、道、果」体系

还有就是我们这后面结论会谈到两种心道果的体系，就是：以度众生为主体内涵的《般若道次第》体系，以及以销解无明为主体的如来藏思想心道果体系，二宗之间差异。就是以度众生为主体的《般若道次第》的心道果体系，还

有以销除无明如来藏心道果体系，两种心道果体系在整个佛道上面所产生彼此关连。

四、各种净土之价值、作用

刚刚讲到了解这些道理，讲了《禅宗看心》背后，参话头、永嘉禅何以能够开悟；还有十二缘起体系，把四种禅法归纳在十二缘起里面；还有两种心道果体系；还有比如说净土宗，菩萨跟诸佛菩萨庄严国土情怀、他的愿心；以及还有在娑婆世间天上净土，弥勒菩萨在这边教化殊胜因缘。净土在整个有情修学佛法中间地位，不管是天上净土也好、西方净土也好、他方净土也好，乃至未来的弥勒佛下生人间净土也好，净土在我们有情修道，修行解脱、修行菩萨成佛过程中其作用、价值。

五、「道次第」是一成佛大图

当我们了解这些道理以后，你再回过头来看道次第，和中国禅宗祖师所抉择禅宗以及净土宗思想，会有另外一番感受。这什么意思？难道说道次第思想跟净土宗，或者是禅宗思想，需要什么特殊抉择？

我的思维是这样，其实道次第的思想只是一个蓝图、一个地图，道次第思想是个蓝图。各位想从人天道一直到菩萨发心，一直到地前、一直到十地过程，是多么漫长修道历程！我们了解这样的历程，是能帮助我们认识整个佛法的一个架构、体系。在道次第里面比较跟我们实际切合的，还是人道、天道或者是菩萨发心。

六、成佛「般若」为体

刚刚讲过《般若道次第》还是五乘的佛法，五乘的佛法里面，人乘、天乘固然是五戒十善，施戒信闻慧这一些，一般普罗大众、社会大众，在日常生活中间就可以实践的内容，也可以说中国传统儒家讲的也是这些人天之法，要跨入菩萨行修道时候，刚刚讲有两个东西：一个是大悲心，一个是般若智慧。所以整个悲心和智慧两个其实是互相增长：没有智慧，悲心一定发的不够深、不够广；翻过来讲，有了悲心、有了福报以后，你就能够有更多的力量来开拓你的智慧。其实我们在般若经典常讲一句话，就是「五度如盲，般若为导」。悲心和般若空慧二者中，还是以般若空慧为主体。

七、「般若」契入在禅

问题要反过来就是说，般若的空慧怎么样的进入、深化、成就，最后还是

归回来就是「禅」，还是禅这个概念。了解禅宗禅的概念，就是般若的智慧，所以五祖弘忍大师讲《金刚经》，六祖也鼓励大家读讲《金刚经》，其实都是从般若智慧进去的，就是刚刚讲所谓「近道」。大家要知道，不要以为学习了《般若道次第》，好像就把整个佛法就囊括，是一个成佛蓝图，真正落实在《般若道次第》两个东西：大悲心跟般若空慧。

般若空慧就是具体操作，就是禅宗禅思想。

今天还没有进入到本文，就把道次第思想，顺便和中国佛教禅宗及净土宗关系，做简略我个人的观点，大家参考。

我们今天讲到这个地方。

002 《成佛大道》第一章第一节般若次第义 2

科判

壹、「般若空」中何以有次第义

- 一、「道次第」，历史中未重视
- 二、全书八章架构
- 三、「般若空」如何有次第
- 四、《般若经》中，须菩提提出
- 五、「不可得空」中有次第修学
- 六、「逻辑思维」冲突成问题
- 七、依二经论成立「三地」思想

貳、经文三段明「空中次第」义

- 一、「菩萨道」之框架
- 二、第一段「般若空」出「三地」
- 三、第二段「空」、「有」互成
- 四、第三段「空」中自然具足次第

參、「三地」经文义涵

- 一、四次第构成成佛内容
- 二、经文一大段四小节
- 三、「地前」
- 四、「登地」
- 五、「地上」
- 六、「成佛」

肆、「地前」标帜

- 一、初发心
- 二、超诸声闻及独觉地
- 三、六波罗蜜「无所得」为方便

伍、「三地」内容

一、「三地」图表

二、「地前」

三、「登地」

四「十地」

陆、三段经文表「空中次第」义

一、「三地」代表经文（第一段经文）

二、次第现于「空性」中

三、本书三部依据经论

四、「空」与次第互相成就（第二段经文）

五、自利利他（第三段经文）

柒、《大般若经》确立「道次第思想」

一、龙树「次第义」

二、由浅入深，阶次而入

三、论文

四、「阶梯」喻次第入

五、先粗后细

六、《般若经》确有「道次第思想」

七、「道次第思想」建立于此经论上

捌、本书依「教」、「理」二证而立

一、「般若」甚深、广大，如何可知

二、依「三量」辨析

三、「现量」

四、「圣言量」

五、「比量」

六、祖师造论著述，皆依「二量」

七、《般若道次第》也有二量

八、人有无知、疑惑，故示「教」、「理」二量

九、善听、善说

壹、「般若空」中何以有次第义

一、「道次第」，历史中未重视

大家好，我们跟各位介绍《般若道次第》里面的《成佛大道》，开始上一节课跟各位介绍了中国佛教历史上，印度翻译来道次第思想代表性的就是《瑜伽师地论》，可是在历史上面并没有受到重视，有道次第思想，没有祖师去发挥这个思想。

因为中国从达摩祖师，梁隋唐以后一千多年就以禅宗为主流，到了明清以后，净土又接续着这个主流，所以道次第思想不是很兴盛。二十世纪以后，二十世纪末到二十一世纪客观环境变化，人民群众受教育普及、提高，所以道次第思想比较容易传播。

二、全书八章架构

上一次讲了这个问题，现在看下面本书道次第，第一节般若次第义与全篇八章次第。本篇名为《成佛大道》，顾名思义，就是诠释般若经论中，菩萨行成佛的次第过程。本节主要是就全篇八章架构做一个概述。

三、「般若空」如何有次第

另外还要谈一个主题，就是「般若空中云何有次第义」。是说菩萨道以般若为主体，般若就是虚空，因为本身就叫般若道。般若空性中间如何开展所谓的次第，因为般若就是空，空就是什么都没有，怎么会有次第，这是问题的一个思维点，所以第一段就谈般若思想的次第义。

四、《般若经》中，须菩提提出

我们看第一条，或有人疑，有人会有这种疑问：

般若是空行，如何有次第可说。般若意涵就是空，修一切法空的智慧，空行里面怎么有次第。这个疑问是很正常的、很合理的，此疑宜也。为什么？

因为在《大般若波罗蜜多经》中〈渐次品〉，或者《摩诃般若波罗蜜经》〈三次品〉中，佛弟子善现(须菩提)也提出相同疑问请问佛。〈渐次品〉〈三次品〉是不同译本，其实是一段经文，译本不一样而已。

五、「不可得空」中有次第修学

須菩提問說：空就是無自性、無所有，或者是不可得，無自性不可得中間，這麼一個不可得的修行中，云何菩薩于般若空行中，還有次第修學之過程？次第就是一個漸次的開展。空就是平等無相；一個平等無相的概念，怎麼會存在着一個次第差別的概念？所以這樣一種思惟問題，其實是很正常。來我們看經文原文的問題。

云何初發心菩薩摩訶薩于一切法無性性中，就是不可得的特性中作漸次業、修漸次學、行漸次行。這裏面業、學、行都是一種修行，都是漸次而成就的，漸次就是階梯式的差別性，像有階梯一階一階，是有差別的。

六、「逻辑思维」冲突成问题

剛剛講的無性就是平等、無相、一相，一相、無相平等，透過這種漸次而證得無上正等菩提，作諸有情勝利樂事，做一些利益有情事情。

怎麼會有此二思惟（無相和漸次）呢？

我常說問題意識很重要，就是我們要掌握這個問題，在問什麼問題，問題問的本身都會有一些逻辑思维的冲突点，一般的问题都会有逻辑思维冲突的一个转折。

七、依二經論成立「三地」思想

這個是大般若經裡面的，這一段經文其實是整個「般若道次第」的一個依據，這個依據是什么？

不但是一種次第義，而且經文也表現出了菩薩三地的思想，整個《成佛大道》主軸就是菩薩三地，也是在這一段經文裏面表現出來的。

當然除了這一段《大般若經》，還有《金剛經論》，這兩部代表性的思想。我們是根據《大般若經》這一段，還有《金剛經論》，無著菩薩《金剛經論》，建構起了菩薩三地思想，這一段是一個很重要的、很主要的一個依據，所以佛對須菩提這一個問題，佛分三段思想來回答他，我們根據經文來看這三大段。

貳、經文三段明「空中次第」義

一、「菩薩道」之框架

佛对此问题分三义回答，依经文分三大段说明，我们根据经文分三大段来说明。这一段经文，我刚刚跟各位强调了，这一段经文很重要、很有价值，它不只是谈了道次第思想，而且也是整个菩萨道框架主轴的根据、一个出处。

二、第一段「般若空」出「三地」

第一段我们来看，明菩萨于空中，依六波罗蜜次第，开展地前、登地、十地，三地菩萨行，完整成就了成佛修学内涵。这一段经文就是说明在般若空中由六波罗蜜为因，成就开展了菩萨三地，就是地前、登地、十地的菩萨行，由这三地来圆满成佛内涵，整个菩萨道就是这三地。

三、第二段「空」、「有」互成

第二段说明菩萨以般若力故，虽作种种有为行业，而不离空慧。也就是说菩萨依般若智慧，而行种种利生之事，空慧和利生之事两个是互相成就、不妨碍的，这个就是正式对应了问题的思惟，就是「空」和「有」的一种冲突。而这第二段就具体说「空」和「有」没有冲突；也说明了前面第一段说空中其实自然具有差别性，就是空、无相、平等中自然具足了种种差别性，对第一段的说明。

四、第三段「空」中自然具足次第

第三段我们来看，总结菩萨以次第业、次第学、次第行，圆满自利利他。所以最后说，其实这前面一二段就表明了，菩萨就是因为在空中，用般若空而渐次修学，整个菩萨修学就是在无相、一相平等虚空中，以次第业、次第学、次第行来圆满。还是一个问题，就是般若空中自然具足次第的精神、次第的内容。

叁、「三地」经文义涵

一、四次第构成成佛内容

继续看下去，在其中第一段，第一段讲到菩萨在空中依六波罗蜜开展三地菩萨行，又分成了四个次第内容。其中第一段又略分为四种次第：

第一是地前行，就是地前六波罗蜜行；

第二是登地，得法身、入初地、证菩萨位，叫做正性离生；

第三是地上，就是十地菩萨行，初地至十地入菩萨位后上求佛道，
以神通方便成熟有情、严净佛土。这是十地菩萨行，
第四是成佛。

前面三个：地前、登地跟十地，这是所谓的「成佛大道」，就是菩萨的整个菩萨道的内容；第四个就是十地圆满以后就成佛，所以成熟有情、严净佛土圆满，证得无上正等菩提佛果成就。

下面具体来看，《大般若经》这一段原文，刚刚说这段原文非常重要、有价值，所以下面一起来品味一下很有价值一段经文。

二、经文一大段四小节

经文分成三大段，我们看第一大段四小节，分四小节，这边有标，前面那个三地标是另外标注的，不算经文。

三、「地前」

(1) 【地前】初发心修学般若波罗蜜多时，以无所得而为方便，应自行六波罗蜜多，亦劝他行六波罗蜜多，无倒称扬六波罗蜜多功德，欢喜赞叹行六波罗蜜多者。

这个讲就是说初发心学习，初发心开始，初发心就是发了大悲心、菩提心以后，就进入了菩萨领域。进入菩萨领域怎么样修行菩萨行？就是修学般若波罗蜜多，以无所得为方便。无所得就是以般若实相为方便，以这个为力用，就是依止于般若，无所得空行六波罗蜜多，也劝他行六波罗蜜多，赞扬、欢喜赞叹，这就是整个地前自行利他，自己行六波罗蜜多，也劝他行六波罗蜜多。可是这里面有个无所得为方便，就是以般若空为力用。大家会想到说，这个怎么是地前？你看下面就会看到。

四、「登地」

(2) 【登地】是菩萨摩诃萨由于六波罗蜜多方便善巧，超诸声闻及独觉地，证入菩萨正性离生。

就是因为地前无所得为方便，自行、劝他、无倒称扬、欢喜赞叹六波罗蜜多，这就是地前菩萨行的描述，一直这样子能够超诸声闻独觉地，

超越了二乘，然后再往前就到达菩萨「正性离生」，正性离生就是初地。

初地一般我们叫做初地，在《大般若经》跟《大智度论》，对于初地或叫无生法忍，都有一个特殊名词：

《大般若经》，玄奘大师翻译叫做「正性离生」；

鸠摩罗什大师在《大智度论》、《摩诃般若波罗蜜经》里面翻译就叫「入菩萨位」。

入菩萨位也好、正性离生也好，都是指初地，这是入了初地。从这里面可以看到，前面初发心以后就是地前行，然后现在就是入初地登地了。

五、「地上」

(3) 【地上】既入菩萨正性离生，成熟有情、严净佛土。

已经入了初地以后干什么？于是做两件事情：成熟有情、严净佛土。大家会觉得看起来不像十地菩萨行，我告诉各位，所有经典都会告诉我们十地菩萨就做两件事件，

一个是成熟有情，

一个是严净佛土。

这一条入菩萨正性离生，登初地以后干两件事情成熟有情、严净佛土，这就是十地的标准模式，只是大家看的比较少，不感觉到他怎么表现十地。其实这就是十地菩萨的标准，就是这两句话就够了，十地菩萨所做就两件事：成熟有情、严净国土。所以十地就地上菩萨行很清楚。

六、「成佛」

(4) 【成佛】作此事已，证得无上正等菩提转妙法轮，

作此事已，就是成熟有情，严净佛土圆满功德以后，作此事已，已就是圆满以后，就证得无上菩提成佛了，然后转妙法转，成佛以后就说法度众生。以三乘法安立度脱诸有情类，令出生死证得涅槃，像释迦牟尼佛成佛以后，就宣说三乘教法度脱无边有情，令出生死证得涅槃。

在这里面大家要注意，经文没有讲三地，好像没有讲，其实讲了，就是很清楚的把三地思想标举出来。

其中地前位讲了三个重要关键点。

肆、「地前」标帜

一、初发心

第一个叫做初发心，初发心就是菩提心，就是初初开始修菩萨行，是进入了地前菩萨的一个标帜，即初发心，然后六波罗蜜地前菩萨所行的内涵，这是一个标准。

二、超诸声闻及独觉地

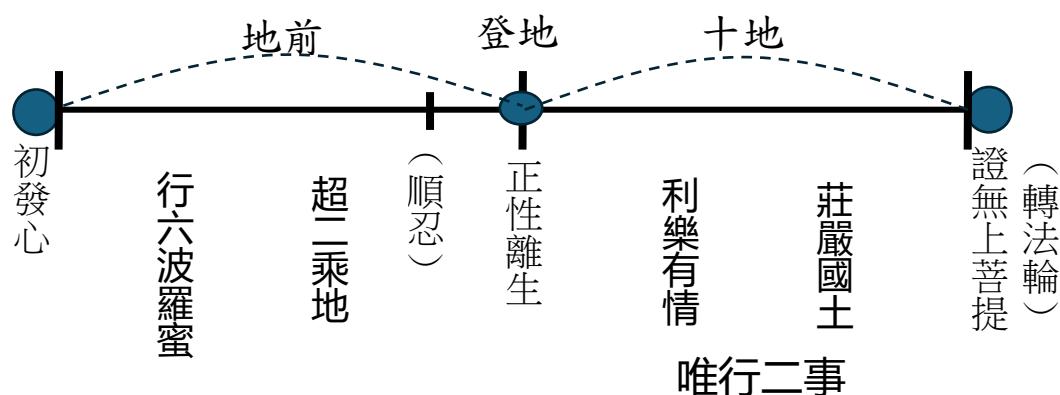
第二个标帜是超诸声闻及独觉地，证入菩萨正性离生，这是一个很重要标帜--登初地。所以初发心行六波罗蜜，从初发心就是菩萨起点，而后修学六波罗蜜，无所得方便这个是般若行，所以既有六波罗蜜，又有般若无所得空慧，这就是标准地前菩萨所行，于是一直地前菩萨行就超诸声闻。地前菩萨超诸声闻跟独觉地，这个就是地前菩萨的另外一个重要的过程，最后证入菩萨正性离生。

三、六波罗蜜「无所得」为方便

地前这一段，就是初发心，六波罗蜜无所得为方便，一直到超诸声闻独觉地，这整个都是地前菩萨行重要标帜，然后证入菩萨正性离生。这个就是很清楚告诉我们登初地了。

伍、「三地」内容

一、「三地」图表



画一个图，大家会比较清楚。

来我们看，在这一段文字里面，很清楚标示出三地思想，文字表面好像没有讲，内涵有这个三地思想。

二、「地前」

其实这里面，第一个说初发心，这是个起点。

然后行六波罗蜜，行六波罗蜜这就是地前具体菩萨行，就是行六波罗蜜；

然后这面还有很重要标题，就是超二乘地，超二乘地在这个位置，大概这个位置，就在地前行中间。超越二乘是在地前，超越二乘是在地前的位置，是很明确没有问题。

然后超越二乘以后，这边有个顺忍，顺忍在这个位置，顺忍就是登地前的阶位，这边没有表明出来，超越二乘还没有到达顺忍，超越二乘以后再最后到达顺忍。

三、「登地」

顺忍以后就登地，所以这个正性离生出来了。正性离生就是登地，所以很清楚，初发心、正性离生这个中间是一个地前的行为，这里面有三个很重要的标帜：

一是发菩提心，

二个是行六波罗蜜，

三个是超越二乘，

所以很清楚这一段就是地前。

四「十地」

然后登地有了以后，后面有个证得无上正等菩提，这也有个问题，就是成就佛果了。成就佛果跟正性离生之间，有菩萨行叫利乐有情、庄严国土，这个就是十地菩萨具体内容。在很多经典般若经里面讲的非常清楚，多处都讲了，十地菩萨只干两件事情，利乐有情、庄严国土，很多经典都讲到，所以利乐有情、庄严国土就是十地菩萨具体内容，这是不是十地，就是十地。

陆、三段经文表「空中次第」义

一、「三地」代表经文（第一段经文）

所以也可以说这一段经文，其实就把所谓的三地菩萨行思想很具体表现出来了，而且非常完整，虽然没有说百分之一百，可是所有重要内涵全部表现出来就是这些。所以说这一段经文非常重要。

二、次第现于「空性」中

既表现了什么，我刚讲它解释两个问题，

第一个就是在空中次第学、业、行一个内涵。

第二个是三地思想，完整的表现。

就是说这一段经文里面，有两个很重要义涵表现，就是解释什么叫次第，整个菩萨行是一个空般若概念，这整个就是一个般若次第，在整个空的智慧中间，怎么样的表现出一个次第，这就是次第，这是个次第，所有就是从初发心，一直到成佛一个次第，一个完整次第的表现，次第行、次第学、次第业。

讲这个次第就是三地思想，次第义是用三地的理论表现出这个次第，这个次第什么东西？这个次第就是三地。用三地来表现这个般若空行次第义，这段经文就这个意思。

三、本书三部依据经论

把《大般若经》这段经文放在这个地方，就是这书一打开让各位很清楚的看到，这一本般若道次第，尤其是《成佛大道》所依据就是《大般若经》跟《大智度论》，还有《中论》三部经论，很清楚把所谓般若道次第，就用这一段经文把打开出来，整个这本书一开始，就把这段经文亮开。整个书整个《成佛大道》，就是根据这个架构开展三地思想，开展出来了，全书里面所有内容，都是谈三地的东西，像我们讲的前一本书的《大悲心起》，讲的就是初发心概念，地前菩萨讲的就是六度波罗蜜，然后怎么样超越二乘等等的。

四、「空」与次第互相成就（第二段经文）

这一段经文我们在黑板上画个图，大家比较清楚了，再看下面，这段经文分三段，佛回答了三段经文里面的第一段。

第一段就表现了三地菩萨行，成佛的框架；

第二段讲到因为般若故，所以有次第行般若空和次第差别菩萨行，是彼此互相成就的。

善现！是菩萨摩诃萨由般若故，虽能如是作渐次业、修渐次学、行渐次行，而于一切都无所得。所以者何？以一切法无自性故。

所以就是说一切法空无所得，和次第行、次第学、次第业，它是彼此互相成就的。

五、自利利他（第三段经文）

第三段，善现！是为初发心菩萨摩诃萨，依学六种波罗蜜多，作渐次业、修渐次学、行渐次行，与诸有情作利乐事。

这就是整个菩萨次第的修学内容。

柒、《大般若经》确立「道次第思想」

一、龙树「次第义」

这一段讲完了，下面大家对于《大般若经》里面，讲三地次第思想有了粗略框架，做一个小补充。就是这个「次第」是怎么样次第呢？再用《大智度论》，《大智度论》刚刚讲了，在《摩诃般若波罗蜜经》里也有这一段经文，是同一部经典不同译本，《大般若经》有这段经文，《摩诃般若波罗蜜经》是《大般若经》一部分，不同译本，《大般若经》译本是玄奘大师译的，《摩诃般若波罗蜜经》译本是罗什大师译的。罗什在译这一本时，因为夹了龙树菩萨注解，所以龙树菩萨注解里面有注解这一段次第义，我们就拿龙树菩萨，在《大智度论》里面解释这一段经文什么叫次第义，把这个次第义概念再做一个补充。

二、由浅入深，阶次而入

请看下面第二大段，《大智度论》龙树菩萨解释此品时，就对次第义做了一个解释：

般若空法难以解会，若能先易后难，依方便次第，亦能契入。喻有阶梯次第逐阶而上，则虽高虽难，终能渐次行至。

龙树菩萨意思就是告诉我们说，这个空其实是无相，无以捉摸的、不可得的，怎么样去修学？一个没有相、没有办法讲清楚东西，怎么能够修行进入，龙树菩萨说可以用次第义，由浅的空慢慢深的空，这样子由浅入深，有一个次第过程，好像爬台阶一样，这样子可以渐次进入甚深空性。

三、論文

所以我们看龙树菩萨的《大智度论》这一个说法。

问曰：何以什么叫做「次第」？

答曰，龙树菩萨对这个次第义做解释。以须菩提意：

若一切法无所有，初发心菩萨于是空法中，云何能渐次次第学？

就是说如果一切都空了，一切都空无所有了、无相了，无相、无所有东西你怎么学呢？须菩提意思就是这个意思，怎么学？都无所有了。

四、「阶梯」喻次第入

以是故说，所以说要说次第，空还是可以从次第而进入的。什么叫做次第？以是故说「次第」。

诸法虽空难解，次第行得力故，亦能得成就。

虽然这个空很难进入、很难了解，可是我们次第行。什么叫做次第？就是由小到大、由浅到深、由低到高，这就是次第，所以次第行得力故。就是慢慢的、一点一点往前走，有了力量、累积一定能量以后，能得成就，就能够进入空、进入不可得中。

譬如缘梯，龙树菩萨举一个比喻，譬如我们要爬高的地方，我们借着楼梯从一初桄，桄就是旁边这桄的意思，桄念桄，四声也可以。渐上，一桄就是一个横木，就是我们楼梯不是有一条横木、一条横木，就是第一个横木就第一阶，初桄就是第一阶，第二阶慢慢的第三阶、第四阶，一阶一阶的向上界面慢慢的爬。「上处虽高虽难、亦能得至。」

就是很高、很上面，可是我们只要一阶一横桄，一横桄一阶的往上爬，就能够爬上去，也能得至。所以用爬楼梯比喻，这个是虚空，楼梯就会架在虚空中间，慢慢往上爬。

五、先粗后细

是名菩萨次第行、次第学、次第道。先粗后细，他又对次第义说先粗后细、先易后难，渐渐习学就叫做次第。又把这个次第义再做了个解释，先粗后细、先易后难，渐渐习学叫次第义。这个解释也很细致，前面爬楼梯比喻也很形象。

六、《般若经》确有「道次第思想」

所以我们从《大般若经》的这段经文，

(1)须菩提问佛回答了三地的菩萨思想，以及

(2)《智论》龙树菩萨回答什么叫次第义，就是先粗后细、先易后难，像爬楼梯一样的一阶一阶往上爬。

我们可以看出来，这两段经典说明了般若经论中确实有，完整次第学、次第行、次第道次第修学的理论和内涵，所以我们借着《大般若经》，和龙树菩萨《大智度论》，把般若经典里面对于道次第思想，揭开了这样思维，很明确提出般若经道次第思想具体内容。

七、「道次第思想」建立于此经论上

我们刚刚讲了《大般若经》的在空中次第修学的经文，还有《大智度论》龙树菩萨对于次第义的解释，这两段经文很珍贵，因为把整个《般若道次第》思想正面打开了，整个成佛大道就是建立在这二段经文之上，是一个框架。

下面有一个问题，我们看一下。

捌、本书依「教」、「理」二证而立

一、「般若」甚深、广大，如何可知

或有疑问：「般若道次第」所以导入甚深般若空，诚可贵者！我等初学凡夫，何能分辨何者是真实，可信可学？何者非耶？

会有一个疑问就是说，这个般若空是非常深，而且是无相，大家都会觉得很难，菩萨行是这么广大，这么深、这么广大甚深菩萨修行内涵，怎么分辨真伪的问题，这是建立大家信念，下面辨析这部《成佛大道》可信度。

二、依「三量」辨析

答曰：世间知见真理有三量：现量、圣言量和比量。就是说佛法大家都知道，常常谈的就有三量来，如果符合这三量就是真实的，不符合就是虚假的、错的。哪三量？

三、「现量」

第一个就现量。

如果是胜义、般若空，如来、圣贤所知所见，或祖师以心印心，这是现量，所依真实真理，这不是常人所知所见。我们是凡夫，现量是有佛、无佛常存真理，或是佛、或是菩萨真实所证到的，或是祖师所证到的，这个量我们没有办法，我们不是大菩萨、不是佛，

所以我们没有现量。

四、「圣言量」

第二是圣言量。

就是佛所说，或者菩萨所说，祖师所说的话，这是可信真实之法。所以说佛金口所宣，菩萨、罗汉、祖师所述说，是诚可信者，这个可信。

五、「比量」

第三个是比量。

就世间凡夫有知者，皆可依事理因果推而知之，比如说我们看到山后面有烟，我们就知道后面有人在烧火，或至少知道有火在烧，所以会有烟。烟大就表示火大，烟小就表示火小，因为有烟，所以知道有火，这就是比量，就是一个因果推论，这个是可信的。虽然没有看到火，可是看到烟了，就相信那边有火；推之有火，所以这是可信的，这是比量。就是推论，这个是凡夫也可以做的推论。

六、祖师造论著述，皆依「二量」

说历代祖师造论著述，皆依二量，就是教证、理证。

所谓的「教证」就是指的圣言量，理证就是指的比量。在祖师所做的经论里面，或是祖师所做的一些论述里面，都拿这两量来论比。

第一个你有没有佛经，或是菩萨论典的依据，这是第一个；

第二个就是推论合不合理，如果圣言量、比量，就是教证、理证都对了，表示这是可信的。

七、《般若道次第》也有二量

所以我们这个《般若道次第》也有二量：

(一) 圣言量

圣言量就是我们这一本《般若道次第》，它是主要依据《大般若经》、《大智度论》、《中论》，这是佛所说龙树菩萨所造，主要是依据《大般若经》、《大智度论》和《中论》，也还含杂了其他的一些经典和论典，都是佛或菩萨、祖师所说的，所以主要依据《大般若经》、《大智度论》、《中论》，并广采诸经论祖师所说以为辅佐，所以它是可信的。所以我们这本《般若道次第》，或是这本《成佛大道》，每一个引用的文字都有注明出处，这是我们用现代的这种自学的方式，就是把所有的出处都注明了，我们所依据立论的都是圣言量。

(二) 比量

第二个若比量，以所依圣言量正知遍知故，所推之理。现在所推论出来结论，都是根据圣言量而加以推论，所以推出来也是非常清楚，也就是说教证。平常说有两种证，其实就是圣言量跟比量，教证就是圣言量，理证就是比量。

所以我们在这边强调，这一本《般若道次第》或《成佛大道》，它依据的是《大般若经》、《大智度论》、《中论》，根据还有其他经典，还有祖师说法，根据这个所推论出来的。这个推论其实我们可以在书本上面仔细的看，这个推论黑纸白字写出来的，所以只要有一点思辨能力，都可以看的出来，推论清晰。最重要的我们这边强调的就是说，因为所依据是圣言量，推论是有根据的，思维是非常正确的，所以全书结论符合正理。

八、人有无知、疑惑，故示「教」、「理」三量

或许有人会问说为什么会有谈这个三量问题，刚刚稍为提示一下，这一本书《成佛大道》，前面的人天法《胜道四法》，或是《大悲心起》，是比较有相的，人天是有相的，这个大家比较容易理解。《成佛大道》三地菩萨思想，主要是以般若空慧为内涵。所以这个空，你看，须菩提在佛弟子里是大阿罗汉、是智慧第一的，都会有空中如何不可得、无相平等，为什么有差别相次第的思想出现，各位就知道般若空是如何的难知、难解，所以这个难知难解思惟，大智慧人看了就觉得是合理的。

可是如果是迟钝或是小智人，看到了三地菩萨般若空慧次第行的时候，就会不清晰、会搞不清楚，他就会起疑心，看不是看的很透，智慧不够，他就会起疑心，就不懂、不能够彻底了解。

还有一类人，他的思惟是陷在一种凡夫情执里面，没有办法放下他自己的情执，他即使看了这个书以后，没有进去，始终依据他自己本有的思惟，

一看别人东西，一看《成佛大道》，觉得跟他的想法不一样，就用他自己的思惟，去跟《般若道次第》或是《成佛大道》，产生一种矛盾这种思惟，这个是普遍大众都会有的一种状况。

九、善听、善说

所以我常常讲课时，就常常跟学生讲，我们要善听、善说，善说不容易，善听也不容易。

「善说」不但要应理，就是要讲的很正确，还有要应机，要让人家听的懂，这善说不容易。

「善听」也很难，善听什么？你要顺着别人思惟去思惟，顺着别人的思惟去思惟还不够，还要理解别人的思惟内涵。

很多人他不是，这个很重要，他在听别人或者看书的时候，他始终自己有一个想法，始终是站在自己立场思考，就不能够理解，他所听到、所看到的这些东西。别人是怎么讲的，当然处处就会有阻碍，所以我们要善听。

我们首先要放下自己的思惟，然后听别人怎么讲，你先听懂别人讲他的逻辑、他的立场、他的思路以后，他所要阐述的整个逻辑思惟。听懂以后你才了解了，他要解决什么问题，你才能够再和你自己的思想、本来的思想，你才能

够核对。所以我们就是为那种小智，或者初学的人，没有办法智慧看懂《成佛大道》这么深奥的菩萨行思想：如何的空中会有次第？无相、一相、平等中间会有次第差别的修行？所以告诉大家不必怀疑，因为所依据逻辑推理都是非常可靠，所以有所谓的教证、理证的提出来。

我们这一节课就先讲到这个地方。

003《成佛大道》第一章第一节般若次第义 3

科判

壹、八章架构

- 一、八章架构
- 二、为「菩萨道」架构
- 三、心、道、果（「三地」、「二道」）
- 四、「三地」
- 五、「二道」
- 六、「二道」贯摄「三地」

貳、「三地」、「二道」「心、道、果」

- 一、图
- 二、「心」、「道」、「果」
- 三、二种「心、道、果」
- 四、二种「菩提心」
- 五、二种「菩提心」与二种「菩萨道」相应
- 六、「三地」
- 七、肉身、法身为「二地」差别
- 八、三种「六度」
- 九、三种「二谛」
- 十、「道相」
- 十一、「道体」
- 十二、「三地」、「二道」心、道、果
- 十三、「宝盒喻」
- 十四、「二心」延伸成「二道」
- 十五、「二心」与「二道」为成佛主轴

叁、八章架构

- 一、表

二、「三地」、「二道」各章內容大意

三、「三地」各分道體、道相

肆、四篇串联为成佛体系

一、《胜道四法》有二内容

二、《生天见佛》有二内容

三、《大悲心起》有二内容

四、由人天转入菩萨行

五、前三篇为基，入《成佛大道》

六、菩萨道之源为《胜道四法》

七、由近善知识入菩萨正行

八、「远道」与「近道」

九、「地前」渐入空行、六度

十、「十地」菩萨平等、空性

十一、「六度」、「般若」互摄互成

伍、般若浅深

一、般若有浅深

二、菩萨行相應于般若浅深

三、「三地」般若浅深差別

陆、「般若」为菩萨体

一、「二道」貫攝「三地」

二、菩萨行相依般若浅深

三、问：已有三地、六度，何以反复论三地般若？

四、似同菩萨行相依「般若浅深义」

五、答(1)：引《大般若》：般若即菩萨，菩萨即般若。

六、答(2)：行般若即菩萨

七、般若大小有无决定菩萨大小有无

八、《大般若》引文

九、《智论》引文

十、菩萨核心即「般若」

十一、课文

十二、依「般若」修不迷失

壹、八章架构

一、八章架构

大家好！请各位看《成佛大道》第一章总纲，看总纲第一节：之前看「般若道次第」义涵--道次第；这里看八章次第，就是这本书架构，请各位看课本。

二、为「菩萨道」架构

本篇依《大般若经》道次第义，分八章解析菩萨三地成佛道次第。在此略述八章纲领：

第一段先讲三地与二道，整个《般若道次第》主体架构，就是三地二道。整个《般若道次第》是以五乘佛法为架构。五乘里《成佛大道》讲的是菩萨成佛的菩萨道，整个菩萨道内容主要就是，现在要讲的「三地与二道」。

我们看第一章总纲--三地与二道：除了略述全篇八章架构，主要依《大般若经》提出整体佛道架构体系，这里有几个问题：

三、心、道、果（「三地」、「二道」）

第一个就是叫做心道果。

这是总纲，下面这一节就讲到心道果跟三地的问题，就是总纲，下面这一节是介绍整个八节次第，下面第二节就讲心道果跟三地的问题。所以第一个讲心道果；第二个讲叫做菩萨三地；第三个就是二道。

第一章是把这几个：心道果、菩萨三地，跟二道提出来，做为整篇的架构。心道果的架构比较大，我们看一下讲一下。

心道果者，就是始发菩提心，中间所行菩提道，以及终成菩提果。

四、「三地」

第二个讲到三地。

三地是指整个菩提道开展，分成三个阶段，就是地前、登地，跟十地（就是地上），三个修道阶段次第。

五、「二道」

第三个叫做二道。

二道其实就是三地的具体内容。刚刚说三地是三个阶段，在三个阶段菩萨行里面，所修行内涵就叫做「二道」，为什么叫二道？因为是叫般若道跟方便道，「道」就是菩萨所行内涵叫做道。

菩萨道三阶位修学，从初发心行菩萨道，修六波罗蜜，到登地证无生法忍，继而上求十地，乃至成佛，其具体修学内涵，都在心道果与菩萨三地中。

六、「二道」貫攝「三地」

心道果与菩萨三地，都具有般若道跟方便道叫「二道貫攝」，有一个口号叫做「二道貫攝三地」。

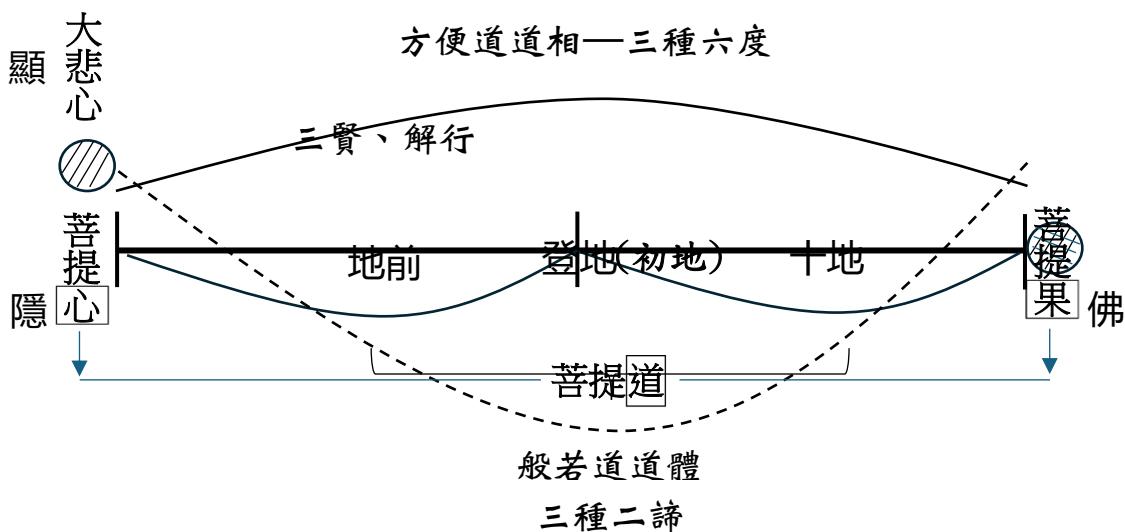
方便道是顺世俗，随顺世俗的所行叫做现菩萨道行相，给一个名叫做道相，菩萨道外相叫做道相。

般若道者，本胜义性，是属于胜义的，乃菩萨行相内体，菩萨体性就叫做道体。

貳、「三地」、「二道」「心、道、果」

一、图

下面有一个心道果、三地、二心、二道的图，画给各位看一下，会比较清楚三地二道架构，黑板上画一下这个图。这个图课本上有，只是把课本上的图画出来，在黑板上跟大家介绍一下。首先来说，这个图大家要很熟悉，以后我们整个《般若道次第》，本书讲的就是这个内涵，是很大的框架。



二、「心」、「道」、「果」

第一个，先讲心道果。各位看图中这个心叫菩提心，菩提道、菩提果，这三个就是所谓心道果体系。各位看，菩提心从菩萨道最先开始发起，在这个之前就是人天凡夫位，在人天道里面发起菩提心；发菩提心以后修菩萨道；这整个叫菩提道，就是这菩提道叫做菩萨道；然后最后圆满十地以后，证得菩提果。这就是整个《成佛大道》最大的框架，叫做心、道、果。

三、二种「心、道、果」

提醒各位一点，到后面会跟各位介绍，心道果有两种心道果，这本书讲的只是其中一种，叫做般若道心道果；另外还有一种叫做如来藏心道果体系。在这本《般若道次第》里面有略略的提一下如来藏心道果，只是略略提一下而已，整个这一本书讲的心道果这个菩提心，是以《般若经》为主内涵的菩提心。

四、二种「菩提心」

菩提心分成两种：

一种叫大悲心，

一种叫菩提心。

大悲心也是菩提心，菩提心也是大悲心。为什么？这两种有什么差别？可以说菩提心就是大悲心，这两者差别只是「显隐不同」。

因为大悲心是以悲愍有情为相、为作用；菩提心是以般若空慧，上求佛道为体性。所以菩提心是空性，不容易彰显，所以叫隱；大悲心是行利济众生之事，是世间相，所以是顯。

五、二种「菩提心」与二种「菩萨道」相应

这两个心是一个东西，也就是说菩提心看到时，有两个面相：

一个是下化的时候，就是从大悲心这边表现菩提心的相貌；

另一个是从上求佛道成智慧而言，就是菩提心以般若道为主体。

所以菩提心，我们画在般若道这个地方；大悲心，我们画在方便道这个地方，所以二心是一个东西，就像菩萨道，我们看菩萨道，整个菩提道也是分两个：一个叫方便道，一个叫做般若道，这就叫做二道，二道就是菩提道，

六、「三地」

菩萨所行具体内涵。等一下来讲，先讲在整个菩提心到菩提果中间的菩提道、菩萨道分成三地，叫地前、登地、十地。「地」就是阶位的意思，什么叫地前、登地、十地？登地就是初地的意思；初地以后二地、三地一直到十地，十地在这个位置；十地以后就成佛圆满，菩提果就是佛，成佛了。

登地就是初地，在还没有登地以前叫做地前，我们也叫做三贤位，或叫解行位，有的经典叫解行位。大家看到经典里面讲的三贤位、解行位，就是指的地前菩萨所行内涵，就是还没有登地。

七、肉身、法身为「二地」差别

这里面什么差别？这一本书讲的就是地前菩萨行为。《成佛大道》有上下两册，这个是上册。上册讲的就是地前行，登地跟地前有什么最大的差别？地前是修六度，登地、十地也修六度，可是差别什么地方。

地前菩萨以肉身行道，因为还有我执，所以以肉身，还有入父母娘胎，在六道里面行菩萨道，这个是地前菩萨，最大的特点是肉身；

登地以后就舍掉肉身，登地、二地、三地到十地都是以法身十方化现来行菩萨道。当然很多很多不同点，我们先举这个重要差别让大家知道：地前是肉身行菩萨行；登地以后到十地，是法身、化身来行菩萨行。这是地前、登地、十地，先简单解释三地。

八、三种「六度」

三地里面修行的具体内涵，就是方便道跟般若道，方便道跟般若道是什么义涵？很简单，写了叫做三种六度，其实就是六度；般若道叫做二谛，也是三种二谛，为什么叫三种二谛？因为有三地。

方便道是六度，有三种六度，为什么？地前一种六度，叫世间六度；登地一种六度，叫做三轮体空的六度；十地有六度，叫神变六度。这三种六度。

九、三种「二谛」

般若道是讲空性的，空性在般若经一般讲用「二谛」，叫做「真俗空有二谛」，真俗二谛来表现般若思想，所以叫做般若道。二谛因为三地关系，所以表现出来也有三种：地前叫做相待二谛；登地叫做相即二谛；十地叫做双照二谛。所以相待二谛、相即二谛、双照二谛，所以也是三种二谛。

十、「道相」

为什么二谛(般若道)叫道体，六度(方便道)叫「道相」？

从六度跟二谛来讲，六度是具体表现了菩萨利济众生相貌，所以叫做菩萨道的相。道是指菩萨道的外相，因为方便道是以六度来直接利济有情，从世间相上面利济有情，就从菩萨行相貌叫做道相。

十一、「道体」

「道体」就是般若、就是空，从地前十八空、登地平等性到十地中道，十八空、平等性、中道，都是不同浅深空性的义涵。所以般若道为什么叫道体？因为空性般若是整个菩萨本质，是菩萨体性。有一句话叫做：

「小般若小菩萨、中般若中菩萨、大般若大菩萨、没有般若假名菩萨、究竟般若方成佛道。」

这一句口诀讲的就是菩萨成就与否，是根据有没有般若、根据般若浅深而定位的。所以般若道就是菩萨体性，所以叫菩萨行体性，叫做道体。

十二、「三地」、「二道」心、道、果

也就是说，整个菩萨修行，就是从菩提心开始，一直到最后佛果。

菩提心在前面一冊，第三冊《大悲心起》里花了很大篇幅讲大悲心跟菩提心；这一冊第四冊，从地前菩萨这边开始，一直讲到十地菩萨结束；佛果这边就略略带过。整个就是所谓三地、二道、心道果，整个菩萨行思想，就是以心道果、三地、二道来架构整个菩萨道思想。

在黑板上演练一下，大家会比较清楚。

后面有几句话我们把它念一下，在第 7 页上面这个图，我们在黑板上看过，我们看下面。此中，「心道果」、「三地」与「二道」，这三个概念是做为整个般若道次第的基本结构，有一个表里的关系，我们用一个比喻好了。

十三、「宝盒喻」

心道果好像是一个珍宝盒子，三地就好像盒子里面垫子、这个隔板，隔板里面隔着两个东西，什么东西？就是摩尼珠与甘露味这两个珍宝，珍宝就是方便道和般若道。

十四、「二心」延伸成「二道」

二道，讲了般若道跟方便道其实是由前篇，我们说第一篇叫《胜道四法》、第二篇叫做《生天见佛》、第三篇叫做《大悲心起》，我们这是第四篇叫《成佛大道》。二道其实由前篇《大悲心起》里面二心延伸而来，二心是黑板上所写的大悲心与菩提心。

十五、「二心」与「二道」为成佛主轴

「二心显隐」，我们刚刚黑板上讲到什么叫二心显隐，二心其实就是大悲心跟菩提心。大悲心显，菩提心隐，大悲心就是菩提心，所以叫做二心显隐与二道贯摄。二心显隐讲的是大悲心、菩提心，二道贯摄就是指的贯摄于三地，所以这两个概念就叫「二心显隐」与「二道贯摄」，为般若道次第的核心轴线。这两个轴线贯穿初发心一直到成佛，所以一切菩萨行由此浅深次第开展。也就是由二心显隐延伸开展了二道，二道再贯摄在三地里面，最后圆满的成佛，这就是整个菩萨道总纲。

叁、八章架构

一、表

刚刚简单讲一下心道果、三地、二道，现在看八章架构。八章架构，总说第一章总纲，刚刚稍微列举一下这个部分，后面第八章是全书结论，这个我们就不谈了。下面就是二、三、四、五、六、七这六章，在这里面，第二、第三章是地前，四、五是登地，六、七是十地。三地这样子分开以后，里面各有方便道跟般若道。

三地二道各章分述表

| | 地前 | 登地 | 十地 |
|---------|----|----|----|
| 道相（方便道） | 二 | 四 | 六 |
| 道體（般若道） | 三 | 五 | 七 |

二、「三地」、「二道」各章内容大意

所以各位可以看，黄色的串连起来是属于方便道，红色框起来的是般若道。所以第二章，各位看到，我这个绿色的架构就是地前、登地、十地，地前的是第二章，我们都是方便道在前面，方便道就是道相，黄色是道相，这是方便道，黄色的方便道。

第二章是地前方便，就是地前的六度行，这里面主要是怎么样进入六度。

第三章是般若浅深，讲十八空。这是六度（第二章），这是十八空（第三章），这是地前二道。

第四章入菩萨位，是从六度看怎么样登地，登地以后有登地空性，第三章是地前般若行叫做般若浅深，就是由浅入深的般若，指十八空。

第五章空有平等就讲到空和有，般若浅深只有空没有有；到了空有平等，就是空中也有有，而且空有之间是平等叫空有平等。第四章是登地方便行，第五章是登地般若。

第六章是十地方便行，就是以大神变行庄严国土、利乐有情。

第七章就是十地菩萨般若智慧叫中道，中道就是空有平等深化，就是中道。

这个表很清楚看到这八章具体内容，各位可以看到这个黑板上画的很清楚，绿色把它框成了三地，每一地就是方便道在前，般若道在后，所以串连起来就整个的三地二道的思想。这个表我先在黑板上跟各位演练了一下，大家清楚这个架构以后，课本里面就讲这个内容，我们来看，一面看课文一面跟各位说明这个问题。

三、「三地」各分道体、道相

请各位看第二大段第二小节，看分述--道体与道相。第一章总纲就是心道果、三地跟二道；下面来讲八章架构。第一章讲过；第二章到第七章，后面六章中间分两个部分：二、四、六这三地菩萨道相；三、五、七为般若道体。道相就是方便道；道体就是般若。第八章是全书结论。

这是整个《成佛大道》的架构，这两本书上、下两本架构。

肆、四篇串联为成佛体系

一、《胜道四法》有二内容

来看整个《般若道次第》四篇，全书四篇以五乘佛法为成佛最大框架体系。

第一篇也是第一册，是讲人乘胜道四法，第一本书名叫《胜道四法》。《胜道四法》其实它有两个部分，为什么叫人乘之胜道四法，其实它两个部分：

一个是人道所修的佛法内涵，三皈、五戒、忏悔、业力、三世因果这些。除了三皈、五戒、忏悔、业力这一部分以外；

另外还有一部分就是「胜道四法」。「胜道四法」讲的就是：亲近善知识、如理听闻、如理思惟、如法修行。「胜道四法」其实是佛在各各经典，后代罗汉、菩萨依据佛所说「胜道四法」，在各各论典里面也提到，佛弟子修学佛法的一个形式或者是历程，这是在经典里面很普遍的概念。这是第一本。

二、《生天见佛》有二内容

第二篇（第二册）是天乘的《生天见佛》，天乘也有两个部分：

一个是讲六欲天生天的因果具体内涵；

第二个就讲到生天以后，在六欲天我们要做一个抉择，因为这六欲天里面，虽然都可以听闻佛法、修学佛法，可是也有优劣的差别。我们选择第四天兜率天，因为兜率天有位等佛阶的补处菩萨在这边说法，诸大菩萨共同聚会。所以那边是一个佛国，是一个清净修学佛法的净土，叫天上净土。所以劝大家在生天业感中间选择生兜率天，叫《生天见佛》。

三、《大悲心起》有二内容

第三篇就第三册讲到二乘修法及大悲心起，第三篇也有两个部分，

一个部分就讲到声闻、缘觉修行的内涵；

第二个部分讲到菩萨的发心，菩萨发心就是发菩提心。

菩提心我们刚刚讲菩提心有显隐之别。显就是大悲心，隐就是菩提心。菩提心以般若为体--上求佛道；大悲心以悲心为体--利济众生。所以是显隐之别。

四、由人天转入菩萨行

我们菩萨发心就从发大悲心起，而且在菩萨修行菩萨道时，从地前菩萨开始修行起，地前菩萨也是在人天里面行六度，人天的凡夫也是在人天行布施、行持戒、行忍辱。

人天的布施、持戒、忍辱跟地前菩萨的布施、持戒、忍辱，有什么差别？差别就在有没有发起大悲心，有没有发起般若的智慧。先发起大悲心以后，再起般若智慧，这个时候就由人天转换成为了菩萨，差别在这个地方。

刚刚讲说人天以后，超越声闻缘觉的境界，然后进到菩萨般若空慧里面，透过大悲心的锻炼，所以叫大悲心起。发起了大悲心就等于进入了菩萨，由人天道进入菩萨乘，这是一个非常重要的门坎。

五、前三篇为基，入《成佛大道》

第四篇。前面三篇都是一册，第四篇有两册，因为第四篇菩萨道。讲了五乘--人乘、天乘、声闻、缘觉，前面四乘都有了，所以第四篇讲就是菩萨乘。内涵比较多，分了两册--上、下两册，第四册、第五册分上、下两册，是菩萨行的成佛大道，以三地二道为内涵，这个我们有讲过。

前三篇就是《胜道四法》、《生天见佛》跟《大悲心起》，是地前菩萨行的资粮或者加行。

本篇，就是这一篇是分成两本，《成佛大道》不是讲有八章，第二章是地前行，第四章是登地入菩萨位，第六章为十地菩萨神变度众生。

下面我们就把三地六章--方便道跟般若道，画一个表，这个表很清楚，黑板上写的跟这个表意思一样。我们再看下面。

六、菩萨道之源为《胜道四法》

述菩萨道之源、之依，论「胜道四法」，故首明善知识。我们就讲《胜道四法》里面哪四法？我刚刚讲过了，第一个就是亲近善知识，第二个是听闻佛法，第三个如理思维，第四个是法学法行、如理修证。

七、由近善知识入菩萨正行

菩萨道的根源是要有正确知见，要有佛法菩萨行知见，菩萨道根源是要有好老师来教化，所以在第一冊，《胜道四法》就是佛告诉佛弟子修学佛法的态度，跟修行形式、历程。修学佛法第一步就是要亲近善知识，所以首明善知识。善知识是抉择行者性行，而授以五乘佛法，善知识看了来求佛道弟子，看他是什么根性，然后就给他教五乘佛法，人乘乃至天乘、乃至天上净土。因为得到善知识教导，初发心菩萨就发菩提心、发大悲心，依六度集福德，于五乘人天乘中迂回远行，修集资粮，福慧善根随增成熟，而渐入菩萨正行。

八、「远道」与「近道」

各位注意一下，这边有一个叫做「迂回远行」，人天行、人天行就好了，在人天中修行资粮、积集善根，善根成熟然后入菩萨就好了，为什么还要个迂回远行。这就是根器的差别。

所以如果我们修菩萨道，有所谓远道跟近道，这就是远道跟近道的差别。近道是直接修定慧、直接修般若；远道远行就是要在人天中不断积集福慧资粮，而后善根成熟，再修集禅定智慧。不管是近道、远道也好，最后都要进入地前菩萨位。

九、「地前」渐入空行、六度

所以我们来看，第二章地前空行，以随善知识教授，闻思法义，深入禅定，观般若空，行相似出世六度，破、蕴、界处诸法幻有，趣向菩萨位。

这个时候大家看到，地前观空六度行是相似出世，其实它还是世间，可是已经有一点空的味道，就叫相似出世六度。这边讲到地前菩萨已经开始修行般若空性，因为他具足了少分空性，所以六度就有了出世力量，就能够朝着破蕴界处这种前进，就趣向菩萨位。这是地前修行，是闻思修入禅定，然后观空的过程。

十、「十地」菩萨平等、空性

第四章就登地，观空有平等，行三轮体空六度，证法身，入菩萨位。

第六章是地上菩萨行，以神通化现十方，度化有情、净佛国土。

二、四、六都是属于菩萨行，只是有地前、登地跟十地的差别；三、五、七就是般若道体，讲的就是三地般若空性。

十一、「六度」、「般若」互摄互成

虽然前面二、三、四，各位看我黑板有写，它虽然讲的是六度，可是它也隐含着空性的意味在里面。所以比如说第二章，就有了闻思法义、深入禅定、观般若空的说法，就是菩萨已经开始练习观空。虽然在行六度当中，可是已经开始在观空性，而且已经开始听闻般若经典、思惟般若法义。

三、五、七三章，登地到了十地菩萨，当然已经具备了般若空性。可是表现出来六度行相--三轮体空六度也好、神通化现十方六度也好，已经是甚深般若空性了，可是表现出来仍是利济有情六度世间行，所以叫方便道。三、五、七讲都是般若道体。

伍、般若浅深

一、般若有浅深

第三章般若浅深，本章先告诉我们一个很重要观点，般若是有浅深差别的。第三章一开始就告诉我们般若有很多的浅深，比如说：人空、法空两种空；以及般若空跟方便有，分出了各种般若浅深。

以明菩萨行相应之理等差，也就是说：前面外在菩萨六度，其利生功能、所利生行相，是根据内在、背后的般若浅深，而表现出了不同的菩萨行。

二、菩萨行相于般若浅深

我再重复讲一遍，这句话讲的就是说：

分般若浅深，以明菩萨行相应之理等差。

这句话什么意思？就是说你在三地里面，在漫长菩萨道、不同菩萨行里面，菩萨行所表现出来是什么样的菩萨六度，是根据这个菩萨所证得空性浅深差别，而表现出不同六度利生相貌：有了浅的般若，利生六度是浅六度相貌；有了深的般若，所表现出来利生六度，就是甚深的六度的菩萨行。这是一个很重要的观点。所有的六度，所谓方便是从甚深般若，是从浅深般若而出、而显发的，就是方便行浅深，是根据了般若浅深而表现。这是我们讲般若浅深一个很重要的思路。

三、「三地」般若浅深差别

第三章讲地前的般若浅深，就是十八空。

第五章是讲登地菩萨般若浅深。第五章空有平等：十八空，是地前空行之极至，后进深达空有平等，二谛相即，这是登地空性。

第七章中道行：十地行是菩萨之极至圆满的地方。全篇前章分别解析六度道相、道体，这章以中道统摄，为前六章之对照。也就说前面不管是菩萨相也好、菩萨体也好，都是浅深差别。以中道般若智慧来含摄所有道相、道体。

陆、「般若」为菩萨体

一、「二道」贯摄「三地」

第八章是全书四篇总结，在这里面再跟各位提醒两个观点：

第一个就是「二道贯摄三地」的概念，我们谈的是这个问题。二道--方便道、般若道，这二道贯摄在三地里面，所以有六章的差别。二道每一道，二道在三地中间都有，所以是地前有二道、登地有二道、十地有二道，所以就是六章，这是第一个二道贯摄三地。

二、菩萨行相依般若浅深

第二个是方便道是菩萨行的相貌，菩萨行相貌是根据内在、背后的般若道

浅深，而有不同相貌。这是第二个大家要记住的，这个很重要。

三、问：已有三地、六度，何以反复论三地般若？

我们看下面有四个问答，就是把这个讨论一下。我们看第一个问题，

初问：六度、闻思修、登地十地神通诸行，即是菩萨道次第。何以须三复言般若道体？并空有二谛反复剖析？

讲的什么问题？说你讲第二章、第四章、第六章，这个不就是菩萨六度，这就是三地的菩萨行就好了，整个菩萨道已经很清楚了，你为什么还要再一遍三地的般若道呢？

问的问题意思，我再重复一遍，就是说：你第二章讲地前菩萨六度，第四章讲登地菩萨六度，第六章讲十地菩萨六度，三地的菩萨行不是就已经很清楚了！你为什么还要讲，又要讲后面，讲三、五、七地前的般若，登地的般若，十地般若，讲这个三地般若干什么？前面六度菩萨行，不是菩萨行已经好了，还要讲般若干什么！

四、似同菩萨行相依「般若浅深义」

这个问题很有意思，这个问题是我刚刚跟各位讲的，第一问的前面这一段我说两个重点：一个就是三地二道的观点；第二个就是所有六度菩萨行的相貌背后的依据--相貌的浅深差别，背后依据是菩萨行相所依止的般若浅深而决定的。这个问题其实问的就是这个问题，我们来看回答说。

五、答(1)：引《大般若》：般若即菩萨，菩萨即般若。

对第一个问题回答说：

《大般若经》说：般若即菩萨、菩萨即般若。

这个什么意思，也就是说什么是菩萨？空性就是菩萨，没有一个什么叫菩萨，是般若就是菩萨，有般若就是有菩萨，没有般若就是没有菩萨，深般若就是深菩萨、大菩萨，浅般若就是小菩萨。

六、答(2)：行般若即菩萨

《大智度论》说：行般若波罗蜜者即是菩萨；知者、见者，即是众生。

所以凡夫没有般若，以眼见、心知为标准，那就是凡夫众生。如果是菩

萨，心知眼见，他不是心知眼见，都转成了般若，所以是菩萨。所见所知都是空性、都是般若，所以是菩萨；凡夫所见、所知是眼见、心知的，是六根的执取，所以就是凡夫众生。

根据这个旨趣、根据这个思想，就把这个问题做个结论，写了几句话：色受想行识、眼耳鼻舌身意，是凡夫；色即是空、空不异色，是菩萨，这个是《般若心经》的话。

七、般若大小有无决定菩萨大小有无

你知道色就是空，空就是色，这就是菩萨，故分分空，分分是菩萨，不空就不是菩萨，小空小菩萨、中空即中菩萨、深空就大菩萨、究竟空就是佛。所以菩萨不异空、空不异菩萨，何故如是？以施者、施物、受者，乃至持戒忍辱，种种行者，种种行法，是皆因缘假合，非有其实，但以般若空相应故，而有菩萨、有菩萨行。

八、《大般若》引文

下面对这个问题引了三段文字，两段《大智度论》，一段《大般若经》，我们看。

菩萨摩诃萨即是般若波罗蜜多及三摩地，般若波罗蜜多及三摩地即是菩萨摩诃萨。

大家可以看一下，《大般若经》把般若和菩萨画一个等号，这个观念非常重要的，把菩萨和般若画一个等号。

九、《智论》引文

下面《大智度论》讲：

诸法空不异菩萨、菩萨不异空，……行是诸法故，名为菩萨。是诸法空故，菩萨亦空。

《智论》是把空和菩萨画一个等号。跟《大般若经》讲的般若和菩萨画一个等号是一样的，空就是般若。

我们来看下面，第三段：般若、三昧即是菩萨、菩萨即是般若、三昧。

一样的意思，这三段文字一样。

十、菩萨核心即「般若」

这个观点太重要，所以放在这本书的一开始，就是告诉各位，整个菩萨的核心义涵就是这个般若，行菩萨道整个唯一义涵就是般若，要记住这个道理，没有般若就不是菩萨，一定要记住。

十一、课文

六度、三慧、地上神通，度无边有情、净佛国土等行，但是菩萨外相，此菩萨诸行之体即是般若，故可云：菩萨行是般若的外相，般若浅深为菩萨行之道体。为什么反复浅深剖析者，以菩萨有初发心、久修，因地行中、果证诸地不同，所以般若道体也浅深有别，所以要须反复剖析、反复论证、反复说明。因为菩萨有浅深，久修、初学不同，所以大家要记住这个观点很重要。

十二、依「般若」修不迷失

我们了解了菩萨就是般若，般若就是菩萨，菩萨亦般若、般若亦菩萨，所有整个菩萨道核心，唯一概念就是般若浅深。你有了这个观点，你来看整个修行菩萨道，就不会迷失。

讲一个比较具体的案例，很多人打坐，见到这个、见到那个，都是虚妄，你见空性什么都没有，这才是真正修行般若，这才是真正菩萨道前进，要懂这个道理。所以在禅法里面讲说没有境界是好境界，为什么？一直安住在空性里面，安住在无相里面。初学时可能还没有空，可是你安住在一个无相所缘，无相念头里面，你就没有境界。

我们这节课先讲到这个地方。

004 《成佛大道》第一章第一节般若次第义 4

~第二节心道果与三地 1

科判

壹、后三答问

- 一、二问：「三地」道体异、同？
- 二、二答：三种「二谛」。
- 三、三问：何以反复讨论「三地」？
- 四、三答：方便、般若，二者一体
- 五、四问：经中有三地道体、道相之说否？
- 六：四答：《大般若经》〈不退转品〉有「三地六度」说
- 七、「三地」六波罗蜜经文
- 八、各处经文皆有单说「三地六度行」

貳、「心道果」与「三地」

- 一、本章四节主旨
- 二、「摸象」喻
- 三、学佛习空如生盲摸象
- 四、有系统纲领
- 五、「心道果」与「三地」为系统纲领
- 六、依《大般若》与《金刚经论》为依据言「三地」
- 七、「心道果」、「三地」表
- 八、「心道果」、「三地」与「五菩提」
- 九、构成佛道次第
- 十、零碎与系统对比

叁、「心道果」略义

一、三宗皆有「心道果」

二、「菩提心」

三、「菩提道」

四、「菩提果」

肆、「菩提心」

一、无缚幻縛

二、度一切众生而实无众生可度者

三、经文（一）

四、悲、智双运

五、「菩提心」具悲、智（经文二）

六、极多苦难不舍度生（经文三）

七、三段经文不同角度表悲心度生

伍、「菩提道」

一、第一段

二、第二段

三、第三段

四、总结「道」三义

陆、「菩提果」

一、得「二智」

二、空与有之智慧

三、「三智」

四、「般若」为因，「智」为果

五、禅为「般若行」

六、三者因果相属

七、「心道果」表

壹、后三答问

大家好！我们今天跟各位继续看第一章〈总纲〉，现在讲到第一节第二大段〈八章次第〉里面讲道体、道相。这八章大意讲完了，后面有四个问答，前集谈了第一个，我们看第二个问，第 10 页。

一、二问：「三地」道体异、同？

次问：般若浅深是道体，空有平等、中道行也是道体，这三个有什么同异？这个问题比较简单，就是同样都是般若，都是菩萨行内在的体性，菩萨道本质--道体，可是此般若道体有浅深差别。

二、二答：三种「二谛」。

答：从二谛讲，都是从二谛来表现般若空有概念，因为般若有浅深，分在三地里面，所以是三种二谛。

第三章是地前般若道叫「般若浅深」，从二谛讲叫做相待二谛；

第五章是登地的般若道叫做「空有平等」，是登地的道体，是相即二谛；

第七章是地上的般若道是「中道实相」，地上的道体，叫做二谛双照。

简单讲就是同一个般若，因为浅深差别，放在三地里不同，就有三种二谛。

三、三问：何以反复讨论「三地」？

看第三问：三种二谛分别归属在三地里面，分印三地者，又言地前、地上、十地都有六度菩萨行，为什么都反复的论三地呢？

讨论是般若道在三地里面，方便道也在三地里面。第二问我们讲到般若浅深分在三地里面，同样第三问讨论是方便道也有浅深，也分别放在三地里，也是三种六度。方便道就是六度，三种不同六度分别在三地中间表现。

四、三答：方便、般若，二者一体

回答说：方便以般若为「体」，般若以方便为「相用」。其实方便道就是般若道，方便本质是般若，般若以方便为相用，方便道是般若的相或者用。这是从体相用三者来看般若跟方便关系。

道相为行，就是般若行，有相，是方便；

道体是体，是无相，是般若。

所以菩萨行显方便，故六度通三地；般若是空、有显般若，故二谛印三地。六度具方便有跟般若空，二谛明性空与假有，故体、相不二。这是一个，我们把道相跟道体的关系做了一个简单的表约摄一下。

道相是六度行、是方便，六度通三地。

道体是二谛的理，所以般若是二谛印三地。所以二道贯摄三地。

五、四问：经中有三地道体、道相之说否？

下面看第四个问题：三种六度诠三地道相，三种二谛述三地道体，经中有没有说法？三种六度，或者是三种二谛。

六：四答：《大般若经》〈不退转品〉有「三地六度」说

回答说：《大般若经》〈不退转品〉说三地皆修行六波罗蜜，般若经论中诸多可见。道相既同一六度而三地不同，理必道体亦同一空有二谛而三地浅深。这边就回答说：举出一个在三地里面都有六度说法的经文，这个经文是从《大般若经》〈不退转品〉，看下面注里面有《大般若经》卷 327 这一段经文，请各位看我把原经文念一下、解释一下。这段经文举出什么主题，就是地前有六度，登地有六度，乃至于十地菩萨也有六度，这一段经文就是要显示出有这么一个义涵。

七、「三地」六波罗蜜经文

我们来看：

是菩萨摩诃萨从初发心已闻此法，其心坚固不动不转，依此坚固不动转心，恒正修行布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若波罗蜜多。

由此六种波罗蜜多，随分圆满，已入菩萨正性离生。

复正修行布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若波罗蜜多，由此得住不退转地。

初发心就是发菩提心，发菩提心以后就开始修六度，这个就是地前六度行。

其心坚固不动不转，依此坚固不动转心，这个坚固不动转心就是菩提心。这就是地前菩萨六度波罗蜜，前面从初发心就开始修六度。由此六种随分成就，这六波罗蜜渐渐的圆满成就的时候，就开始入菩萨正性离生。入菩萨正性离生就是初地。各位看到，初地，也行六波罗蜜。

已入菩萨正性离生，就是已经入了正性离生，所以表示已正性离生，又开始行六波罗蜜，然后继续的行。复正修行布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若波罗蜜多，由此得入不退转位，这个到八地，不退转位八地乃至十地。

八、各处经文皆有单说「三地六度行」

这段经文就可以看到，从发心初发菩提心开始修地前的，然后登地以后继续的修，修到八地乃至十地，都是修六度波罗蜜，所以可以看到经文里面这种说法很多，散见只有说地前修六度，或者在初地讲修六度，或者在十地--二地、三地、四地、五地、六地，乃至十地修六度的很多，统一讲在一段经文里面把地前、登地、十地都讲的，也有好多地方都是这样讲。

除了这个以外，另有卷 449 〈转不转品〉、卷 515 〈不退相品〉，这三处异本，此义皆清晰朗然。就说这一段经文有三个译本，不同译本意思都一样，很清楚讲到地前、登地、十地都修六度波罗蜜，方便道是修六度波罗蜜，在三地里面修。

道相是这样子，道体也是一样，所以我们等到后面就会谈到三地也有不同的浅深的般若。

下面有一个八章的表，我们上节课讲过了、就不讲了，这一章第一节我们讲到这个地方。

貳、「心道果」与「三地」

一、本章四节主旨

刚刚讲完了第一章第一节，现在看第二节。第二节讲标题主题是讲心道果与三地。第一节是把道次第次第义和八章结构讲过了，下面还有三节，也是基本上把般若道成佛大道整个的架构跟各位做介绍，整体架构的叙述。

二、「摸象」喻

这一节主要讲心、道、果，在进入讲心道果之前有个引言，拿一个比喻来做引言叫做瞎子摸象。

瞎子摸象，小时候读过这个寓言，很多寓言都是从佛经出来的，不知道其实都是从佛经出来的。这个寓言说有一群生盲瞎子，所谓生盲就是生下来就是瞎眼的，什么都没有看到过。生盲，所以没有看过象是什么。生盲就比喻我们凡夫众生，一生下来就不知道什么是真理、什么是般若智慧，所以在学习般若时，就像瞎子摸象一样，学的都是片片段段、支离破碎概念。比喻是讲这个意思，我们来看书本上面的。

三、学佛习空如生盲摸象

说经中有喻，谓众生生盲如瞎子，我们有情众生像生盲瞎子一样。一群生盲众生学般若空、学真理，就好像瞎子去摸象一样。

摸到了象腿就说象像柱子，象脚不是很粗嘛！圆圆的粗腿像柱子一样的；

摸到了象耳朵就像个大扇子一样的；

摸到了鼻子就好像一个大水管，象鼻子像一个圆圆的水管；

象的肚子像一道墙一样的。

所以生盲瞎子摸象，是片面的、片段的、支离破碎的，他的认知是这样子，没有办法看到一个完整的、全貌的象，所以所得认知是支离破碎的。比喻接受学般若空、学佛道的佛弟子，所学习佛法也是像瞎子摸象一样，摸到东西都是片段的、支离破碎的。所以说象非如柱、如扇、如管、如墙，而是整体才是象。

四、有系统纲领

如何将广大佛道有系统统合而提纲挈领掌握，是我们学习佛法首要之途。所以学习佛法一刚开始，就是要把佛法有一个整体架构，先让了解，才从这个大架构慢慢再往里面学习去，才不会所学都是片段支离破碎道理。问题是什么样佛法体系是要学习整体架构，下面就说。

五、「心道果」与「三地」为系统纲领

佛陀世尊与菩萨、祖师其实早就看到这样一个问题，所以在经典中佛陀有

讲过完整的体系结构，让我们后代佛弟子来学习，供行者知见。这是什么呢？就是《大般若经》心道果与菩萨三地思想。《大般若经》里，还有其它经典里也都提到，心道果跟菩萨三地思想，就是一个完整佛法修道体系。我们分开来讲。

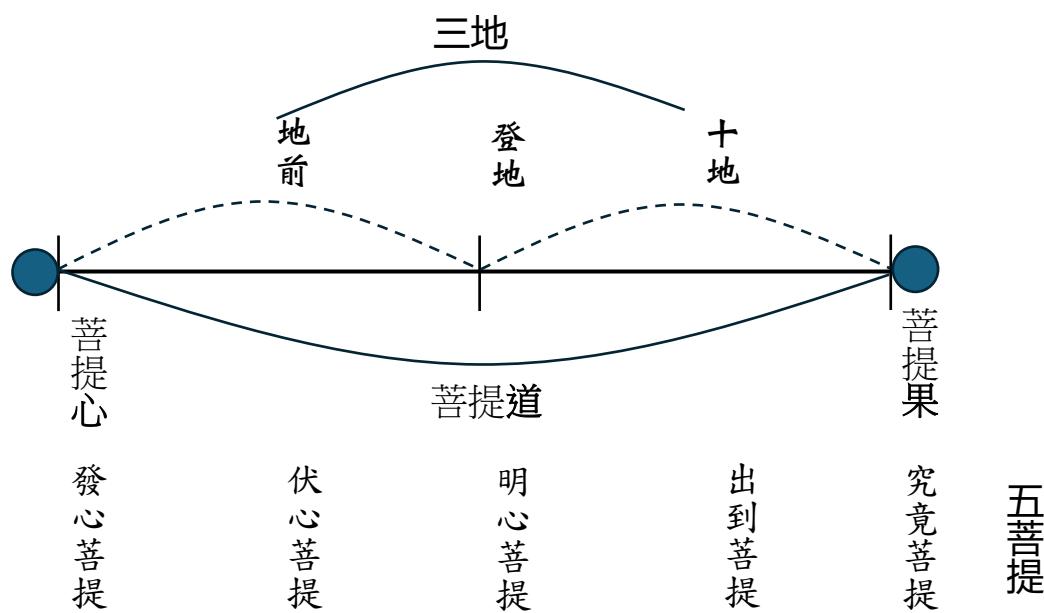
六、依《大般若》与《金刚经论》为依据言「三地」

以《大般若经》心道果做为整体佛道纲领，以《金刚经论》和《大般若经》〈不退转品〉所说菩萨三地。菩萨三地，前面在讲到次第义时有讲过，渐次业、渐次学、渐次行有讲过菩萨三地经文，就是那段经文。上次在讲《大般若经》〈不退转品〉菩萨三地的经文也提过说。

这一本《般若道次第》所根据菩萨三地思想，除了以《大般若经》〈不退转品〉这一段三地以外，具体讲到菩萨三地这个名词，〈不退转品〉这一段经文有菩萨三地的思想，可是没有明确指出菩萨三地这个名词，具体举出菩萨三地名词是无著菩萨解释《金刚经》的《金刚经论》菩萨三地这个名词。

心道果是个大架构，心道果这三个字是菩提心、菩提道和菩提果，《金刚经论》和《大般若经》菩萨三地只是菩萨道的开展。画一下图大家比较清楚，图上次有写过，菩萨三地跟各位写过。

七、「心道果」、「三地」表



我们看，菩提心、菩提道、菩提果是心道果思想，菩萨三地是菩提道再开展成三地，菩提道这个道再开展成三地，这是三地（地前、登地、十地），三地就是《大般若经》和《金刚经论》所讲的，三地思想是菩提道，是含摄在心道果里面。

后面再引五菩提，五菩提就是菩提心、菩提果，加上三地，就是五菩提。《大智度论》里面提出五菩提思想。

八、「心道果」、「三地」与「五菩提」

这一节讲的就是心道果、三地跟五菩提，就是黑板上这个框架，这个框架就是架构了一个所谓完整菩萨成佛体系，当然在这里面菩提心、菩提道，菩提道分成三地--地前、登地、十地，菩提果。每一部分有很丰富内涵，再往下、往内去讲，至少目前整体的框架就很清楚了。好像一头象，有个象头、一个象鼻、象耳朵，还有象的整个身躯，还有象的四个脚，这整只象就完备了，不会只是一个象头或者象鼻子、象耳朵，或者象肚子，或者象的腿，把象分割割裂了、破碎零散的。没有！是个很完整体系，这个是这一节所要讲的。

九、构成佛道次第

所以再以《大智度论》五菩提将心道果与三地整合，刚刚在黑板上已经讲过了，就是菩提心跟菩提果、加上三地，就是五个，就是变成五菩提。构成整体「佛道次第」。下面讨论分成四段，就是第一个心道果，第二个三地，第三个五菩提，最后一个小结论。

十、零碎与系统对比

所以大家知道，为什么一开始讲「瞎子摸象」，就是衬托出来如果没有一个完整体系，学佛学进去以后，就会掉入了像瞎子摸象的这么一个误区、坑坎里面去，而不自知。所以这一节讲心道果和三地，就是提出一个完整佛道架构。

叁、「心道果」略义

一、三宗皆有「心道果」

接下来讲第一大段就是「心道果」，请各位看课本。大乘三宗诠释菩萨道

修行成佛，最普遍、最有力纲领，就是「心、道、果」思想体系。三宗经论都有「心道果」架构，可是以般若经系最明显、最彰显，也就说般若经典里面讲心道果讲最清晰、最完整，而且最明白。

唯识经论也有「心道果」，可是翻译时候，这些翻译唯识经论三藏法师，把菩萨道改成菩萨行。

如来藏经论也有「心道果」的思想，可是文字又更隐晦一点，没有那么明显讲心道果文字，有这个思想。

现在下面简单讲菩提心、菩提道、菩提果。

二、「菩提心」

什么是菩提心？黑板上菩提心道果架构就是叫菩提心。简单说，之前有提过菩提心就是大悲心，说「二心显隐」。

所谓大悲心就是利济、下化众生之心，就是下化有情；

菩提心就是上求佛道，也就是发一个下化上求之心就叫做菩提心。

三、「菩提道」

什么叫做菩提道？菩提道就是发了菩提心、发了大悲心以后，按照这个心愿，大悲心就有这悲愿，就是要去利济一切众生悲心愿力。按照这个悲心愿力去利益有情；按照求佛道弘愿去开展般若智慧。在行六度度众生、在开展般若智慧整个过程，就叫做菩提道。

大家要注意，菩提道分成两个，就是按照所谓二道，菩提道有两个系统，就是方便道的六度以及般若道的二谛，菩提道含摄了这两个部分。大家不要忘掉。

「道」就是在第一节讲道相和道体都是菩提道。「道相」是指的三地的六度，「道体」是讲三地的二谛思想，所以菩提道是包含了道相的六度以及道体的二谛，都算是菩提道内涵，就是菩提道。

四、「菩提果」

菩提道在由浅入深，从地前、登地、十地圆满以后，菩提道圆满了、三地圆满了，证得功德：在庄严国土、利乐有情圆满所证得功德，跟所证得般若实相，这就叫做菩提果，成就了佛果。

肆、「菩提心」

一、无縛幻縛

简单讲一下心道果义涵，在黑板上已经画了这个表，各位可以看，这只是先简单讲名义，下面再略明心道果义涵，引几段经文来讲什么是菩提心、什么是菩提道跟菩提果。

先讲「菩提心」。般若主体之菩萨道，就是般若经菩萨道思想、菩萨行思想，以心道因果关系来建构。下面先讲菩提心。

菩提心一般说法是以大悲心与般若慧来结合。所谓「般若以为母，方便以为父」，般若智慧，了知妄取故流转生死，欲求出离，舍无明妄执。方便是悲心，了知一切有情无明闇蔽，无縛幻縛，妄取生死结缠。

般若知道生死虚妄，所以舍无明妄执，因为是由无明所蔽缚生死，所以舍无明妄执。方便是悲心，是有情无明蔽缚，所以无縛幻縛。没有系缚他，有情虚妄自己系缚，妄取生死结缠，所以了知以后就没有系缚。这个就是悲心。

二、度一切众生而实无众生可度者

所以《金刚经》讲说，「度一切众生而实无众生可度者」，以前不了解《金刚经》此句什么意思，如果对般若经思想深入去了解以后就知道，众生是叫无縛幻縛，没有系缚，有情自己找一个无明来系缚你自己，其实说系缚也是虚幻不实，是自己妄取了生死结缠，这就是悲心。真正的悲心是从智慧出来，了知众生无縛幻縛，这才是真正的智慧所出来的悲心；如果认为实有众生生死轮回，这个悲心是不真实的。看菩提心引文。

三、经文（一）

般若、大悲义涵就是般若思想核心，《大般若经》〈多问不二品〉里面说，菩萨悲悯有情虚妄流转生死，故发菩提心、行菩萨道。我们看这一段经文：

说诸有情类颠倒执着，流转生死不得解脱，是故菩萨摩诃萨发菩提心、行菩萨行，渐次证得一切相智，转正法轮，以三乘法度脱有情，令出生死，入无余依般涅槃界。

四、悲、智双运

各位可以看到，说有情颠倒执着流转生死，事实上就是说明众生没有众生，没有一个真实众生；说有众生是虚妄执取。这一种了知众生虚妄颠倒而轮回生死，这才是真正的悲心。所以各位看，了知众生颠倒执着所以流转生死，菩萨发菩提心，度众生出生死，入无余涅槃。就是你需要有智慧，也需要有悲心，智慧了知众生本来是幻缚无缚，虚妄执着所以掉入生死，这个是智慧；还能够把他拯拔出虚妄无明蔽缚，出生死，这就是悲心。所以菩提心本质就是大悲跟般若。

五、「菩提心」具悲、智（经文二）

看下面一个《胜天王般若经》更直接说：菩提心者，即具般若与大悲二义，此为法尔本然之事，喻如世界初成，自有须弥山（大悲）与大海（般若）二法。我们来看这段说：

譬如三千大千世界初成，即有须弥山王及以大海；菩萨亦尔，若发阿耨多罗三藐三菩提心，即有般若及以大悲。

这一段经文把菩提心本质讲的最直白明显，就是菩提心自然本具般若与大悲，而且还举一个比喻说，世界初成时候就有须弥山跟大海，说明了菩提心自然而具足了般若跟大悲这两个成份。

六、极多苦难不舍度生（经文三）

我们看第三段也是《大般若经》讲的，〈法界品〉中说：化度有情虽遇种种极多苦难之事，终不弃舍所发度众生之菩提心，这就是大悲心。这一段把大悲跟菩提心做一个结合，我们看经文：

为度有情虽遭种种极苦难事，终不舍离大菩提心，如是等类名为大悲。

这是讲菩提心，这度众生之心是菩提心，菩提心是以大悲跟般若为体性，当然菩提心主要还是度脱众生，菩提心主要就是度众生之心。

七、三段经文不同角度表悲心度生

这三段《般若经》「菩提心义」，这三段引文各有所取不一样：

第二段主要是讲菩提心具足了大悲跟般若，这是第二段重点在这个地方。

第一段是说明众生虚妄执取，我们讲「无缚幻缚」，度众生实无众生可

度，可是还是发起度众生之心，这是真正的菩提心。这个跟《金刚经》菩提心的义涵是一样的。第一段主旨讲说什么？就是度一切众生而无众生可度的这种智慧，即了知众生无、虚幻，可是却发度众生之心，这是一种非常深刻菩提心义涵。这是第一段重点。

第三段讲到说度众生是历经极艰辛苦，而不舍离度众生之心，这是一种大悲心，这就是菩提心。用大悲心对众生这种悲愿来说明菩提心本质，是在对众生的一种悲心、悲愿。

这三段要表现义涵各有不同，三段都重点把菩提心这种精神表现出来，这是菩提心。

伍、「菩提道」

一、第一段

下面讲菩提道，菩提就是「觉」的意思，菩萨自觉、觉他之行叫做菩提道。菩提道就是六度行，所谓道者能通之义。就是透过六度、透过般若自行化他叫做菩提道。看这几段，这有三段都是《大智度论》。

《大智度论》云：位居菩萨时须行道，成佛后则无须修道；修道是为得到无上正等正觉，所以叫做菩提道、菩萨道。我们看第一段：

菩萨时有道，佛已到不须道，是道为得阿耨多罗三藐三菩提故，名为菩提道。菩萨行是道故，名菩萨道。

这个讲到从初发心，是一个通向成佛之路，就叫做菩提道，所以说它是道。道是通义，就是路，路去哪里？菩萨道目的是为了要成就无上正觉。所以大家要注意，此段经文是从菩萨道的目的来讲什么是菩萨道。道就是一个路，路的目标是到了成就无上正觉，所以所有有情走在这条路上面的，就叫做菩萨。因为此道是一条菩萨成就成佛的一条路，所以叫做菩提道、也叫菩萨道。大家注意，这个是从菩提道的目标、目的地来看什么是菩萨道。

二、第二段

第二段《大智度论》说：有情沦落六道生死，所有身心都是苦，没有乐。能令苦舍离除尽，从生死苦处到涅槃城，是为道义。就是令众生离苦叫做道。

论说：

身心等诸法皆是苦，无有乐。是苦因缘，由爱等诸烦恼；是苦所尽处，名涅槃。方便至涅槃，是为道。

此段论文是从说通向何处、做什么作用，这个是从道的作用上面，什么作用？离苦得乐的作用来彰显道义。前面是从道所到达目的地；这边是从道的作用，离苦得乐，离什么苦？就是烦恼跟业，到达涅槃，所以是道。

三、第三段

第三段《大智度论》说：福善、智慧具足叫做道，譬如人有眼睛、脚，能随意到各处。此中，福善等五度譬脚，般若智慧譬眼，此福善、智慧即是行道工具，如人有眼、有脚，可以随意到达欲往之处，成佛道果处。

羼提波罗蜜、般若波罗蜜名为「道」。何以故？忍为善【代表前五度福德】，般若为智慧，善、智具足故名「道」。譬如人有眼有足，随意所至。

这一段是从行道的工具、行道的内容，来说什么是道义，就是在修行菩萨道时，修行什么内涵？就修行福跟修行慧，所以说福跟慧，是修行菩萨道上工具，跟所要修行内涵，来彰显什么是道义，说明这个道。

四、总结「道」三义

把这三段《大智度论》「道」义来做个总结。我们看，在经典里面，在讲佛法、讲思想，都是从不同角度，可以看到刚刚引这三段道义：

第一从目的：目的通向无上正觉，从道的目的立场，道是通向成佛的目标，这个叫做道。

第二个从作用，离苦得乐，离生死轮回苦，通向寂静涅槃乐。

第三个就从道工具、内涵，我们在修行菩萨道是什么内涵，我们用什么方法来修，就是福慧这两个。是所修内涵、所行内涵就是福跟慧，就修六度，这就是菩萨道。

这三段论文，在引用的时候，其实就是隐含了三个，从这三个角度来解释什么叫做菩萨道。

陆、「菩提果」

一、得「二智」

下面看菩提果。菩提果就是佛果，谓菩萨因修般若慧，行道圆满，证入空性，得佛无分别智与后得智，以佛果一切功德，如大神通化现十方，随求感应，十力、正遍知等智，皆由二智成故。看这一段《大般若经》〈分现相品〉引文：

诸佛境界，寂靜离说，无分别智，及后所得【智】，之所能了。

二、空与有之智慧

什么是佛的境界？就是佛果，「寂靜离说」，是没有办法用言语、用心去测度、去演说的。怎么办呢？只有佛知，佛的境界只有佛知。佛什么智慧？

无分别智、还有后得智。无分别智、后得智其实就是空、有的智慧，无分别智就是空的智慧，后得智就是有的智慧。说空、说有，其实还有浅深差别，我们就不谈。大家只要知道无分别智就是空，其实这个空已经到达了空有无碍平等的义涵；后得智就是从空有平等中间，再出深化入有的一种智慧，叫做后得智，就是跟世俗平等的智慧、出有的智慧。所以这边是从佛的智慧，佛的世间智慧跟出世间智慧，空、有的智慧来彰显佛的境界。

三、「三智」

第二段《大智度论》说：佛有无量名，或名一切智人，一切智知一切法空、不着，或名一切种智人，一切种智正遍知一切，能转一切法。

或时名佛为一切智人，或时名为一切种智人。

一切智就是无分别智，一切种智就是后得智，一样。经典上面翻译的时候不同的翻法、译法不一样，其实一相，这也是从佛智。其实佛的智慧、佛的功德有很多，十力、四无所畏等等的，最常说的还是属于所谓的三智或者二智。一般说是二智，是无分别智跟后得智；三智就是一切智、道种智、一切种智，其实它也没有离开二智，三智就跟二智是一样的。

四、「般若」为因，「智」为果

再提醒各位，说佛境界，从智边说，为什么从智边说？智还是没有离开般若，般若也分空的智慧跟有的智慧，所以因地叫做般若，果地叫萨婆若。萨婆

若就是一切种智，就是空有无碍的智慧，还是般若的义涵。所以上一节课也跟各位讲过：

小般若小菩萨，中般若中菩萨，大般若大菩萨，没有般若假名菩萨，究竟般若方成佛道。

整个佛法成佛主轴、一个核心义涵，就在般若有无，这个是我们上节课跟各位强调的。

五、禅为「般若行」

所以这面讲到佛的智慧，讲到二种智也是这个意思，所以大家学佛要抓住核心。禅就是般若实践，是般若行，禅宗是般若实践，所以大家要珍惜学习禅宗、学习禅平台因缘，好好用功修禅。

六、三者因果相属

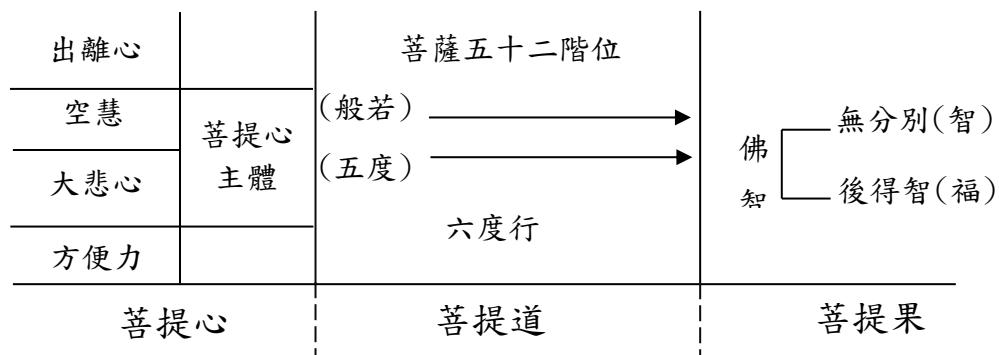
我们看下面。这三者之间有一个因果关系，就是心、道、果有一个因果关系。由发菩提心而修菩提道，因行六度菩提行而证得佛菩提果。此心、道、果结构，就是般若经体系对整个佛道所建构思想体系。再把菩提心、菩提道、菩提果再做一个简单的约摄：

一菩提心以空慧、悲心为体，由出离生死为引导，空慧--般若空慧、悲心--大悲心，合为方便利生之愿行，这是菩提心。

二菩提道：就是六波罗蜜，五度与般若结合，经中或者开为五十二阶位。

三者菩提果：佛功德无量，总摄以三智或是二智为体。此心、道、果体系及义涵表列如下：

七、「心道果」表



我们看这个表，这就是菩提心、菩提道、菩提果的架构，这我们刚刚有讲过，多了两个：出离心，出离心就是离开生死心；方便力，方便力就是出空入有，十地菩萨的神变力、方便力。方便力是指十地菩萨神变力，其实还是菩提心。菩提道就是六度；菩提果就是我们所说的二种智。

讲到这一大段，心、道、果部分一大段，下面还有心道果体系经证。下节课加一个讲义谈一下两种心道果：今天所讲的心道果主要是从般若经系的心道果体系讲，下节课我们讲菩提心，菩提心是般若空慧和大悲心和合而成的菩提心；下一节课引用经典来证明、来说明，如来藏心道果体系菩提心。

我们这节课讲到这个地方。

005《成佛大道》第一章第二节心道果与三地 2

(参见补充讲义-两种心道果体系)

科判

壹、确立「心、道、果」佛法架构

- 一、依「心、道、果」明佛法架构
- 二、上节三者各论内涵，本节论「心、道、果」一体出现
- 三、「心、道、果」同时完整出现经证

貳、经证「心、道、果」体系

- 一、《大般若经》之一：有无「心、道、果」
- 二、《大般若经》之二：安住「心、道、果」
- 三、第三段《大宝积经》：希求「菩提果」
- 四、第四段《大乘悲分陀利经》：行菩萨行灭一切苦
- 五、第五段《大乘二十颂论》：应修「菩提行」
- 六、《般若》五经论中明确「心、道、果」为成佛架构

叁、二种修道思想冲突

- 一、二种「心、道、果」
- 二、「十二缘起」中开出三宗思想
- 三、三宗出二种「心、道、果」体系
- 四、三宗说「空」，《地藏》等经说「有」
- 五、声闻法「有」，三宗法「空」
- 六、度众生庄严国土例子
- 七、禅宗明心后成佛
- 八、二个思想体系殊异

九、二种「心、道、果」来解释

肆、三宗成二种「心道果」

一、禅宗与二种「心、道、果」相合

二、三宗成二种「心、道、果」

三、《起信论》三觉即「心、道、果」

四、二宗「菩提心」义小异

五、三宗皆「空有平等」

伍、二种「心、道、果」比对义涵五义

一、果然有二种「心、道、果」体系

二、二种「心、道、果」义涵不同

三、彰显二种不同路径发展

四、背后思想体系不同

(一) 思惟开展不同

(二) 架构基于体系不同

(三) 喻景同，画风异

(四)「骨架见人种差别」喻

五、由巨大、整体体系下，观经典、宗派、法门殊异处

六、课文

壹、确立「心、道、果」佛法架构

一、依「心、道、果」明佛法架构

大家好！继续看《成佛大道》第一章〈总纲〉，〈总纲〉第二节心道果体系。讲心道果，是整个佛法修道体系，常说佛法修道体系是有教理行果、有信解行证，各种不同说法。心道果也是一个很有代表性说法，现在用心道果来跟大家谈整个般若道次第思想。

二、上节三者各论内涵，本节论「心、道、果」一体出现

上节课介绍了心道果，就是菩提心、菩提道、菩提果说法。上节课是引用了一些经典来说明菩提心、菩提道、菩提果，是各别介绍什么是菩提心，什么是菩提道，什么是菩提果。这一段叫做心道果体系经证，也是举出一些经论说法来证明心道果体系。

这两段有什么不同？刚刚特别强调，上一节课是直接讲心道果各别义涵，就是菩提心是什么，菩提道是什么，菩提果是什么？引一些经证介绍一下，是各别介绍了菩提心，或是菩提道，或者菩提果，心道果这三者是分开的、各别介绍义涵。这一段讲到心道果体系之经证是举经典里面，把心道果这三个概念，统合为一个完整系统、体系来表现。不同点在这个地方。

三、「心、道、果」同时完整出现经证

大家请看，第二、心道果体系之经证。

般若中观思想中，提出心、道、果架构，最有代表的经典当属《大般若经》。在《大般若经》里，有些经文直接讲到菩提心、菩提道、菩提果，把这三个概念看成是一个系统性来叙述。菩提心、菩提道、菩提果散落在经典里各各地方，这个不用讲。

同时出现在一个讨论、一个主题，或是一段经文里面，这就形成心道果一个体系。现在对心道果体系已经很清楚了，认为理所当然。如果在还没有见过之前体系论述，还不认识清楚，这些经证就非常重要。所以还是要把经证提出来，让大家能够很清楚看到，心道果体系不是从各经典里面，把菩提心、菩提道、菩提果拼凑起来，不是。而是佛在经典里面，很清楚把菩提心、菩提道、菩提果，把三者架构出来成佛之心道果体系，是这个用意。

貳、經證「心、道、果」體系

一、《大般若經》之一：有無「心、道、果」

來看，《大般若經》中，佛問善現：證得阿羅漢果位時，是否見到有情發菩提心，修菩薩道，乃至證菩提道果？善現回答：于有情心、道、果都無所得。

佛又問：既都無所得，何說有發心、行道、証果之事？

善現回答：說有發心、修道、証果，是從世間有情知見說，非從如來聖賢所知勝義說。

可知：依世俗諦，說有情發菩提心，行菩提道；行菩提道，得証無上菩提果。心、道、果思想，很明確在《大般若經》中提出。

所以這段經文讓大家知道說，《大般若經》經文裡面是佛跟善現這問答中間，佛舉出提到了心道果觀念說：阿羅漢在證得阿羅漢，有沒有心道果觀念，善現說沒有。既然沒有，为什么要講心道果？善現說，在心道果的思想是從世俗邊講，不從勝義邊講；從勝義邊講一切無所得。

很清楚看到心道果念，是一個體系性的說法，這是非常代表性一段問答，來看原經文。

《大般若經》：佛告善現：于意云何：汝于先時依止斷界，斷諸煩惱得無漏根，住無間定得預流果，次一來果，次不還果，後阿羅漢果，汝于彼時頗見有情若心、若道、若諸道果，有可得不？

善現對曰：不也！世尊！佛告善現：若汝彼時依止斷界，斷諸煩惱得無漏根，于有情心、道及道果都無所得，云何言得阿羅漢果？善現對曰：依世俗說，不依勝義。

就是從世俗邊是有，如果勝義邊不可得。

除了這一段《大般若經》，經典裡面有很多這種經證，繼續看。多舉幾個大家來看，這一段主題總共舉了五段經論，四段經典一段論典。

二、《大般若经》之二：安住「心、道、果」

继续看《大般若经》之二。

(一) 安住「菩提心」则行「菩提道」不为扰乱

在《大般若经》〈严净佛土品〉中，以赞扬菩萨所发坚固菩提心于行道中专心正念，求于无上佛菩提果时，心无散乱，住于三摩地中。此时，菩萨以身心安住于菩提心故，所行菩萨道则能不为余事所扰乱。此一段亦明心、道、果之因果关系。

(二) 追求「菩提果」之前起心、起行

讲这段话，表现了菩提心、菩提道、菩提果。表现时候是，表述思惟是菩萨在追求无上菩提果时，发起菩提心、修菩萨道。是在追求，还没有证得菩提果，是追求菩提果时在发起菩提心、修菩萨道，这样一个叙述。所以也是完整菩提心、菩提道、菩提果叙述，来我们看这一段。

(三)《大般若经》文

善现！是菩萨摩诃萨从初发心乃至趣入菩萨正性离生，曾无异想，但求无上正等菩提。善现！是菩萨摩诃萨从得初地乃至得第十地，曾无异想，但求无上正等菩提。

善现！是菩萨摩诃萨专求无上正等菩提【果】，于一切时心无散乱，诸有所起身、语、意业，无不皆与菩提心俱。善现！是菩萨摩诃萨住菩提心起菩提道，不为余境扰乱其心。

(四)「无上正等菩提」即是「菩提果」义

「无上正等菩提」，后面有注一个果字，就是无上菩提果，有果字、无果字都是菩提果的概念。在专心追求无上正等菩提果时，就是往成就佛果时。于一切时心无散乱，时时刻刻心都不散乱。所有身、语、意三业，无不与菩提心具足，因为什么都不讲，只是坚固安住在菩提心上面。善现！是菩萨安住菩提心，所以安住在菩提心上面。起菩提道，不为余境扰乱其心。

(五)「心道果」之序不同，但义涵不失

其实这一段叙述里，虽然心道果三个次序有调整。可是事实上，不妨碍完全表现了心道果观念，菩提心、菩提道、菩提果架构。而且比上面这段话更清

晰，直接讲到菩提心、菩提道、菩提果。这两段《大般若经》其实已经够了，可是我们怕大家还有疑惑，继续多举几个，下面一个《大宝积经》。

三、第三段《大宝积经》：希求「菩提果」

第三段《大宝积经》讲到说，菩萨修行，要能发起菩提心、思惟菩提心，而后修菩提道，最后希望能得到菩提果，发愿愿求菩提果。这段经文也是以发起菩提心而后修菩提道，行菩提道而最后证得菩提果，也是标举出了心、道、果理论。来看下面这段原文，

《大宝积经》：善臂！如是菩萨摩诃萨，发起菩提心，念菩提心，修菩提道，希望菩提，愿求菩提【果】。

希望菩提、愿求菩提，所希望菩提、愿求菩提，这个就是菩提果。是名无量无边持戒善根。所以它也很清楚的把菩提心、菩提道、菩提果标举出来了。

四、第四段《大乘悲分陀利经》：行菩萨行灭一切苦

我们看第四段《大乘悲分陀利经》说：菩萨欲庄严佛国土，要当发起菩提心，行菩萨行，消除国土中一切众生的苦痛，最后证得阿耨多罗三藐三菩提，成无上佛果。

我们看这段原文，说：

设我得如意佛土，我当发菩提心，乃至证阿耨多罗三藐三菩提【果】时，我尔所时行菩萨行，灭佛土中一切众生苦。

这一段心道果也是没有按顺序摆，可是也同样表现出了心道果思想，这也很清楚。上面都有注明。

五、第五段《大乘二十颂论》：应修「菩提行」

第五段我们来看，《大乘二十颂论》说，这是般若中观的论典，说：

佛见有情众生沦落生死，哀苦无救，所以起悲愍念，发起菩提心，广修菩提行，得无上无分别智果，利益有情悲愍众生。

这个是论典。各位可以看到，这个论典是根据经典里面心道果体系，讲得更清楚，就是发菩提心、行菩萨道，成就得到证得无上菩提果。

来看这一段《二十颂论》说：

佛见彼无救 乃起悲愍意 故发菩提心 广修菩提行 得无上智果。无上智果就是无上菩提果。可以看到，《二十颂论》的菩提心、菩提行，还有菩提果，就很清晰表现了心道果概念。

六、《般若》五经论中明确「心、道、果」为成佛架构

以上经典里面列举了五段，明确讲到了心道果，每一段经文里面很清晰讲了心道果这三个概念的经证。就是要让大家知道心道果思想，佛经里面很明确提出的。

最后以几句话结论说，以上所引诸般若经论，都说明修行成佛过程，就是发菩提心，修菩提行，成菩提佛果，这就是整个成佛历程最圆满、庄严结构。刚刚讲过了，在讲到整个佛道体系时，有的经典是以信解行证，有的经典是以教理行果，都可以。可以看到，般若经体系用的是心道果体系。

叁、二种修道思想冲突

一、二种「心、道、果」

这一段心道果讲完了，这一节有两个重点：

一个是心道果，

一个是三地。

心道果分两个部分，一个是菩提心、菩提道、菩提果，心道果各别的义涵，上一节课讲了。

这一节课刚刚把第二个问题心道果体系，做为整个菩萨行体系的经证介绍了。

在这边替各位补充一个心道果观念，叫做两种心道果体系。大家会觉得说奇怪了，书上没有讲两种心道果体系。两种心道果体系在另外一本书，《禅宗心要》里面有讲到。其实这个观念，心道果做为整个成佛修行的菩萨道体系，这一个理论在经典里面很多，可是中国佛教讲的人不多。两种心道果体系没有人提过这种观念，这是一个很新的理论。

二、「十二緣起」中开出三宗思想

讲两种心道果体系就要讲到中国佛教大乘三宗，般若中观宗、唯识宗跟如来藏宗，大乘三宗体系，为什么会有大乘三宗？这个在另外一本书，叫《十二緣起禅观体系》里面谈到。

如来藏宗是由无明这一支所开展出来的；

般若中观宗是从行这一支开展出来；

唯识宗这一支从第三支识开展出来；

这个在《十二緣起禅观体系》这本书有讲到，先不谈这个问题了。

三、三宗出二种「心、道、果」体系

要讲主题是，大乘三宗是对应于宇宙生起的十二緣起现象来的，三宗都是诠释着佛法空性的理论。既然三宗都是诠释佛法空性理论，就有三条路。可是为什么会有两宗心、道、果？二宗是般若中观宗一个体系；如来藏宗一个体系，唯识宗这两个体系兼含，所以唯识宗就不算了。虽然是三宗，可是只有两个心道果体系。

或许会有人觉得奇怪，讲就讲心道果就好了，怎么又突然蹦出一个两种心道果体系。把这个话先放下，先讲几个案例来比对一下。

四、三宗说「空」，《地藏》等经说「有」

比如常常说「唯识所现」，然后说般若是「緣起性空」，可是为什么我们又说《阿弥陀经》往生西方极乐世界。奇怪，又说緣起性空，又说唯识所现，怎么要往生西方极乐世界，这很多人就搞不清楚怎么回事。这个是在学习大乘常常会碰到的一个问题，很简单。因为唯识、如来藏、中观是空，三宗经论讲的思想是「空」；而《地藏经》、《阿弥陀经》、《无量寿经》等经典讲「有」的思想。所以这就很清楚了，两个思想的体系不一样。

五、声闻法「有」，三宗法「空」

声闻乘认为十八界、五蕴是实有的；大乘认为蕴、界、入是空性的，緣起性空、唯识所现的。为什么？因为声闻乘有声闻体系，大乘有大乘体系。

六、度众生庄严国土例子

所以知道，思想背后不同，甚至会有很大冲突，是因为背后有不同体系。比如说大乘两种心道果体系，怎么样一个问题，举出给各位。

我们说菩萨的精神就是要庄严国土，要救度众生。地藏菩萨说：地狱不空、誓不成佛，要无穷尽度众生。在经典里，《般若经》、还有各种经典里，度众生案例很多。尤其是在本缘部里面，讲到释迦牟尼佛往昔度众生，舍头目脑髓等等的。

七、禅宗明心后成佛

可是像禅宗，就没有强调讲度众生，只讲怎么明心见性、开悟，就成佛了。

有没有察觉二者有不一样？不要说冲突，有没有不一样？你听禅宗里面说要去度众生吗？要舍头目脑髓有听过吗？没有。也有的经典就直接讲怎么样的明心见性、开悟成佛，不是只有禅宗祖师，对于所谓度众生、庄严国土，这一档事完全不着墨。

八、两个思想体系殊异

很明显可以看到，在中国佛教学习经典内涵，跟修行具体行持面，有两个不同思维面向，隐含背后有这两个不同体系，可是很多人都没有搞清楚。甚至没有发觉到，这里面有思想冲突在里面，没有发觉到这里面有冲突。

说别人实际就是我自己事。我学佛一开始就发觉有这个问题，可是不敢讲，也不知道到底怎么回事，就觉得禅宗怎么没有要度众生，怎么没有要庄严国土？没有，禅宗没有讲过，可是经典里面到处都是庄严国土、利乐有情。我们诵《地藏经》是不是这种思想？《地藏经》是不是？《无量寿经》是不是？法藏比丘的四十八大愿是不是？

九、二种「心、道、果」来解释

大家要知道，要解释这些问题，就必须要把两种心道果体系提出来，当你看清楚两种心道果体系之后，就知道原来背后是两种修行菩萨行成佛的体系。

在佛法中有很多问题，因为没有讲清楚，会有很多冲突，厘清以后就发觉，其实背后的思想价值、思想体系不一样。所以两种心道果体系提出来以

后，就解决了在经典里中很大一些问题、不同点。因为这是两个大体系交融在中国佛教思想里，两个混在一块，变成到处都会发觉冲突点。如果没把这体系分清楚的话，处处都发觉到这两个体系混乱，就没办法厘清问题。

两种心道果体系提出，具有非常重要价值，对理解整个中国佛教，是非常重要概念。

肆、三宗成二种「心道果」

一、禅宗与二种「心、道、果」相合

来看这一段，从《禅宗心要》里面提出这个问题，请各位看讲义。

《禅宗心要》第六章禅宗思想体系，讲到两种心道果体系。因为此时不多讲《禅宗心要》。

在建立禅宗体系时，要把禅宗和整个佛法体系先理出一个架构。

佛法体系有什么？就是两种心、道、果体系，再把两种心道果体系，佛陀所建立体系，跟禅宗体系做一个对比，发觉禅宗思想体系跟这两种心道果体系，是吻合的。来看这一段，念一下大家看一下就可以。

二、三宗成二种「心、道、果」

菩提心、道、果思想，固然以《般若经》为主流，但在其他二宗经典，也有心、道、果体系，在此将大乘三宗摄归为两种心、道、果体系。为什么三宗两种，下面有注解第 24，如来藏与唯识经典皆从心识边论，重迭性高，故将唯识、瑜伽与如来藏合为一。

两种心道果主要依据般若及如来藏经论，两者不同菩提心义而开展。也就是说不是只有两种，其实是三种，只不过是如来藏跟唯识重迭性在一起，所以才把二宗合并成一种，其实还是三种。二者对于菩提心、道、果解释或有不同，所用名词也有差异，但终究殊途同归于无分别智与后得智证得。

三、《起信论》三觉即「心、道、果」

譬如，如来藏代表论典《起信论》中、心、道、果名义不一样，义涵也稍微不一样，《起信论》有本觉、始觉、究竟觉。刚刚好跟心道果结合，所以菩

提心就是本觉，菩提道定位为始觉，菩提果定位为究竟觉。觉者，《起信论》里的觉所对应般若经里面就是般若，或者叫做菩提，义涵一样。

可是《起信论》所强调菩提心是「本觉」，众生本有觉性、本具佛性；般若经强调是「始觉」，以闻思修开发觉性智慧。这个话讲了就要讲很长，始觉不是菩提道吗，怎么会变成菩提心？这就是两种心道果体系细微差别处。简单讲说：

四、二宗「菩提心」义小异

如来藏思想的体系里面，举出《起信论》做案例来说明，始觉就是菩提道，本觉就是菩提心，究竟觉就是菩提果，这个很清楚没有问题。

为什么说般若经的菩提心强调「始觉」；而《起信论》心道果之菩提心，强调「本觉」？是因为如来藏思想心道果体系跟般若经体系，义涵有一些不同，对菩提心义涵不同。

本觉是本有觉性；始觉是从本有觉性里面衍生后起觉性，叫始觉。所以两种心道果体系在这上面，从《起信论》里面看到了两家，就是般若中观心道果对菩提心，是偏向于始觉这个概念来诠释；而如来藏思想心道果体系对菩提心概念，是强调在本觉这个概念来强调的。这个是很细微不同，等到后面就会谈这个问题，这只是讲说大家虽然不同，是一个概念出来的。

五、三宗皆「空有平等」

古来大乘三宗多有异论，各有不同说法：或般若、或唯识二宗间空有之议，般若说空，唯识论有；或将三宗分成相宗、性宗、空宗，各有其立论所据。就法之空、有认知而论，实则三宗见解都是即空而有。三宗其实都是讲或空、或有，说有，其实也讲空；说空，其实也讲有。三宗在对于空有认知上都是空有无碍、空有平等，这个观点没有差别，只是在诠释善巧方便不同，这是对三宗整体评论。

伍、二种「心、道、果」比对义涵五义

藉由安立两种心道果体系，从整体佛法完整系统，对比三宗思想差异，其意义如下。我们从三宗归纳出两种心道果体系，再从两种心道果再去看三宗之间差异，就会更清楚。

三宗归纳出两种心道果体系，再从两种心道果体系去看三宗，这样子反复对比彼此特质，就会清楚知道：两种心道果与三宗思想之间什么关系？就会比较清楚，透过反复对比。

提出五点意涵。

一、果然有二种「心、道、果」体系

第一就是，把两种心道果体系提出来，经典说明列出来，目的要确认有两种心道果体系差别，这个很重要。如果说两种心道果体系我不承认，后面话都不用讲了。所以第一步一定是要让大家接受，确确实实有两种心道果体系，这是第一步。

先把这段念一下：安立不同二种大乘经典之思想体系，其差别所在。前虽引证三宗都有心道果，但并未具体指陈心道果之义。所以根据经典，具体将两种心道果义涵提出，可见佛法中果然有两大心道果体系差别。

黑板上有写，第一个义涵就是很明确摆出两种，确认有两种心道果体系。

二、二种「心、道、果」义涵不同

第二就是两种心道果体系确有不同义涵，般若中观心道果跟如来藏心道果，两个心道果对比，从对比中看到两者之间各自独有特性。什么东西都是从不同对比，才看到自己特质。我跟你不一样，我有的范围、特性你没有，你有的范围、特性我没有，就看出了我有的跟我没有的，这个差别在什么地方。就是从对比中间看到了自己的特质，这是第二个。

三、彰显二种不同路径发展

第三点由共同体系（心道果）差别义涵。比较了都是心道果，可是两种心道果却有不同的义涵，方显其义趣不同：

在共同框架下，却有不同内涵，此同异之处，正能彰显两者不同义趣。透过了两种心道果，对于心道果不同义涵，看出了原来般若宗心道果体系，特殊的义涵是往这边而叙述的，如来藏宗心道果是往那边叙述，比对中看出了，原来他是往东，我是往北。这就很清楚知道了。

两个看起来，你站在某一个角度看，好像两个都平行走，可是仔细比对以后发觉，原来两个还是不一样。因为你究竟最后是往东走的，我究竟最后是往

南走的，不一样。这是第三点。

四、背后思想体系不同

(一) 思惟开展不同

第四点由义涵不同故，判释其本质差别，方便趣向之所在：

两种体系心道果不同，深层而言，即是对整体佛法思想见解不同，故依此判释其对佛法认知的本质差别。而由对佛法基本观点不同，所开展整个佛道之趣向方便自然不同。

从两个心道果体系对比，彰显了两个思想意趣，就是二宗发展路线不一样。从看到二宗发展路线不一样，看到了般若宗发展路线是这样的走法，如来藏宗发展是那样。因为有个参照对比就看更清楚，知道了这个发展路线的不同，标志着对整个佛法意涵、观念，对整个佛法架构有不同认知。表面上看是讲心道果，其实在讲或彰显心道果背后，整个佛法有一个背后体系在，才会讲出这样心道果。

(二) 架构基于体系不同

比如是般若宗，有般若宗思想系统体系，所以才会产生般若宗思想心道果体系。从般若宗心道果体系，看到了般若宗心道果背后般若宗整个佛法体系。

对整个如来藏宗，有一个如来藏宗佛法思想体系，因为有如来藏宗整个佛法体系，才会有一个如来藏宗心道果。再从如来藏宗心道果体系，看到了背后的如来藏佛法体系。

画个图好了，这样大家比较清楚。

(三) 喻景同，画风异

我们说，上面二幅图都有画一个房子，有一个山、有个路、有一个人，说两边景色都一样，这两张图都有同样的架构，可是一个是西画、一个是中画。

为什么会西画，为什么中画？因为背后有对画画表现概念不一样。所以从画的这个内涵(骨架)里面，看了到背后那个框架系统。这个图背后框架系统是黄色的，另个图背后框架是红色的，从画的东西里面看到画背后的那个红色，看到背后那个黄色。为什么会画出这个，因为背后有个黄色，所以画出这个。

为什么会画出那个，是因为背后有一个红色，所以画出那个。图像现在还没有看(显现)到这个红色，只看画出东西，可是从画东西看到了背后红色；画看出背后黄色，所以这个很重要。

(四)「骨架见人种差别」喻

心道果像佛法的龙骨、脊椎一样。看这个人的龙骨，或看到骨头，你知道这个是女人、这个是男人；这个是东方人、这个是西方人，可以看出来，他的骨头不一样，骨架不一样。虽然他只剩骨架，还是可以看出来，意思是一样的。

这是从心道果体系看到了两个心道果对整个佛法有两个不同体系架构，存在在那个地方。

有人疑曰：这样子不是变成两个佛法了？两个佛法是有交集的、是有融合的，确实是两个不同的体系。

五、由巨大、整体体系下，观经典、宗派、法门殊异处

第五，由判释不同心道果成佛道开展义趣方便，以观所有依此所摄经典、所开展宗派及法门之义趣差别。这什么意思？

已经从两种心道果体系，看到二宗背后两种佛法架构。再从两种不同佛法架构来看到，比如说般若中观宗下面所有的宗派、经典跟法门，一定属于般若中观宗这个体系；

如来藏宗佛法架构下面经典宗派体系，属于如来藏宗下面的概念。这样子佛弟子对整个佛法，就可以依两种心道果体系，区分清楚，而不会两种心道果体系混乱在一起，这是一个非常重要思路，否则会把这两种心道果体系纠缠在一块讲不清楚。

像《圆觉经》、《楞严经》，就直接告诉怎么明心见性成佛。里面没有谈到度众生，圆觉经典里面没有谈到度众生，没有；禅宗也是一样。所以当人家问你说，《楞严经》为什么没有讲度众生，就直接成佛了？《圆觉经》也是一样，禅宗也是这样讲，怎么回答。

翻过来讲，《般若经》经典里面说，度众生、一直度众生，怎么明心见

性？两个思想就会有冲突。所以提出这两种心道果体系，这个背后是有很多重要意涵

六、课文

看下面：心道果体系，是佛法完整思想体系，透过般若经论与如来藏（唯识）经典，两组心道果体系，可从根本大框架、思想本质、修行佛道趋向，提供理解大乘三宗另一思惟，是其价值所在。也就是说在学习，般若中观思想、如来藏宗思想、唯识思想时，能够理解到三宗思想，隐含着有两种心道果体系，就可以帮助理解这三宗思想我刚刚讲的，三宗归纳出了两种心道果体系，再从两种心道果体系，返观过去，检视三宗思想，就会更清楚三宗义趣何在。

《禅宗心要》就具体举出经典里面，菩提心有两种菩提心，菩提道有两种菩提道，菩提果根据菩提心、菩提道有两种。重点在菩提心、菩提道的两种，菩提果最后还是归属于一种。

只讲菩提心不同就好了，下节课来介绍，书上举出来菩提心两种菩提心，就是般若中观的菩提心，跟如来藏宗的菩提心。

看了般若中观菩提心，跟如来藏菩提心不同，就发觉到确实，你如来藏思想的经典来对应，再来看般若中观思想对应，发觉确实的，二宗对菩提心认知有很大不同点。你才能够更清楚认知到，如来藏宗思想跟般若中观思想，整个意趣上面是有很大不同点。

这就是要提出两种心道果体系。提出两种心道果体系，对我们在思维佛法上，有什么样意涵、价值，提出五点跟各位参考。

这节课讲到这个地方。

006 《成佛大道》第一章第二节心道果与三地 3

(参见补充讲义-两种心道果体系)

科判

壹、《般若经》以《金刚经》之「菩提心」义为代表

- 一、二种「菩提心」
- 二、《般若经》系悲智为体
- 三、如来藏宗「清净心」为体
- 四、二种各具经典义涵
- 五、《般若经》以《金刚经》为代表
- 六、〈大乘正宗分〉「菩提心」义
- 七、世亲经文分为「四心」

貳、《金刚经》菩提心」四义(心)

- 一、「四心」
- 二、「广大心」
- 三、「第一义心」
- 四、「常心」
- 五、「不颠倒心」
- 六、课文

叁、二种「菩提心」义

- 一、《金刚经》「菩提心」悲智义为菩萨行核心
- 二、二种「菩提心」义
- 三、如来藏「菩提心」为本有清净心

肆、如来藏「菩提心」经证

- 一、三部经论代表

二、信解本有清净心为发起「菩提心」义

三、《圆觉经》

四、《大乘本生心地观经》

五、《大乘法界无差别论》

六、「三位」和「三觉」一义

伍、二种「菩提心」义约摄

一、本具、后起之异

二、大悲度生与除垢无明差别

三、课文二点差别

四、由「菩提心」差别开展「菩提道」差别

陆、度众生与除无明之本质

一、众生相即无明性

二、无明尽即众生尽

三、解开度众生与除无明之纠结

四、禅宗「顿」，道次第「渐」，在二宗差异

柒、「三地」思想之价值

一、「菩提心」隐摄「菩提道」

二、〈总纲〉主旨「三地二道」

三、「三地」思想出处故事

四、「三地」思想价值重大

壹、《般若经》以《金刚经》之「菩提心」义为代表

一、二种「菩提心」

大家好！上一节课讲到两种心道果体系，提出对比两种心道果体系有什么意涵，讲了五种意涵。下面具体看看菩提心两种，般若经心道果体系的菩提心，和如来藏心道果体系的菩提心。

二、《般若经》系悲智为体

先看这一段，菩提心主旨以大悲和智慧为本质，这是一般讲菩提心意涵。但是大乘三宗对菩提心诠释，有隐显、主辅不同，般若经系统对菩提心的解释，是悲、智合论，就是我们所说大悲和智慧。

三、如来藏宗「清净心」为体

而如来藏思想对菩提心解释，是以有情本有清净心，本有如来藏心为主。大家可以看到，菩提心在两个系统里，菩提心意涵是不同的。

四、二种各具经典义涵

故将菩提心大分为两类：

一为般若经论的菩提心义；

二为如来藏与唯识经论的菩提心义。

今就两类菩提心义，各举代表性经论诠释。下面主要是找般若经典讲菩提心说法，和如来藏经典讲菩提心说法，两种说法做个对比。先看般若经论菩提心义，悲、智合论的说法。

五、《般若经》以《金刚经》为代表

般若经系菩提心义涵，代表者厥为《金刚经》正宗分菩提心义。说般若经典里讲菩提心义讲最好的，就是《金刚经》大乘正宗分。《金刚经》里，

须菩提问佛：菩萨应云何安住，云何降伏其心？其实须菩提所问云何安住、云何降伏其心？就是如何发起菩提心。所以须菩提问：云何应住？云何降伏其心？

佛答：度尽一切众生，皆令至无余涅槃，而实无众生可灭度。这一段经文就是般若经代表菩提心义。这一段经文，可以代表般若经典菩提心义。看这段

《金刚经》原文，再来解释。

六、〈大乘正宗分〉「菩提心」义

《金刚经》：世尊！善男子、善女人，发阿耨多罗三藐三菩提心，应云何住？云何降伏其心？

这一段话解释就是说，如何发起所谓菩提心义，云何应住就是如何的发起阿耨多罗三藐三菩提心。阿耨多罗三藐三菩提心就是无上菩提之心，就是菩提心。

佛告须菩提：诸菩萨摩诃萨应如是降伏其心。应该这样子发菩提心，降伏其心就是这样子发起菩提心。怎么发起心，所有以下就是叙述佛在《金刚经》里面，叙述菩提心意涵。

(一)「广大心」

所有一切众生之类，若卵生、若胎生、若湿生、若化生；若有色、若无色，若有想、若无想、若非有想非无想，

(二)「第一义心」

我皆令人无余涅槃而灭度之。

(三)「常心」

如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。何以故？须菩提！

(四)「不颠倒心」

若菩萨有我相、人相、众生相、寿者相，即非菩萨。

七、世亲经文分为「四心」

跟各位说，我看到这一段是什么时候看到的，大概离现在可能快四十年了。大学时代看过这一段，这是《金刚经论》里面出来的，《金刚经论》是无著菩萨写的，这是《金刚经》。刚刚讲的就是说，我看到这一段，如果只看《金刚经》不知道什么东西，看了《金刚经论》以后，才知道这就是大乘菩提心，所以下面讲，各位看。

貳、《金刚经》「菩提心」四义(心)

一、「四心」

世亲菩萨在《金刚般若波罗蜜经论》里面，将之约摄成为四心。无著跟世亲都有《金刚经论》，世亲菩萨就把此段经文约成四心，我们来看。广大心、第一义心、常心、不颠倒心。此四心再约摄：

广大心、第一义心，属福；

常心、不颠倒心，属慧。

《金刚经论》里面讲的：

(1) 广大、(2)第一、(3)常，其心(4)不颠倒，
利益深心住，此乘功德满。

这就是把四种心约摄在这偈颂里面。

此偈说何等义？这首偈子说什么。

若菩萨有四种功德深利益菩提心，此是菩萨大乘住处。何以故？此深心功德满足，是故四种深利益摄取心生，能住大乘中。

把这四个心解释一下，从《金刚经》来看，般若经系将菩提心主要内涵，摄归在悲、智。看隔壁这一页，这边有个表，把经典《金刚经》这一段经文，分成了四段，约摄成悲、智，再转成菩提心。

二、「广大心」

来看大悲：广大，什么是广大心？

所有一切众生之类，若卵生、若胎生、若湿生、若化生【欲界】、

若有色？【色界】、

若无色、若有想、若无想、若非有想非无想【无色界】。

这里面各位看一下，广大就是所发菩提心广大，广大什么？所有一切众生，这是总说。所有一切众生就是所有众生，这里面包含了三界。各位看，经文里面有小括号。

第一个欲界，欲界里面分成四生：卵、胎、湿、化。

然后色界：若有色。

还有无色界：若无色、若有想、若无想、若非有想非无想。

有色就是色界诸天；无色界就是四无色四天：无色、有想、无想、非有想非无想，这是无色界的四天。所以广大心就包含、总说：所有一切三界有情。

三、「第一义」

干什么？

「我皆令人无余涅槃而灭度之」，

第一义就是究竟圆满。圆满什么？让所有众生都成就成佛入涅槃而灭度之。不要在生死里面轮回了，让一切有情能够入到涅槃里面去。这个就是悲心，这就是大悲，度所有众生都成佛，这就是悲心。

第一义是指入涅槃是究竟圆满之处，要不然你度众生要度到哪里去！度到天上去？没有。天上众生，欲界天、色界天、无色界天，所有三界诸天有情，都是菩萨度化对象。度化到哪里去？已经在天上了，还往哪去？度化到无余涅槃成佛。

也就是说，这么多有情，把他们度化到成佛为止，这是一个广大事业，而且是一个圆满事业，叫做广大心跟第一义心。

这还是属于福报，因为有相。有众生可度，有能度众生，有相，只能算是悲心。要把这个悲心深化到无相，所以就是要空慧。

四、「常心」

「如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。」

为什么？虽度无量无数无边众生，实无众生得灭度者，就是没有所度有情，必须要三轮体空。

何以故？须菩提！若菩萨有我相、人相、众生相、寿者相即菩萨即非菩萨。

在里面，如果能度菩萨还执着有我、人，有所度有情、能度菩萨，就不叫菩萨，所以要到达三轮体空。外，没有所度的有情；内，没有能度的菩萨；中，无度生事；这才是真正般若智慧，究竟真实之处，所以是空慧。

为什么叫「常心」？因为菩萨度众生是非常艰苦之事，所谓众生刚强难调、难伏。

常常说「久病床前无孝子」，为什么？侍候病人是很苦的事情，即使是自己的父母亲，卧病在床十年、二十年，要我们去照顾。一个孝子也被磨掉了他的孝心，就知道说，这个修行很辛苦，人性是很脆弱。面对辛苦之事，这种坚忍、奋斗向上的善心，会被销磨殆尽的。

你想看看，一个孝子侍奉自己的父母亲，十年、二十年都把这个孝心磨掉了，何况要度所有一切众生。要干什么？不是只有侍候他病而已，要把他度到成佛，那是什么样的工作。所以这个度众生工作，没有人可以承担了去度众生的。所以你一定要有智慧，干什么？

众生虚幻。没有众生，你就不会觉得苦了，所以这个叫「常心」。那个度众生心不会被销磨掉，因为知道没有众生可度，所以还是度如幻的众生。那个度众生的心就不会被销磨掉，所以叫做常心

五、「不颠倒心」

菩萨度生如果还要执着有一个我了不起、我是菩萨、我度众生，就是颠倒。所以连自己能度菩萨也没有，这不颠倒、真实清净。

这两个常心和不颠倒心。这是什么？这是从般若空慧，「色即是空、空即是色」智慧中所成就常心跟不颠倒心，这才是大乘菩提心内涵。大家可以看到，菩提心内涵，从《金刚经》这段话，可以看到两个特质，就是悲和智。

六、课文

讲完了，再把书上再念一下。

广大心：指心量广大，总括四生、三界无量有情，皆誓愿度脱。

第一义心：指度生事业久远，直至令人无余涅槃。

无量有情、功行久远，皆是事法，皆为利他，但落于事相，仅为福善，故属悲。也就是这两个，广大心跟第一义心它们都是属于事法，是属于福报的。

常心：指度生之心常不退失。度生而不着所度，无众生相故，因为没有众生相，不为众生所苦。看到没有，就这一句话是重点，因为你没有众生，不着众生相，所以就不会被众生所苦恼。因为不被众生苦恼，所以才能够常度不

退。

不颠倒心：契会如如，见真实义，故非颠倒。虽度无量有情、历无量阿僧祇劫，而知所度众生如幻，能度之人亦体性空寂。这才是真心，真心叫做不颠倒。

叁、二种「菩提心」义

一、《金刚经》「菩提心」悲智义为菩萨行核心

我在学佛过程中间，《金刚经》这一段菩提心义涵，学的很早。大学时代就看过，那个时候还不是很清楚。后来讲过一遍、两遍，大概刚出家前后，讲过一两遍《金刚经》，就按照《金刚经论》讲的，当时也讲的懵懵懂懂，可是印象很深刻。对于菩提心，从《金刚经论》讲菩提心四心义涵，对佛法菩萨行思想成就很深厚理念。知道说，行菩萨道很重要方向--悲、智。这样一个思惟，《金刚经》菩提心悲、智观念，在心里面存了有三十多年。

二、二种「菩提心」义

我一直也以为菩提心就是这样，一招走遍天下，讲菩提心就讲这一段就很厉害了。大概差不多不止五年，慢慢体会到有两种菩提心义，讲两种菩提心义，慢慢有了观念，所以两种心道果体系自然蕴酿出来。两种心道果就应该两种菩提心、两种菩提道，然后就去思惟。后来慢慢慢慢发觉，原来如来藏思想有另外菩提心，不同。然后再思惟、再学习，确确实实如来藏有不同的菩提心义，就很明确了。

来课文看下面，如来藏与唯识经论菩提心义。是以自性清净心、以本具自性，像《起信论》就叫本觉。

相对于般若经论悲智合论之菩提心，如来藏和唯识思想，则强调以众生本有佛性、如来藏为菩提心主体。

三、如来藏「菩提心」为本有清净心

大家注意，为什么要强调本有如来藏，在前面上一节课有讲过。如果从《起信论》的本觉、始觉、究竟觉而言，如来藏菩提心义是定位在本觉上面，而般若经典菩提心义是定位在始觉上面。当然这样讲是为了方便各位理解，如

果说般若经典是定位在本觉上也可以，因为本觉上也有悲智概念。这样讲也可以。

让各位知道：「如来藏」是比较强调众生本有的清净心，而「般若经」典强调是新开始发动，是后生起，所以《起信论》叫做始，有一个开始的始。

肆、如来藏「菩提心」经证

一、三部经论代表

讲如来藏思想，谈到就是《圆觉经》、《起信论》跟《楞严经》，这是最常读到如来藏经典，就用这三部经论来跟各位讨论，如来藏宗菩提心义。

二、信解本有清净心为发起「菩提心」义

如来藏和唯识思想，论修行起始菩提心，是对于本有如来藏或佛性所发起的信解心。就是自己本有清净心、本具觉性，或者是本具如来藏性、佛性，对于这样一个佛性、自性清净心，提起来「信、解」，对此有信心，认识、知解到是自己本有觉性，本来具有之佛性。后依此自性心、依这个佛性、依这个本觉，开始修行，最后证得圆满觉性。代表性的经典像《圆觉经》、《起信论》、《楞严经》等。下面来看，第一条看《圆觉经》讲依本有佛性、本有觉性，菩提心义来看。

三、《圆觉经》

文殊汝当知，一切诸如来，从于本因地，皆以智慧觉，了达于无明。知彼如空花，即能免流转，又如梦中人，醒时不可得。觉者如虚空，平等不动转，觉遍十方界，即得成佛道。众幻灭无处，成道亦无得，本性圆满故，菩萨于此中，能发菩提心，末世诸众生，修此免邪见。

这段经文解释一下，就说所有将成佛、已经成佛如来，在因地修行时，都以智慧觉。觉什么？了达无明。就是说无明是空花。又举例说，像睡觉人一样，梦醒了以后没有梦境界，就醒了。

所以觉者如虚空，平等不动转，觉遍十方界，即得成佛道。其实只是把我们本有觉性唤醒而已。知道本觉性，本来清净在那个地方，就成佛了。

为什么？后面讲本性圆满故。「本性圆满故」，就是我本来觉性就是圆满

的。菩萨于此中发菩提心，所以菩萨是在本来就圆满的觉性，被无明所遮蔽觉性当中，发起菩提心。意思不是那么直白清楚，把整段话讲清楚以后就知道。

《圆觉经》告诉我们怎么修行的呢？说菩萨在因地修行，透过知道无明虚幻，无明像空花一样的没有。然后知道觉性本来就在，本性本来就圆满，彰显本来就圆满觉性，就成佛了。透过这样一个过程，从这边开始发起菩提心的。

就是说明了这个菩提心，是从本有圆满觉性这个地方发起来。这里面有没有度一切众生概念，没有谈到，只是讲到觉性本来圆满而已。如何圆满？透过销解无明以后，了知本性本来圆满，就成佛道了。有没有度众生这个问题？没有，本质是要销解无明。也就是说菩提心本意是本来圆满的觉性，从这边开始发起菩提心。菩提道过程就是销解无明，菩提道不谈度众生。

一个还看不清，再看后面的经典引证。

四、《大乘本生心地观经》

第二个《大乘本生心地观经》讲到：自觉悟本心即是菩提心，二者无有差别。我们来看这一段说。

善男子！以是因缘，服于空药除邪见已，自觉悟心能发菩提，此觉悟心即菩提心，无有二相。

也就说自己本具觉性，这就是菩提心，这两个菩提心没有差别，觉悟的心就是菩提心。

五、《大乘法界无差别论》

我们再来看《大乘法界无差别论》，《大乘法界无差别论》说菩提心本质是无差别相，但随位立名：

不净位时，说名众生；

有染有净，叫做菩萨；

究竟清净，名如来。此凡圣无别的菩提心，即如来藏思想的宗本。

此菩提心，无差别相故：(1)不净位中名众生界；(2)于染净位名为菩萨；(3)最清净位说名如来。

我们看，复次此菩提心，无差别相故。菩提心就是我们的佛性，这个佛性

是本来清净圆满的，只是从清净圆满的不同，看出了有情的差别相，其实这个心没有差别，是染污的差别显出了众生的不同相。

不净位中叫众生，就是染污位，不净就是受到了染污的时就叫做凡夫。

染净位就是有一分清净以后，有染有净就是有一部分染污，可是有一部分清净就叫菩萨。

最清净位，染污完全去除了、完全清净，就叫做如来。

所以菩提心就是佛性，无明就是佛性，就是佛果，一个东西。

六、「三位」和「三觉」一义

这个跟《起信论》讲到本觉、始觉、究竟觉，是一个觉、是一样的。本来就有觉性，跟《圆觉经》讲的说，本来就是圆满觉性，只是把无明去除掉，无明也没有，就成佛了，一样的意思。众生本来成佛，只是去对这个本具佛性把发扬而已，彰显而已，这就是菩提心义。请各位看到，这里面有没有谈到度众生？都没有。都没有谈到要度无量无边众生，就直接讲到成佛问题去了。所谈的全部都是，如何彰显本有的觉性、本有的佛功德而已。

我们看，此中《无差别论》说得最为明白显见，所谓此心唯一，为真心如来藏，只因无明垢染蔽覆，故清净与垢染虽有不同，此心无改易。则此菩提心，即菩萨道，菩萨道即佛果法身，三者一体无别。

伍、二种「菩提心」义约摄

刚刚把般若经典菩提心和如来藏经典里，各举了一些代表性例子，再把这两种心道果菩提心义做个简单的约摄对比，刚刚在讲的时候已经有提出来了。

一、本具、后起之异

第一个就是菩提心是本有的、还是引发的的差别。

可以看到如来藏菩提心义，强调本具觉性，或是本具如来藏性、本具佛性。般若经典虽然没有强调是本具还是后起，如果从大悲心概念、从般若空慧概念：悲心是要面对苦难有情才会有悲心，空慧是要对境之后才会产生三轮体空空性。所以从大悲跟空性立场言，都是从有情烦恼性对治，从这一边切入的。所以虽然没有讲是本具、还是后起，可以从意涵里面看出来，基本是后起

或偏向后起。讲起来，理解上面比较偏向于后起。纵使说你要本起，至少可以说如来藏强调于本具，而般若经不强调本具，这是第一点。

二、大悲度生与除垢无明差别

第二点是大悲度生还是消除无明差别。

从《般若经》菩提心悲、智二者合论，有悲心与般若两个特性。

如来藏菩提心也有两个特性，一个觉性，一个是除无明两个特性。

觉性、佛性，或是如来藏性，和般若空性相通。大悲度生的概念，如来藏里不能说没有，比较淡化。在强调除无明。般若经也不是没有除无明，可是不强调除无明，强调度众生。一个强调度众生，一个强调除无明，这就是两种菩提心最大乃至开展出菩提道差异。

三、课文二点差别

有两个差别：

第一就是菩提心是本具，还是非本具，或是不强调本具，这是第一个差异；

第二个差异是度众生为主，还是除无明为主，这是第二个差异。

对于两种心道果，所开展出来菩提心一个对比。讲完把这段念一下就清楚了。

般若经典与如来藏经典菩提心义，总结同异如下：

第一，菩提心引发有别：般若经的菩提心，从听闻教说引发。不强调本具，是后起的；如来藏经论菩提心义，则为本具觉心。

第二点，从本质论，则有同异：同者，般若菩提心义，悲智合论，如来藏经典强调本具觉性，智和觉性相通，这从般若空立场可以说相通的。不同是，般若菩提心义有利他度生悲心，如来藏经典强调除无明，所以是重在度生悲心，还是重在除无明，这是差别点。下面有一个表大家可以看。

四、由「菩提心」差別开展「菩提道」差別

| 二种菩提心本质同异 | | |
|-----------|--------|----------|
| | 般若 | 如来藏 |
| 同 | 智(闻) | 智觉(本有本具) |
| 异 | 悲(度众生) | 除无明 |

可说，如来藏和般若经典菩提心义，关键差别是「除无明」和「度众生」之别，由此起差别，便分出两类经典修道的差异，度众生是向外，除无明是向内。当然终究而言，众生性即是无明性，无明性即是众生性，本质是一，但在诠释和修道方便上有别，故迨至所证菩提果，同归无上正等菩提。后面这一段就讲到，因为一个是重在除无明，除无明是向内；第二个是度众生，度众生是向外。这里面没有深论下去，只讲一句话，什么意思？说「众生性即无明性，无明性即众生性」，这就是关键问题。

陆、度众生与除无明之本质

一、众生相即无明性

我在别的地方，在《般若道次第》的后面总结一段文字，把这个问题稍微讲的更细腻一点。众生是无明外相，无明是众生境界本质。因为无明为众生生命境界的本质，所以众生相就是无明性，一个是性、一个是相差别而已。所以度众生，还得要众生能够自觉自己是无明，众生方能度，所以要度众生必须要众生自觉到自己的无明性。翻过来讲，如果自觉到自己的无明性以后，也就度了自性的众生。可以说般若经典度众生，其实是度了外在的无明；如来藏经典的除无明，是除了内在的无明众生，二宗内外、性相一义。

二、无明尽即众生尽

如果听懂这一段话，就能够理解到，如来藏系统的修行，强调除无明，就是当内心无明除尽的时候，自性内心众生都度尽了。所以这个时候所有的有情，自性众生誓愿度，所有有情无明都还是在自己无明里，度尽以后，一切众生都度尽了。

翻过来讲，因为众生性是你内心无明的外相，所以你把所有的众生都让他们自觉到--自己就是无明所显现！自觉到了，就没有众生相；没有众生相，自己的无明性就消除掉了！所以无明、众生是一个：一个是从外面来，外向来向内度；一个是从内心度，把外面的含摄进来。

三、解开度众生与除无明之纠结

各位注意一下，这个观点很重要，掌握了这种思维，对于两大经典体系三宗的差异，就能够豁然贯通。要不然很多人就会在度众生，还是除无明上面纠结，没办法解开，所以这是一个非常重要的思维。

四、禅宗「顿」，道次第「渐」，在二宗差异

禅宗为什么叫做「顿」？现在讲般若道次第，其实般若道次第就是一个「渐」修的次第，是一步一步走，而且从外相度众生开始走起。而如来藏、禅宗从内在的无明开始度起。因为《金刚经》讲本来众生就没有，本来菩萨就没有。本质也是如此。因为众生相就是无明，所有的众生跟菩萨自性都是无明显现，般若本质也是在从这开始下手。你说前面广大心，所有众生之类，请问你要度众生吗？因为告诉你没有众生相，这个本质不是很明白的摆着，跟除无明概念是一样的。为什么没有众生？因为除无明。除了无明以后才没有众生相，讲法思路不一样而已。

所以各位知道，中国佛教之所以有禅宗，就是禅宗从内在的无明本质下手，它是从顿的立场下手，从这个角度可以说是顿的。从度众生的角度可以说是般若道次第，般若经的大悲心其实是渐次的。

七、「三地」思想之价值

一、「菩提心」隐摄「菩提道」

补充材料就讲到这个地方，般若经菩提道和如来藏经菩提道，就不补充了。这段菩提心比对已经含摄了一部分般若道，刚刚讲已经含摄了般若菩提道概念差异了。我们继续回过头来看《般若道次第》第一章〈总纲〉，第二节心道果与三地。心道果与三地一节，其实有两大段。第一段就讲心道果，我们补充完了两种心道果，也讲了两种菩提心以后，心道果的这一大段就告一个段落。

二、〈总纲〉主旨是「三地二道」

接下来请看十八页，贰、菩萨行--三地，接下来讲三地。第一章总纲，其实是介绍整个般若道次第的框架。第一节先介绍了整本书的八章次第，架构讲完了。这一节要讲的什么？主要是讲心道果和三地的思想。后面还有一个五菩提，五菩提其实就是心道果跟三地综合起来的概念。大家要知道，总纲重点就在三地，下面有一个二道。现在这一大段，就是第二大段讲三地，先把三地的框架先提出来；到了第三节才细细的讲三地的思想。

这个三地，在这一个地方，引用了两段有关三地的说法，一个是《金刚经》，一个是《大般若经》。我还没讲之前，我先讲一个小小的事情。

三、「三地」思想出处故事

大概在五年前，五六年前大概(2012~2014)，我被上海复旦大学王雷泉教授请去，他有一个居士团体，王老师在复旦开佛学，中国哲学课程，有很多社会精英去听这些，所谓国学课程。王老师学问是很好而且很扎实，思想很正确的，他的课都是三四百个人听。有些学生跟着他到外面来学，除了课堂听以外，王老师自己组成一个小团体。他请我去一个会馆，上课大概有三四十个人上课，都是他的学生，或者学生朋友带来的，就请我给他们讲课。

我就讲这个菩萨三地的思想，王雷泉没听过这个概念。他就坐在妙元师这个位置第一排，坐第一排。每次去讲两天，就是礼拜六、礼拜天讲两天。课间时他就问我一个问题，我讲完这个「三地」一下课，他就问我一个问题。

他说：惠空法师，你这个三地思想有没有出处。我说：有。他说：明确的明文吗？

我说：有。一个明文，明确的出处。他说：什么地方？

我说：《金刚经论》。我说无著跟世亲的《金刚经论》，我说另外一个不是很明确，可是意思很清楚的，就是《大般若经》的一段经文。说《金刚经论》很明确提出来这三地的这个名词，《大般若经》没有三地的名词，可是有三地的思想。我讲完了以后，王老师不吭气，就走了。

四、「三地」思想价值重大

这是一个很真实的事情，我讲这话就是告诉各位，其实大家不要小看三地的思想。在中国佛教历史上面，除了世亲菩萨，《金刚经论》是翻译过来，只

有一个吉藏大师提过三地思想，历史上没有人讲三地思想，其实这个是很有价值、很珍贵理论。

我们今天就时间到了，就讲到这个地方。

007 《成佛大道》第一章第二节心道果与三地 4

科判

壹、「三地」思想出处

- 一、二部经论提出「三地」思想
- 二、「三地」出处之小故事
- 三、「三地」如菩萨行骨架
- 四、「三地」为心道果「道」之开展
- 五、「三地」思想出自《金刚经》
- 六、中国祖师诠释最多二部经典
- 七、二本代表性《金刚》判释

貳、《金刚经论》「三地」之判释

- 一、「三地」名称
- 二、「三地」内容、义涵
- 三、无著对《金刚经》「三地」判释
- 四、《金刚经论》「三地」无著原文
- 五、「三地」阶段判释之标准

叁、《大般若经》「三地」判释

- 一、「三地」经文前「道次第」义亦提出
- 二、「地前」
- 三、「登地」
- 四、「十地」
- 五、《大般若经》文

肆、约摄《般若经》「三地」说

- 一、「二道」贯摄「三地」

二、别说「三地」

三、以福、智二道貫攝「三地」

四、「三地」为心、道、果中，「道」之开展

五、「三地」、「心道果」成五菩提

六、「三地」、「心道果」、「五菩提」表

伍、「五菩提」

一、「五菩提」义涵

二、《大智度论》原文

陆、结论

一、「三地」、「心道果」、「五菩提」之统摄

二、以「心道果」统摄「三地」、「五菩提」

三、一千三、四百年前，吉藏大师提出「心道果」思想

四、「远行」喻

五、《胜鬘宝窟》提出「心道果」思想

六、原文

七、模拟《金刚经》亦具「心道果」

八、推「心道果」之所有佛法经典

九、吉藏大师演译「心道果」完整、明确

十、吉藏大师「心道果」之说为开创性之见

壹、「三地」思想出处

一、二部经论提出「三地」思想

大家好！今天继续跟各位看《成佛大道》第一章〈总纲〉，总纲里面的第二节「心、道、果与三地」。

前面第一大段讲心、道、果，现在跟各位介绍「三地」思想。三地思想是整个菩萨道的脊椎、框架。脊椎骨这样一个架构。三地思想，举出两段经典介绍证明。第一个是《金刚经》；第二个是《大般若经》。

二、「三地」出处之小故事

大概在 2014 年，我前后跨了三年去上海，跟一批居士们讲课，大概就二、三十位，他们是上海复旦大学，王雷泉教授的一批学生。

我那两、三年中去那边五、六次，一次两天。那时候，《般若道次第》这本书还没有写出来，这是第二个版本。第一个版本也还没有写出来，那时候我只是在讲般若道次第的纲要。

那一天就讲到菩萨三地思想，地前、登地、十地。王老师不愧是佛法的专家，博士生的导师、教授。

我当时还不觉得怎么样，因为觉得在我的思想里面，像菩萨三地这种说法，新鲜特点很多，当时不觉得有什么特殊。

现在觉得三地思想，是整本书的龙骨。王老师就很敏感。我把菩萨三地思想一描述以后，我下课一般就在廊间经行。王老师也在那边走，他就问：

惠空法师，你的菩萨三地思想有出处吗？

我去那边这么多次，王老师就问我这一个问题。

我说：有。明确提到三地的，就是无著菩萨的《金刚经论》。另外没有明确提出的，可是有三地思想的是《大般若经》，就是引的这一段。他点点头不讲话。

三、「三地」如菩萨行骨架

之后在写初版，第一版《般若道次第》时，就是整个根据菩萨三地开展，地前、登地、十地。这就是整个菩萨道刚刚讲的龙骨，像人的脊椎一样，最核

心、主体的一个框架。

然后把所有菩萨修行，根据三地做一个横面铺排。龙骨起来以后，就有头、手、脊椎、胸骨、大小腿骨这样支撑着。根据脊椎、龙骨把它摆上去。所以「三地」思想是整个菩萨道思想的主体。

四、「三地」为心道果「道」之开展

心、道、果的「道」，就是这个三地。心就是菩提心，果是佛果，心跟果中间的这个道，就是指三地思想。当然扩大一点，可以分成五乘三地。其实就是「三地」。先把三地思想一些外围知识简单介绍。

五、「三地」思想出自《金刚经》

我们看《金刚经》所说三地思想。除了诠释《摩诃般若波罗蜜经》之《大智度论》以外，中国佛教一般普罗大众，最常学习的般若经典，当然应该算是《金刚经》和《般若心经》。

《金刚经》整部经文，从初发心六度、闻思修等，乃至登地入菩萨位，历十地而成佛。也是根据完整菩萨道阶位三地架构，而开展菩萨道修行内涵的一部经典。

六、中国祖师诠释最多二部经典

《金刚经》注解，中国祖师很多。就看大正藏跟正续藏，主要是正续藏，最多注解的，各位知道是哪两本？一本就是《金刚经》，第二本是《楞严经》。注解最多表示最风行、最流行。

所以你看目录，历史上留下来注解本就知道了，中国人最喜欢读的经典，就是《金刚经》，过来是《楞严经》。

七、二本代表性《金刚》判释

《金刚经》注解，中国祖师很多，印度祖师中完整有代表性注解，也有好几本。首推无著菩萨的《金刚般若波罗蜜经论》。无著菩萨在《金刚般若波罗蜜经论》，将《金刚经》经文分成十八段修行内涵，我们一般有所谓的昭明太子三十二分，也是一个科判。

《金刚般若波罗蜜经论》，无著菩萨分的，他把它分成了十八段。把十八段里面，总共归纳成三个阶位，就是菩萨三地。

貳、《金刚经论》「三地」之判釋

一、「三地」名称

三地是哪？

第一个叫做信行地，《论》中不叫做地前，叫信行地；

第二个叫做淨心地，就是初地；

第三个就叫做如來地，就是十地，上求如來。我们看这三段。

二、「三地」内容、义涵

第一，信行地，信行地在其他般若经典，也名信解地，或者信解行地，这就是地前菩萨。信行地或者叫做信解地，或者叫做信解行地。不同的经典不同的命名，这就是地前菩萨。

第二，淨心地，属于登地入菩萨位，第十七段经文，叫登地菩萨的修行内涵。

第三，如來地，为上求如來功德而修行十地，就是十地菩萨、地上菩萨。第十八段经文，显示十地上求佛地之修行内涵。

三、无著对《金刚经》「三地」判釋

当然不同的经典，不同的注解，对于十八段的经文，可能每一个人的分判都不一样。我们重点不是在讲《金刚经》的内容，而是在讲无著菩萨，他对于整个菩萨道的观点。

《金刚经》怎么分判不重要，重要的是看到无著菩萨，对于整个菩萨道架构的认知、判释，这个是重要的。

就是变成两个概念，一个是《金刚经》的思想内涵，我们放在其次。第二个是无著菩萨对于整个菩萨道，不是《金刚经》是菩萨道，无著菩萨的见解，就是「三地」思想。这是我们要从《金刚般若波罗蜜经论》里面，看到的观点就是三地思想。

我们来看原文。

四、《金刚经论》「三地」无著原文

地者，此地有三种，地就是菩萨的阶位，有三个阶位，谓：信行地、净心地、如来地。于中前十六处，显示信行地；证道住处，是净心地；后上求佛地。

这是出自无著菩萨的《金刚般若波罗蜜经论》里面出来的一段说法。

所以这一段说法很清楚的看到了，无著菩萨对整个菩萨道思想的见解，就是三地。我们看课本。

五、「三地」阶段判释之标准

如此可知，无著菩萨依《金刚经》内容，将修行阶位分成三地：

①解行地（信行地）；

②初地（入菩萨位）；入菩萨位是《大智度论》的名词，我们一般讲是初地或登地，就是《大智度论》讲的入菩萨位，《大般若经》叫做正性离生。

③十地就是如来地或者是地上。

这是理解般若经论修行次第，非常重要而具代表性指南，叫做菩萨三地。

《金刚经》十八段文的判释。下面的表就很清楚，这是我们根据无著菩萨《金刚般若波罗蜜经论》判释，分菩萨为三地的一段说法。

| | 《金刚经》十八段文 |
|----|--------------|
| 地前 | 信行地(前 16 段文) |
| 登地 | 净心地(第 17 段文) |
| 地上 | 如来地(第 18 段文) |

叁、「大般若经」「三地」判释

刚刚讲了，《金刚般若波罗蜜经论》，无著菩萨的菩萨三地的说法。下面看第二个经证，《大般若经》三地思想。

一、「三地」经文前「道次第」义亦提出

这一段引文，在前面有谈过。现在要讲三地，再提出来。《大般若经》〈不

退转品〉、〈漸次品〉，都有这一段经文，三地的说法。完全吻合前述三地阶次，依地前解行地，登地入菩萨位，还有地上、十地，三地菩萨道内涵。

二、「地前」

先介绍，再来看原文。

第一，地前：菩萨行从初发心起，

- ①于解行地听闻六波罗蜜菩萨行，
- ②听闻后其心坚固不动不转，生起坚定信心。
- ③依闻法所成信心，坚固不动不移行六度菩萨行。

地前就是从初发心后，到登地之中，这一段行菩萨道过程，经上说是一大阿僧只劫。

①听闻六波罗蜜，②坚定信念，③依闻起修行菩萨道行六度，这是地前行六度。

三、「登地」

第二，入地前圆满以后，就登地、入初地、入菩萨位：由六波罗蜜圆满成就。地前六波罗蜜圆满后，即证初地，断一切烦恼，得无生法忍。这是登地。登地以后就是由肉身进入到法身阶段。

四、「十地」

第三，十地，地上：由入菩萨位后，再起方便，以大神通行十地六度行，就是庄严国土，利乐有情。然后入一生补处，到准备成佛，最后成佛。这是菩萨三地思想。我们看《大般若经》的原文。

五、《大般若经》文

(一) 地前

A 地前。是菩萨摩诃萨

- ①从初发心已闻此法，其心坚固不动不转，
- ②依此坚固不动转心，
- ③恒正修行布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若波罗蜜多。地前是闻思

修六波罗蜜。

B 由此六种随分成就已，入菩萨正性离生，这六种波罗蜜圆满成就以后入初地。

(二) 初地

初地《大智度论》名词翻译，叫做入菩萨位。《大智度论》是鸠摩罗什翻译的；

《大般若经》是玄奘大师翻译，两位翻译不同。龙树菩萨在《大智度论》翻译是入菩萨位。玄奘大师翻译《大般若经》，初地叫做正性离生。所以《论》说：入菩萨正性离生，这就是登地意思、登地名词。

我们来看后面。

(三) 十地

C 复正，由登地、十地以后，

复正修行布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若波罗蜜多，由此得入不退转位。

肆、约摄《般若经》「三地」说

可以知道，整个六度，就是三地菩萨道修行内涵。

一、「二道」贯摄「三地」

六度里面又分成了，前五是世间福德，后一是出世般若，福慧两具足。是福慧两条轨道，贯穿在三地阶段，菩萨道里面。

所以我们有一个名词叫做二道。前五福或者六度是方便道，般若是智慧。二道就是方便道跟般若道，贯穿在三地里面，就是整个六度。

下面再把〈不退转品〉经文分析一下，〈不退转品〉经文说明几个问题。

1.总说，从整体三地菩萨道言：地前菩萨修六波罗蜜，地上菩萨也修六波罗蜜，由六波罗蜜成满而入菩萨位，故可说：全体菩萨道以六波罗蜜而贯摄，也就是方便道贯摄三地，也是般若道贯摄。所以我们说「二道贯摄三地」。

再来看：

二、别说「三地」

2.别说三地。

第一、地前解行地菩萨发菩提心后，要听闻六波罗蜜，令菩提心坚固不动转，尔后践行六波罗蜜，常恒时安住于此，地前行六波罗蜜。

第二、证入菩萨位：由六波罗蜜圆满而证得，此圆满之义涵为何？谓方便道与般若道平等，空有相即。

第三、十地：入菩萨位后，初地乃至十地，还以六波罗蜜为菩萨行，所以者何？为化度有情，庄严国土，最后圆满成就佛道。

所以整个三地，地前、登地、十地，都是以六度贯穿。

来看下面说。

此〈不退转品〉所提出：行地前六波罗蜜，登地及行地上六波罗蜜成佛，给予菩萨道完整义涵，是修行成佛核心理论。这个与〈不退转品〉相呼应，还有《大智度论》五种菩提之说。

三、以福、智二道貫攝「三地」

刚刚已经讲过了，整个三地都是以六度，如果是从这一段《大般若经》来看，就是以六度来貫攝整个菩萨道。把六度分析开来，其实是分福跟慧两个，所以就是提出来的，二道貫攝三地思想。

后面这整本成佛大道上下两册，讲的就是「三地二道貫攝」思想。《大般若经》三地的说法，讲到这个地方。

四、「三地」为心、道、果中，「道」之开展

说第二节讲心、道、果与三地。在第一大段讲心、道、果。第二大段前面讲三地思想。三地举出了《金刚般若波罗蜜经论》，无著菩萨的说法。以及《大智度论》的〈不退转品〉的经文，都明确的提出了三地思想。

整个修道体系里，心、道、果是一个最大框架。「道」，刚刚有提出来了，菩提心、菩提果、佛果，中间的菩提道，提出了菩萨三地思想。

五、「三地」、「心道果」成五菩提

所以菩提道开展出三地，再加上前面菩提心跟后面菩提果，就是三加二就等于五个菩提。

菩提心、道、果的思想，加上三地的说法，就成了五个。刚刚好龙树菩萨《大智度论》里面，就提出了五种菩提。就是心、道、果道开展成三地，菩提心、三地、菩提果结成五种菩提说法。

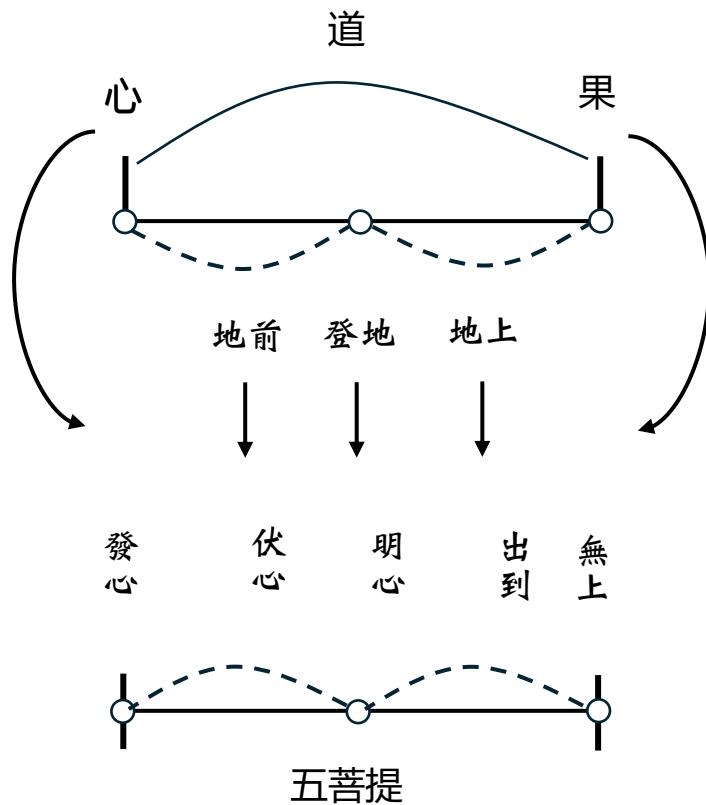
所以也可以说《大智度论》五种菩提，就是把心、道、果跟三地，做了一个统合、汇整。

六、「三地」、「心道果」、「五菩提」表

看课本上面第 22 页，就把心、道、果跟三地，跟五种菩提做一个汇整。

黑板上我们可以看，这边是《大般若经》讲心、道、果的说法，这边是《大般若经》跟《金刚经》三地说法。下面地前、登地、十地，看到吗？这边是心、道、果，下面是地前、登地、十地。所以可以看到，这是一个、两个、三个、四个、五个，所以五菩提。

《金剛經》、《大般若經》 心、道、果



《大智度論》五菩提

《大智度論》就把心、果跟三地统合起来，心就是发心，果就是无上菩提。三地就是地前配伏心，登地配明心，地上配出到。所以就是发心菩提、伏心菩提、明心菩提、出到菩提跟无上菩提。这是五种菩提，《大智度論》提出来的。

各位可以看的很清楚，龙树菩萨所说五种菩提，就是心、道、果和三地汇整，非常清楚。

图表讲完了，这一大段就结束了，整个思想，就是汇整，了解了。这两个(心道果与三地)就是五种菩提，五种菩提就是这两个，这个思想就够了。剩下就是来看，经典原文跟怎样诠释这个问题。

伍、「五菩提」

一、「五菩提」义涵

请大家看 20 页。叁、《大智度论》五菩提的说法。

第一、发心菩提：指初发菩提心。

第二、伏心菩提：折诸烦恼，降伏其心，行诸波罗蜜。属地前解行地六波罗蜜之方便行。伏心就是以六波罗蜜，来降伏我们的烦恼。

第三、明心菩提：就是明心见性的意思，明心就是见到了中道，或者是空有无碍的真理，叫做明心。

如理观察三世诸法的总相、别相，得到诸法实相，所谓诸法空相、般若相，于此证得空性诸法实相，就登菩萨地，得无生忍。

第四，出到菩提：从般若波罗蜜中得方便力，故不着般若波罗蜜，不着空以方便力见十方佛，庄严国土，利乐有情。这就是朝着成佛路上前进。菩提就是觉、般若智慧，五种菩提就是五种觉性、般若。

第五，无上菩提：断烦恼习是什么？出到菩提是十地菩萨，还有烦恼习，烦恼习最细微。明心菩提已经断了烦恼，可是还有习气。出到，习气渐渐减轻，无上菩提彻底断掉，圆满无上正觉，这就是佛果。

可知，《大智度论》五种菩提也可分成三地：前二菩提是解行位六波罗蜜；第三明心菩提证得般若波罗蜜相；第四出到菩提与第五无上菩提，为地上菩萨行六波罗蜜，到佛果圆满。

看《大智度论》原文，念一下。就是前面讲的种菩提说法。

二、《大智度论》原文

一者，名「发心菩提」：于无量生死中发心，为阿耨多罗三藐三菩提故，名为菩提。此因中说果。

还没有成为觉悟，只是做为因、觉悟的因，因中说果。还没有成就菩提、觉性，只是发起一个要成佛的心，叫做因中说果。

二者，名「伏心菩提」：折诸烦恼，降伏其心，行诸波罗蜜。

就是利用行六度波罗蜜，来消除、净化烦恼，叫做伏心。

三者，名「明心菩提」：观三世诸法本末总相、别相，就是了通达一切的总相、别相，分别筹量，得诸法实相，得就是见达诸法实相，诸法实相就是中道、空有无碍，毕竟清净，所谓般若波罗蜜相。

四者，名「出到菩提」：于般若波罗蜜中得方便力故。大家看到，般若是空，方便是有，就是从空入有，出有干什么？以大神通庄严国土、利乐有情，叫做得方便力故。亦不着般若波罗蜜，灭一切烦恼，见一切十方诸佛，得无生法忍，出三界，到萨婆若。

大家注意一下，出到菩提就是十地菩萨。十地菩萨最大特征就是方便力。

「方便力」是什么？方便也有多种，地前也有方便，登地也有方便。十地的方便，是从般若空中出方便。也不着空，不着般若波罗蜜。出方便就是出空入有，出有就是大神通，普现色身，庄严国土，这就是十地的特质，就是方便力。

五者，名「无上菩提」：坐道场，坐道场就是成佛。断烦恼习，得阿耨多罗三藐三菩提。得无上正等正觉成佛。

今将三部经论说法表列如下。刚刚黑板上讲那个表，就不看了，看最后结论。

陆、结论

一、「三地」、「心道果」、「五菩提」之统摄

第一段，就是把前面三大段做一个统摄，《大般若经》提出心、道、果为整体成佛道架构。〈不退转品〉等与《金刚经论》，开展出三地思想。这是这一节课前半段讲的三地。

龙树菩萨，我们刚刚结束第三大段，《大智度论》中以五种菩提，将心、道、果与三地思想做一统合。所以这三种说法，心、道、果、三地跟五菩提，这三个其实是一个，互相整合起来，互补互明，互相成就，架构起般若经典中菩萨道思想体系。

这一段总纲，第一章总纲，第二节就是把整个菩萨道纲领、框架架构起来了。

第一节讲到次第义跟八章次第，先把全书框架、章节拉出来，然后再讲里面核心架构，就是我们这一节心、道、果与三地核心框架。

二、以「心道果」统摄「三地」、「五菩提」

也可以说，来看整个菩萨道架构，就是心、道、果。心、道、果下面再开出三地。心、道、果和三地结合，就有五种菩提。所以最大的框架，就是心、道、果。

于是就有人会问：惠空法师，心、道、果是你第一个提出来？除了经上讲的。是不是惠空法师你提出来的？

三、一千三、四百年前，吉藏大师提出「心道果」思想

在汉传思想里，一千多年前有人提出，之后好像没人谈这个问题，谁谈？吉藏大师！我跟这几个祖师还是挺有缘的，吉藏、智者挺有缘的，常常把他们的东西都拿来用。

对于心、道、果之结构关系，心、道、果是整个菩萨道的整体框架。这么一个义涵，重要的义涵。

四、「远行」喻

吉藏大师以出门远行为比喻，说明人到远处定需要具足三事。旅行到远处做比喻，才能够圆满。

第一个发心，你要先要有心愿，你想要去哪里？确定欲往达的目的地。

第二菩萨行，就是要正行，你要往前去。

第三佛果目的地，经过长途跋涉，到达了所在，就是起点、过程跟结束。

五、《胜鬘宝窟》提出「心道果」思想

在《胜鬘经》前五章，表达、表现出，菩提心、菩萨道、菩提果义涵。吉藏大师在注解《胜鬘经》。《胜鬘经》是一个如来藏思想经典，吉藏大师是讲般若，可是遍摄很多经典。

吉藏大师在解释《胜鬘经》，他有一本注解叫做《胜鬘宝窟》，注解里面提出来的。他在解释《胜鬘经》前五章，看到前五章就有心、道、果架构提出来。

看《胜鬘宝窟》原文。吉藏大师在《胜鬘宝窟》解释《胜鬘经》的注解里面，就对于整个《胜鬘经》前五章提出了心、道、果理论。我们看原文。

六、原文

一门因果次第者，一门就是整个谈到《胜鬘经》的修行体系，这叫做因果次第，就是道次第。就是修行的因果次第，道次第，由因到果，就是由发心修行到成就佛果的，叫做因果次第。

一者发菩提心，二者修菩萨行，三者得于佛果，

看到没有？心、道、果出来了。所以为什么要提心、道、果？菩提心、菩提行、菩提果？

所以但明三者，如人欲到所在，必具三事：

一发心欲到；

二正陟路而行；

三得到所在。

胜鬘五章，就是《胜鬘经》的前五章，也是具备了这三义，初一章谓发菩提心，次三章谓修菩萨行，第五章明得佛果，看到没有？他这一段《胜鬘宝窟》的说法，很清楚的根据《胜鬘经》的前五章。因为《胜鬘经》不止五章。前五章他就用心、道、果的思想，把前五章做了一个判释。

七、模拟《金刚经》亦具「心道果」

我们看下面，吉藏大师不只分析《胜鬘经》前五章为心、道、果架构，也模拟《金刚经》内容思想，说《金刚经》其实也没有心、道、果的名相，但同样可以用心、道、果的架构，来把它定位，提出心、道、果的义涵。

所以吉藏大师说：

①须菩提问云何降伏，云何安住其心？佛回答广大心等四心，所谓大乘正宗分，此即发菩提心。

②不住六尘行于六度，即是菩萨行。

③后明不可以身相见佛，即是明无为法身之果报。故《金刚经》亦具菩提心、道、果思想。

我们看这还是《胜鬘宝窟》的说法，刚刚讲过。吉藏大师不但用心、道、果思想，来判释《胜鬘经》前五章，而且进一步把心、道、果的思想，用来判释《金刚经》。《金刚经》没有心、道、果的思想、说法，当然无著有。他是不是看了无著不知道，也不一定没看到。

我们来看，金刚般若亦明此三章，金刚般若就是《金刚经》，他也是有心、道、果的三种说法，初广大等四心就是发菩提心；这个没有问题。次不住六尘行于六度，就是行菩萨行；后明不可以身相见佛，明无为法身果。

就是心、道、果，看到没有？行就是道，菩提心、菩提行、菩提果，你看画起来有没有？

八、推「心道果」之所有佛法经典

最后我们提出了两段，《胜鬘宝窟》，

一段是吉藏大师用心、道、果来判释《胜鬘经》前五章。

一段是吉藏大师用心、道、果，来判释《金刚经》的架构。

根据这样一个事件，吉藏大师根据心、道、果，来判释《胜鬘经》和《金刚经》。

提出下面推衍说：吉藏大师以「心、道、果」建立整体佛法修行结构，其义涵价值在于：

既可用「心、道、果」定位《金刚经》及《胜鬘经》两部没有「心、道、果」名相之经典，当然亦可用「心、道、果」定位其他经典，则此「心、道、果」思想可定位所有经典，亦表示此「心、道、果」思想即是大乘佛法共同体系架构。

这一段很重要，所以这边讲的很清楚。《胜鬘经》没有心、道、果的说法，《金刚经》也没有心、道、果的说法，二经皆没有讲出心、道、果名词。可是吉藏大师把这两部经典，都用心、道、果判释起来。意思就是说，我们也可以根据这个意图，把所有经典都根据心、道、果来判释。这样下去再往下推，心、道、果就是整个佛陀经典，一个修行体系框架，这是很重要的一个结论。

这从哪里来的？从吉藏大师，对于《胜鬘经》和《金刚经》判释，这样推演出来的。

再来探讨说，吉藏大师对于《胜鬘经》和《金刚经》，用心、道、果来判释，他可以推演到所有的经典，乃至于说佛陀一代时教。

我们来看，怎么去看待这样一个问题。

九、吉藏大师演绎「心道果」完整、明确

吉藏大师是隋末唐初人，离现在差不多一千三百年。出生于隋，活跃初唐，为三论宗代表宗师，远在一千三百年前，已清楚认识「心、道、果」为佛道完整架构。

吉藏大师以如人行远路，必有起点、过程、终点，说明「心道果」法尔如是之理。

人行远道，就好像我们一个凡夫，在无穷生死大海中，远涉无明大海到达佛果彼岸。这么一个漫长过程中间，一定有个起点、过程、最后圆满终点，这三个角度来看心、道、果，这就是一个理论结构。

十、吉藏大师「心道果」之说为开创性之见

吉藏大师所提「心、道、果」之说，此是中国佛教史上一划时代之开创思想，这是一个非常了不起的开创的思想，吉藏大师提出来的。然无后继者发扬光大，可是一千三百年来，就没有太多人提出这个说法，故鲜为人知。

所以一千三百年来，很少人在谈吉藏大师所提出来心、道、果的思想。吉藏大师以「心、道、果」统摄全体佛法之重要观点，值得吾人重视、发扬。就是我们大家应该要重视、发扬，这整个佛法用心、道、果思想，来开拓的说法。

这个观点大家注意，你们现在看这个思想好像写得很简单。可是你知道一千三百年来，没有人提这个东西，已经淹没不闻了。就像永嘉大师《永嘉集》一样的。《永嘉集》还看到一些禅宗祖师，还赞叹《永嘉集》的价值，心、道、果就没看到。

我们今天讲到这个地方。

008 《成佛大道》第一章第三节菩薩行三地 1

科判

壹、本节主题「三地」

- 一、全章各节要旨
- 二、本节论「菩薩三地」
- 三、全书用六章论「三地」、「二道」
- 四、三地以「登地」为中界，分「地前」与「十地」
- 五、登地名为「入菩薩位」

貳、「三地」出处

- 一、菩薩地依「三地」为框架
- 二、「三地」思想出《金刚经论》
- 三、依《大般若经》「三地」思想
- 四、《大般若经》明确「三地」思想
- 五、王雷泉问「三地」出处
- 六、中国佛教千年来少人谈论
- 七、「菩薩三地」是有价值思想

叁、「入菩薩位」标准—见平等性

- 一、「肉身」成为「法身」
- 二、见「平等性」
- 三、大、小乘各有「圣位」
- 四、「无生法忍」二义
- 五、「空」指「平等法性」
- 六、天台说「空、假、中」
- 七、分「人空」、「法空」
- 八、地前「见法空，不见人空」
- 九、地前六道求见「空有平等」
- 十、「空、假、中」次第而入

十一、不解佛理，胡扯乱掰

肆、「无生忍」定义（入菩萨位标准）

一、「空」之义涵浅、深多种

二、初地证得「中观」境界

三、《心经》四句浅深

四、天台三观可以配对「三地般若」

五、《智论》「无生忍」定义

伍、「入菩萨位」标准之二

一、「知诸法空」和「不舍众生」二事等待

二、原文

三、「空有平等」为「入菩萨位」标准

陆、「入菩萨位」功能

一、具足「六波罗蜜」，生「方便智」

二、「入圣者流」

三、「四魔」不挠

四、具大神通

五、原文

柒、深入经典，外境不移

一、证初禅没有淫欲心

二、行淫破禅定，失神通

三、不明佛法胡扯

四、弥勒信仰千年前大流行

五、弥勒下生时间

六、喜速成或不劳而获

七、深入经藏，不随外境

八、实学案例

九、先立框架后填血肉

壹、本节主题「三地」

一、全章各节要旨

大家好！新的学期继续看《成佛大道》地前菩萨。看第一章〈总纲〉。总纲讲的是三地二道，这一章分成四节：

第一节讲般若次第义和全篇八章的次第；

第二节是心道果与三地，主要讲心道果；

第三节介绍菩萨三地行。

第四节为菩萨行之「道」义。

二、本节论「菩萨三地」

请各位看 24 页，第三节菩萨行三地，先往下念课文。

菩萨道阶位，以登初地为分野，大分为地前与地上。此地前、登地、地上三地，各有明确标帜，这一节先略为叙述，具体修学次第待后各章详明。

这一节是把三地菩萨行框架稍微提一下。整个《成佛大道》是根据三地架构来叙述的，先讲地前菩萨方便行、般若行；再讲登地菩萨方便行、般若行；再讲十地菩萨方便行跟般若行。

三、全书用六章论「三地」、「二道」

所以整个《成佛大道》上、下两册，讲的就是菩萨三地行，主要分成六章。三地各有般若跟方便两种菩萨行，就是六章。所以后面三地讲很详细，本节只是一个框架。

四、三地以「登地」为中界，分「地前」与「十地」

框架还是分三地讲。三地就是这边三大段，一、二、三。三地是地前、登地、十地。所以按照次第讲，应该先讲登地前、过来登地、过来十地。可是现在先讲划分地前跟十地的标准，就是登地、入菩萨位。地前跟地上、十地的划分的界线，就是登地。先谈登地，然后自然地前跟地上就分开了。先看这一段。

五、登地名为「入菩萨位」

壹、地前与地上分野，就是入菩萨位，或叫做登地。

「入菩萨位」是鸠摩罗什翻译《大智度论》的说法；玄奘大师在《大般若经》的翻译，就是「正性离生」。不过读《大智度论》人多，读《大般若经》人少，所以就用「入菩萨位」来命名登地。

貳、「三地」出处

一、菩薩地依「三地」为框架

回想在写《般若道次第》，主要是先从《成佛大道》的菩薩行开始写起；写完菩薩行再往回写《胜道四法》，写《生天见佛》，再写《大悲心起》。

在写《般若道次第》菩薩地这个部分时，事前并没有想全部架构系统。就是事前也并没有一个很清楚的框架。只是根据自己一些粗浅概念在摸索，不知道到底菩薩行内容是什么。因为我自己在没写之前，也不知道。

这里面唯一一个，隐隐约约有这么一个很浅的知见，就是「三地」的概念。现在讲菩薩三地的概念。

二、「三地」思想出《金刚经论》

菩薩三地的概念，是怎么样有这个概念的？不是自己创的。那个时候，好像还没出家。在西莲净苑，我未出家学习佛法的时候，就读《金刚经》。读《金刚经》要找注解本，就找大藏经里面，有一个叫做《金刚经论》，无著跟世亲都有做《金刚经论》的注解。

在无著菩薩的《金刚经论》里面，就提出了《金刚经》菩薩阶位有「三地」，就是菩薩三地思想。那个时候，差不多 25 岁上下，看到无著《金刚经论》里面提出来菩薩三地思想。

三、依《大般若经》「三地」思想

所以当时在写时，就想着菩薩三地可不可以拿来用。忘掉了当时思惟经过，反正后来就用了菩薩三地思想来思惟、架构菩薩修行的内涵。

在找资料的当中，好巧不巧，给我找到《大般若经》有一段经文，就是菩薩三地的经文。在之前好像不是在这个地方，好像在《胜道四法》里面，有一段《大般若经》的经文。

《成佛大道》应该有，我看一下。在第一节有没有看到第 4 页--地前、登地、地上、成佛，有没有看到？第 4 页有一段经文。

四、《大般若经》明确「三地」思想

1. 善现！是菩薩摩诃萨从

(1) 【地前】初发心修学般若波罗蜜多时，以无所得而为方便，应自行六波罗蜜多，亦劝他行六波罗蜜多，无倒称扬六波罗蜜多功德，欢喜赞叹行六波罗蜜多者。

(2) 【登地】是菩薩摩诃萨由于六波罗蜜多方便善巧，超诸声闻及独觉地，证入菩薩

正性离生。

(3) 【地上】既入菩萨正性离生，成熟有情、严净佛土。

(4) 【成佛】作此事已，证得无上正等菩提转妙法轮，以三乘法安立度脱诸有情类，令出生死证得涅槃。

2. 善现！是菩萨摩诃萨由般若故，虽能如是作渐次业、修渐次学、行渐次行，而于一切都无所得。所以者何？以一切法无自性故。

3. 善现！是为初发心菩萨摩诃萨，依学六种波罗蜜多，作渐次业、修渐次学、行渐次行，与诸有情作利乐事。

这一段《大般若经》经文就是这一段。看到这一段，就更确信，菩萨地的思想，就是分成地前、登地、十地。然后才慢慢摸索，从这三地架构，来解析菩萨道思想。

五、王雷泉问「三地」出处

有一个很真实的事情，记得以前也跟各位讲过。三地思想，上次在前面讲三地的时候也讲过，这一本《般若道次第》经过几个过程。第一个过程就是写初稿以后，在上海一个居士团体里面，那时候是上海复旦大学教授王雷泉老师，请我去给他的学生讲课。

我就把还没有成书的《般若道次第》，等于是个草稿、初稿，这么一个讲义形初稿，就讲到「三地」思想。

王老师没有问我其他问题，就问了这么一个问题。讲完三地以后，王老师下课就问我：

惠空法师，三地思想有没有出处？

出处就是有没有经典的依据。

我就马上回答他说：有。具体提到三地思想，是无著菩萨的《金刚经论》。

《大般若经》有经文，没有提出菩萨有「三地」之名，可是经文明确有这个意思。

听我的话以后，他不讲话，就点点头走了。

王老师是非常有聪明才智的人，头脑非常清楚。现在大概七十岁左右，比我大十岁左右。

六、中国佛教千年来少人谈论

王雷泉老师，如果以大陆佛学的功力而言，可以算排在前面几个。真正真实的功夫，像王老师这样一个复旦教授学者，对菩萨三地思想都没听过，他没有听过，才问我有没有出处。

就知道，历史上很少人有这样讲过这个问题，没听过。就知道菩萨思想，在中国佛教领域，很少谈这个东西。

各位不要小看我刚刚讲王老师，问菩萨三地的案例。这是一个非常经典、代表性的案例。就是菩萨三地的概念，在佛教界里面，很多人都不懂。像包括王雷泉老师这样知名学者，竟然问我有没有出处？那其他的人就更不用讲了。

七、「菩萨三地」是有价值思想

所以大家要知道就是，今天不但把菩萨三地思想提出来，做为整个菩萨修道、菩萨行的一个框架。而且整本书就是以菩萨三地，做为整个菩萨行的内容。其实这是一个很庞大菩萨行内涵，是一个很庞大思想架构，是很有价值的思想体系。

叁、「入菩萨位」标准—见平等性

看入菩萨位的标准。就是登地有什么标准？我们提出两个思惟主题：

一、登地的标准；

二、登地的作用。提出这两个概念。请各位看下面。

一、「肉身」成为「法身」

一、入菩萨位的标准。

从凡夫肉身进入初地法身，名为「入菩萨位」，以见平等法性故，至此方为真实菩萨。

这一句话写起来是很平常，可是好几个名词，可能很多人不懂，我简单的解释一下。

凡夫肉身进入初地法身，就是肉身跟法身的不同。

「肉身」指的是从母胎里面出生的，是有出生跟死亡的所谓轮回。就是用肉体在六道中间轮回，叫做肉身。

「法身」是不生不灭，遍一切处。此法身，有情之身是以一切法性为身，不以凡夫的根尘为身。所以就叫做法身。以一切法性为有情的身体，叫做登地

菩薩，「入菩薩位」。

二、見「平等性」

为什么能够证到法身？因为见到法性，「平等法性」。平等法性就是见到了中道实相。

什么是中道实相？就是《般若心經》讲的「色不异空，空不异色。色即是空，空即是色。」这样一个宇宙真实境界，叫见平等法性。

至此方为真实菩薩，你说不是真菩薩，还有假菩薩吗？对，菩薩还分很多种，法身登地叫做真实菩薩，就是真正做为菩薩。还没有登地的叫做地前菩薩。那你说地前菩薩之间，还有菩薩的不同吗？是。如果没有登地前，也有叫做假名菩薩；或者叫做名字菩薩，不一样。

三、大、小乘各有「聖位」

下面有两段引文，我们来看。

①《大智度論》中龙树菩薩解释何谓「菩薩位」？谓登初地。菩薩有十地，圣者的阶位，二乘的圣者是四种阶位，或者叫做四果；如果讲的细一点就是四果四向，八种圣者。菩薩就是十地菩薩。

谓登初地，证得无生法忍。无生法忍，就是指我们刚刚讲的能够见平等性，平等性就是无生法忍，就是指的空色无碍，也是中道实相。

四、「无生法忍」二义

什么叫做「无生法忍」？得无生法忍，可用二义明之：

一者：以知空、见空故，安住于此诸法空、无体之实义中，观一切法自性空。

二者：以安住诸法空、无相故，虽处世间而无可挂碍，不受诸尘境染着。

心无所著，安处世间，不染着世间，此是《大智度論》对无生法忍定义。

这里大家要有对「空」，空的名词是多义的，很多不同义涵。大家要很清楚之间差别。

五、「空」指「平等法性」

这边说：

一者，以知空见空故；

二者，以安住诸法空无相故。

这边二句中的「空」都是指的平等法性，就是中道实相义，这边的空是指的见平等法性。

六、天台说「空、假、中」

问：天台「中」观是不是见平等法性？

对。一般所说，在讲空性的时候，在天台宗讲空、假、中（中道）。空观、假观、中观，一个常见说法。

七、分「人空」、「法空」

这个空还分人空、法空，等到讲进去后面就会谈到这个问题，还分成人空跟法空，这有什么不一样？这是只有「空」，没有「有」。这个时候，空，只见空不见世间，只见一切法空相，不见世间。

比如像二乘人。二乘人见了空性，人空以后就出离世间了，就跟所有六道轮回隔绝了。

八、地前「见法空，不见人空」

地前菩萨是见空性的，地前菩萨是见法空的。可是地前菩萨见法空，不见人空。地前菩萨见法空，这是但空，只空没有出有，这是空观，法空。地前菩萨见法空不见人空，见了人空以后，就永远脱离六道轮回。所以地前菩萨是见法空，地前菩萨有空的智慧。有空的智慧干什么？断除烦恼。

九、地前六道求见「空有平等」

不见人空，也有人的执着，就是有情生命的执着，所以还在六道里面轮回；可是已经有了法的空性智慧。这个时候为能够断除一切烦恼，要进一步，干什么？这是什么？这是「有」，假就是有法。要进一步的能够出空入有。

有人说「出空入有」什么境界？没有证到。不知道到底怎么讲，到底什么境界？即使我证到了，讲给你们听，你们没有证到你们听也听不懂，只是听文字，没有那个境界。

比如说月球多好多好，听得懂吗？说你没去过，我去过，我讲给你听，你也不知道。

假观就是观世间一切法有；然后中观就是空有无碍。这是从天台宗三观来讲。

十、「空、假、中」次第而入

大家知道，天台宗讲空、假、中是有次第的：先做空观，这是浅的；然后才能进入假观；假观以后进入中观。空观都没有进，能够进到假观、中观吗？哪有那么容易？

你说我跳高，我跳一公尺，我跳不过。我就来跳一百公尺、一千公尺，有这种人吗？不可能。就算一公尺到五公尺的距离，这是一百公尺到五百公尺的距离，你就加十倍好了，有可能吗？不可能，想都不要想，那是没有办法的概念。

所以不是讲过，要以教理做为修行依据，举了五种。很多人没有教理，讲错了根本没有人知道。

就像刚刚讲王雷泉老师案例。现在目前两岸，没有人不知道王雷泉的。因为他成名的很早，复旦大学教授，是复旦大学佛学的头。

所以你想想看，像他对这三地思想都不清楚，问我有没有出处？就是他没有听过这个概念，才问你有没有出处。

十一、不解佛理，胡扯乱掰

那你想看看，如果你对这东西完全不了解，你在那边瞎掰，不是麻烦吗？我不是讲过吗？很多人是胡闹。就像包括现代禅，很多人都胡扯。像现在台湾佛教界，还有人说他成佛了，徒弟一大堆，你怎么办？他胡扯。他不怕因果，你怎么办？只能说他福报大一点而已，那后面因果等着他。

肆、「无生忍」定义（入菩萨位标准）

一、「空」之义涵浅、深多种

大家要清楚，天台宗讲法是智者大师说法，他是有依据的。现在讲的空，义涵是中观。叫做空色无碍，就是无生法忍的境界，是登初地菩萨层次。以后大家不要忘掉了。

二、初地证得「中观」境界

说你能够证得中观，就是初地菩萨的功夫了，要清楚什么境界，就是《般若心经》讲的：

「色不异空」就是空观；

「空不异色」就是假观；

「色即是空，空即是色」，就是中观。

这四句里，即是真空、假、中。

三、《心经》四句浅深

这是色不异空；这是空不异色；这是色即空，空即色。

我简单分析一下。色不异空，重点是「空」。色转成空。

空不异色，空转成色，所以重点在「色」，就是假。

这样色不异空，「即」，「即」，两个都是平等的，色跟空平等的即、即，两个同时平等就是中。

四、天台三观可以配对「三地般若」

刚刚用天台三观，就是空观、假观、中观，来解释空。就是我们所说的平等性。其实在《成佛大道》最后第八章结论里，十地菩萨的部分，就是最后有一个结论，把三地思想，还有跟天台、华严三观，做一个比对。

也就是天台的三观，空观、假观、中观，可以和菩萨三地思想，做一个对应关系，不是那么完全，说是相符合，是大致上面是配合的。

这边的，一者以知空见空故；二者以安住诸法空无相故。这边的空是指平等法性，也就是中道实相空的概念，是空色无碍的空，而不是「但空」的空，是有不同的。

五、《智论》「无生忍」定义

看下去：心无所著，安处世间，不染着世间，此是《大智度论》对无生法忍定义。

看《大智度论》说法：

「菩萨位」者，无生法忍是。得此法忍，观一切世间空，心无所著，住诸法实相中，不复染世间。

不复染世间，是身在世间而不染世间。像二乘圣者，是离开世间。菩萨是不离世间，不管地前、登地、十地菩萨也好，都没有离开世间。前提是沒有离开世间，而不复染世间，这是菩萨跟二乘不同的地方。

伍、「入菩萨位」标准之二

一、「知诸法空」和「不舍众生」二事等持

看第二段引文，这一段引文很清楚告诉我们，登地菩萨标准，是「空、色」或者「空、有」两种无碍平等。所以我们看：

②对于登地入菩萨位，就是登地菩萨的标准，龙树菩萨又从不同角度，提出「知诸法空」和「不舍众生」二事等持，就是平等安住，即能入菩萨位，登初地。

对于登地菩萨的标准，龙树菩萨提出空有平等的概念，不只是用「空、有」这两个概念，用知诸法空代表「空」，用不舍众生来表「有」，这两种平等

等持，叫做入菩薩位，登初地。

下面《大智度论》原文，这一段《大智度论》，是很有价值、很精采的一段说明。

二、原文

虽知諸法空，方便力故，亦不舍众生；

方便力，「空」是般若是空，「方便」就是有，知諸法空方便，就是从空出有，所以也不舍众生。

虽不舍众生，可是不染众生，虽不舍众生，

亦知諸法实空。知諸法空不染众生，

若于是二事等，哪两事？就是「知諸法空」和「不舍众生」，这两件事情平等，即得入菩薩位。

三、「空有平等」为「入菩薩位」标准

所以这一段论文，说明重要思想，就是入菩薩位重要标帜，为「空有平等」，「中道之智」，知諸法空为照空，不舍众生为涉有，照空、涉有，二者平等，相融无碍，这才能够入菩薩位。

所以，现在讲的是登地入菩薩位标准，标准就是空有无碍。这是一个非常具有标志性概念，大家在读《般若心经》里面常常诵的「，色不异空，空不异色，色即是空，空即是色」，这四句话所含摄的义涵。

陆、「入菩薩位」功能

入菩薩位以后，有什么功能？看第二段。

一、具足「六波罗蜜」，生「方便智」

入菩薩位就登地以后，证无生法忍后，菩薩功用为何？登地菩薩功德广大，论中举二点说明：

第一：入菩薩位，则能圆满具足六波罗蜜，并于般若空中生方便智，于諸法实相亦不住。此諸法实相，不住空，不碍有，空有平等，乃亲证之境，非他人可论、可知。

我们看也是《大智度论》的文字：

菩薩位者，具足六波罗蜜，生方便智，于諸法实相亦不住。自知自证，不随他语。

就是能够圆满六波罗蜜。能够圆满六波罗蜜以后，且能够生出方便智。方

便智就是出有的智慧。之前讲过，地前菩萨是入空，登地是入有，十地是空有无碍。

二、「入圣者流」

第二段讲到说，入菩萨位以后就舍离凡夫性，生如来家，入圣者流，名为得道人。

我们讲过，地前菩萨还是凡夫性。为什么？他还在六道里面轮回，还是以肉身就是父母肉胎，从母胎中间出生的，还在六道生死中间轮回。

所以登地菩萨证得平等性，证得诸法实相、中道实相以后，就舍离了凡夫性、肉身，证得法性身。所以舍离了凡夫性、肉身，生如来家，就是真正已经是佛的法子。入圣者流，已经进入法身，就是圣者了。就是得到了法性，得道了。这是从进入圣流角度来讲。

三、「四魔」不挠

进入圣流以后，所以离世间生死、外道、死魔。

魔分成四种魔：天魔、死魔、烦恼魔、五阴魔，不能够恼害他。

五阴魔就是我们的色身，他没有色身。没有色身，不受五蕴所害。

死魔就是阎罗王管不到他。他管阎罗王，阎罗王管不了他。没有烦恼，没有世间的烦恼了，还有什么？

天魔外道管不到他，不能够恼害他。

烦恼魔，登地断一切见思烦恼。

四、具大神通

所以一切世间魔、外道，乃至所有的世间凡夫、根尘之事，不能破坏菩萨心，不能够干扰到他，而且永离三恶道、恶趣。反过来说，法身菩萨就是登地的菩萨，可以化身入六道中间度化救济三恶道有情，地上菩萨就有这种神通，大神通能力。

五、原文

我们看这段《大智度论》的文字：

菩萨摩诃萨入是法位中，就是如果菩萨进入到登地以后，法位就是登地。不复堕凡夫数，就不是凡夫，就是得到圣者了。

一切世间事欲坏其心，一切世间就是我们所说的四魔，四种魔。六根六尘不能令动，不能够干扰登地菩萨的心。闭三恶趣门，关闭了三恶道的门。

在下面，来讲一下问题：

很多人不了解菩萨阶位所相应功德，所以就会胡说八道，说已经成佛了。

柒、深入经典，外境不移

一、证初禅没有淫欲心

要知道，每一个佛法里所讲修道阶位，必然具有一些特殊义涵或表征。

比如说证初禅。登初禅人是舍离淫欲心，登初禅是没有淫欲心。

最有名的案例，在《大智度论》里面讲的说：有一个鹿角仙人，他是头上长一个鹿角，他修神通，入禅定得到五种神通。因为下雨滑倒在地，就以他的神力，命今天神不可以下雨。不可以下雨，完蛋了，老百姓没有雨，五谷就枯槁而死了，几年都不下雨，老百姓就都饿死。国王就派军队来打他，一挥手就把军队全部都扇飞了，没办法。

后来国王就征召，看谁能够降伏鹿角仙人。就有一个妓女就来了，说我能够降伏，大家说你怎么降伏？十万大军都打不过他，你一个女人怎么降伏他。

女子说：我有办法。那你去试试看吧。妓女就找了几个女伴，住在鹿角仙人旁边。没事就在山里面河沟边洗澡，鹿角仙人也去洗澡，妓女也去洗澡。久了大家熟了以后，妓女就故意去触摸这鹿角仙人。鹿角仙人不知道，被她摸了，淫欲心起来了，就行淫欲。行淫欲，仙人的神通就没有了。没有以后天就下大雨，因为他的法力没有了，所以天神就不受仙人法力限制就下雨了。

二、行淫破禅定，失神通

懂故事在讲什么吗？因为鹿角仙人跟淫女行淫欲，因为行淫欲就破坏了你的禅定。因为禅定没有了，你的神通就没有了。因为神通没有了，所以不能够制约天神，问题是不能够制约天神，天神就按照天时因缘下雨，这样懂了吗？

三、不明佛法胡扯

也就是：你说你有神通，你还行淫欲干什么的，表示这个人是不懂佛法的基本的原则。听懂我讲这故事的意思？所以证初禅、证初果、证初地，都有一些必要的意涵放在这里面。

可是很多人，如果连这些基本的概念都不懂，他在这边胡说八道，大部分的社会人，全部都不懂佛法在讲什么！

我刚刚不是讲王雷泉老师，讲三地都没听过。佛法里面很多很多的概念不懂，三地是比较隐晦的概念，很多佛法基本概念很多人也不懂，就在听他那边胡说八道。

四、弥勒信仰千年前大流行

千年以前弥勒信仰是很流行的，为什么后来弥勒信仰没有了，会变成西方阿弥陀佛的信仰？因为弥勒信仰太流行了，天底下全部都信弥勒佛，所以有人说我是弥勒佛下生，这一下子弥勒佛来了，所以所有人都跟弥勒佛走了。

结果就这些狂妄之人就带这些愚夫、愚妇去造反了。所以历代的皇帝非常的害怕弥勒佛信仰。你一讲弥勒佛就把你消灭掉。所以来弥勒佛信仰就没有了，是这样历史因素，知道吧。弥勒信仰本来是非常流行的。

五、弥勒下生时间

很多人搞不清楚，弥勒佛哪会这个时候下生？不会这个时候下生。弥勒佛是五亿七千六百万年以后才会下生。不是这个时候来的，可是很多人不知道后面这一句话，五亿七千六百万年才来，所以现在所有弥勒佛都是假的，时间还没到，可是大家不懂。

经上讲的很清楚，五亿七千六百万年以后。所以我们要读佛法。像现在经典这么的普遍，资讯这么发达，大藏经随处可得，上网就可以有大藏经了。

六、喜速成或不劳而获

可是一般人都吃方便面，也不看经典，也不听佛法。然后有人唬味他就被唬味去了，没有办法，骗子一大堆，你知道吗？因为太多人都喜欢不劳而获。只要跟着一个大师，就可以得道升天了；只要得到师父的加持，就立马开悟。

七、深入经藏，不随外境

跟各位讲，以前学佛，我就不信这一套。我就相信学佛是老老实实，自己慢慢学习的。所以谁也骗不到我。就是诚诚恳恳的，一点一点经典慢慢解读，我只相信经典。

所以读经典以后，那些一听就知道他胡说八道了，跟经典讲的就不一样。最基本的概念都讲不清楚，你说你开悟了，真的不相信，你知道吗？基本的概念、佛法理论都搞不清楚，你自己都不知道你自己讲的什么东西？别人不懂我可懂，因为对佛法是太了解了，所以他唬弄不了我。

八、实学案例

我拿出两个事跟你们讲，

第一个，19岁自己看永嘉禅，我会打坐，坐到现在都没错。

第二个，我大三的时候，21岁。读《楞严经》，读蕡益大师的《楞严文句》跟《楞严玄义》。大四的时候，22、23岁读《大智度论》，我拿这两个读经

的经验告诉你你就知道，你不要看我才大学毕业，20出头，可是我读了很多经典都懂。所以一听我就知道，基本的概念都搞不清楚了，你要讲什么？

九、先立框架后填血肉

所以大家知道，就是我们学习三地思想，首先把菩萨大的框架拉出来。到了里面以后，比如讲到地前菩萨。我们就会讲：

1. 地前菩萨的修行的整个过程；
2. 修行过程中间会有哪些特性？
3. 哪些所要修证的方便行？就是六度；
4. 他要修哪些般若行？就是他就证入哪些空的智慧。

你听完就知道，原来地前菩萨还有这么多要学！开悟那么容易吗？不是那么容易的事情！修学佛法不是那么简单的事。

我常常说很多人都是想不劳而获，结果这种想法，就会害你自己一辈子。为什么？你就会饥不择食，急病乱投医，你就乱学。乱学以后就被人骗，然后你就误入歧途，就一去不复返。

我们今天讲到这个地方，下课。

009 《成佛大道》第一章第三节菩萨行三地 2

科判

壹、回顾

- 一、释「登地」二义
- 二、「登地」二名
- 三、地前圆满四行「登地」

貳、「地前四行」

- 一、发「菩提心」
- 二、行「六波罗蜜」
- 三、「大悲」
- 四、「悲智平等」

叁、「四行」论文（前三行）

- 一、「初发心」
- 二、行「六波罗蜜」
- 三、「大悲」
- 四、不知「实相」，染世间，受诸苦

肆、退「大悲菩提心」案例

- 一、天魔化小孩试舍利弗
- 二、舍利弗起悲心挖眼
- 三、见生难度而退心
- 四、知众生不实，如幻影不疲厌
- 五、般若故不受
- 六、凡夫所行为人天善法
- 七、第四段论文「方便」

伍、「四行」再解释（之一）前三段文

- 一、发「菩提心」
- 二、「六波罗蜜」
- 三、「六波罗蜜」有浅深

陆、「地前般若」浅深六度

- 一、「六度」分世、出世
- 二、三宗代表论典
- 三、《起信论》地前菩萨「六度」有浅深二义
- 四、二位菩萨差别义涵
- 五、「信行位」之原文
- 六、「解行位」原文
- 七、深解现前

柒、「解行位」无相六度

- 一、布施
- 二、持戒
- 三、忍辱
- 四、精进
- 五、禅定
- 六、般若

捌、「四行」再解释（之二）四、五段文

- 一、「般若」大悲平等
- 二、「般若」为主
- 三、二段引文
- 四、无般若，六度仅人天善法
- 五、菩萨道以「般若」为主体

六、闻、思、修入「般若」

七、教行般若为真善知识

八、「十地」所行

一、「十地菩萨行」二事

二、大神通普现「色身」

三、神通多种

四、《大智度论》引文

五、《大般若经》引文

九、大悲利生有何价值？

一、做轮王、天王

二、大国总统有任期

三、轮王无敌

四、美梦不止

五、梦境由心

六、心量变，山河亦转

七、心量改变生命境界

八、为何贪求轮王、天王

九、轮王、天王是大悲之果，是大悲之工具

壹、回顾

一、「登地」二义

大家好！请各位看《成佛大道》上册，第一章〈总纲〉第三节〈菩萨行三地〉。菩萨三地就是地前、登地跟土地。

这一节分三段，先讲登地。登地从登地「标准」，还有登地「作用」，二义契入解释，书上标题是入菩萨位。

二、「登地」二名

大部分经典都讲初地，可是在《大智度论》，对初地名词叫做「入菩萨位」；《大般若经》名词叫做「正性离生」。

三、地前圆满四行「登地」

前集讲过了登地，现在看第二大段：入菩萨位之因，就是地前修行。登地把菩萨阶位，分成了地前跟土地。登地讲过，来看「地前」。

第一段讲到地前修行，具备了哪些要素，圆满了，能够登地。

第一段讲到具足四法入菩萨位，就是在初地一大阿僧祇劫，漫长修行的过程，要修这四个法圆满。四个内容圆满以后，就能够登初地。

我们看：此得道入位之菩萨，得道入位就是登初地菩萨，以何因缘而成就？修什么内容圆满以后成就登初地？《大智度论》中，龙树菩萨特举四行为因，举了四种：

- ①发菩提心，
- ②修行六波罗蜜，
- ③大悲悯念众生，
- ④悲智平等方便。

并云：须具此四因方入菩萨位。

前面举了个总说：

从得何法名为菩萨位？答曰：

第一：发意。发意就是初发菩提心；

第二：修行，就是行六波罗蜜；

第三：大悲；

第四：方便；

具足行是四法，得入菩萨位。

貳、「地前四行」

要把这个观点记住，四法下面来解释。

一、发「菩提心」

第一，发菩提心：发愿广度有情入正觉，就是发菩提心。发度有情成佛之心，叫做发菩提心。入正觉就是都成佛道。

二、行「六波罗蜜」

第二，「修行」就是修行六波罗蜜：虽有发心，终不成事，须力行方成，故菩萨勤行六波罗蜜。

「六波罗蜜」我们都应该知道，布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若。这六波罗蜜是菩萨所行。一般都说人道之法是三皈五戒；天乘之法是十善五法；声闻是修四谛；缘觉修十二缘起；菩萨行六度。这边讲的六度，就是利生之事，利益一切有情。这是修行六波罗蜜。

虽有发心，终不成事，须力行方成，故菩萨勤行六波罗蜜，所以菩萨要努力修集利益众生的六波罗蜜。

三、「大悲」

第三，就是大悲，以智导悲：

「五度如盲，般若为导。」

若不知诸法自相空，虽有大悲广利有情，然即染着世间虚诳法，受种种身心苦，是非菩萨正道，故须知诸法实相空，方名波罗蜜。

前面讲的是大悲，在这个地方，龙树菩萨在解释时，就加入大悲「以智为

导」。所以就说「五度如盲，般若为导」。这是在经典里面，非常有代表性的一种说法，叫以智导悲。

为什么？如果只是利益有情，没有智慧，就会染着世间，这种悲心不能够长久。没有智慧的悲心，悲心是不能长久的。

所以说：染着世间虚诳法，受种种身心苦。在用悲心去利益众生时，身心受种种苦。

各位知道所有利生之事，都是自己要受苦难的，就是舍己为人的意思。是非菩萨正道，说是菩萨行，但不是究竟圆满之行。我们也不能说就不是菩萨行，非菩萨正道，不是深入、真正的菩萨行。所以须知诸法实相空，方名波罗蜜。

常常诵《金刚经》说：

菩萨若有我、人、众生、寿者，即不名菩萨；还有菩萨若有众生可度者，即不名菩萨。要是执着有一个能度的菩萨，跟所度的有情，就不名菩萨。

还有说，菩萨虽度无量无边众生，实无众生可度者，有没有？你度无量无边众生，其实没有众生可度。如果执有众生可度，就不叫做菩萨。

经文种种都告诉我们，修行菩萨道，是以般若为核心。整个菩萨道是以般若为核心。没有般若六度菩萨行，不是真正菩萨行。没有般若、甚深般若菩萨六度，不是真正菩萨行。

四、「悲智平等」

第四，悲智平等：

具足般若波罗蜜，知诸法空；又能够有大悲心悯念众生，愿欲拔济，此大悲与般若二法，假方便力故不着二边：既有大悲又有般若，这就叫做方便。

能够既以大悲不舍众生，利益众生；而又能以甚深般若法，不着有情、不着世间。这就叫做方便力。

方便力故不着二边：既不着空；也不着有--有情；也不着实相。

所以知诸法空，不舍众生；虽不舍众生，亦知诸法空。这就叫做不着两边。于是二事平等即得入菩萨位。

叁、「四行」论文（前三行）

这一段是讲地前菩萨修行，非常精当、精要的一段话。

我在排版的时候，就把这四段用一、二、三、四，标举出来，大家读《成佛大道》就比较清楚。

一、「初发心」

①初发意虽有修行，不久修故，不名修行；如在家虽终日不住，不名为行。第一个就是初发心。

二、行「六波罗蜜」

②复次，发意时，但有意愿；行时造作，以财与人，受持禁戒，如是等行六波罗蜜，是名「修行」。

论文这边讲，发心的时候，只是内心发动，要去身心实践。所以财与人，就是布施，然后持戒，六度论中举了两个，就是布施跟持戒。如是等布施、持戒行六波罗蜜，这才叫做修行。这就是第二个标题修行。

三、「大悲」

③修行已，以般若波罗蜜知诸法实相，以大悲心愍念众生：不知是诸法实相，染着世间虚诳法，受种种身苦、心苦。

论中讲大悲，要留意，是悲心，也同时具足了实相。这个悲心，是与中道实相相融的大悲心，这才叫真正悲心。

如果只有愍念众生，而没有诸法实相空智慧，这个悲心不叫做悲心，也不是真正的菩萨行。

四、不知「实相」，染世间，受诸苦

不知是诸法实相，不能够了达诸法空的实相，就会落入什么样的问题？染着世间虚诳法，受种种身苦、心苦。没有般若智慧，行六度悲心菩萨，会出现什么问题？

第一个，就会染着世间虚妄之法。因为不知道世间虚妄。不知道世间不真实、空，如梦幻不实。所以不实在，他以为真实，就受种种身心苦恼，在世间

行六度，身心苦恼。是更受「大悲」名故，不名修行。这只是受大悲名，不是真正菩萨行。

所以大悲心是具有实相空智慧的，方名大悲心。这是第三大悲。

另外在经典里面，有讲到菩萨会退心。

肆、退「大悲菩提心」案例

一、天魔化小孩试舍利弗

最有名的一个案例，以前讲过。

舍利弗以前往昔多生的时候，也是修行者，行菩萨修行法门。说我要发菩提心，行菩萨道利益一切有情。于是天魔就下来测度他，化成一个小孩子在路边哭。

舍利弗就说：「小孩你哭什么？」

他说：「你不要管我。」

「我可以帮你。」

「你帮不了的。」

「帮的了帮不了，你说来看看？」

「你不用讲了，我的事情谁也帮不了。」

「说来看看，说不定还有办法。」

「我妈生病，快要死了。」

「那去找医生看病。」

「看了。」

「医生开药了？」

「开了。」

「开药，去拿。」

「没药。」

舍利弗说：「你拿来看看，什么药？我可以帮你去拿。」

小孩说：「药要修行人的眼睛。」

二、舍利弗起悲心挖眼

这下子为难了，舍利弗心想那我是修行人。可是我的眼睛给了你，我就会瞎了，又想没关系。如果给了一个眼还有一个眼，于是就把右眼挖下来给他。

小孩子接着右眼说，他就故意唬吓舍利弗。

小孩说：「你修行人怎么这么急，还没问清楚是要右眼，还是左眼？你就把右眼挖掉。医生说要左眼。」

舍利弗想：不对，怎么这么鲁莽、急躁，也没有问清楚，是要右眼还是要左眼。那已经挖了右眼，没办法，再挖左眼就变成瞎子了，迟疑了一下，既然挖了就挖吧，就把左眼挖给他。

你要左眼，就挖左眼给你，两个眼睛都瞎了，血流满面的。

三、见生难度而退心

小孩子拿来以后，他就是魔，就是来破坏舍利弗道行的。拿来以后，「唉哟，修行人的眼睛怎么臭。」这人眼当然腥，有血腥味，小孩就把眼睛丢在地上，脚踩一踩就走了。舍利弗就说：众生太难度了，还是自了汉吧！

这是《大智度论》很有名的故事，说明了众生难度，像舍利弗这么有善根的人，被魔这么一考就退失菩提心。所以菩萨要有智慧，什么样智慧？就是知道世间是虚妄的智慧。

四、知众生不实，如幻影不疲厌

就像演电影一样，打个比方就像演电影一样。今天演电影，你被人家杀死了，杀死完，是演电影，人没死；下一场电影，再被人家杀！演电影就是假的，反正也没死。

所以菩萨有这种智慧，知道世间就像梦中境界，就像演电影一样，都是假的，所以不会退心。再演一百次被杀了，也没有关系，既不痛也没死。有这种智慧，不退心，就能够有这种境界出现。

五、般若故不受

所以菩萨要有这种般若智慧，才能够不受种种身苦、心苦。因为不受辛苦，才不会被苦所逼。因为被苦所逼，所以不愿意再受这种苦，退心。

所以有般若的智慧，了达一切有情是空。众生空，菩萨自身也空，既没有伤害菩萨的有情，也没有被伤害菩萨身心，所以哪里有苦，没有苦。就像我刚刚讲，小孩子玩家家酒一样的，演电影一样的杀一百遍也没事，笑一笑拉倒。

所以继续演电影，行菩萨道，没有关系。众生空，菩萨空，身心就像刀割水到一样，没事，割了以后，水马上就缝起来了，没事。

所以你要知道，这是佛法真正的思想。如果没有般若的智慧，想要在世间行菩萨道，千难万难。

六、凡夫所行为人天善法

刚刚已经讲很清楚了。所以大家要听清楚，什么样的菩萨行是真实菩萨行！

那你说我们一般人讲要布施，那不算菩萨行？算不算？也算，那个叫做凡夫菩萨行，不是真正菩萨行。或者叫做假名菩萨行，或者叫做人天善法菩萨行。你所修行的只是人天善法，不是真正菩萨道。

或者说地前最初始基础都可以。看怎么讲都可以。反正不能够成就真正的菩萨道。

说是前面积淀、铺垫也可以，可以是一种修行，可是非常浅。而且不能长久，也不能够广利有情。

七、第四段论文「方便」

④「方便」者，具足般若波罗蜜故，知诸法空；大悲心故，怜愍众生；于是二法，以方便力不生染着。虽知诸法空；方便力故，亦不舍众生；虽不舍众生，亦知诸法实空。若是二事等，即得入菩萨位。

这一段就是第四条方便这一条，就叫做「悲智平等」。这就是刚刚在解说里面讲的悲智平等，或是空有平等。

伍、「四行」再解释（之一）前三段文

下面这一段，四法所代表之地前修行的义涵。前面这一段跟后面这一段，其实都是在讲四法，都是在讲第37条引文的四法。四法就是《大智度论》龙树菩萨总结出来，地前菩萨所要修行内涵。

前面这一段，是把四法提出来，把四法提出来说明清楚，这一段四法所代表地前菩萨行。对四法再做进一步解析一下，其实前后文讲的都是四法。

这边有五段文，《大智度论》文，从初发心，行六波罗蜜，摄福慧、悲智，最后空有平等入菩萨位。透过此四法，对地前菩萨修行内涵，做一分析：

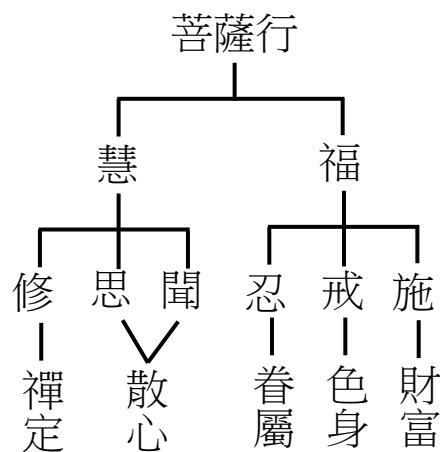
一、「菩提心」

第一，地前修行，以发菩提心为始，修行六波罗蜜为内涵。地前的修行，发菩提心为始然后修六波罗蜜，这是第一段。

二、「六波罗蜜」

第二，六波罗蜜中，前五度与般若，为事与理、福与慧之关系。就是常讲到「五度如盲，般若为导」，就是般若跟事行，理跟事的关系。

事就是前五度，理就是般若。福是前五度，慧是般若。就是事与理、福与慧的关系，这个是以般若为导故，六度事法渐转与空性相应，谓以五度福德为资粮，转入以慧为主之闻、思、修般若而成就般若道。



我常常把这个表画出来跟大家讲，菩萨道、学佛，不外乎福、慧这两个东西。福就是施戒忍，施是财富的因，戒是色身健康因，忍是眷属之因。财富、色身、眷属，这是世间三个最核心福报。

「慧」就是闻、思、修，当然是以般若为主闻思修。闻思是散心中间，修是在禅定中间。慧是般若，大家不要忘掉，这是般若。

所以整个菩萨行，就是围绕着施戒忍，还有精进，精进是通五度的，然后禅定、般若。其实就是福、慧，或者叫做事、理。

智慧就是从闻思修，昨天也有把「以见导行」跟闻思修的关系跟各位介绍了。

三、「六波罗蜜」有浅深

第三，六波罗蜜随渐习般若而有浅深：

可以说整个菩萨行，就是以六波罗蜜贯穿的，从开始是六波罗蜜到圆满还是六波罗蜜。不过随般若而有浅深，就是刚开始的时候般若浅，甚至般若还没有开始的时候，也是波罗蜜。到了最后，可以说整个六波罗蜜都是般若，还是六波罗蜜。

所以六波罗蜜贯穿整个菩萨行，从头到圆满都是六波罗蜜，可是这里面会随着般若浅深，而有差别。这样我们看整个菩萨道，就会比较清楚了。

现在讲地前，简单把地前的六度、登地六度，还有十地六度，都不一样。

陆、「地前般若」浅深六度

一、「六度」分世、出世

把六度简单分成两个部分：①世间六波罗蜜，②闻思修般若波罗蜜。

①世间六波罗蜜，我们看是唯行事相，就是它还没有闻思修般若的智慧，或者只是浅的闻思智慧而已。

②闻思修般若后，与五度合之波罗蜜，以有般若智慧故，所以这个六波罗蜜就深。

二、三宗代表论典

可以看到，大乘三宗里面，每一宗都有一个代表性论典。

中观般若宗就是以《中论》为代表；

唯识宗以《摄大乘论》为代表；
如来藏宗是以《起信论》为代表。

这是我在学习大乘佛法时，总结认为学习大乘佛法，必学的三个论典。

二、《起信论》地前菩萨「六度」有浅深二义

在学习《起信论》时，《起信论》里面有两段，讲到行菩萨道，修六度的文字，分前后两段。

刚开始，会觉得怎么会两段，都是六波罗蜜。是不是讲重了？其实不是，两段六波罗蜜修行的文字是浅深不同。一个修行信心分之世间波罗蜜，为菩萨行之初始。二是解行发心与般若合的波罗蜜，为地前菩萨行的深化，这个二浅深不同，文字讲的很清楚了。

四、二位菩萨差别义涵

在祖师注解里，把菩萨行分成二：

第一个叫做修行信心位。刚开始起信心的时候，修行的内涵。

第二个就是已经有了闻思的解跟禅定的修行、发心，所行六波罗蜜，这是与般若智慧结合的波罗蜜，叫地前解行位，是菩萨行深化。深化是因为有了般若智慧，所以菩萨六度行深化。

五、「信行位」之原文

下面看这两段文字，下面这两段文字，都是引出于《起信论》的。

①世间波罗蜜，看原文说：

修行有五门，能成此信。

云何为五？一者、施门，二者、戒门，三者、忍门，四者、进门，五者、止观门。

《起信论》里面，就告诉我们信心阶位时候，就是由六波罗蜜成就了信心的。

止观门就是禅定与般若，所以《起信论》把信心发心的菩萨，就是《起信论》里面，自己分析出信心菩萨，跟解行发心菩萨这两个阶位。

六、「解行位」原文

看下面：

解行发心者，当知转胜，以是菩萨从初正信已来，于第一阿僧祇劫将欲满故。

就是菩萨行渐渐转为更加殊胜，就是前面的起了信心发心的菩萨行以后，就是这个时候，解行位菩萨修了一大阿僧祇劫圆满，就是要将欲满故就是快要登初地了，他的般若智慧，已经有了空的智慧。甚至已经有了出空入有般若智慧都具足了。

七、深解现前

所以于真如法中，于般若实相中，深解现前，

真如法，如来藏讲的真理，或般若宗讲的实相，叫做真如。般若宗讲的就叫做实相般若，唯识宗就是讲到唯识性。三宗名词不一样，其实是同一个东西。换了般若经典说法，于实相真空中，这样清楚了。

「深解现前」是因为有了般若空智慧，对于诸法不实观察，穿透了这些法的执着，不执着法了，叫做深解现前。

柒、「解行位」无相六度

因为这个时候，此解行菩萨已经有了般若实相的智慧。在看到万法的时候，「深解」就是智慧，智慧现前矣。所修离相。这个时候一切相，不是那么真实。好像已经了达一切现前身心世界，如梦幻泡影一样不真实。

一、布施

以知法性体无悭贪故。

因为解行菩萨知道一切法无相，无相就没有可贪。所以叫法性。为什么法性体无悭贪故？因为没有可贪的法，当然也没有能贪的心，随顺修行檀波罗蜜。

二、持戒

以知法性无染，离五欲过故，随顺修行尸波罗蜜，因为有般若空的智慧，

无染就是没有贪着，没有贪着、瞋恨。所以离五欲过故，随顺修行。所以不会破戒。

三、忍辱

以知法性无苦，离瞋恼故，随顺修行羼提波罗蜜。

因为有般若空的智慧故，所以知道没有伤害，没有能伤害的有情，也没有伤害的这件事情，也没有被恼的众生，所以没有苦。没有恼害的这件事情，怎么会有苦？没有能恼的有情，没有被恼的有情，哪里有苦呢？所以法性无苦，离瞋恼故随顺修行，所以能够忍辱。

四、精进

以知法性无身心相，离懈怠故。

为什么懈怠不精进？是因为有身心会疲倦。通达了身心空性，没有身心，哪里有疲倦！没有懈怠，就能够精进，随顺修行毘梨耶波罗蜜。

五、禅定

以知法性常定，体无乱故，随顺修行禅波罗蜜。

没有身相，没有心相，哪里有散乱？所以法性常定，体无乱故。

六、般若

以知法性体明，离无明故，随顺修行般若波罗蜜。

一切法都是真实，没有无明遮蔽。因为无明遮蔽就有虚妄执着，因为达空性，所以没有虚妄无明遮蔽。知道诸法实相，所以体性明，就是没有无明。

凡夫掉在无明里面。因为知道体性法性，本来就没有无明，就是般若空，本来就是空性，所以离无明故，就是般若智慧，随顺修行般若波罗蜜。

各位可以看到这一段《起信论》的文字，将要证得初地菩萨阶位。虽然是地前行，可是已经要到达初地了。这样一个阶位，在经典里面叫做什么？叫做堪忍或者叫做顺忍。堪忍稍微低一点排在前面一点，顺忍就接近初地。

「忍」是智慧另外一个名词，忍是一种智慧的义涵。

所以堪忍或者叫做顺忍，已经能够有堪忍和顺忍智慧，虽然还没有登初地！因为有甚深中道实相智慧，这中道实相还不是非常的圆满，可是已经有了

相似中道智慧，所以能够通达法性。

在世间，可是通达法性空；虽然通达空，可是不离世间。这就是相似中道实相的智慧，所显菩萨六度行的这一段文字。能够达到这一段文字的，基本上就是堪忍菩萨或者顺忍菩萨，所现出来的智慧。

看完了第三段，看第四段。

捌、「四行」再解释（之二）四、五段文

一、「般若」大悲平等

般若空行，知诸法实相；五度有为有相，不舍众生。般若与大悲度生平等相合，此时般若转名方便，和合一味，即入菩萨位。

地前是修六度，也同时修般若，一直深化。到了后面时候，会讲到地前六度，怎么修六度一章；地前怎么修般若空也是整整一章。

仔细看，就知道实整个三地都是般若跟六度，两条轨道前进。当六度和般若平等以后，和合一味就登地，入菩萨位，就是第四。

二、「般若」为主

第五，故知地前修行，虽有般若与大悲，但以般若为主。

一直跟各位强调，整个菩萨道、成佛修行，是以般若为核心。没有般若，六度只是人天的善法。大家记住这句话，没有般若，或者离开了般若，六度只是人天善法。

所以说，菩萨地前修行，有般若跟大悲，大悲就是六度，但以般若为主。

三、二段引文

比如说①《摩诃般若经》云：菩萨欲登初地，入菩萨位，须学般若波罗蜜。

②《大智度论》亦说：菩萨虽未得无生法忍，未入菩萨位，但以思惟、修行般若故，为佛所赞叹。

四、无般若，六度仅人天善法

也就是修行地前行时，不只是地前行菩萨，所有世间善法，都可以说与六度相应。所以没有般若，六度只能是人天善法。

在这本书里面，有特别在不同地方，把这一个观点放在里面。不同的地方，做一点点提醒。很多人以为，我苦行多么的坚忍，利益众生，以为这样可以成佛了。其实不是的，那还不能叫真正的菩萨行。

五、菩萨道以「般若」为主体

要记住这一句话，离开了般若，六度只能算是人天善法。这句话讲的很明白了。另外一句话，就是所有成佛菩萨道，以般若为核心，以般若为主体。

下面引了两段，一段是《摩诃般若波罗蜜经》，一段是《大智度论》。

菩萨摩诃萨欲上菩萨位，当学般若波罗蜜。就是你想要进入到初地、登初地，也就是你能够成为法身菩萨，成为真正圣者，真正入佛道，只有一个，就是般若。

有菩萨未得无生法忍，未入菩萨位，行般若波罗蜜力故，常思惟筹量，求诸法实相，能信解、忍，通一切法无生相，空，虚诳、不坚固。有如是等相诸菩萨摩诃萨，佛称名赞叹。

佛赞叹这样是真正行菩萨行菩萨。

六、闻、思、修入「般若」

从这里面知道，修再多善法，持戒、布施、忍辱，离真正佛道没有关系，只能说是资粮，不是真正的佛道。真正佛法就是般若空性，般若空性从什么地方？就是要修闻思修，黑板上写的很清楚，就是要闻思修般若。

七、教行般若为真善知识

在前面《胜道四法》讲过，什么样是真正善知识？能够教你经典般若，教你修行般若禅观，才是真正善知识。为什么？因为只有般若，才是真正佛法核心，才能成佛唯一一条路。

所以很多人不懂，把布施、持戒，当成是行佛道唯一一条路，以为这样是行佛道了。其实不是，那只能是人天资粮。

玖、「十地」所行

一、「十地菩萨行」二事

看第三大段，登初地以后，继续往十地前进时候，修行什么内涵？

十地、地上菩萨行内涵，就两件事情：成熟有情；庄严国土。整个十地菩萨修行，就是庄严佛国土，或者是分身到十方，利益有情。

二、大神通普现「色身」

就像观音菩萨一样，寻声救苦，普现色身。《华严经》里面叫做普现色身，就是随做有情不请之友，随有需要利益有情的方，即现色身而利益之。要庄严无量无边佛国土，能够普现色身，成熟利益有情，这需要什么样力量？要大神通。

三、神通多种

神通有很多种：①鬼也有神通，②中阴身也有神通，③甚至有人修丹，炼丹有没有？炼丹也有神通，④天人也有神通，天人也能飞，能够知道过去世的事情，也能够看到世间众生相。⑤天王也有大神通，能够教化天上天人，也能够变出种种神变。那都不叫做大神通。那种神通都是有限的。

所以十地菩萨，为什么有大神通？因为有般若故有大神通。还是要回到般若智慧上面来。等到十地就会讲，把这一段念一下给各位看一下，这是简单把十地的内容提一下。

四、《大智度论》引文

看第三入菩萨位所行，地上修行内涵。

①登地入菩萨位后，既已出离生死，所为何事？《大智度论》说：唯有二事：净佛国土、利乐有情。不只《大智度论》这样说，般若经典都是这样讲。

十地菩萨，登初地以后，要往十地的路上走，初地、二地、三地、四地、五地，乃至十地到成佛。十地菩萨已经离开生死，已经成为法身菩萨，还干什么？没事打麻将、唱K T V，不是，我开玩笑。干什么？还有很重要的事情，很多事情，要利益无量无边众生，要建立一个清净国土。建立清净国土干什么？迪思奈乐园好玩，不是。

佛国土的用意在于有一个好环境，无量永恒利益有情，让很多很多有情，

来到清净国土来学习佛法。每一尊佛都有自己佛国土，利益自己有情。等一下我再讲佛国土事情给各位听。

所以《大智度论》说：菩萨过声闻、辟支佛地，得无生法忍、授记，更无余事，唯行净佛世界、成就众生。

为何地上菩萨要行净佛国土、利乐有情二事？

五、《大般若经》引文

《大般若经》答：若菩萨不成熟有情、严净佛土，则不能成就无上正觉。成熟有情、严净佛土是菩萨成佛必要资粮。

《大般若经》的经文说：善现！若菩萨摩诃萨不成熟有情、严净佛土，终不能得所求无上正等菩提。何以故？善现！诸菩萨摩诃萨菩提资粮若未具者，必不能得所求无上正等菩提。

就是不庄严国土，你就不能成佛。所以每一尊佛都有自己佛国土。讲佛国土太大，讲一个凡夫心境给各位听。在后面有讲到一段行菩萨道，起大悲心。

拾、大悲利生有何价值？

于是就有人问说：大悲心利益众生有什么好处？世间都讲有什么好处。世间都讲要得什么好处对吧？好处可大了，知道吧。

一、做轮王、天王

在这本《成佛大道》的前面，《般若道次第》有五本，第三本叫做《大悲心起》就讲大悲心，怎么发大悲心？起就是发大悲心。

所以讲发大悲心，就讲到发大悲心有什么果报？就是我们所说的，起大悲心有什么好处，得什么果报？两个果报，第一个当转轮圣王，太好了。当国王就不错了，还当转轮圣王，当转轮圣王还是小 Case，还当天王。还当四王天的天王，当忉利天王，当夜摩天王，当兜率天王，当大梵天王。

二、大国总统有任期

我跟各位讲，你看现在世界上现在中国习近平主席，还有美国特朗普总统，还有德国是梅克尔，然后俄国普京，日本的叫什么？安倍。这都是大国总

统，这大国总统，全世界就这个四、五个人。

可是他们一天到晚辛苦的很，防着很多人把他们斗下来。还面临选举，好多人事要等着摆平。

三、轮王无敌

当转轮圣王多好，所有人都爱戴拥护，没有敌人，太好了。所以这就是福报。当天王更不用讲，天上都是善人。转轮圣王所出现的时代，就是没有敌人。一般的小王有很多的仇敌，不自在。转轮圣王是自在的，天王更不用讲了。这就是大悲心所得到的福报。

四、美梦不止

跟旁边人讲笑话，我现在常常做梦不想醒过来，为什么？做的都是美梦、好梦，所以不想醒过来。一醒过来以后，人世间很多丑陋的事情，知道吗？

世间很多事情，其实很不好的。那你不要去看就好，不要想，就跑到你眼睛前面你怎么不看。你又不是瞎子。我的眼睛又特别的利，很多事情别人看不懂，我都看得清清楚楚的，所以没有办法。

五、梦境由心

我就想：奇怪，为什么梦中会比较好？因为在梦境里面，当如果心比较清净时候，梦境所现出来都是你自己的心。有时候在梦境里面，杀、打、跟人家吵架。

我听一个居士讲说，他在梦里面天天骂人，天天跟人家打打杀杀的，有没有这种梦？是不是很多人都这样？在梦境跟人家打架，跟人家吵架，或被鬼、被恶人追杀。就是你的心就是那个样子。心如果比较愉悦、清净时候，你做的梦，整个梦境就是一个安详的生命。所有梦境所现出来的人物，都是非常的安宁的。世间也是一样，世间就是你的心。

六、心量变，山河亦转

所以当你心量、智慧提升到一定的程度。山河大地，就随着心量而改变随着智慧而改变。所有有情生命境界，都随着心量而改变，慢慢由恶转善，由善转智慧。

这个时候，不但心量，所有身心世界、山河大地，所有有情心量全部在改

变。那不就是一个转轮圣王境界吗？那不就是一个天王境界？那不就是佛国土境界吗？

七、心量改变生命境界

修行佛法，全部在心量问题。心量指的就是有没有般若智慧。刚刚讲到净佛国土，就从梦境跟各位演绎到生命中境界，其实跟梦境是一样。

我们所得到果报，得到当大国王果报；得到当转轮圣王果报；得到当天王果报；成就佛国土果报，其是在心念改变。

所以大家学佛，要抓住核心价值。这心念转变就是禅的思想，禅宗的思想，纯粹就是从般若心开始下手，所以禅宗修行是非常可贵的。

八、为何贪求轮王、天王

有人会说：惠空法师你讲的，好像跟佛法有一点背离？佛法不是叫我们不要贪吗？你怎么说要我们修行得到当大国王、当转轮圣王，还要当天王，还有一个大的佛国土，那不是贪吗？会不会有人有这种疑问？

我告诉各位，其实佛法没有离开世间。很多人只是抓住一个名词，就来质问。其实贪跟这个完全没有关系，为什么你知道吗？学佛为什么？要看学佛目的为什么，学佛目的就是要超越生死，离开生死的苦恼。

九、轮王、天王是大悲之果，是大悲之工具

各位要知道，当大国王、转轮圣王、天王不是目的，这个只是你已经有了修行以后工具。是你所得到修行结果的工具、表相。你所修行的本质是大悲心、般若慧，所修行、所追求，是大悲心跟大悲心所含摄般若实相。

因为有大悲心、般若智慧，所以能以大悲心、般若智慧，得到转轮圣王、天王、净佛国土、大神通工具、果报，这怎么叫做贪吗？就是因为你不贪，去除了贪心，才会有这些果报。所以很多人不懂，不懂佛法，随便抓一个东西就来问，这是不懂佛法又自己愚痴、骄慢的表现。

我们今天讲到这个地方。

010 《成佛大道》第一章第四节菩萨道义 1

科判

壹、「菩薩道」三義

- 一、回顾本章前三节
- 二、「道」义有三
- 三、「三义」略释
- 四、「道相」与「道体」合一为方为道
- 五、一部经典只论某一部分理、行、果
- 六、《道次第》从行边论

貳、总说「道」义一(第一段文)

- 一、一段经文同时具三义
- 二、《大般若经》〈净土方便品〉
- 三、《大般若经》文「三轮施，自性空」—第一义
- 四、「六波罗蜜」—第二义
- 五、三世菩萨自行化他—第三义
- 六、总结：全文具三义

叁、总说「道」义一(第二段文)

- 一、经文「全显道义三义」
- 二、经文
- 三、总结：二段经文皆具三义

肆、「三地」道相与道体

- 一、何以「六度」外另说「般若」
- 二、「六度」亦有浅深差别
- 三、随「般若」深浅，形「六度」浅深
- 四、「二谛」表般若浅深

五、「六度」道相与「般若」道体

六、「三地」各有道相、道体

伍、「六度」经文引证

一、拔众生出生死(《摩诃般若经》)

二、别译本《大般若经》—拔济有情脱生死

三、《大智度论》—菩萨道行六度

四、《大般若经》—善御波罗蜜多及菩提分法

五、「般若」善御二法

六、般若喻「善驾者」

陆、「般若」有浅深

一、六度万行通三地

二、五度如盲与众行相应「般若」比较

三、二者文字有细微差别

四、有情从「般若浅深」立场言

柒、菩萨般若行经证

一、「六度」无自性空(之一)

二、诸法无自性(之二)

三、「菩提道性」为般若空性(之三)

四、总结三段经文：菩萨道为般若

壹、「菩薩道」三义

一、回顾本章前三节

今天看《成佛大道》第一章〈总纲〉第四节「菩薩道義」。这一节讲菩薩「道」义，菩薩道内容是什么；第三节讲是菩薩三地。「三地」是菩薩三个浅深阶位、次第；「道」义讲的是菩薩道内容。

请各位看前面的这一段，30页。

前三节已明般若经论之菩薩道「次第义」、「心道果」及「三地次第」，今欲就「道」，菩薩道本身论义涵与特质，所以说般若经论所谈菩薩道的义涵。

般若经里所讲道的义涵，有三个内容：

二、「道」义有三

第一个是方便，指的是菩薩六度。

第二个是般若，就是般若的智慧，叫二谛。

第三个是整体菩薩道义涵。

从这三个角度说明菩提道思想内涵。

这三个怎么说？下面简单说明一下。般若系统菩提道，有三义：

三、「三义」略释

一是六度为道叫做方便道，是六度四摄等种种菩薩行；

二是二谛为道，就是俗谛和真谛。俗谛和真谛表现是般若空的般若道，相应于诸法实相，或无所得等空义。讲的就是空性。

三是以全体佛道为道义。什么是全体佛道？就是从因地发菩提心，然后实践六度菩薩行，最后圆满证得佛十力、四无所畏、菩提、涅槃等成佛道全体。这从佛道整体，来彰显什么叫做「道」。

四、「道相」与「道体」合一为方为道

这三者，「六度」是从行者边，就是从菩薩边或者从事法边谈，就是六度万行，为菩薩道「相」，从道相貌言。

「二谛」从法性边，从理体边来谈，就是空有二谛为菩薩道「体」。

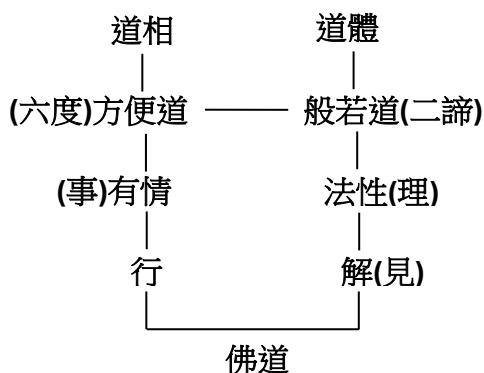
所有菩薩道本质，道體是指般若，道相六度。「全体佛道」是把道相跟道體二个统合起来论，叫做全体佛道。

下面有一个表：

道相就是六度，叫方便道，是事，从有情边，行边。

道體是般若，二諦法性之理，从見邊、解邊。

这两个合起来就是佛道。



五、一部经典只论某一部分理、行、果

所有佛教经典里所谈，因为佛法深度跟广度很深很广。所以不同经典只能谈到佛法深度，或者是广度一部分。比如说，佛法分成教、理、行、果，四个方面。这一部经，讲只是教或理；或行或果，或繁或简一部分，不可能把全部佛法都讲完整且微细。

六、《道次第》从行边论

比如说《般若道次第》这五本，就是从行边来谈，把整个菩萨修行五乘修行次第表现出来。当然里面也含一部分教、理跟果，主要是以行为主。

你看这五大本，也不是全部行，是整体框架、体系五乘修行而已。所以菩薩道分成三个角度来谈，都是从某一个角度，来彰显所要诠释、表示的主题。

貳、总说「道」义一(第一段文)

下面分「总说」和「别说」，来介绍这三义。什么是总说？

总说就是把这三个，就是二諦、六度，还有整体菩薩道，都同时表现在一

段经文里面来看。

别说就是不同引证、不同经文，彰显不同。这段经文特别强调六度；那段经文特别强调二谛；这段经文全部强调整体菩萨道，不同。

第一个总说。菩萨道义从三个角度，

一、一段经文同时具三义

第一方便道一六度；

第二般若道讲二谛；

第三讲到全体道义。

总说中，提出同时具有菩提道三义的《大般若经》经文二段来说明，就是这一段《大般若》经文，一段经文很短，可是却同时出现这三个概念。

举两段，第一段比较完整；第二段比较简单。为什么要举这两段？就是让大家看到，在《大般若经》里面，在经文里面把这三个概念，很清楚在同一段经文里面表现出来。可以表现的当然不只这两段经文，举这两段经文就可以看到，其实佛在经典里面，讲到菩萨道义涵，就是用这三个概念来表现。

先是(1)六度方便道，过来是(2)般若二谛，然后再从初发心行六度，了达诸法实相，然后最后成就菩提、成正觉，(3)整个菩萨道全体。

二、《大般若经》〈净土方便品〉

看这一段。第一段经文是《大般若经》〈净土方便品〉里面卷 395。《大般若经》有 600 卷，第 395 卷中有这一大段，先看说明，分三小段经文。

第一小段先说二谛正见，布施时候，要能够了知能施者、受施对象、所施之物，三轮体空，都无自性。这一段从般若空义，诸法实相表现道体义。

第二小段讲到六度道相，就是所修般若波罗蜜多，布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若，六度，能自利利他，做为成佛菩提资粮。所以叫做菩萨道。这是从方便道自行化他，六度众行而论。

第三小段全体道义，从三世诸菩萨行菩萨道，得无上菩提，因果合论自行乃至化他。令三世有情度生死海，证涅槃乐，展现因行果证，自行化他完整成佛道义，这一段说明讲很清楚。

三、《大般若經》文「三輪施，自性空」—第一義

来看这一段《大般若經》原文。

(2)于中都无分别执着，谓作是念：「此是施等，由此、为此，而修施等。」
是三分别执着皆无，知一切法自性空故。¹

经说没有分别执着，第一段言自性空（般若），没有分别执着就是无分别，没有分别就是空。没有分别，就是不做执念，此是施等。

(1)由此就是能施的；

(2)为此就是受者，所施对象；

(3)而修施等，而修施等就是施的这件事情。

是三分别执着皆无，就是由此、为此，跟所修的施等，这三种分别：能施是由此；为此是所施；施等是所修的这件事情。这三者分别就是「三轮体空」，三分别执着皆无。为什么？知一切法自性空故。

前已明言，般若是成佛主体。整个菩薩道是以般若为主体。所以有一句口诀，叫做：

小般若，小菩薩；中般若，中菩薩；大般若，大菩薩；没有般若。假名菩薩；圆满般若方成佛道。

知一切法自性空故，这就是般若，所以这一段，讲的就是般若。三轮体空是登地菩薩的平等性，就是色空无碍的智慧。

四、「六波罗蜜」—第二義

第二段讲六波罗蜜。

(1)由是所修波罗蜜多，能自饶益，亦能饶益一切有情，令出生死得涅槃故，说为善法，亦名菩薩菩提资粮，亦名菩薩摩诃萨道。²

经说：因为通达了知一切法自性空故，能够三轮体空。在般若为导、主体智慧之下，所修波罗蜜多，能自饶益，也能饶益一切有情。就是能够自利，也能够利益一切有情。利益一切有情什么？就是六度有情出生死得涅槃，然后令

¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 395 〈淨土方便品〉大正藏第 6 冊，頁 1042 中

² 《大般若波羅蜜多經》卷 395 〈淨土方便品〉大正藏第 6 冊，頁 1042 中

一切有情能够出离生死到涅槃。

所以这个波罗蜜多，就是六度波罗蜜多。所修波罗蜜多就是六度。以般若知一切法自性空，所修波罗蜜多六度，这就叫做菩薩菩提资粮。这就是成佛道的菩薩资粮，也叫做菩薩摩诃萨道，就是菩薩道。很清楚就是修六度。

五、三世菩薩自行化他—第三义

第三段讲是整个佛道：

(3)过去、未来、现在，菩薩摩诃萨众行此道故【因】，已得、当得、今得，

所以三世过去、现在、未来，所有一切菩薩，都是修行这一个菩薩道，就是前面所说般若道和方便道。因为修这一个菩薩道，所以过去已得成就，现在正要成就；未来将要成就，无上正等菩提，佛果，这是自行因果。

自行后复化他令得度。

菩薩能够行持菩薩道，能够成就自己无上正觉，也令有情已、当、今。已得度、当得度、今得度。度生死大海证涅槃乐，所以这是化他，这是整个菩薩道。

这段经文就讲到，所有一切过去、现在、未来菩薩。包含了过去、现在、未来，以前修、现在修、未来也修，而且将成佛道，这是自行因果，然后化他。

六、总结：全文具三义

所以这第三段就是讲到，整个佛道，自行化他。

所以这一大段《大般若经》经文，分前后三小段很清楚表现出，所提出来的菩薩道三义，就是方便道、般若道跟全体菩薩道。

这是举出第一段经文总说三种道义。

叁、总说「道」义一(第二段文)

一、经文「全显道义三义」

第二段在 379 卷里面，比较简单，没有上一段完备。

也是分先初、中、后。我们来看，先明菩萨修行般若波罗蜜多。

(1)六度众行：第一个是以修六度，般若波罗蜜多就是表六度道相。

(2)次从初发心为因，乃至安坐妙菩提座(果)成佛，全体佛道；后明善知诸法自性，圆满菩提道。

(3)从无自性空明道体。

可说此段经文亦隐含菩提道三义：方便道、般若道、全体道义。

二、经文

我们来看这一段经文：菩萨摩诃萨

(1)修行般若波罗蜜多。修行般若波罗蜜多，其实就包含了前面的五度，也就是行六度，这是修六度道相。

(2)从初发心【因】，乃至安坐妙菩提座【果】，将证无上正等菩提，常应善知诸法自性。一个是因，一个是果，这是整体道义，从初发心到成佛。

(3)若能善知诸法自性（自性空），则能善净大菩提道，亦能圆满诸菩萨行，成熟有情、严净佛土。

这个就是善知诸法自性。诸法自性是自相空，能够知诸法空，就能够成就菩提道；乃至能够圆满利益一切有情的菩萨行。

这也是从这一段经文表现出三种义涵，不过比较简单。这是总说。

三、总结：二段经文皆具三义

前面举出两段经文，很清楚表现出菩萨道三种义涵，这是总说部分。

前面总说把六度二谛跟整体道义，同时出现在一段经文里。举了两段《大般若经》案例，可以看到经典怎么叙述菩萨道思想。

肆、「三地」道相与道体

一、何以「六度」外另说「般若」

下面别说菩薩道三义。

就是这一部经文或这一段经文，重点在强调六度；

那段经文，重点在强调般若无所得、诸法实相；

还有一段经文，在表述整个从初发心行六度，乃至于度众生，最后成佛的整体佛道。

菩薩道三义中，具有道相与道体二义合一成全体佛道。谈道相就是六度万行，还有道体空有二谛，就是般若道。

有人会问说：

大家观念里面，菩薩道就是六度波罗蜜就好了，而且六度里不就是有般若？为什么还要另外提出般若？这个疑问，相信可能很多人会有。

二、「六度」亦有浅深差别

当然如果通说六度，分成前五度，或者第六度般若分开来讲，六度里面确实有般若。现在讲的六度，可以讲就是指前五度，当然只是从狭隘地方讲，从广义讲还是有六度。

怎么说？就是六度做为整个菩薩道，是有浅深的。从浅的立场，从浅六度来讲，般若部分浅，或者是没有般若，般若只是世间的聪明才智。不是般若，不是真正空的智慧。等到菩薩的阶位高了，修行的层次高以后，才具有了般若力量。

三、随「般若」深浅，形「六度」浅深

高阶菩薩道这个时候所行六度，已经含有了深般若，般若智慧成分，这个时候的布施、持戒、忍辱、精进、禅定，就不一样了。所以同样是布施、持戒、忍辱、精进、禅定，因为般若智慧的浅深，因为阶位高低，所以六度行相不同，这里面一个最重要的差异，就在于般若。

虽然讲六度万行，在整个菩薩道里是有浅深般若不同的。所以在讲六度，不是全然只是指前五度，还是含有六度。因为六度是表现整个菩薩道主体部

分，可是又随着般若的浅深不同而有差别。

四、「二諦」表般若淺深

以此因緣，就把般若分割开以后，来说明造成六度万行差异的主体在般若。般若有什么样浅深不同，就有般若道体不同，般若道体怎么表达？就是从二諦空、有差异来看。

从二諦空有彼此之间转换不同，表现出空性浅深，所以由浅深不同二諦，表现出般若浅深差别。六度与般若两个有关系，其实是不同两条路。

五、「六度」道相与「般若」道体

六度是属于世间相，属于跟一切有情器世间相应这一方面。所以叫做菩薩道的相状、相貌，所以叫做道相。

般若空的空，是出世的。不直接和有情跟器世间相感应，是离开有情世间，可是又支持六度在世间运行，所以叫做道体。

六度能够真正产生利生作用，要靠般若智慧。般若智慧是做为六度利生主要的动能。可是表现在利生时，又以六度相貌出现，所以一个是相，一个是体的差异。

简单把六度跟空有二諦，道相跟道体关系稍微诠释。

六、「三地」各有道相、道体

后面全书整个菩薩道，三地菩薩道，就是从六度道相跟二諦道体，这两个轴线开展。三地各有道相、道体，所以有六章。到后面大家看就会看得出来，什么是道相，什么是道体。三地中，地前有道相、道体；登地有道相、道体；土地有道相、道体，很清楚摆出来具体内容。

伍、「六度」经文引证

一、拔众生出生死(《摩诃般若经》)

下面看「别说」里第一个六度，也举了三段经文。刚刚讲，就是不同经文，彰显不同主题，以下举的经文就是彰显六度利生部分。

①《摩诃般若波罗蜜经》中，佛言：有佛无佛，法相常住，但是众生不知

道，故菩萨为众生故，行菩提道，拔众生出生死苦，此明菩薩道为拔济众生出生死泥沼。

这一段主题，是在讲到菩薩道的出现，为什么？

就是菩薩行菩薩道，因为有菩薩道，所以有菩薩；因为菩薩行菩薩道，所以才叫做菩薩，菩薩道是什么？菩薩道就是为了拔众生出生死泥。为了利益众生，怎么利益？就是拔众生出生死泥，所以有菩薩道。菩薩道拔众生就是六度，拔众生出生死泥就是六度，所以菩薩道就是六度。虽然它没有讲六度，可是拔众生出生死，名为菩薩道，意涵就比六度讲的更深刻。

来看这一段经文。

佛言：如是，如是！有佛无佛，是诸法法相常住。以众生不知是法住法相，为是故，菩薩摩诃萨为众生故生菩提道。用是「道」，拔出众生死。

可以看到，菩薩摩诃萨为众生故生菩薩道。菩薩是为众生而行菩薩道，用菩薩道拔众生出生死泥。

二、别译本《大般若经》一拔济有情脱生死

这一段经文有一个别译的译本，就是有两个译本。前段经文是一般使用译本，另外还有一个别译本，在《大般若经》里面卷 393 中。

则将「为众生故生菩提道，用是道，拔出众生死」译为「为饶益故（饶益众生故）起菩提道，由菩提道拔济有情」。这两段其实意思都一样，文字不一样，表现共同义涵，让文义看的更清楚。

来看这一段别译经本：

如来出世、若不出世，诸法法界法尔常住，然诸有情不能解了诸法法界法尔常住，诸菩薩摩诃萨为饶益故起菩提道，由菩提道拔济有情【万行】，令永解脱生死众苦。

《摩诃般若波罗蜜经》，是鸠摩罗什三藏翻译的，跟《大般若经》这一段是玄奘大师翻译的。这两个经文其实是同一部经，翻译的人不一样。

仔细一看，二个人的品味不一样。我个人的感觉，还是罗什翻译的比较有味道。你们仔细看一看，这是个人品味不一样。表达我个人的看法而已。

三、《大智度论》一菩薩道行六度

看第二段《大智度论》〈昙无竭品〉说：过去诸佛本行菩萨道时，住布施等六度中，以闻般若及方便二道，故得佛菩提。此亦由六度表现众行，也可说隐约含摄，从因至果之全体菩萨道，表显菩萨道主体行相为六度（以施为导）。

过去诸佛本行菩萨道时，亦如是住布施中【六度】，得闻般若波罗蜜及方便力，得阿耨多罗三藐三菩提。

行菩萨道，就是必须行六度，得闻般若波罗蜜就是般若，及方便力就是方便道，强调道相、道体之力，成就阿耨多罗三藐三菩提。这第二段就是行菩萨道、行六度。

四、《大般若经》—善御波罗蜜多及菩提分法

看第三段《大般若经》卷 355 说：般若统摄一切波罗蜜多，及一切菩提分法，行于自利利他正道，成就佛道。

波罗蜜多与菩提分法有什么不同？

菩提分法重在定慧，波罗蜜多重在布施、持戒、忍辱等利他之行，也就是六度中前三种度跟后三种度差别，波罗蜜多是前三种度，菩提分法是后三种度；或说一切波罗蜜多即含摄六度亦可。此中虽也隐含从因到果自利利他之成佛道义，但侧重于六度众行。

来看经文：

如善御者驾驭马车，令避险路行于正道，随本意欲能往所至。甚深般若波罗蜜多亦复如是，善御一切波罗蜜多及余一切菩提分法【万行】，令避生死涅槃险路，行于自利利他正道，至本所求一切智智。

这一段经文，本来的意思是在赞扬般若说：能够具足甚深般若的菩萨，就能够通达运行一切利他行和定慧行。

刚刚在前面已经分析过了，这边有善御一切波罗蜜多，及余一切菩提分法，这两个东西。也就是，这里面它主旨在于赞扬般若，刚刚已经跟各位分析过了，就是这一段经文主要是赞扬般若。

五、「般若」善御二法

赞扬般若么赞扬什么？经说如果通达甚深般若，你就能够善巧的运转、操

作什么？

第一，波罗蜜多，波罗蜜多就是施戒忍。

第二，菩提分法，菩提分法是定慧，这两个合起就是六度，两个合起就是六度，就是一切自利利他所须要所有成分，就是菩萨道。

所以菩提分法跟波罗蜜多，就是六度波罗蜜，就是菩萨应具备修行内涵、义涵，就是这个意思。这段经文的本义，刚刚讲了是赞扬般若，可是把旨趣转到行菩萨道就是要行般若，然后能够驾御整个的六度。

所以经说：行于自利利他正道，至本所求，到达所要追求的一切智智，就是佛智、正觉。

六、般若喻「善驾者」

经文用驾马车驾驶。一个会驾马车的人，能够避于险路行于正道，会随着你心意所要到达的地方，到达你要到的地方。

行菩萨道的人修行般若也是，因为能够通达般若，甚深般若，所以能够善巧的驾驶这两个--波罗蜜多和菩提分法，然后能够到达所要追求一切智智，就是无上正等正觉。虽然没有直接明文讲菩萨行六度，没有这样强调，意涵就是这个意思。

陆、「般若」有浅深

一、六度万行通三地

刚刚讲了别说第一段六度万行，是菩萨道相貌、「行相」，第二段要讲空有二谛是菩萨道「体性」。

看课本 33 页。六度万行通三地，然众行必相应于般若。般若即空有二谛，就是诸法实相。有佛、无佛法性常住。若从有情立场，则为甚深自性空见。

第一句话讲的很清楚，六度万行通三地，就是菩萨道有三地，前面讲过了，地前、登地、十地，这三地都被六度所贯穿、所充塞。可是所有六度万行，一定相应于般若。

二、五度如盲与众行相应「般若」比较

学般若常讲过一句话，「五度如盲，般若为导」。我问各位：五度如盲，般若为导，跟这句话，「六度万行通三地，然众行必相应于般若」一不一样？大家想想看。

有一点点不一样，怎么不一样？讲给各位听。

「五度如盲，般若为导」，重点是在强调，没有般若智慧的问题。「五度如盲，般若为导」，重点是强调如果没有般若，五度是什么样的问题？其实这句话在「五度如盲，般若为导」，在表现有般若跟没有般若的问题。

而「六度通三地，众行必相应于般若」，这在说明六度所相应般若，有浅深的差别。

三、二者文字有细微差别

读书时候，练习能够穿透、贯穿文字叙述的细微地方。所以这边要表现的，刚刚特别提出，「五度如盲，般若为导」的问题，各位有一个思维空间：「众行相应般若」和「五度如盲，般若为导」，还不完全一样。

四、有情从「般若浅深」立场言

在表现所有六度，都有相应不同浅深般若存在。在一开始讲六度万行，就有提过这个概念。

般若是什么？般若就是空有的二谛，也就是诸法实相。有佛、无佛法性常在，有佛、无佛般若都在，从有情浅深般若立场，就是自性空的见解。

把这个「浅深般若」和「三地六度」对应问题提出来，就来看整个菩萨道分成了方便道六度和般若道自性空，两道。

柒、菩萨般若行经证

一、「六度」无自性空(之一)

现在谈是般若道体，引了几段有关讲菩萨行在般若道经文。

《大般若经》卷 365，谓：菩萨虽行布施等六度菩提道，而知菩提道无自性。看到吗？不管怎么修六度，所修六度都无自性，此说明菩萨道本质为自性

空，就是所有菩薩體性，主體是般若空，故是从諸法實相理邊論。

看經文說：

善現！是菩薩摩訶薩雖行布施波羅蜜多學菩提道，而知菩提道無性為自性；雖行淨戒，安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多學菩提道【有】，而知菩提道無性為自性【空】。

學菩薩道，在行六度布施、持戒、忍辱的時候，學菩薩道。前面已經布施有了，然後六度是有，施戒忍進禪慧，六種利生之行是有，可是這六種利生之行都無性為其本性，都是無性、空。就是告訴你所有的有，本質、體性都是空寂的，所以這段很清楚。

二、諸法無自性(之二)

看第二段《大般若經》卷 393：菩薩於初學菩薩道時，即應思惟觀察，諸法自性都不可得，唯是分別執着而妄現，故不應於畢竟空中有所執取。此段明諸法性空，不可得。

善現！諸菩薩摩訶薩於菩薩道初修學時【有】，應審觀察：諸法自性都不可得，唯有執着和合所作，我當審察諸法自性皆畢竟空【空】，不應於中有所執着。

各位注意一下，上面前面這一段 365 卷的時候說：六度自性空；這邊 393 卷，講到初學菩薩道的時候自性空。所引的經文都是告訴大家，依託着六度的菩薩相其實就是空性。不是離開六度而有一個般若空，是在六度般若菩薩道上面，就是自性空。

三、「菩提道性」為般若空性(之三)

而第三段，③《大智度論》以「菩提」為「道」義，并自釋「菩提」即諸法實相，所以「道」就是諸法實相。諸法實相者空、中道。

菩提是覺，就是空；菩提就是道，道就是菩提。什麼是道？什麼是菩薩道？菩薩道就是般若、空性。

「菩提」就是諸法實相，諸佛所得究竟實相，無有變異，一切法入「菩提」中，皆寂滅相；如一切水入大海，同為一味。是故佛說：菩提性【般若】即是道性。

菩提可以把它改换成般若，经文中把六度，然后把菩萨道统摄成一个字「道」。就是这三段最后总结，都是般若空、诸法实相。

四、总结三段经文：菩萨道为般若

上引三段菩萨道义为般若自性空之经文中：

第一段讲六度；第二段讲初发心菩萨道；第三段就讲一个字「道」。

所以经中说佛说菩提性即是道性，般若就是道。所谓的道、菩萨道就是菩提、般若。

这三段经文，大家可以看到，尤其是第三段讲的很清楚：菩提即是道，道就是菩提，菩提性即是道性。《大智度论》里面讲的很清楚。菩提就是般若的意思，觉性就是般若。

可以知道，菩萨道具有六度方便道、二谛般若道两种。

我们这一节课讲到这个地方。

011 《成佛大道》第一章第四节菩萨道义 2

科判

壹、菩萨道之「道」义

- 一、「道」义有三
- 二、全体「道义」可分成「三地」而言
- 三、发心至成佛历程为「菩萨道」
- 四、《大智度论》原文
- 五、《大般若经》
- 六、二部经论中可见全体「道」义
- 七、菩萨道即「方便道」与「般若道」
- 八、「六度」依般若浅深而深广

貳、六度为「道相」

- 一、「六度」无般若，仅为人天善法
- 二、《地藏经》反复言「人天功德」
- 三、「般若为体」之六度，方为「菩萨行」
- 四、一切利他善行为「道」
- 五、「道」理先分邪、正
- 六、再分世、出世与大、小乘
- 七、如实，定位
- 八、《大智度论》明「道」义
- 九、三种「道」义

叁、「道体」为自性空

- 一、「道体」相应自性空
- 二、则非庄严，是名「庄严」

三、「三轮体空」，才是真正菩薩六度

四、《大般若經》文

五、「菩薩道」三义

肆、全论四篇大义

一、四篇架构

二、四篇以「五乘」为架构

三、《胜道四法》

四、《生天见佛》

五、《大悲心起》

六、《成佛大道》

伍、八章结构

一、总纲大义

二、「二道贯摄三地」

三、八章结构（表）

陆、「大悲心」与「人天善法」同、异

一、「人天善法」之本质为何？

二、「大悲心」里有没有六度？

三、大悲心要有「般若」

四、「六度」基于闻思智慧为始

五、「人天善行」不一定具般若

六、闻思般若之施、戒，不同「人天善法」

七、受菩萨戒就是发菩提心

八、知见不同，所行别异

九、以见导行

壹、菩薩道之「道」义

一、「道」义有三

大家好！继续跟各位看《般若道次第》--《成佛大道》第一章〈总纲〉，第四节「菩薩道义」，第二大段别说全体道义。别说里面分：

- (1)六度万行道相；
- (2)空有二谛—道体；
- (3)全体道义，就是成佛之道菩薩行。

二、全体「道义」可分成「三地」而言

讲了整个菩薩道「道」之义涵，分成了(1)方便道和(2)般若道，还有(3)整体菩薩道。前面已经讲了般若道跟方便道，现在讲第三段全体道义。全体道义就是前面讲的「心、道、果」概念。在第二节里面讲到，整个菩薩道从菩提心、菩提道跟菩提果。菩提道又分成三地，讲的就是这个全体道义。整个框架，又回到原来「二道贯摄三地」的概念。

三、发心至成佛历程为「菩薩道」

成佛道义者，由发心为因至菩提佛果，全体历程而言。这里引了两段文字。《大智度论》卷 91 中，就是从心、道、果菩薩道架构，标举出这就是菩薩道。为什么要这样讲？就是从《大智度论》卷 91，这段简单几句话里面，清楚告诉我们，就是发心行六度菩薩道，乃至成佛证得佛功德，这就是所谓菩薩道。这就是「道」的概念，整个菩薩道概念。

谓从初发菩提心，行六波罗蜜菩薩道，乃至证得佛果十八不共法，于中一切成就众生，净佛国土之菩薩行，就是菩薩道。

四、《大智度论》原文

我们看这段很简要，可是很完整、很清晰叙述出了，整个菩薩行心道果，就叫做菩薩道。我们看原文：

菩薩从ⓐ初发心，ⓑ行六波罗蜜，乃至十八不共法，ⓒ行菩薩道，成就众生、净佛国土。

菩薩从ⓐ初发心，初发心就是菩提心。ⓑ行六波罗蜜就是菩提道，乃至十

八不共法。这十八不共法，就是佛的功德，也就是证到佛果，就是菩提果。所以这三个就是菩萨道，行这个菩萨道，⑩就能够成就众生、净佛国土(佛果)。

五、《大般若经》

第二段是《大般若经》里面卷 392，也是从心、道、果开展出完整菩萨道义。所谓：

①菩提心是修行起点；

⑥六度是菩提道中间历程；

⑩三智、无量无边佛法，是菩提果圆满终点。

三智：就是指佛的智慧，一切智、道种智、一切种智。都是佛功德，佛圆满功德三智。

看这段《大般若经》讲的：

佛告善现：诸菩萨摩诃萨，从①初发心所行⑥布施波罗蜜多，所行净戒就是六度，布施、持戒、安忍、精进、静虑、般若波罗蜜多……

还有所行⑩(三智)，就是一切智【空】；所行道相智【有】就是道种智；一切相智【中】就是一切种智，及余无量无边佛法，皆是菩萨摩诃萨大菩提道。

把整个从初发心行六度，乃至证得佛果都看成是菩提道。是整个菩萨行心道果的全部，就是菩提道。

六、二部经论中可见全体「道」义

全体道义举了《大智度论》和《大般若经》两段，很清楚看到了，从初发心，中间行六度行菩萨道，乃至成佛果之心道果，整个是一个菩萨道全体义涵。

七、菩萨道即「方便道」与「般若道」

最后看结论。还是把二道—方便道、般若道约摄一下。「道」义已跟各位讲，现在讲结论，还是在说这节义涵精神，菩萨「道义」。结论是把菩萨道归纳成两个，方便道跟般若道，就是「六度跟二谛」。

八、「六度」依般若淺深而深广

也就是，整个菩萨道就是这两个，具体内涵就是行六度、自利利他。而六度实践，必须要以般若为本质。所以有多少般若，就能够行多少六度。六度和般若合起来，就成为浅深不同菩萨行；浅深不同的菩萨行，就成就浅深、大小不同菩萨；不同浅深六度般若，成就大小不同菩萨。

貳、六度为「道相」

一、「六度」无般若，仅为人天善法

将般若经论之菩萨道义涵，要点提摄。反复论证就是让我们很清楚知道，整个修学佛道就是般若道跟方便道这两个。

第一、道相：六度自利利他行，约摄而言即般若为体之方便道。

六度为什么要加一个般若为体之方便道？一直反复跟各位强调，六度如果没有般若，只是人天善法功德。只是人天功德果报，没有办法出世间。

二、《地藏经》反复言「人天功德」

记得在诵《地藏经》时，有注意到几句话。佛在《地藏经》里面，反复赞叹地藏菩萨什么？就是地藏菩萨利益人天功德。经中反复讲在利益人天这个部分。也就是《地藏经》，诠表地藏菩萨救拔三恶道众生，使三途有情生于人天道。你们去看《地藏经》，反复在讲利益人天。

也就是地藏菩萨所做功德就是利益人天。当然不是只有利益人天，是把三恶道有情，安住在人天，使三途苦报有情在人天得到安乐，说起来还是人天功德果报。

三、「般若为体」之六度，方为「菩萨行」

所以要讲的道理就是，如果没有般若智慧，仅止于人天功德。今天讲的不是人天，讲菩萨道。菩萨道之所以为菩萨道，因为六度里面是含摄了以般若为体的六度，才叫菩萨行。

这句话看起来简单，其实不简单。一定要这样写，就是般若为体方便道，般若为体之六度，才是真正变成菩萨行。

四、一切利他善行为「道」

般若经论菩提道，是以自利利他众行为主，就是利益众生所谓六度万行，众行是指六度万行，而此万行具体落实在方便道化他上表现。

《大智度论》说：「道」就是以发心到成佛间，一切善法为修道内涵，善法有差异，差异相就是方便道。

五、「道」理先分邪、正

大家记住，什么是「道」？我常常跟大家讲，我们在讲道理的时候，不只是讲佛法。讲佛法的时候，不一定是讲教或者讲理，或者讲行或者讲果。不管讲什么，第一个先分邪、正，就是对错。一定要先分出邪正，你讲的是不是佛法？这是第一个。

六、再分世、出世与大、小乘

分出了邪正，把邪踢掉以后，过来就要分世间还是出世间。要分世间人天法还是三乘法。三乘法里面又有大、小，声闻乘、缘觉乘和菩萨乘不同。菩萨乘又分成浅、深菩萨行。要知道这样，透过这样来分，第一个要分对错，对里面还要分什么？你讲的虽然对，可是有层次浅深不同。

七、如实，定位

这才是常常跟大家讲的，就是善说、善听。要善于去了解，就是如实了知，就是要把所讲的道理，所实践行为，要很清楚如实了知，属于什么样定位、层次。

八、《大智度论》明「道」义

所以这边讲到，什么是道？六波罗蜜是道，其它不是道吗？就把「道」义扩充，说初发心到成佛中间，所有一切善法也叫做道。就是这两种说法，没有矛盾、没有冲突，就看你怎么去理解它。

来看这段《大智度论》：

汝所说六波罗蜜等即是道，知是道、行是道，得一切智，何所疑？

你知道这是菩萨道，然后你去实现菩萨道，就成就一切智，那就没有疑问，这是一种说法。复次，另外一种说法，就是从初发心到成佛，中间所有善

法也都叫做道。

我们说六波罗蜜等，很具体告诉我们，菩萨行主要内容。如果扩充到更广泛的讲，就是从初发心到成佛中间，所有一切善法。不是所有一切法，是所有一切善法都叫做道。这就对于道的义涵非常广泛。

九、三种「道」义

看下面说明。除了以一切善法、善行为共通内涵外，另外《大智度论》又有将「道」义具体分成三道：自度六波罗蜜道、教化众生方便道，及净佛国土，波罗蜜道由地前上契十地果德之道；方便教化有情及净世界道，则为十地下化之道。

《大智度论》有一句话叫做：「佛道有三种：波罗蜜道、方便道、净世界道。」波罗蜜道就是六波罗蜜。方便道就是从利他的角度，行六波罗蜜，也是六波罗蜜。为什么波罗蜜道要跟方便道分开？就是从自行、化他的角度分开。还有净世界道，是属于利生的另外一种形式，净佛国土。

叁、「道体」为自性空

上面讲的道相，还是围绕六波罗蜜开展的。我们看：

一、「道体」相应自性空

第二、道体：所行菩萨道须相应于自性空，即诸法实相为般若道。所有菩萨六度一定要相应自性空，否则就落于人天善法而已。

般若道次第精神在六度自行化他，然此六度须和自性空、诸法实相、无所得相应。这句话，般若道次第整个菩萨道精神在自行化他，六度分成自利跟化他。六度自行利他，约摄而言，即般若为体的方便道。道相第一句话，讲的跟这里讲的意思是一样，六度须和自性空、诸法实相、无所得，这些空性相应，意思一样。以般若为体六度，才是菩萨道。故菩萨众行方便，是以「五度如盲，般若为导」开始，以事行福德为先，般若空智为体，入一切法自性空无所得，进趣三轮体空。

二、则非庄严，是名「庄严」

乃至如《金刚经》讲：庄严佛土者，则非庄严，是名庄严。无庄严可得乃

名庄严。这都是讲到说，我们刚开始事行六度，在人天行六度的善法，人天善法也是六度。初发心以后所行善法，还没有般若智慧的时候，事行福德世间六度。可是要慢慢进入到与般若相应，一直到十八空，乃至平等性、空色无碍。到最后，《金刚经》讲庄严佛土者，则非庄严，是名庄严。这就是中道、空色无碍，说有庄严即非庄严是名庄严。

三、「三轮体空」，才是真正菩萨六度

如《大般若经》中，佛告善现曰：世尊于因地修菩萨行，始从初发心，历六度万行，乃至登地、十地，庄严国土利乐有情，此皆本于「无所得」而行。

所以大家要记住，在讲般若道时，没有离开六度。是把六度或者在实践六度时，了达没有行六度菩萨，所度众生跟六度事情，三法都自性空、三轮体空，这才是真正菩萨六度。

四、《大般若经》文

看两段经文。《大般若经》云：

善现当知！我本修行菩萨道时，于法自性都无所得。行菩萨道时，虽行六度万行，可是知道一切法都无所得。

第二段说：由内空乃至无性自性空故，于此般若波罗蜜多甚深教中，以无所得而为方便，广说摄受诸菩萨摩诃萨从初发心展转乃至第十，发心诸菩萨道。

内空、外空、内外空，从十八空，就是从地前空开始。无性、自性空都是属于十八空，乃至无所得，究竟无所得空为方便，以空性为体。所有初发心乃至十地菩萨的行，都叫做菩萨道，还是与空相应。

五、「菩萨道」三义

一开始讲过，般若道精神在六度，自行化他。可是六度是和自性空、诸法实相相应的。还是这句话。

看下面。可以了解般若经菩萨道思想，特质有二：

一是以般若为体，自行化他之方便菩萨行（六度波罗蜜）。

二是以自性空、无所得相应之般若（空有二谛）。

还是这两个。

肆、全论四篇大义

《成佛大道》是般若道次第里面的第四个部分。就是菩萨修行，菩萨地部分，总纲部分分四节，讲到这个地方结束。

一、四篇架构

《成佛大道》有两本，现在用的是上册地前，这两本总共有八章。八章，前面第一章导言，刚刚讲了四节，现在要进入第二章，就是地前方便道。

还没有进入地前方便道时，为了要让各位对于整个地前方便道，还有和后面各章关系，有一个全面比较完整清晰认识。再把整个《般若次第道》四篇五本书，还有这部上下两册《成佛大道》各章节架构，跟各位梳理一下。这样大家就会对《般若次第道》，还有这本《成佛大道》整个架构，有一个互相关连整体的鸟瞰。这样对各位学习《般若次第道》，或者学习《成佛大道》，会有清晰帮助作用。

二、四篇以「五乘」为架构

首先我们来讲《般若次第道》这本书，全书有四篇就是有四个部分。这边写的《胜道四法》、《生天见佛》、《大悲心起》跟《成佛大道》，这四篇，四个部分。

而这四个部分是以「五乘」佛法为架构，在《胜道四法》里面就很清楚，讲到五乘是佛说的，不是我们胡说的。五乘体系《胜道四法》是「人乘」，还有「修道」内涵跟具体方法就是所谓《胜道四法》。

三、《胜道四法》

《胜道四法》这本书里面，除了修道方式，《胜道四法》是佛在很多经典都有，有二个主题二个部分：

第一：就是亲近善知识、如理听闻、如理思惟、如法修行。《胜道四法》佛在很多经典讲，告诉我们如何修学佛法方法，很多论典也都发挥这个说法。

第二：人乘三皈五戒、业果忏悔等等，基本上是人乘跟我们修学佛法的一个内涵。

四、《生天见佛》

《生天见佛》分成两个部分，

(一)《生天见佛》大旨有二

第一个是生天，就是天乘。

第二个是见佛，不是见阿弥陀佛，是弥勒佛。弥勒佛是下一尊佛，现在在兜率天讲法，我们生天见佛！很多人会怀疑说：为什么一般世间都念阿弥陀佛？

(二)许多人无缘于西方弥陀

我在《生天见佛》这本书序言里面讲到，有很多人，他跟阿弥陀佛教法不相应。比如：

(1)南传不承认有他方国土，他方国土不承认，何况承认有阿弥陀佛？他不承认，没有这种思想。

(2)有很多宗派的人，也不接受阿弥陀佛的思想。

(3)即使接受阿弥陀佛思想，可是他不想去。

(4)有很多人想去，他去不成。

(5)还有无量不学佛的有情。

那这些人怎么办？很多人就是种种因缘。念佛人很多，学佛人很多，可是真正能够去成西方极乐世界的人不多，不去西方，其他人怎么办？没去成的人怎么办？给他另外一条路，就是生到兜率天去。

(三)天上净土是另一选择

所以提出「见佛」。虽然提倡生兜率天，可是并不是鼓励每个人都生兜率天。只是告诉各位，释迦牟尼佛，我们的本师有提出这样的教法，每一个法门都有相应的众生。

所以在《生天见佛》里面，第 299 颂，最后这颂，就说：

累劫善根值末法，来世定要生佛会，若非往生西方去，愿生兜率见弥勒。

这首颂就是说明，鼓励大家往生西方，可是万一往生不成，或是你没有因

缘往生，或是心里没有这种因缘、愿力，可以往生兜率天，提供另一个好修行地方。这是属于天乘，因为兜率天也是属于天乘。

（四）近代多位祖师生天上净土

其实除了天乘以外，还有另外一个解脱的方面：因为生到兜率天以后，可以证入不退转，其实就是解脱轮回，是解脱轮回的另外一种义涵。

像近代虚云老和尚就往生兜率；慈航菩萨也往生兜率；太虚大师也往生兜率。这个教法，淹没了千余年，近代又有祖师提倡以后，很多人就知道这个教法是释迦牟尼佛，留给我们一个非常重要的教法，只是很多人不知道而已。

除了天乘以外，还是另外一个解脱之道，出轮回重要之路，所以这是「天上净土」。

五、《大悲心起》

《大悲心起》有两个部分：

（一）《大悲心起》有二个主题

一个是二乘思想；

一个是菩萨发心，就是发菩提心。

有三分之一的份量讲二乘，二乘声闻、缘觉，修行内涵怎么修行？有三分之二的份量讲菩萨发心，就是如何发起菩提心？为什么菩提心不讲说菩提心起，要写大悲心起？这就讲到菩提心和大悲心有什么不同。

（二）依大悲心发起

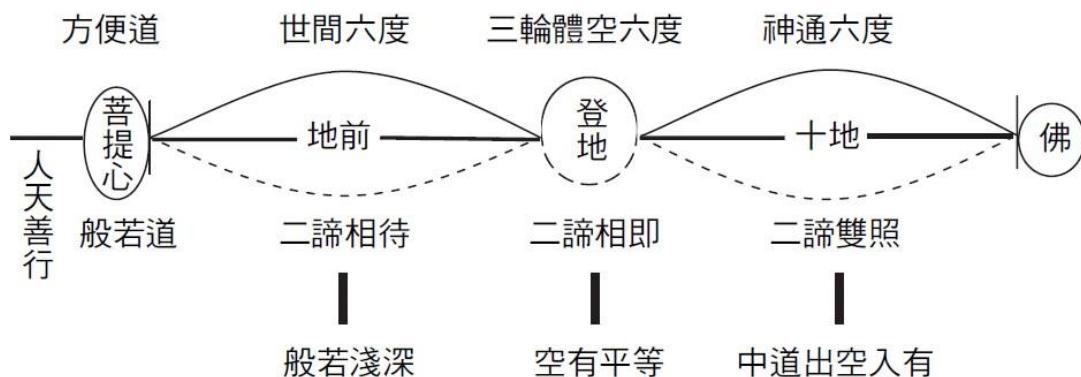
菩提心就是大悲心，大悲心就是菩提心，那为什么叫做两个心？因为菩提心偏重于智边，大悲心偏重于悲边。悲边比较明显，比较好发起，所以讲大悲心。在经典里面很多地方讲发大悲心。

（三）起悲后发愿

大悲心还有一个问题就是：从大悲心发起什么？度一切众生大悲愿，悲心之后又有愿心。所以在《大悲心》谈了，大悲心起有十五种层次，大悲心开展层次。讲菩萨如何对有情生起悲心，悲愍之心而愿意去利益、去救度众生，讲菩萨发心。

(四) 人天是菩萨基础

二道貫攝三地—三種二諦配三種六度



菩萨发心在什么地方？来看这个表，人天在这个地方。人道、天道在这个地方，菩提心在这个地方。大家记住，人天是菩萨的基础，菩萨行都在人天上面开展。不要小看人天善法！修行，学佛，很多人说人天是生死轮回，其实不是完全正确的。人天是修行成佛菩萨行平台、基础。所有菩萨行，都建立在人天基础之上。

请问你行菩萨道，你当狗去行菩萨道吗？你当鬼去行菩萨道吗？不是。你在人天里面行菩萨道。大家不要小看人天乘。

所以《大悲心起》讲的就是这块，讲的就是这个菩提心，就是这个部分。

(五) 二乘在「人天」与「登地」中

你说二乘在什么地方？二乘在这个地方（人天和发菩提心中间），也可能在这块（发菩提心和登地中间）。也就是你发菩提心以后，你还没有登地之前，你都可能转到二乘去。基本上是在人天跟登地中间。

(六) 有顶堕菩萨

可是也有的二乘人发了菩提心以后，没有办法成为法身菩萨，从人天跟登地中间(地前)掉到二乘里面，这个叫做顶堕菩萨，就是二乘。现在人、天、二乘都有，对不对？所以整个就是菩提心，就是菩提大道，这是《成佛大道》。

(七) 菩萨道佛法核心

可以看到，整个佛法核心，在整个菩萨道，佛法核心在于菩萨道。那有人

会觉得，为什么菩提心，要用这么大份量？当然是看个人，其实菩提心是一个很重要内涵。

花了大量文字来叙述，在《大悲心》这本书，来说明菩提心、大悲心义涵，让我们对菩提心有深刻了解。了解了菩提心以后，在后面菩萨道过程中间，就会很清楚要掌握什么东西？

（八）般若是成佛主体

刚刚讲菩提心就是大悲心，重点强调大悲。所以事实上整个菩萨行，一直强调般若是成佛主体：

小般若小菩萨；中般若中菩萨；大般若大菩萨；

没有般若假名菩萨；圆满般若方成佛道。

一直强调般若是整个菩萨道全部，所以：大悲心就开展成方便道六度；菩
提心从智边讲就开展了般若道。

菩提心有两个成份：一个是大悲，一个是智慧。所以大悲就开展出方便道，成为六度；智慧就开展成般若道，这是所谓二谛这边。

六、《成佛大道》

讲到这个时候，就进入到了《成佛大道》上、下两册。上册就是地上这本，下册是登地跟十地部分。

伍、八章结构

在第二章以前有第一章〈总纲〉，总纲里面有四节。我们来看一下。

一、总纲大义

（一）第一节〈八章次第〉

第一节就讲到般若道次第义，然后讲到八章次第。八章次第，前面已经讲过了，这个表前面已经讲过了。大家应该有印象了。不过今天再开展佛道，再跟各位提一下，这个表架构已经讲过了。

（二）第二节〈心、道、果〉

第二心道果。菩提心从这边(始)，这是菩提果(终)。这是菩提心(始)，这是佛果(终)。所以中间三地，整个就是菩提道。

(三) 第三节〈三地二道〉

菩提道，「三地」菩提道，下面就是「三地」，菩提道「三地」。

(四) 第四节〈菩萨道义〉

然后下面菩萨道，菩萨道就是「二道」，方便道、般若道。

二、「二道贯摄三地」

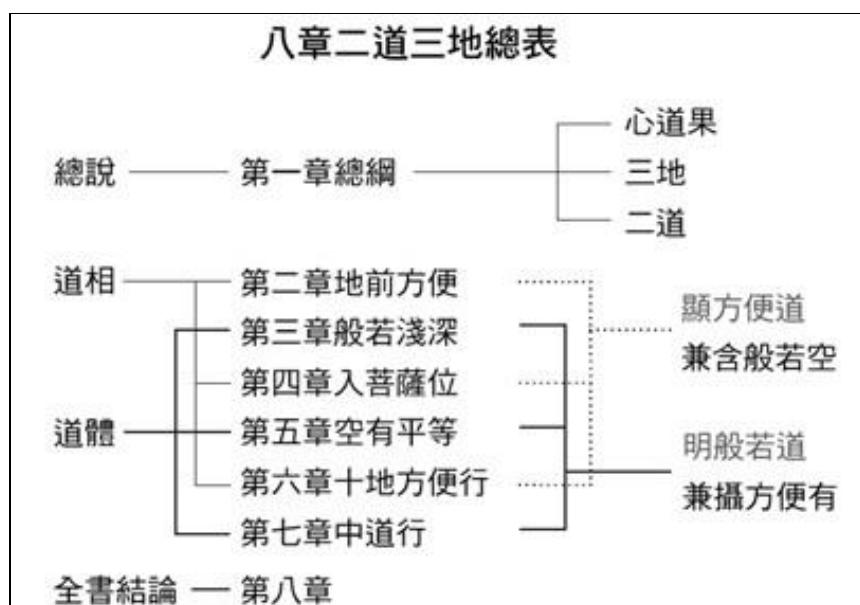
在讲菩萨道时候有一句话，叫做「二道贯摄三地」。可以看到，

二道：方便道就是六度，般若道就是浅深般若。这是二道。

三地：就是地前、登地、十地。

所以《大悲心起》在这个地方。发起了菩提心，就进入了菩萨道。进入菩萨道以后，说菩提心、大悲心就有两个，一个是大悲，一个是智慧。大悲心开展成方便道就是六度；智慧开展成般若道就是二谛，就是二道贯摄三地。这句话就把整个菩萨行描述出来了。

三、八章结构（表）



现在〈总纲〉第一章，后面二三四五六七这六章讲的：第一个（第二章）

就是地前方便道，过来（第三章）是地前般若道。就是淺深般若，接下来（第四章）讲登地的六度，过来（第五章）讲登地的般若空有平等。再过来（第六章）讲登地六度神通，大神通，接下来（第七章）讲出空入有，十地。

就是第二章、第三章，第四章、第五章、第六章、第七章，最后总结，把整个般若道次第义，《成佛大道》做一个重点提摄就是第八章。

可以看到，用二道贯摄三地就把整本书精神提摄起来。所以说，在我们进入到第二章前，先把《般若道次第》四篇，还有整个将要进入的般若道《成佛大道》的二道三地思想章节，跟各位做简单介绍。

陆、「大悲心」与「人天善法」同、异

一、「人天善法」之本质为何？

讲完了五乘架构，这里面有一个小问题，看起来好像不经意，可是很有味道。而且跟我们，尤其一般普罗大众、佛弟子有很密切关系。

用一个问题来提出这样思惟：

人天善法本质是什么？施、戒、忍，同不同意？人天有没有禅定（第五度）？有没有智慧（第六度）？也有。所以人天道，安住于人天善法，本质仍然是六度。

二、「大悲心」里有没有六度？

要问的就是，发大悲心里面有没有六度？有。大悲心是什么？我们讲了就是：大悲心是对所有有情，起一种悲愍而欲救度之心。

那你说你能度吗？不能度，可是我们可以起悲心，对不对？还不能度他，我想，我不能实际上帮他，我想帮他可不可以？可以。我不能救他，可是我想救他。我对他起悲愍心，我想要救他，可是我救不了。可不可以？可以。

所以大悲心是刚刚起来，要救度众生的心。是不是你要有救度方法？就是六度。所以在大悲心下面，是不是也有六度？是啊！

三、大悲心要有「般若」

然后大悲心起，就开始进入修学地前菩萨行。地前菩萨行就要有般若智

慧，就要有闻思修智慧。前面不是讲过？在前面菩萨道「道义」不是有讲过？是不是？

四、「六度」基于闻思智慧为始

整个菩萨行六度，是基于具有般若智慧本质六度。反复强调这个问题。所以只要举三个观点好了：

(1)人天善法，能够安住人天善法，是基于六度。

(2)大悲心必须要有六度这种行为。

(3)进入地前菩萨时候，是不是也要有六度？

地前是有一点闻思修般若智慧，不一定要修慧般若，闻思智慧也是智慧。这三个一不一样？

再重复一下，(1)人天六度，(2)大悲心下六度，(3)闻思修下面六度。此三种六度，一不一样？不一样！也就是人天六度，没有大悲心，也没有闻思修般若智慧。

五、「人天善行」不一定具般若

比如说世间上面，说基督教的人，是不是也很善良？神父、牧师他也度人，可是他没有般若智慧！是不是不一样？那就是人天善法！有很多其他宗教，乃至没有信仰宗教的人，他也是愿意布施、持戒、忍辱。一不一样？不一样。

六、闻思般若之施、戒，不同「人天善法」

他跟有大悲心有情所行六度是不一样的：都是布施有情，都是去持戒。可是我持戒是以利益众生之心、悲愍一切众生心，而布施而持戒的；跟你只是为了行善而持戒、布施、忍辱，是不一样的。

接下来讲，地前菩萨有闻思修慧菩萨，他的布施、持戒，已经有了闻思修的般若智慧，他所行施戒忍也不一样。

这是在解读《般若道次第》：人乘《胜道四法》、天乘《生天见佛》、声闻缘觉--南传那些出家人，是不是也行布施、持戒、忍辱？可是他们修的是二乘法，他也有六度。乃至于外道是不是也有六度？

七、受菩薩戒就是发菩提心

还有就是已经学习大乘菩萨行思想的，像很多居士受菩薩戒，他受菩薩戒就是发了菩提心。

八、人、知见不同，所行别异

或是我们说学大乘闻思修、学禅宗实际参禅、看心这些，这就是实际进入般若智慧的修慧里面。

他所表现出来六度，施戒忍是不同内容。为什么？因为心性的知见不同。

九、以见导行

所以常常提醒各位，要「以见导行」，「解行并重」，「禅教融合」，「闻思修慧」。

在了解五乘佛法，讲到整个菩萨行，是以六度摄。可是六度里面有闻思修慧，乃至说整个般若道次第五乘佛法，所表现出来就是六度。人天善法是六度；二乘也要行六度；《大悲心起》也要六度；乃至整个三地菩萨行，也是六度。可是这里面有差别。

在解读《般若道次第》时候，或是在跟其它思想，或是在我们生活中间，具体行布施、持戒、忍辱时候，把这样的思维、知见放进去，会觉得是不一样的东西，不一样生命层次。

这节课讲到这个地方。

012 《成佛大道》第二章前言 1

科判

壹、〈前言〉分五主题

- 一、总说〈前言〉分五主题
- 二、第一主题：全章九节大义
- 三、第二主题：何以本章但言闻思修慧，未论施、戒、忍？
- 四、第三主题：略明《大悲心起》施、戒、忍
- 五、第四主题：大悲心之施戒忍与地前施戒忍一体
- 六、第五主题：二章「三慧」与三章「般若浅深」什么差别？

貳、总说二种「入深般若」

- 一、二种人入「深般若」
- 二、依「六度」及「闻、思、修」二行入

叁、九节大义

- 一、第一节：五度如盲，般若为导
- 二、第二节：闻思修入般若
- 三、第三节到第六节
- 四、第三至六节：思修三慧与禅定
- 五、第七节：顶堕
- 六、第八节：明顺忍
- 七、第九节：总说地前行内涵

肆、何以地前方便未论「施」、「戒」、「忍」？

- 一、何以本章未论「施」、「戒」、「忍」？
- 二、「施、戒、忍」福行是「地前」要旨
- 三、「施、戒、忍」已于第二、第三篇多方析明
- 四、前篇已多论及，故此不重言

伍、天乘与大悲心「施、戒、忍」差别

- 一、天乘心量广大，成就胜福
- 二、大悲心「施、戒、忍」难行难忍
- 三、二种「施、戒、忍」有别

陆、再论天乘与大悲心「施、戒、忍」差别

一、二者「施、戒、忍」本质一样

二、天乘以自利为主

三、大悲心以利他为主

四、菩萨目的为教化众生

五、终为共成佛道

柒、大悲为体「施、戒、忍」

一、大悲为体之「施、戒、忍」

二、书封面为观音施食饿鬼

三、观音大悲流露

四、地前利生多辛苦

五、约摄大悲「施、戒、忍」为八句话

捌、「大悲利生」八句要义

一、大悲为体

二、「施、戒、忍」

三、难行难忍

四、利济有情

五、摄持教化

六、三乘共成菩提

七、众生有病，我有病

八、众生度尽方成佛

玖、大悲「施、戒、忍」与人天「施、戒、忍」交杂而行

一、云何发起大悲心？

二、何言见苦生悲？

三、答：非切身之苦

四、眷属受苦则起悲

五、起悲心分三段

六、人乘、天乘人天果报

七、人天「施、戒」与大悲「施、戒」交杂而行

壹、〈前言〉分五主题

一、总说〈前言〉分五主题

大家早！今天进行到《成佛大道》的第二章〈地前方便道〉，讲闻思修三慧。这一章总共有九节，九节之前有一个导言。先把导言五大段，跟各位介绍一下。五大段里面：

二、第一主题：全章九节大义

第一，先把全章九节的次第，一节一节彼此关系，跟各位介绍一下。这是全章九节的次第。

三、第二主题：何以本章但言闻思修慧，未论施、戒、忍？

过来就讲到：这一章是讲地前的方便道，地前方便道应该讲闻思修以及施戒忍。可是这一章，只讲了闻思修，而没有讲施戒忍。为什么没有讲？

因为在前面两本书《生天见佛》以及《大悲心起》里面，都有讲到。主要是在《大悲心起》里面讲到施戒忍，跟《生天见佛》里面有。

四、第三主题：略明《大悲心起》施、戒、忍

于是第三大段：省略了施戒忍，是因为施戒忍放在了《大悲心起》里面。所以我们再把《大悲心起》的施戒忍，简略的跟各位介绍一下--《大悲心起》是怎么样谈施戒忍的。

五、第四主题：大悲心之施戒忍与地前施戒忍一体

接下来看，为什么说《大悲心起》施戒忍讲过以后，在地前就不用讲施戒忍？因为《大悲心起》的施戒忍，和地前现在要讲的--地前方便道的施戒忍是一体，一个东西。为什么？因为大悲心跟菩提心是整个菩萨道的起点。所谓的菩提心，然后过来才是地前道。所以大悲心的施戒忍，就是地前施戒忍的因，或者是一个前段。所以它们是一个，只是浅深不一样，本质是一样。

所以说《大悲心起》的施戒忍，跟地前施戒忍是一个东西。这是第四段。

六、第五主题：二章「三慧」与三章「般若浅深」什么差别？

第五段：第二章讲的是闻思修三慧，接下来第三章讲的是般若浅深。这两个都是智慧，有什么不同？闻思修，是进去的导引、工具；般若浅深，是实质

的地前般若智慧的主体。

这是前言，简单的告诉各位。下面前言分五段跟各位讲。前言部分是把整个全书，各篇跟各章节之间，做一个疏理，这是前言主要旨趣。

看第一大段全章九节次第，写的很清楚。念一遍大家跟着看，碰到须要再说明一下。

貳、总说二种「入深般若」

一、二种人入「深般若」

经上处处言般若甚深，就是诸法实相，虽假福德资粮而入，上根利智亦可直入般若，不用施等资助。

这段话讲一个什么问题？成佛主要力量，在于证得诸法实相，或者叫做甚深般若。甚深般若怎么样进入？怎么样证得？有两条路，

第一条是要具备众多人天福德资粮而进入。可是还有

第二条路，如果是上根利智人，可以直接，不须要积集无量福德资粮，也可以直接修禅定般若，而进入诸法实相、成佛，所以说不用施戒忍帮助。

二、依「六度」及「闻、思、修」二行入

如果要具足福德资粮如何入？当然就是要依六度而入。佛也说从闻思修般若经典而入。下面就是地前菩萨在解行地，依闻思修入般若行道理。这是说一种人是要假借施、戒、忍、进、禅、慧，这样进入，要借六度；一种人直接从般若入。

叁、九节大义

下面九节内容讲由闻思修般若经典而入般若行。

一、第一节：五度如盲，般若为导

第一节：五度如盲般若为导，先明事行福德与空行般若关系。五度虽然做为福德资粮，可是必须还是要以般若为导引。就是福跟慧关系，先把二者关系

疏理。

二、第二节：闻思修入般若

第二节闻思修入般若：次总说闻思修入般若之义，就是闻思修这三慧如何入般若？第三到六节就是各别讲闻慧、思慧、修慧，闻思修三慧是做为成佛道关键枢纽位置。

三、第三节到第六节

这三者前后相因，由闻，我们说由亲近善知识，然后依师听闻、如理思惟、如法修证。三者是前后相因，因为有闻，所以有思；因为能思，所以修禅定得智慧。次次升进故依序别说三慧。

四、第三至六节：思修三慧与禅定

所以第三节到第六节，其中闻思慧，闻思慧是散心智慧；修慧是定心中般若智慧，故于修慧前别出一节明根本禅定。就是第三节是闻慧。第四节是思慧；第五节是根本四禅；第六节修慧，这是三到六节。

五、第七节：顶墮

(一) 菩萨深入实相般若，出空入假

第七节是「顶墮」，顶墮是行者禅定中观诸法实相，辗转增上入深般若空。这是讲到，一个发菩提心行者，开始从闻思修。闻思修，有了修就是有了禅定，然后在禅定中间，再以定力，执持闻思所得知见，来观察诸法实相，就进入了般若智慧由浅入深。

由浅入深，深到什么程度？后面就有不同的归趣。什么归趣？就是利根者由空出方便直入顺忍。如果是利根人，从空开始，一直空一直往下深，空就是一种浅般若，要由浅入深，一直深了以后就能够由空出假，出方便就是出假，知道空即是假，就是般若心经讲的就是，色即是空，这是十八空是属于空。

(二) 由二忍入「初地」

可是翻过来，空即是色，就是由空出方便，由空出假。这样就能够往上面的阶位，就往上是堪忍或者往顺忍，「忍」是一种智慧，堪忍或者顺忍阶位进去，顺忍再往上就是登地，就证得「法身」，这是利根人，可以一直深入诸法实相。

(三)「钝根」不得出空入假

如果钝根的人就不然了。钝根人能够进入到色即是空，就是十八空、空慧。可是因为根器钝，又没有善知识指引，所以不能够出空入有，掉在这个空里面，所以于出空入有时无法转还。就是由空转不到有。

能够色即是空，可是不能够空即是色。不能转还怎么办？一直掉陷在空里面，最后厌倦或是疲惫了或是恐惧了，就退堕、退失菩提心后，堕入二乘成为阿罗汉。

(四)「顶堕」成二乘

所以未达出空入有方便智慧名为「顶堕」，堕是还没有到达山顶，没有到达最高的阶位，然后就滑落下来，就像爬山一样的。爬爬爬，如果爬到山顶以后，平平的一个山顶，你就不会滑下来，还没有到达山顶时候，快要到就滑下来了，叫做顶堕。

「顶堕」不是从顶上滑下来，而是还没有到达顶的时候，就滑下来了叫做顶堕。「堕」就是堕入二乘叫做顶堕。这是在地前行菩萨道的时候坑崁。

(五) 菩萨与二乘为双轨，非前后

在这里面大家要有一个观点，有的人会以为说我们修禅定，要先修四禅，然后再修声闻，再修缘觉，然后再修菩萨，不是的。行菩萨道可以先在人天上面，行菩萨道一定是人天道中，三乘都是以人天为基础，先有人天福德，然后直接发菩提心、大悲心，直接修闻思修。

如果你从人天转入声闻、缘觉以后，就不知道何年何月再能够发菩提心行大乘。所以二乘跟大乘是两条截然不同的路，不是先后，是两条，甚至可以说是南辕北辙。一个是在南，一个是向北，二者不会汇在一起的。

五、第八节：明顺忍

第八节明顺忍，能具大悲方便，于空不证，能够具足大悲，大悲以后出方便。于空不证，又有般若空智慧，则超越二乘得顺忍，或者先得堪忍以后得顺忍，然后进入菩萨位，堪忍在顺忍前面，入菩萨位就是登初地。

登初地就是整个地前就圆满了，所以到顺忍可以说，就是把地前菩萨位圆满，也就是顺忍是地前菩萨最高阶位叫做顺忍。

六、第九节：总说地前行内涵

第九节总说地前行内涵，将全书地前菩萨行，从亲近善知识，人天福德资粮三慧方便，做一串联约摄，摄为五对十义，就是第九节可以说是整个地前方便道的结论。

这是第一大段全章九节的次第，就讲到这儿。

肆、何以地前方便未论「施」、「戒」、「忍」？

一、何以本章未论「施」、「戒」、「忍」？

下面看第二大段：貳、何以本章但言闻思修慧，未论施戒忍？

可以看到，这节重点在闻思修三慧。虽然前面有讲到，福德与空行般若关系，可是只是做一个区分，没有直接谈施戒忍行持。所以这边说，没有讨论、诠释、说明施戒忍内容。主要这段在说明这个问题，这个问题很重要。为什么？因为地前方便行，主旨就是六度。

二、「施、戒、忍」福行是「地前」要旨

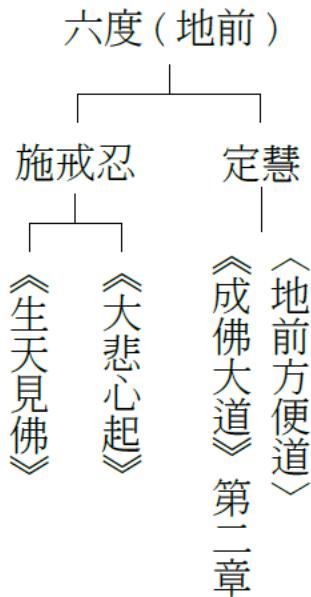
那六度，当然福跟慧是六度两个重要的部分，可是从地前而言，福应该比慧还要更重要，为什么反而施戒忍不谈？如果我们了解地前思想，就会很清楚发觉，这边是一个很大问题。所以把这个问题，做一个重点诠释。

第一问就是这段主旨：此地前方便道，何以未言六度施戒忍？

可以说它讲了禅跟慧，菩提分的部分，是智慧部分。可是六度施戒忍部分，福的部分没有讲，所以问说何以未言六度施戒忍？

一答说：六度分前三福德行，前三福德行就是施戒忍；与后三进禅慧菩提分法，其实就是定、慧的意思。有时候，禅跟慧叫做菩提分法。

三、「施、戒、忍」已于第二、第三篇多方析明



施戒忍于人天道，就是施戒忍在第二篇《生天见佛》、跟第三篇《大悲心起》，其实已经谈过了。

(一) 《生天见佛》第一章之二节、三节

现在告诉你已经谈过了，谈过怎么谈？下面就告诉说，在第二篇中间《生天见佛》第一章天乘中，第一章第二节。主旨是天乘，在第二节里面叫做诸佛通教，就讲到施戒生天，人天善行因果，就讲到施和戒是人天善行因果关系。

第三节讲如何修施戒忍。所以在第二篇，整个《般若道次第》四篇里面，第二篇天乘，这本书叫做《生天见佛》里面，第一章第二节跟第三节，主要就是讲施戒忍，所以已经详细说明施戒忍之法。可是大家注意到，内容是讲天乘人天行施戒忍。

(二) 《大悲心起》第五章、六章、七章

可是第三篇，《大悲心起》里面，《大悲心起》第五章章名就叫做〈大悲心起〉。〈大悲心起〉里面就讲到，悲心的目的，就是悲心是一个动力，就是去行施戒忍的，这是《大悲心起》第五章。

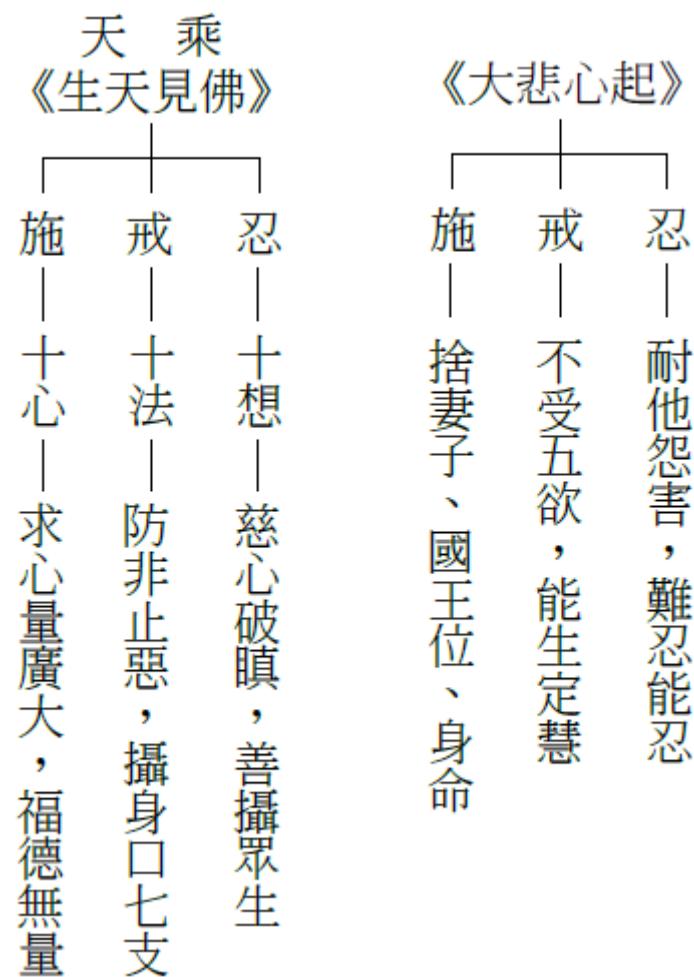
第六章具体讲六波罗蜜福德行，第七章讲四摄，五、六、七这三章都是讲如何行施戒忍。所以说《大悲心起》第五章、第六章、第七章，三章都是讲施戒忍，前三种饶益众生之行。

四、前篇已多论及，故此不重言

六波罗蜜分成前三福行与后三慧行。福行的部分，已经在第二本书《生天见佛》，还有第三本书《大悲心起》，已经讲得很多了很够了，所以这边就不再重复。

这是回答了说，为什么本章但言闻思修慧，而不讨论施戒忍。

伍、天乘与大悲心「施、戒、忍」差别



一、天乘心量广大，成就胜福

来看一下，下面一页有讲到天乘讲施戒忍。把天乘跟大悲心施戒忍所谈内容讨论，天乘讲：

①施有十心，求心量广大，福德无量。

②戒有十法，防非止恶，摄身口七支。

③忍有十想，慈心破瞋，善摄众生。

这些十心、十法、十想，都是天乘讲施戒忍核心思想，很清楚。如果有兴趣大家去看，《生天见佛》施戒忍里面十心、十法、十想的部分。

二、大悲心「施、戒、忍」难行难忍

《大悲心起》中：

施：舍妻子、国王位、身命，

戒：不受五欲，能生定慧，

忍：耐他怨害，难忍能忍。

下面有一个问题，你看天乘也有施戒忍，《大悲心起》也有施戒忍，仔细看看，天乘施戒忍跟《大悲心起》施戒忍，有什么不一样？

三、二种「施、戒、忍」有别

先简单讲一下，施戒忍重点：

天乘施戒忍重点在让心量转换，转换心量。因为人天凡夫要他做难行之事很难。所以只能要心量广大，发广大的心，可是不一定做广大之事，所以从心量这边谈。

《大悲心起》是菩萨发心，那就不只是扩大心量，要真正做出来。比如：你要舍掉妻子、国王位、甚至舍掉你的生命。要能够完全离开五欲，不受五欲的干扰，持戒，而且能够从戒中生定慧。忍，人家来伤害你，你还能够忍辱，人家害你，还能够布施，还要能够忍他。你看看，这就是真正是有悲心的菩萨行，要能够做到这个层次。

所以光看简单表就可以看出来，天乘施戒忍跟发大悲心施戒忍，就不一样了。可是这样讲还不是很明确、很全面。

陆、再论天乘与大悲心「施、戒、忍」差别

一、二者「施、戒、忍」本质一样

所以课文中提出一个问题，来看第二个问题：天乘施戒忍与《大悲心起》施戒忍，有什么不同？

在天乘的《生天见佛》这本书讲天乘施戒忍，跟《大悲心起》施戒忍有什么不同？

这里分成两个部分：先总体说；然后再来讲《大悲心起》是怎么样表现出菩萨大悲力量。

总说就是《生天见佛》讲天乘施戒忍，和《大悲心起》发大悲心菩萨的施戒忍，二种施戒忍都是同一个东西。但是天乘所求，与大悲心跟大悲愿有差别，所以所表现行为就有了差异，因为心量已经不一样了。

二、天乘以自利为主

再讲具体一点(别说)：

1.天乘是以自利为主。因为天乘修施、戒、忍，是以人天果报为归趣。修天乘是期望能够以天乘善果而修施戒忍，所以是以自利。

2.近为人天安乐福报，远为菩萨行资粮。当然也是做为菩萨的资粮，可是主要部分还是发心之始，是以自利人天果报为归趣。

3.既然发心受人天果报，这人天果报受尽以后，终归磨灭。

三、大悲心以利他为主

可是发大悲心的菩萨，1.是以利他为主。为什么？是为了要成佛，因为如果不教化有情，利益有情，不去教化众生，众生沉沦，我沉沦。翻过来讲，度一切众生成佛，我方成佛。菩萨发心是为了自己要成佛，所以必须要先度众生成佛。

四、菩萨目的为教化众生

2.菩萨发大悲心施戒忍，是以此为成佛资粮。比如说像六度、后面四摄，是以教化有情为出发，因为具大悲愿故。在大悲心第五章大悲心起，做难行能行的目的，也是为了要教化众生。等一下我们就会谈到。

所以各位知道就是，菩萨利益众生，以施戒忍利益众生，除了利益众生以外，重点是为了要教化众生进入三乘的圣道。所以利益为先，教化为终。以自利利他共成菩提为导。怎么样的利他？就是要一切有情进入三乘，那怎么入三乘？要教化他，乃至能舍身忍苦。

所以菩萨为了要教化众生，就是为了有情而舍身忍苦，先舍身忍苦利益你，得到你的认同。儿时和玩伴讲同一国的，同一类的，我们都是眷属，你就比较听我的话。

五、终为共成佛道

3.所行六度有归趣，为什么？菩萨行六度是为了要利益众生，为了教化众生，共成菩提的，所以最后与般若融合，共成佛道功德法身，最后结果是成佛法身功德。

这是人天六度和《大悲心起》六度不同。

柒、大悲为体「施、戒、忍」

一、大悲为体之「施、戒、忍」

接下来看第三大段，略明《大悲心起》施戒忍。

从《大悲心起》这本书里面，第五章〈大悲心起〉有关于菩萨怎么行「悲行」。悲行，就是以悲为体的施戒忍，以悲心为本质，或是以悲心为起点。就是发了一个利益众生悲愿，来实践，行布施、持戒、忍辱。布施、持戒、忍辱的本质，是从悲愍众生、利益众生、教化众生这样基础上来利益众生。

详细的要请各位去看，这本书《大悲心起》。哈哈！我在做广告了，这叫做置人性营销，看这本《大悲心起》，详细的看《大悲心起》这个部分，这里面讲很详细。

二、书封面为观音施食饿鬼

特别选这个封面，各位看封面，黑黑的就是饿鬼。你仔细看，一群饿鬼都是肋骨、骨头全部都露出来，肚子都扁进去了。头都没有肉都是骨头，然后观音菩萨丢的白白的，细细白白的是什么？你看饿鬼手上有没有？白白的，那就是饭团。然后旁边的鬼，没吃到饭团的鬼，嘴巴都是红红的吐火；吃到饭团

的，火就没了。

三、观音大悲流露

所以我很喜欢这幅画，这幅画给人的感觉，非常的清凉、安详，你说这鬼还安详？太安详了。因为观音菩萨悲心笼罩着整个画面，鬼都好高兴，饿鬼焰火没有了。你看大乐（狗名）、布施（狗名）吃饭，就是那个感觉。

所以我很喜欢这幅图。《大悲心起》这幅画，就表现观世音菩萨大悲心这种精神。当然这个菩萨是地上菩萨，观音菩萨是十地菩萨。

四、地前利生多辛苦

那现在讲的是地前菩萨，没有观音菩萨这样神变功德力，可是我们还是可以行观音菩萨大悲心。地前菩萨做的比较辛苦。观音菩萨有神通力，所以他心念一动就能够利益无边有情；可是地前菩萨在行大悲心时候，其实是要受很多很多辛苦，而且很难忍受痛苦。要去忍受而行施戒忍，这就是《大悲心起》讲的，菩萨发心行施戒忍精神。

五、约摄大悲「施、戒、忍」为八句话

刚刚把人天菩萨行，和大悲心起地前菩萨发心所行菩萨行，做一个整体分别。把菩萨发心六度，施戒忍利他菩萨行，约摄成几句话，这黑板上面有八句话。

捌、「大悲利生」八句要义

- ①大悲为体、②行施、戒、忍、③难行难忍、④利济有情
- ⑤摄持教化、⑥共成菩提、⑦众生有病，我有病、⑧众生度尽方成佛

一、大悲为体

大悲为体。也就是刚刚在第二大段里面有讲，人天道施戒忍，是以自利，以求得人天福报为归依、为宗旨，所以没有大悲心。有没有悲心？有悲心，可是他没有大悲心。

二、「施、戒、忍」

以大悲心起为起点，所有施戒忍是以大悲为体，这是最重要一点，这是大悲为体，这个很重要。

三、难行难忍

以大悲为体所行施戒忍，就能够难行难忍，就是所有难行难忍之事，都能够去做。像我们讲舍头目脑髓，舍妻子儿女，舍国王位，就是世间所有珍贵。眷属最珍贵，王位最珍贵，自己身命、头目脑髓最珍贵，都能够舍掉。

四、利济有情

所以难行难忍，干什么？为了利济有情。

(一) 二种果报

菩萨一直这样行菩萨行以后，就会招感广大功德。在大悲心起最后讲到果报是什么？果报有两种，大悲心菩萨行果报有两种：一种是世间果报，一种是出世间果报。世间果报就是转轮圣王跟天王果报；出世间果报就是成佛、成菩萨。转轮圣王果报，那是不得了，天王更不得了。

(二) 福力王子案例

在讲到菩萨的功德的时候。

有一个王子，叫福力王子，是菩萨化身、菩萨转世的。他投生到哪都有无量福报。他有几个兄弟一起出去玩。有一群饿鬼看到这个福力王子，就知道王子是菩萨，因为饿鬼也有神通，看着王子是菩萨，可是饿鬼没有吃的，饿鬼们就现身给王子看。王子看了，饿鬼们就请求王子给他们一些吃的，救度他们。他们没有吃的，几百年、几千年、几万年没吃的。福力王子看得到他们，其他几个兄弟看不到。福力王子就很悲愍，就说好吧，我希望天上下很多，像刚刚大悲心起封面，观音菩萨给你下很多的食物给饿鬼吃。心念下很多食物，就看到天上掉了很多很多食物给饿鬼们吃，王子就走了。

过了一阵子那些鬼又出来了，说：王子请你给我们一些吃的，王子说不是给你们了吗？饿鬼说：我们吃不到，我们都是饿鬼吃不到，看到了可是吃不到。王子你发发慈悲吧，后来福力王子想：我很惭愧，我没有让他们吃到，他们又挨饿一阵子。我希望以我功德福报，让饿鬼都业障消除，咽喉打开能够吃

到食物。于是饿鬼很高兴就吃到食物，大家谢谢王子，吃得很饱。

五、摄持教化

(一) 利生故能摄持

福力王子福报，能够随心念，就有无量无边食物给饿鬼吃，而且饿鬼能够吃得到，而且能够让饿鬼的业报暂时消除。能够吃到自己福报分出来的食物，给饿鬼吃，这是利济有情。

这种种方便，这就是方便。菩萨用自己成就福报来利益有情，利济有情，干什么？摄持教化！刚刚不是讲吗？这好几个王子兄弟，为什么不去找其他的王子而来找福力王子？因为饿鬼知道福力王子福报大，能让饿鬼有吃的。

(二) 狗狗忠主喻

看明心（慈光寺狗）都跟着我走，为什么？因为我天天给明心吃的，你们去碰大乐（狗）一下就咬你。我现在拍打大乐，它都不咬我，还一直摇尾巴，为什么？跟你好，他知道你不是恶意的。其他的人你不要靠近它，靠近大乐这狗就咬你，为什么？你没有跟它结善缘，这叫做摄持他。你知道吗？大乐我打它两下，他也不会叫还跟我摇尾巴，还往我身上蹭。我踢它一下，它也不会咬我。这就是摄持，你踢大乐看看？谁敢踢大乐？没人敢，靠近都不敢，它凶的要命。所以就是摄持有情，你还要教化他，目的为了要共成菩提。

(三) 由摄持后方便教化

所以难行能行，表现在这个地方，利济有情。像刚刚讲的，给他吃，给他安乐，给他满足，然后摄持他，然后有了摄持他再去教化他。我跟你讲，大乐、明心、福圆（狗）还有以前的吉祥（狗）、光明（狗），以后多生投胎后，见到我就跟他们讲佛法，就会听，做我的徒弟、学生，为什么？摄持他。

六、三乘共成菩提

你先要利益他，利济在前，然后才能摄持。摄持之后再教化，重点是教化他，教化他入三乘共成菩提。

七、众生有病，我有病

所以大悲为体精神，是众生有病，我有病；众生掉在痛苦三途恶道里面受苦难，就好像我也在受苦难一样。这叫做同体悲心。

八、众生度尽方成佛

众生度尽方成佛，众生度尽，我才成佛道，这就是这里面讲大悲为体，整个后面七句，都是以这句为主体。这句是最核心的，就是「大悲为体」，所有后面这些菩萨行，都是根据大悲而来的。

玖、大悲「施、戒、忍」与人天「施、戒、忍」交杂而行

所以大家知道，把大悲施戒忍，约摄成这几句精神，给大家说明一下。具体来看，就是下面这段，是引用《大悲心起》少部分，看看里面怎么讲的。稍微品味一下「大悲心起」的精神。

我们解释「叁、《大悲心起》施戒忍」。

第一，我们先看：施戒忍为什么须要以大悲为体？

一、云何发起大悲心？

初问说：利益有情须起菩提心，菩提心由大悲发起，大悲心云何发起？

初答：悲者苦中来，以见苦故，所以有悲心。先讲悲心怎么发起，然后再讲为什么要有悲心。

悲是从苦中来的，看到自己亲人眷属受到苦难了，我们就会悲伤。悲伤就是悲心。所以以见苦故有悲心。

二、何言见苦生悲？

复问：暴恶仇敌之人，凌虐强夺乃至杀害有情，众生苦甚也没有悲心，云何言见苦生悲耶？

你看在第二次世界大战时，日本人屠杀中国老百姓，南京大屠杀说是三十万，其实不只三十万。清军入关的时候，嘉定三屠，扬州十日，听说也是屠城。元朝时，到哪里也是屠城，就是成吉思汗、忽必烈这些人。像第二次世界大战，纳粹杀犹太人，把他们抓起来以后，全部屠杀掉六百万。

还有你看那些屠宰场，每年杀牛、羊、猪几亿头，那鸡鸭不知道几十亿、几百亿了，不知道，全世界。

所以看到众生苦，不要是鸡鸭牛羊了。看到人被杀了，他也不觉得苦，他没有悲心。所以有人怀疑见苦怎么生悲心，看这些人在杀人的时候，他怎么会有悲心？

三、答：非切身之苦

复答就是第二次回答说：

诚哉是也！你讲的没有错。所以无悲者，非切身之苦也。他没有切身之苦，就是没有自己感受到苦。看到别人苦，自己不苦，所以不觉得苦。

再者，悲者亲爱之心而孕起，悲是由亲爱而起，以视有情为鱼肉，没有亲爱何来悲苦？所以必须要，换境转心，转前境有情为自身眷属。

四、眷属受苦则起悲

如果你把那些被你屠杀之人，或者是屠杀的畜生，牛羊猪鸡鸭鱼等，你把他看成你自身眷属，甚至你自己身，那么悲心不待起，不必去想悲心，自然生起悲心。悲心生起，则感动法界，聚大功德。

所以你起了悲心以后，才能够起利益众生之心，才会行施戒忍。因为你是利益你自己眷属。

五、起悲心分三段

起悲心有三，有(1)观苦起悲、(2)思惟起悲、(3)悲心功德。这是悲心起后面之行，我们就不多谈了。

所以在黑板上，我们把大悲心，就是菩萨发悲心而后行施戒忍精神，在黑板上讲的就是「大悲为体」。这是整个菩萨行施戒忍起点，是一个基础。没有基础，后面所有菩萨行施戒忍，都不名为菩萨的施戒忍、菩萨行。

六、人乘、天乘人天果报

这个就对比讲的，人乘、天乘菩萨行，虽然也有行布施、持戒、忍辱，去利益有情，可是不是以悲心为体，只是单纯利益有情，而求得人天的果报。

这就是前面讲的，人天施戒忍和菩萨施戒忍，最大不同点。

七、人天「施、戒」与大悲「施、戒」交杂而行

有一个问题是说：发菩提心会「退」。我们在《大悲心起》有讲到，大悲

心发起来会退，菩提心发起来会退。会退以后，这施戒忍是不是就不是以大悲为体？对！

所以我们的悲心，所行施戒忍，如果是在悲心底下而成就，以悲心为体而成就的，这就是地前菩萨菩萨行。如果失掉了悲心，就是世间人天的果报。

所以地前菩萨行是世间六度，和菩萨六度交杂而现。因为什么？因为很多初发心的菩萨，他的菩提心会退。所以经上常常讲说，发心的菩萨像乌鱼子一样，真正变成鱼的没几条，就是这个意思。发心人很多，发了心以后就没了。

所以我们在讲《大悲心起》时，就讲要如何坚固菩提心、大悲心，不过这边退不退，我们不谈。讲的是，只要你发起了大悲心，以大悲心为体六度施戒忍，就是地前菩萨菩萨行。

下面的悲行部分，今天时间到了，下一节课再来谈。

013 《成佛大道》第二章前言 2

科判

壹、「施、戒、忍」在菩萨道中位置与价值

- 一、〈前言〉五大段大旨
- 二、「施、戒、忍」已于前二篇谈过
- 三、「施、戒、忍」位置图
- 四、「三地」五菩提是佛道结构
- 五、「地前」二道
- 六、人天与地前大悲「施、戒、忍」不同
- 七、前用八句总括大悲心之「施、戒、忍」

貳、「悲行」由起悲、悲愿而来

- 一、引用《大悲心起》之「悲心利生」
- 二、「悲行」分三部分
- 三、「大悲心六义」表
- 四、由观苦起悲
- 五、众生安乐自在，不觉其苦
- 六、无知不觉，轮回生死苦
- 七、发悲愿渡生
- 八、空愿无益，悲行方益

叁、总说「悲行」三义

- 一、「广行三福」
- 二、「修悲十法」
- 三、「难行能行」

四、人天施士心

五、忍辱士想

六、士心、士想未至大悲

肆、悲执「三福」行教化（别说悲行之一）

一、悲施为利益教化

二、利生教化

三、自行化他，六度分先后

四、立于人天修福慧

五、定慧轻薄烦恼

六、「二力」

伍、「修悲十法」（别说悲行之二）

一、「悲行」三义与八句

二、「修悲十法」分三段

三、「换境转心」前三思惟

四、悲持故安忍无苦

五、中六安住悲心

六、后第十「无相大悲」

七、以悲摄持「施、戒、忍」

陆、「三福」与「修悲十法」同、异

一、问：「三福」与「修悲十法」有何差别与关联？

二、答：「修悲十法」即是深化六度

三、答：「修悲十法」即具精进、禅定

四、大悲以「般若为体」

柒、「难行难忍」（别说悲行之三）

- 一、此悲行第三为「难行难忍」
- 二、代一切众生受苦（难行之一）
- 三、《大般若经》、《华严经》引文
- 四、《大般若经》
- 五、《华严经》：代众生受三恶道苦
- 六、具何力者能行难行之事
- 七、大心菩萨方具难行之事
- 八、行善利他从微小始
- 九、须串习而成

捌、总说「难行难忍」（难行之二）

- 一、「施、戒、忍」三者一体
- 二、「戒」摄于「施、忍」二法中
- 三、「施、忍」时长、境广无边
- 四、割截杀害，不生瞋恼

玖、悲愿忍施归于教化（难行之三）

- 一、悲愿忍施为成菩提
- 二、三施终成法施

拾、难行苦行之契入

- 一、难可逾越之行
- 二、发心后，福报增长
- 三、福报足够，大事不难
- 四、悲果大福
- 五、大福慧力可利生
- 六、悲心、福德相互增上

壹、「施、戒、忍」在菩萨道中位置与价值

一、〈前言〉五大段大旨

今天继续看，第二章地前方便道的导言。导言分成五大段：

第一大段讲到全章九节次第；

第二大段说，何以本章但言闻思修慧，未论施、戒、忍？因为方便道讲的是菩萨道六度，菩萨六度里面，分成前三施、戒、忍，跟后三的进、禅、慧。

第三大段，略明《大悲心起》施、戒、忍；

第四大段，大悲心的施 戒 忍，和地前施 戒 忍一体；

第五大段讲到，第二章三慧和第三章般若浅深有什么差别。

二、「施、戒、忍」已于前二篇谈过

前面两大段讲过了。前面第二大段讲到，第二章讲闻、思、修慧，没有谈施、戒、忍，所以会有问说：为什么讲六度，却只讲后三事进、禅、慧，而没有讲前三施、戒、忍？这个问题。

这一大段又分成了两个问答：

第一问说：为什么这章没有讲施、戒、忍？是因为《般若道次第》有四篇：

第一篇《胜道四法》；

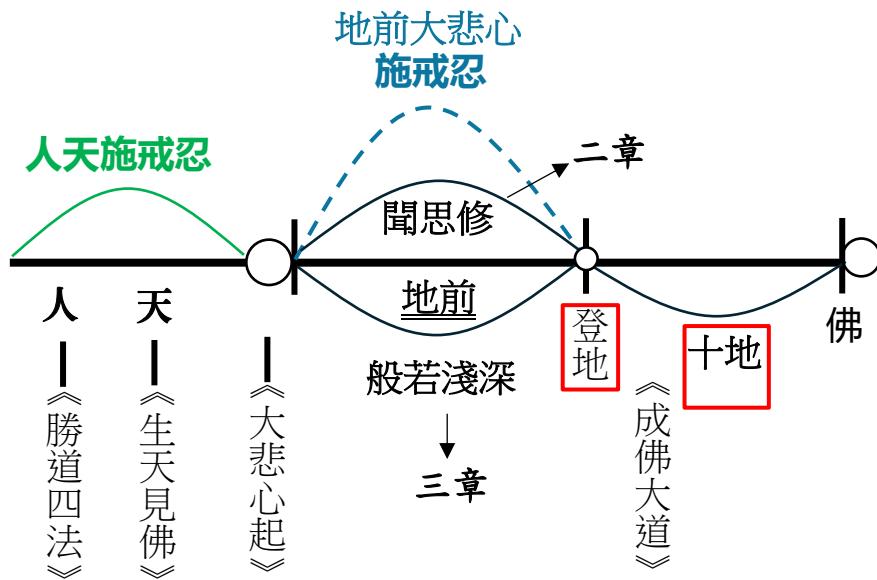
第二篇《生天见佛》；

第三篇《大悲心起》；

第四篇《成佛大道》。

所以第一问说，为什么这边没有讲？是因为在前面《生天见佛》和《大悲心起》里面第五章、第六章、第七章，都已经讲了菩萨六度思想，所以这边《成佛大道》就不讲了。

三、「施、戒、忍」位置图



四、「三地」五菩提是佛道结构

我们看图表，这大家要很熟悉。这个地方，是地前位(闻思修)；到这边这是登地；过来的阶段是十地；到这边成佛；这是菩提心。这就是所谓的「三地五菩提」，三地加上大悲心跟佛果，就是「五菩提」。在前面总纲讲说「三地五菩提」说法，这是佛道的基本结构。

五、「地前」二道

《成佛大道》讲「二道」，二道就是方便道六度，跟般若道二谛般若贯穿三地。所以第二章讲的是方便道，就是施、戒、忍，跟闻、思、修及禅定、般若。第三章般若道讲般若浅深，般若浅深在第三章；闻思修第二章。

所以在第二章里，按照道理应该要讲施、戒、忍跟闻思修。可是第二章只有讲闻思修而没讲施、戒、忍，为什么？

因为在《大悲心起》这本书里面已讲，《大悲心起》是第三本书。《生天见佛》是第二本书。《胜道四法》是第一本书。

六、人天与地前大悲「施、戒、忍」不同

在《生天见佛》里面，人天道里面有施、戒、忍，图上绿色的施、戒、忍是人天乘的施、戒、忍。

黄色的施、戒、忍，是大悲心的施、戒、忍。是在《大悲心起》讲到，菩萨发大悲心以后，所行施、戒、忍是什么样施、戒、忍。按照图，是在地前，地前施、戒、忍。可是黄色在「大悲心起」这个点上面，在《大悲心起》这本书，解释「大悲心起」这个点的时候，已经把一个有情发起大悲心，成为菩萨发心时，应该怎么行施、戒、忍内涵，已经在这里面讲了。所以画一个虚线。

事实上，也就是从《大悲心起》中施、戒、忍，所呈现施、戒、忍就是地前施、戒、忍。所以地前方便道，就只讲闻思修，不再重复谈施、戒、忍。

七、前用八句总括大悲心之「施、戒、忍」

因为地前方便道施、戒、忍，已经在前面这本书，《大悲心起》这本书里面。讲大悲心时候，大悲心昨天已经讲了大悲心精神，以大悲为体等等有八句话。在那八句里已经把施、戒、忍讲了，所以就没有再讲。这是第一个问题。

第二个问题讲说：人天施、戒、忍和大悲心施、戒、忍，有什么不一样？这边讲得很清楚，二者最大的差别：施、戒、忍是一样；可是因为有大悲心和没有大悲心差别，整个六度施、戒、忍精神跟作用就不一样。

貳、「悲行」由起悲、悲愿而来

接下来看第三大段「略明《大悲心起》施、戒、忍」。前面用了八句话来总括大悲心，有大悲心施、戒、忍的差别。

一、引用《大悲心起》之「悲心利生」

下面引用在《大悲心起》这本书里面，讲到菩萨发起大悲心后，如何去实践施、戒、忍精神。在这里面讲得很清楚，在《大悲心起》讲怎么实践六度，讲得很细微，体系很庞大。这边只是引用《大悲心起》这本书里一小部分，跟各位看看，怎么样表述《大悲心起》菩萨行精神。

二、「悲行」分三部分

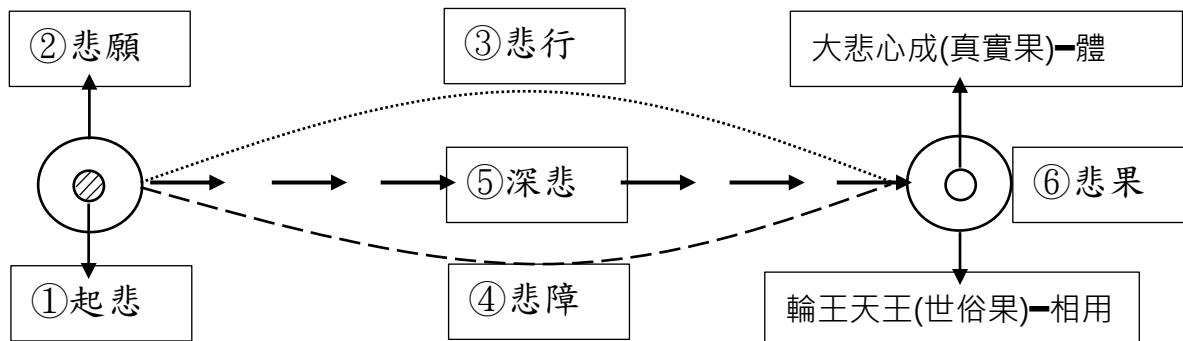
这是讲到前面和现在要谈部分，做一个衔接。请各位看讲义，给各位准备的就是六义中第三义「悲行」。讲了行施、戒、忍，如何于施、戒、忍中起悲行。就是讲了大悲心，就是如何

①起悲？起悲以后，要发起②悲愿，悲愿以后，空愿无益。所以要实行③悲行。悲行在《大悲心起》讲了三段。

三、「大悲心六义」表

以下为大悲心起六义表

大悲心起六义圖



四、由观苦起悲

已起大悲，复生悲愿。已经起了大悲心，对一切有情都起了悲愍之心。为什么说对众生起悲愍之心？前面讲过「悲从苦来」或言「观苦起悲」，就是对于一切有情各种苦难，感同身受而起悲心。

五、众生安乐自在，不觉其苦

那你说众生有什么苦？看他不是活的很快乐吗？天上飞的鸟哇哇哇，啼叫得好高兴，小鸟在那边啼；即使蚂蚁在那边走，一群一队也是很兢兢业业的过日子；鱼在水里面游得多自在快活。

六、无知不觉，轮回生死苦

众生就是因为无知，他不知道沦落在六道轮回里面的苦难。你看他快活，

其实是无知愚昧。他不觉得苦，所以才悲愍、可怜他。现在你看的那些畜生道、人道众生，你看好像不苦。

一是，他是痛苦之间稍微休息一下。

二是，他的苦还没有现出来。

所以不要看着他稍微喘息一下，觉得他不苦，他的苦还没来到。

第一个是他无知，不知道自己生在轮回的苦。

第二个是众生剧苦未至，还没有现出来或藏而未见，所以你没有看到。

七、发悲愿渡生

所以已起大悲，要观众生苦，而感同身受，起同体悲心。悲心起来以后，觉得众生可悲愍。那怎么样？要发愿救度他们，就是「悲愿」。你光是悲愿没有用，你要真正去做，所以而悲行。

八、空愿无益，悲行方益

所以空愿无益，故须力行悲愿，众生方益。所以要力行三福悲行，要努力去实践你的愿望，你利益众生的悲愿且励力悲行，众生才能够真实得到利益。

叁、总说「悲行」三义

悲行分成三段来说明。

一、「广行三福」

(一) 广行三福：是以施、戒、忍行利他之事，有情得到真实利益。所以布施、持戒、忍辱，主要就是去利益有情，去帮助有情，让他得到真实利益。

二、「修悲十法」

(二) 修悲十法：为什么要修悲？修悲十法就是在施、戒、忍中，面前对着顽强有情需索无度，就是顽劣有情很难度。他跟你索求无度，得寸进尺要求。很难以用施、戒、忍满足他的要求，可是还是要励力去做，故须励力修悲。怎么做？做，你就会很苦！所以要努力修悲，发甚深之悲，以坚悲行。因为有悲心以后，才能够以悲来坚定菩萨行，叫「发甚深悲，以坚悲行」。就是

要行六度去利生，但众生很难度，所以你要以这种甚深悲心，用悲心来坚定施、戒、忍利生之行。

三、「难行能行」

(三) 难行能行：深悲所持，方能难行难忍，深悲忍施。由甚深大悲所执持故，才能行难行之事、行难忍之忍，以深悲来实践利生布施行。

四、人天施十心

从这里就可以看到，谈布施、持戒跟忍辱，讲到布施时，讲到《生天见佛》天乘施心时候，最重要就是讲到布施要有「十心」。有这十种心来布施，因为心量宽阔，所以得到福报广大。这个时候还是着重在所获得人天果报的广大，果报是自己布施人受用。

五、忍辱十想

讲到忍辱时，讲到要有十想来忍辱。为什么修这十种想？当然也是忍辱不好忍，所以用十种想，来翻转不能忍辱愤怒心情，不忍之心。所以透过十想能够化解这种不忍，能够忍下来。

所以十心、十想都是一种能够帮助我们，去实践施、戒、忍力量。

六、十心、十想未至大悲

在天乘十心跟十想时，还没有到达像布施妻子、儿女、国王，头目脑髓这种作用，还没有到达以忍辱来布施。还没有说，用一种大悲、悲心、悲愿，来执持忍辱施心，还没有到这个地步。这就是菩萨悲心作用，因为起大悲心，所行施、戒、忍差异。

肆、悲执「三福」行教化（别说悲行之一）

已说有三段三义，讲到菩萨起大悲心，如何以悲心执持施、戒、忍而行菩萨道。这三段三义，先看广行三福。

一、悲施为利益教化

菩萨大悲行利生之事，不出利益、教化。三福就是为了利益、教化众生。讲过了第一步是利益他，利益众生以后，方能够摄持教化。

重点是什么？昨天在八句里面讲过了，除了行施、戒、忍利益众生，利益众生只是一个起步，最终目的是能够摄持，就是常说四摄法。因为利益众生以后，众生就愿意与你相好；与你相好，你能够接近他，能够跟他相结合；然后他愿意听从你，你方能够教育他佛法，向于佛道，实行佛法而共成菩提。所以不出利益、教化。

二、利生教化

所以先五戒十善令生人天，后三乘教化出离六道生死，再依六度行此利益、教化之事。

下面分二段：一六度利生，二行施摄生。所以在行施、戒、忍三福时候，它分两段：

第一是利生，利济有情；

第二是行施摄生。摄生目的为了教化有情，所以分成十条。具体的十条我们就不讲了，把十条精神提一下，就是这个意思。

三、自行化他，六度分先后

看下面。菩萨行与有情同共成佛，故自行六度，亦教他行六度。各位注意一下，菩萨行六度终极目标，是要让所有有情能够同成佛道，所以也要让众生行六度。然自行、化他六度有先后之分。

四、立于人天修福慧

来看怎么把自行化他六度推动出来，这就是菩萨怎样行六度行。

(1) 菩萨先立于人天中，广积福德。这是前面表上，人天施、戒、忍。所以前面在讲到人天施、戒、忍跟大悲心施、戒、忍说：人天施、戒、忍，近为人天安乐福报，远为菩萨行资粮。这前面也讲过。

所以在很多地方，都跟各位强调过：人天善法，近为人天安乐资粮，远为菩萨行资粮、平台。先要立足于人天中广集福德。修集福报以后，以人天所修集福报，再透过施、戒、忍，去利益有情。

(2) 摄取有情，离三恶道，先让他离三恶道。然后，再

(3) 修定慧，轻薄烦恼，具般若。

五、定慧轻薄烦恼

施、戒、忍后，还要修定慧，定慧有什么作用？定慧可以让我们轻薄烦恼。轻薄在这边当做动词讲，就是把烦恼消除破坏，破坏一分烦恼，就得到一分的轻薄。烦恼轻，烦恼转成智慧般若，就能够翻过来又能够轻薄烦恼。轻薄烦恼具般若以后，就能够以福报和般若智慧，广度利乐有情，教化令入三乘。就是这样一个过程。

六、「二力」

所以经中说六度，其实有二道二力。什么叫做二道、二力？前三度菩萨化众生力，就是利他行，施、戒、忍是化众生行；后三是护烦恼力。前三是利济众生，摄持教化，前三就是施、戒、忍；后三护烦恼力，就是自利行。

化众生力：先以布施摄取众生；次以持戒不怖恼；后以忍辱于有情恼害逼迫恐怖，堪忍摄取之。

护烦恼力：首以精进羸伏烦恼，不为烦恼之所倾动，进修善法；次以禅定缚伏烦恼，令其不起；后以智慧永断烦恼。

因为刚刚讲过，这段义涵只是把《大悲心起》里面，对于行六度精神提出来，所以内容是取前面总说跟结论，让各位稍微看一下《大悲心起》里面所谈施、戒、忍，是什么一种精神、特质、义涵。

广行三福先讲到这个地方。

伍、「修悲十法」（别说悲行之二）

一、「悲行」三义与八句

刚刚讲了广行三福，说菩萨大悲行，以悲为体施、戒、忍。

在《大悲心起》里面，有三段悲行，就是：

- ①广行三福；
- ②修悲十法；
- ③难行能行。

上节课，把整个大悲心六度施、戒、忍，提摄约摄成八句话，就是：1.大悲为体，以大悲心为体，然后来 2.行施、戒、忍，然后就能够 3.难行难忍。行施、戒、忍干什么？4.利济有情，5.教化、摄持，这是利他两个主轴：

利济有情是从世间上面。比如说，把他从三恶道里面拉拔出来，教他行十善，给他人天的安乐，可是这只是世间的。

出世间就是摄持，然后教化他进入三乘，最后终成菩提，最后还是让他成佛。

所以最后总结就是两个：7.众生有病我有病，众生苦所以我有同体之悲；8.要度尽众生，然后我方成佛道。

这就是整个大悲心施、戒、忍六度行，约摄成八句。上一节课讲过，再提出来，讲的都是这八句精神。

看这三个悲行，第一个广行三福讲过了。

第二个看修悲十法，为什么要讲修悲十法？修悲十法里面，内容讲得很长，总共有十个修悲方法，等一下会谈到哪十法。

二、「修悲十法」分三段

修悲十法，浅深三阶：

- | | |
|---|-----------------------|
| 1. 眷属本亲 2. 自他相换 3. 生我平等 4. 昔苦无益 5. 有情苦性 6. 本愿摄取 7. 他苦我苦 8. 增我福乐 9. 众生皆佛 10. 不见有苦 | <p>——</p> <p>无相大悲</p> |
| <p>取相起悲</p> <p>安忍修悲</p> | |

分两段：总说跟结论，具体十法就省略了。

看总论，修悲十法分三个层次浅深：

前三「观苦起悲」，前三个就是「取相起悲」。

下面看有一个图表，十法有三大段：

第一个取相起悲，是前三个。

中六「苦行修悲」，中间六个是在利他时候要修悲，因为有大悲力量利他，才能够贯彻、才能够坚忍苦。

后一「无相大悲」，最后圆满了，就是一切苦不存在，苦无相，这才是太悲真意。

三、「换境转心」前三思惟

为什么说会前三、中六、后一？是菩提心行之浅深也，这是随智慧浅深差别而分义。

安忍修悲者，谈怎么样取相来起悲。

第一个是眷属本亲想；

第二个是自他相换想；

第三个自他平等想。

这三种思惟取想，取众生苦相起悲心，在面对众生种种苦难，观察众生痛苦时候，用这三种方法思惟。

简单说，

第一个眷属本亲：所有一切有情都是我的眷属，多生累劫眷属，叫做眷属本亲想。

第二个自他相换：就是现在他苦了，我们就设身处地想一下，你就是他，他就是你来看；现在他快乐，如果你这样苦的话，你什么感想？然后

第三个自他平等：就是我跟他是一个，平等就是一样，平等即同体一体。

四、悲持故安忍无苦

所以当我们取这种①眷属本亲想、②自他相换想、③生我平等想时，自然容易起悲心来行施、戒、忍。于中有苦，在行施、戒、忍时会有苦，悲心或退，须安忍而修悲。悲持故安忍无苦，行利他难行苦行。

五、中六安住悲心

所以中间六个，就是要在起修行施、戒、忍后，安忍修悲。这中间六个：

- ①昔苦无益、
- ②有情苦性、
- ③本愿摄取、
- ④他苦我苦、
- ⑤增我福乐、
- ⑥众生皆佛。

这六个就是取六种想，这样子就能够让我们前面已经起来悲心，能够安忍、忍住，保持住对众生悲心。有了悲心以后就行施、戒、忍，即使有苦有难，都能够忍受，所以叫做难行苦行。

六、后第十「无相大悲」

最后一个，再者菩萨修行久积福德善根，则观空入寂。菩萨不是只有在修施、戒、忍来培福，集积大福报而已。菩萨在修福当中，也能够积极以般若智慧来观空，然后把一切法入空寂。以观空无相，须借大悲导而不入空。

如果只有空没有悲心，就成二乘出离三界了，就灰身灭智。所以要安忍修悲。

七、以悲摄持「施、戒、忍」

前起悲三法，为取有情苦境生悲，前面三个是为了要取有情痛苦境界，令自己生起对有情悲心；修悲后面七个，是行悲所持之心。前后相因，合为修悲十法。

可以看到，在行施、戒、忍时候，要一直不断起悲心，增强、坚固已起悲心，以悲心来摄持利生这种心量。因为悲心关系，所以难行能行，难忍能忍。这就是修悲作用，就是能够行难行难忍之事，所以要修悲。

陆、「三福」与「修悲十法」同、异

一、问：「三福」与「修悲十法」有何差别与关联？

再看下面第二个：为什么讲修悲？修悲十法即是六度行之深化。问：此修悲十法与发心三福利生，有什么差别作用？前面修三福跟这修悲十法，有什么不同？

前面三福就是利生，那修悲只是对众生起了悲心，这有什么作用？又如何与六度菩萨行联结耶？这悲心对众生悲心，如何跟六度菩萨行做结合？

二、答：「修悲十法」即是深化六度

其实这是两个问题，两个问题又有相关。如果懂了的话，就是一个问题。

回答说：修悲十法即是深化六度，何以故？

在修悲十法时，一直不断增强悲心，一直在思惟、增强悲心时，就是在深化六度行。怎么讲？起悲三法与悲行六法，前九个修悲，就是取相起悲和安忍修悲二阶段，本身就是施、戒、忍三福，就是利益众生之事。以悲愿大悲心所持故，精进不退，所以是第四度精进。

三、答：「修悲十法」即具精进、禅定

大家思惟：前面取相起悲三法跟安忍修悲六法，这九法本身就是利益众生之施、戒、忍。悲心悲愿所持，这就是「精进」。

由此起悲、悲愿之心，思惟串习就是「禅定」。就是你能够一直不断的思惟悲心悲愿，坚固你的悲心、悲愿，而行施、戒、忍，这种坚固悲心悲愿的力量，就是禅定。

说这个人的心，很坚定不移且择善固执。择善固执就是一种禅定力量。世间讲就是择善固执，这边讲就是坚固、串习所起悲心。串习就是一直不断的训练，叫做串习。

四、大悲以「般若为体」

第十「无相大悲」即是般若为体。所以整个修悲十法，虽说是发心之初，实则增上贯穿六度波罗蜜。好像修悲十法，是在行菩萨道初发心之时，所修行内涵，其实是贯穿了、深化了菩萨行之六度。大家记住，「修悲十法」是深化六度的一种力量。表面上是悲心，其实是一种深化六度。如果能够修悲十法，能够这样做，就是一种深化、非常难得菩萨行。这种菩萨行，不只是简单人

天菩萨行，或者是初发心，这是已经非常深入的菩萨力量。

以上是大悲行第二段修悲十法。

柒、「难行难忍」（别说悲行之三）

一、此悲行第三为「难行难忍」

难行难忍之义，又分成三义，三「难行」者：

- ①代一切众苦受苦；
- ②施、戒、忍三者一体；
- ③悲愿施、戒、忍归于教化。

看下面。

二、代一切众生受苦（难行之一）

第一小节说菩萨誓愿利益一切，代一切众生受苦。这就讲到，前面也有讲到六义之悲愿，第一个是起悲，第二个是悲愿，然后这是第三悲行。

这段是引经典来说，菩萨在修菩萨行就发愿，愿利益一切有情，代一切有情受苦。

一切大乘经，这不是一两本经，是所有大乘经典都说：菩萨发心立大誓愿，当利益一切有情，教化一切有情，代一切有情之苦。

大家看到，这里面很重要的：利益有情从世间讲；教化有情这从出世间讲。代一切众生受苦，就是难行能行施、戒、忍。

三、《大般若经》、《华严经》引文

比如说《大般若经》、《华严经》所说，看《大般若经》《华严经》说法。

《大般若经》说：彼菩萨摩诃萨众，见生死中种种苦已，为欲利乐世间天、人、阿素洛等，发起种种坚固大愿：我既自度生死大海，亦当精勤度未度者。我既自解生死系缚，亦当精勤解未解者。我于种种生死怖畏既自安隐，亦当精勤安未安者。我既自证究竟涅槃，亦当精勤令未证者，皆同证得。

《华严经》也说：此菩萨摩诃萨复作是念：一切众生，造作无量诸不善

业；因是业故，受无量苦，不见如来，不闻正法，不识净僧；就是不能够遇见三宝，这些众生，此诸众生，具有无量大恶罪业，应受无量无边楚毒。我当于彼三恶道中，悉代受苦，令得解脱。我当代受无量苦恼，不以苦故，其心退转，死怖懈怠，舍离众生。

四、《大般若经》

这是两段经文。这两段里面，《大般若经》这段，比较偏向于度出世部分，讲的比较抽象一点。不过可以看到经中文字，要拔众生出生死作用，《大般若经》这段。

《大般若经》这边看到：①度生死大海，②自解开生死系缚，③于种种生死怖畏安隐，④自证究竟涅槃。这几句话，都是已经超越生死轮回的概念。所以《大般若经》这边是往出世间安乐这边走，要给众生出世间解脱生死、涅槃安乐。

五、《华严经》：代众生受三恶道苦

《华严经》这段是什么主题、义涵？是比较偏向于入三恶道拔济众生之苦，代众生受三恶道苦。所以利益一切，代受一切苦。这两段刚好符合这两个精神，利益有世间的利益，有出世间的利益。

而《华严经》是讲，因为众生不见三宝，没有懂得善恶，所以造种种恶业。讲到什么？三恶道苦，三恶道中悉代受苦。

《华严经》、《大般若经》这两段，一个是让众生从三恶道出离，免三恶道苦到人天道；一个是从人天道，或者是三恶道中间，出离生死六道轮回。这都是菩萨所应行事，刚刚好这两段从：

①人天出六道轮回；

②三恶道到人天道。

这两个世间跟出世间角度，来诠释刚刚好。这都是菩萨应行当行之事，就是这边所说：誓愿利益一切众生，代一切众生受苦，精神在这个地方。

六、具何力者能行难行之事

最后一个结语就是，悲愿济度有情恶业诸苦，乃至三恶道苦，此须具难行能行、难忍能忍之力，何谓难行难忍耶？就是要有难行难忍之行。

在这边，把这个问题实际、实行面跟各位讲一下。中国人常常讲说：你还帮人家，你都「泥菩萨过江，自身难保」了！为什么泥菩萨过江？以前不知道，只知道这句话。就是我们做陶瓷，如果放在火里面去，一千度、两干度一烧，变成陶、变成瓷，放在水里面就没有关系。你放百年、千年都没关系。如果还没有烧之前就是泥菩萨，一个泥的土坯，泥的瓶子、泥的锅、泥的碗、泥的盘子，放在水里面，几个钟头以后就变成泥浆了，就泥菩萨过江，一滩烂泥浆了。

你一个泥菩萨要过长江过大海，放在水里面去，就化掉了。这什么意思？就是发大悲心要度人，也得要量力而为，是不是？讲这句话就是量力而为，你自己没有几分功德，能够救得了人吗？那你说如果觉得这样子，我们都是苦恼凡夫还要发心吗？我们还要发悲愿吗？这就是变成一个难题。

七、大心菩萨方具难行之事

大家要知道，在这边也有讲到，这种难行之事，舍头目脑髓之事，像经上讲的舍头目脑髓之事：把自己孩子送给别人、仇敌，把自己王位送给仇敌，这种不是常人能够做之事！都是大心菩萨，有大威德力菩萨，才能够有这个心量来做。

八、行善利他从微小始

还有一个：你没有福报，你怎么舍？舍不掉！

所以讲菩萨行时候，是慢慢做的，就是从小开始做。比如说这个人一毛不拔，你叫他先拔一毛，先跟他讲好处，你捐十块钱、一百块钱，你能够得到多么大利益。他有点心动，那就捐十块钱；捐了十块钱，他的心就慢慢开始开了，叫他再捐一百，再捐一千，再捐一万、十万、百万、千万，就慢慢捐起来。要他慢慢去进行，可是要有一个方向，要有一个可行步骤，一个崇高理想，就是所说菩萨行。然后慢慢去做，串习去做，不断去练习，然后就会做。

九、须串习而成

后面在《大悲心起》会讲到，对这样菩萨大悲心、大悲愿，怎样从一个凡夫心量，慢慢一点一点串习着。一直不断锻炼，从浅入深，从小到大，一直不断反复熏习、串习，慢慢开展成一个真正能够不迟疑、不犹豫、不后悔，难行难忍菩萨。。

捌、总说「难行难忍」(难行之二)

一、「施、戒、忍」三者一体

再来看，(二) 总说难行难忍。

菩萨发愿度生行施、戒、忍而利益。施、戒、忍三者一体。其实施、戒、忍三法是一个东西，为什么三个是一个？

1.施者：己所爱重，施于有情，由爱己故难舍，舍时生苦。

2.戒者：悲心所持，不瞋害有情，即无畏大施，也是忍辱。此以三聚戒中摄生为体。

3.忍者：众生有苦，欲免他苦，而起自苦，由悲故安忍。

就是要让有情不苦，为了要免除他的苦，拔济他的苦，就必须你自己受苦。由悲心故，所以能够安忍己苦，能拔济众生之苦。跟施一样，因为你要舍掉自己安乐，自己受苦。施舍安乐，令众生得到安乐，那你自己受苦，这就跟忍结合起来了。你因为在施、在忍时，众生对你有所侵犯，可是能够安忍，不去还报，起悲心，这就是持戒。所以施、戒、忍三个是一体。

二、「戒」摄于「施、忍」二法中

戒摄于施忍中，戒是摄在施跟忍中间，所以难行为施，难忍为忍。这就讲到戒其实含摄在施跟忍当中：要去利益众生这是「施」；利益众生让自己受苦，能够忍下来，这就是「忍」。

三、「施、忍」时长、境广无边

由行施、戒、忍于：

(1) 对很多无量无边众生。

(2) 对自己重爱资财、眷属、身命施予。因为布施会损害到自身财富，乃至王位、国家、国土、眷属、妻子儿女、头目脑髓，皆会受到损害，而且是

(3) 多劫多世，在很长时间，很多投生地方，多生累劫历无尽辛苦，此难行复难忍也。难行难忍，不是一天两天，一生两生的事情，多劫、多世界，无量投胎皆如此。

四、割截杀害，不生瞋恼

什么难行？就是众生逼凌菩萨，多索、强取财物、田宅、重宝、国土、王位、子女、妻子、眷属，乃至割截杀害，手、足、眼、耳、头、脑、身命，菩萨以悲愿故，施心供给，安忍无悔。这不容易，不是一般菩萨。

所以《金刚经》有一段里面，我于歌利王割截身体，那是什么菩萨知道吗？「顺忍菩萨」！已经到达将要登地菩萨，才能够做到《金刚经》，于歌利王，割截身体不生瞋恨心。

所以大家知道，不是随随便便一个初发心凡夫，可以做到那样程度。所以说：(1)悲心施时，忍苦而施；(2)强取、逼害忍不反报，悲心供养，安忍而施。就是这个意思。这是难行难忍意涵。

玖、悲愿忍施归于教化（难行之三）

一、悲愿忍施为成菩提

(三) 悲愿忍施，归于教化。施的最后，在这边讲过了，利济有情，摄持教化，重点是要教化，终无退屈。菩萨以财施、无畏施于有情，润沃身心，摄其心志，归于教化；终以法施令有情发菩提心，入于三乘渐成菩提。菩萨随逐有情世世不舍，令人菩提。

二、三施终成法施

这里有三种施。一个是财施，一个是无畏施。润沃身心，就是用财来养有情身；用无畏施来润他心。

然后，因为有对众生以财施、无畏施，众生就愿意跟我们结善缘，愿意受摄持。于是摄其心志，归于教化，终以法施，最后以佛法来教化施给有情，令有情发菩提心，最后入于三乘，皆成菩提。

三、菩萨随逐有情而利益

大悲心菩萨是怎么利益众生？随逐有情，跟着有情，有情投胎到哪里，大悲心菩萨就跟着投胎到哪里。不得了，众生这么多，菩萨怎么去跟他投胎！真的不得了，太厉害了。世世不舍，令人菩提。

《大乘庄严经论》云：菩萨利生方便，难行业能行，应形无量劫者：菩萨于六道有情恶业、邪见者，摄受彼故，难行难忍。怎么难行难忍？菩萨于彼极生大苦，欲令彼转心故变种种形，无量世界、无量劫数久受勤苦，作种种难行业，谓菩萨为拔彼故，虽复处处久受勤苦，三业自性终无退屈。

这边讲跟前面一样，就是菩萨为了度一个有情，度一个，就生生世世跟着他一起投胎，然后种种方便来教化他，令他修学佛法。这真不是一般人。

拾、难行苦行之契入

一、难可逾越之行

不过有一点，跟各位讲我读这些、写这些心里面心路历程，跟各位讲一下心路历程。想说：这怎么做？真是没有办法做！好像是一个大海，怎么游泳过大海？没有办法过！无边无际大海，怎么过？这么难的事情。

二、发心后，福报增长

这是一个非常艰困事情，可是要往前走，要朝着这方面去实践！唯一让我感觉可以实行一个思维，告诉各位：当一个初发心菩萨，在往这方面做，发了这个心以后，发心菩萨福报、善根就开始增长。

三、福报足够，大事不难

比如说，有一个偏远，比如说东南亚国家，像菲律宾、老挝(寮国)，还有柬埔寨、孟加拉国，或者印度贫民窟，或者是非洲，这些很穷地方。那个地方要盖一个小学，要多少？要人民币两千万、一千万，台币两、三亿。你去盖？一般人可不可能？不可能。可是马云去盖，可不可以？台湾的郭台铭去盖，可不可以？不要说盖一间，盖十间、一百间也可以。

你说人民币两千万，马云拿二十亿，就可以盖一百间了。对他而言，不就是「好！」一句话就好了，一个字就好了。一般人「对不起！」实在想都不敢想。

举这个例子就是，如果有大福德，平常人觉得没有办法，「你找别人好了，对不起！」，只能对不起。在有大福德者而言，不过只是一句话，根本不辛苦。

四、悲果大福

所以大家要知道，为什么在上节课有讲过，大悲心果报是什么？大家记得吗？大悲心果报有两个，就在大悲心起这段里，讲到大悲心起历程六个：①起悲、②悲愿、③悲行、④悲障、⑤深悲，后面最后第六个是⑥悲果。

大悲心有十五个阶段，有六大项。第六项「悲果」，悲果有两个：一个世间的果报；一个出世间果报。世间果报就是转轮圣王跟天王；出世间果报就是法身菩萨跟成佛。不要说到法身菩萨了，就是转轮圣王或者天王也不得了。

五、大福慧力可利生

那个比你说什么比尔盖兹、巴菲特、马云这些大富豪，不用讲了。一百个马云，一千个比尔盖兹，也比不上一个转轮圣王，一千个、一万个都比不上！你有这么大的福报，可不可以利益无穷无尽众生？可以嘛！而且大家要记住，可以生生世世做转轮圣王、天王，来教化有情众生，哪有什么苦？当然要有这种果报，那是果报！因中是必须要一直不断行大悲心。

六、悲心、福德相互增上

所以讲这个话的意思就是，看起来是难行难忍，难行之行、难忍之忍，一般人没有办法实践，好像是泥菩萨过江，自身都做不了，怎么去帮别人！所以跟各位讲一个出路就是：不要怕，你只要一直不断，按照这样一个悲心、悲愿去实践，难行难忍去做，你的福报、智慧、功德，一直不断增加以后，做起来就不觉得困难、辛苦。

我们这节课讲到这个地方。

014 《成佛大道》第二章前言 3

科判

壹、大悲心与地前，二者「施、戒、忍」一体

一、第四大段主题

二、大悲心之施戒忍与地前施戒忍一体表

三、菩萨道架构--三地五菩提

四、为什么只讲闻、思、修，却没讲施、戒、忍？

五、有无「大悲心」差别

六、地前与大悲心「施、戒、忍」一体

貳、大悲心「施、戒、忍」与地前「施、戒、忍」关系

一、大悲心与地前「施、戒、忍」先后一体

二、「菩萨行」须以大悲心为体

三、以具大悲心故，与人天「施、戒、忍」不同

四、前后二种「施、戒、忍」合成一体

叁、第一段引文（二条）—施、戒、忍为人天善因

一、《大智度论》之一

二、《大智度论》之二

肆、第二段引文（二条）—定慧资粮

一、《大智度论》之三—进定慧资粮

二、八正道资粮

三、何以正信布施近「八正道」？

四、具「戒、定、慧」三学

伍、第三段引文（四条）—「六度」分福与慧

一、《诸经要集》

二、《大智度论》

三、《大般若经》

四、《大智度论》(下分四小点)

五、如何理解「远道」与「近道」？

一、从整体佛法观之「远道」与「近道」

二、如禅宗「顿渐」只谈定慧

三、「菩萨道」主在度众生

四、《金刚经》云「无度生之事」

五、「道次第」依人天、发心地前次第而论

六、「近道」或禅宗定慧超越

七、正确理解「远道」、「近道」

六、第五大段「第二章〈三慧〉与三章〈般若浅深〉」

一、问：般若浅深与「闻、思、修」三慧差别为何？

二、〈二章〉如何入，〈三章〉所入为何

三、「小学学习喻」

四、「参观故宫喻」

五、〈三章〉「所证得空性」

六、闻思禅定为基

七、五度如盲，般若为导

一、五度与般若为主、辅关系

二、《弥勒菩萨所问经论》—禅定不能断烦恼

三、《大智度论》—般若证法身

四、引文

五、五度助道作用为何？

六、般若为断道

七、世、出世六度在有无般若

壹、大悲心与地前，二者「施、戒、忍」一体

一、第四大段主题

请各位看《成佛大道》第二章，地前方便道前言。前言分成五大段，前面三大段讲过了。前面第三大段，讲到《大悲心起》施、戒、忍是什么。讲到《大悲心起》施、戒、忍，就是讲地前菩萨道施、戒、忍，二者是一个，是一体的。

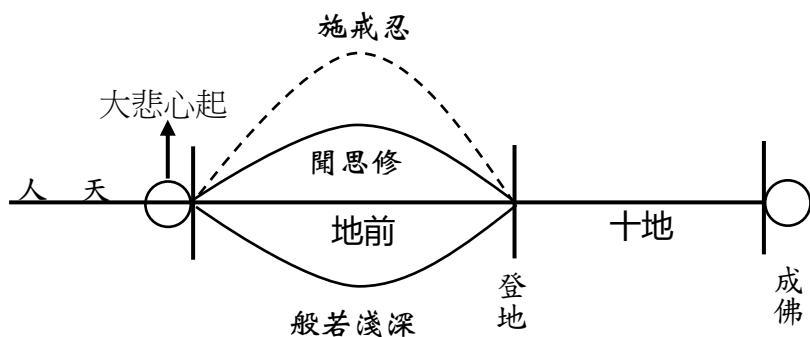
来看第四段，这一段用问答方式来表现说明：

何以分《大悲心起》和《生天见佛》施、戒、忍，而后本篇才说闻思修般若？

下面回答分了两段。第一段回答分成三个回答；另外第二段谈到，六度分施戒忍与菩提分--禅慧的不同。先简单画个图给各位看一下。

二、大悲心之施戒忍与地前施戒忍一体表

大悲心之施戒忍與地前施戒忍一體表



三、菩萨道架构--三地五菩提

整个菩萨道架构叫做三地，地前、登地、十地。三地分成五菩提，就是大悲心起加上成佛还有三地，就是五菩提。这是整个菩萨道架构--三地五菩提。三地五菩提都用般若道、方便道来摄取。地前、登地、十地都有二道：方便道就是六度；般若道就是二谛，浅深般若。

四、为什么只讲闻、思、修，却没讲施、戒、忍？

现在所要谈问题：方便道，就是六度。六度，按照现在第二章，应该讲六度。

第三章讲浅深般若，地前，第三章论明般若，没有问题。可是第二章里面，为什么只有讲闻思修，却没有讲施、戒、忍？此问题前节已经讲过了，因为施、戒、忍，是在《大悲心起》里面，已经讲过。这个表这样看很清楚。

五、有无「大悲心」差别

除了《大悲心起》，人天道也有施、戒、忍差别。前面已经讲过了，人天施、戒、忍跟大悲心起施、戒、忍，还是不一样。总说就是人天的施、戒、忍没有大悲心，《大悲心起》是有大悲心之施、戒、忍，是不一样的。具体《大悲心起》的施、戒、忍，上次有稍微提过。

六、地前与大悲心「施、戒、忍」一体

现在要谈就是，重点是地前施、戒、忍，跟大悲心起施、戒、忍什么关系？其实这边画个虚线有没有看到？这边有个虚线。也就是这边（大悲心）施、戒、忍，就是大悲心起的施、戒、忍。而大悲心起讲的施、戒、忍，就是这边地前讲的施、戒、忍，是一个东西。

所以这一段解释，看这一段的标题：大悲心起施、戒、忍，与地前施、戒、忍是一个东西，一体，标题讲这个。所以整个这一大段讲的就是这个问题。

貳、大悲心「施、戒、忍」与地前「施、戒、忍」关系

看里面说明，问：何以分《大悲心起》和《生天见佛》施、戒、忍，而后本篇方闻思修般若？

一、大悲心与地前「施、戒、忍」先后一体

回答说：六度自具福慧。

第一个先要知道就是，在佛讲六度里面，分成了福就是施、戒、忍，慧就是进禅慧，精进、禅定、智慧。

第二说：《大悲心起》施、戒、忍，还有四摄，就是地前菩萨所行福分里面施、戒、忍，以大悲心从利他边显故，文义归于大悲心。

也就是前面大悲心起施、戒、忍，就是地前菩萨施、戒、忍，是一个。因为大悲心从利他边，悲心就是为了利益众生，所以把这个内容放在大悲心里面

来谈。其实大悲心里面所讲施、戒、忍，和地前所讲，前后是一体，是一个东西。

第三，《大悲心起》所明施、戒、忍，即是地前方便道，其实一个，就是地前菩萨道。可说将《大悲心起》与《成佛大道》做一体结合。其实这一段前面说是一体，可以说就是把大悲心这个菩萨道阶段修行，和地前菩萨道修行，这两个，五菩提有没有？把二者合成一个前后关联。就是两个施、戒、忍是合在一块、一起，或者前后合并成一个。虽然是前后，可是合并成一个。所以说将《大悲心起》与《成佛大道》做一体结合，把两个前后菩萨道做一个整体的结合。

二、「菩萨行」须以大悲心为体

或者从另外一个角度说，就是将地前方便道之施、戒、忍，置于大悲心中，欲明菩萨所行施、戒、忍须以大悲为体。就是今天把地前菩萨道，放在大悲心起里面。

刚刚讲就是，因为说明了大悲心起和地前菩萨这两个阶段，是前后串连在一起的，这是第一个说法。这是第三回答第一个说法。

三、以具大悲心故，与人天「施、戒、忍」不同

第二个说法，也可以说，虽然你是地前菩萨道施、戒、忍，可是施、戒、忍含有大悲心施、戒、忍，才叫做地前菩萨施、戒、忍。和人天道施、戒、忍不一样，因为含有大悲心施、戒、忍，以大悲为体。

四、前后二种「施、戒、忍」合成一体

这三段话，主要在说明，《大悲心起》施、戒、忍，和地前菩萨施、戒、忍，是一个东西。说明过以后，定位两个阶段性菩萨行，就是：大悲心，发菩提心、发大悲心菩萨行，和地前菩萨行，两个前后一体。而且是把二种施、戒、忍合起来，贯穿看待，这样一个思维。

叁、第一段引文（二条）一施、戒、忍为人天善因

下面是地前有施、戒、忍跟精进、禅定、般若，这两个部分。再根据经论来看，把施、戒、忍跟精进、禅定、般若分开，这是很客观存在的一个事实。

看经论怎么说六度分福、慧这两个部分。

请各位看。有三段引文，总共有八条。

一、《大智度论》之一

第一条施戒为世间福德行，招感人天善果。

这是讲到，如果没有大悲心，施、戒、忍招感就是人天善果。近为人天善果，远为菩萨资粮，因为整个人天也是菩萨行基台。看这一段。

《大智度论》说：念上诸天皆是布施、持戒果报，此诸天以福德因缘故生彼。

二、《大智度论》之二

第二条也是《大智度论》讲的：净施就是清净布施，发好心，简单讲就是好心、善心布施，是趣涅槃道之资粮，是故言为道故施，若未得涅槃时施，是人天报乐之因。

之前跟各位讲过了，菩萨道以人天善果为平台、基础，从这段话就可以看清楚。

所以《大智度论》说：净施是趣涅槃道之资粮，就是以善心布施，其实这个善心就是涅槃道资粮。当然如果有回向心，把布施回向给成佛，那更是涅槃资粮。所以为道故施，为道故施就是有一种回向的心。

在还没有得到涅槃，还没有进入涅槃，布施所得果报，是人天报乐之因。虽然布施还没有使你进入涅槃，可是却是得到人天安乐果报之因。所以可以看到，布施、持戒、忍辱，施含摄了持戒、忍辱，施、戒、忍近为人天乐果，人天乐因，远为菩提资粮。这是第一大段。

肆、第二段引文（二条）一定慧资粮

第二大段也有两条引文，「前三福德行为定慧的资粮」。这边讲得更细微，说明施、戒、忍是后面精进、禅定、般若前因、前导。

一、《大智度论》之三——进定慧资粮

来看《大智度论》讲说：当布施时，诸烦恼薄故，能助涅槃。

就是当在布施时候，那种施舍的心，那种利益有情的心，那种不恼害有情的心，那种见众生欢乐随喜的心。这种施心，带来了很多消除烦恼力量，所以诸烦恼薄故。当发起布施心时，烦恼自然会微薄。一直能够以布施、持戒、忍辱行，所以烦恼就渐渐转薄，这就是随顺涅槃力量，这叫能助涅槃。

二、八正道资粮

下面一段《大智度论》，更把所谓布施，不但薄烦恼，讲布施时，你身心更趋于八正道，八正道就是圣道，就更趋向于修道定慧力量。

看这边说：布施时心生相似八正道，就是在布施时，身心就会转变成为八正道力量。很近乎于--相似，就是近乎于八正道，为什么？

三、何以正信布施近「八正道」？

信布施果故得正见，因为布施，是深信布施能够得到善法，能够助成、随顺涅槃寂静安乐，所以这是正见。

正见中思惟不乱故得正思惟，就是布施的时候，这种信心坚定，叫做正思惟。

清净说故得正语，因为布施时候，心很安定，就讲正确思惟的言语，叫做正语。

净身行故得正业，你在布施的时候，是清净安乐的身口业，所以得正业。

不求报故得正命，布施就是希望众生得到安乐，所以得到正命。

慤心施故得正方便，很乐意布施，得正方便。

念施不废故得正念，不断的施，就得到正念。

心住不散故得正定，安住在布施中间，常布施，所以得到正定。

如是等相似三十七品善法，心中生，所以在布施的时候，三十七种圣道善法，就在心里面生起来了。

四、具「戒、定、慧」三学

举了《大智度论》这两段话，

第一段，从烦恼薄故，就是能够消除烦恼，能够帮助涅槃道。

第二段，生起了八正道：正见、正思惟，这是属于「智慧」的部分；正念、正定属于「定」的部分；正语、正业、正命是属于「戒」的部分。所以就具足了「戒、定、慧」善法，八正道就是「戒、定、慧」。所以可以看出来，在行施、戒、忍时，就是成就了定、慧资粮。

伍、第三段引文（四条）--「六度」分福与慧

看第三，六度分福慧与定慧。定慧有时候又叫做菩提分法，像前面一段引文「八正道」，八正道就是三十七菩提分法，就是属于定慧的部分。

一、《诸经要集》

来看这一段有四条引文。

第一条是《大乘修行菩萨行门诸经要集》，本经是一个把很多经典重要片段，结合起来的一本集子。可能很多经典都没有翻译过来，所以具体是哪一部经典，有时候可能讲不清楚。

佛告观世音菩萨言：善男子！二因缘故：一者、饶益诸众生故；二者、对治诸烦恼故。观世音！当知是六学中，

前三种饶益众生：布施、持戒、忍辱；

后三种对治一切烦恼因：精进、禅定、智慧。

这一段引用哪一部经，没有讲。本经是一个集子，像我们说的《唐诗三百首》或者是《古文观止》一样，是一个会集，各家经典集子，是把各各经典里面重要片段，收录起来讲修行。

这一段经文就是：佛告观世音说，六度分成两个部分：

第一个是利益众生的力量，叫做施、戒、忍。

第二是六度中后三种，是对治、降伏烦恼力量，是精进、禅定、智慧。

其实很简单，就是这个意思。

讲到降伏烦恼，中国祖师有一句很精要的话，叫做「定缚慧杀」。大家要记住这一句话，精要原则。缚跟杀什么概念？这两个不同的概念：

「缚」就是把它抓起来，绑起来，关起来，叫做缚。烦恼像贼一样，他把

烦恼当做贼来比喻，就是你把贼抓起来，关起来，绑起来，就不能干坏事了。可是有一天他还是跑出来，你把它放了，烦恼跑出来怎么办？还是有能力会干坏事。

所以「杀」掉就没事了！禅定只能够把烦恼抓起来，绑起来，关起来，还不能够杀掉，只有智慧才能够把烦恼杀掉。

所以在降伏烦恼时，大家注意到，很多人其实是禅定力量，把烦恼贼、把烦恼暂时降伏，可是却以为自己开悟了。这是不同的，要用智慧。所以「定缚慧杀」是很清楚的概念。

说这个人好像没有烦恼，其实未必是真正智慧，可能只是禅定而已，不是真正智慧，表现出烦恼淡薄的样子。

这是借着对治烦恼因说法，把定慧对治烦恼差别跟各位提一下。

二、《大智度论》

第二段引文说：

譬如有人初发阿耨多罗三藐三菩提意，就是初发菩提心。欲度脱一切众生，老病死等身心诸苦，作大誓庄严。功德、慧明二事因缘故，所愿皆满。是二事有六分修行，名为六波罗蜜。布施、持戒、忍辱是功德分；精进、禅定、智慧是慧明分。

就是有人发心，发菩提心要度一切众生苦，发大誓愿，怎么样能够圆满这个事情？就是要六度。为什么？因为前三度是功德，后三度是智慧，还是一样，分成福、慧。以施、戒、忍，进、禅、慧，福、慧这两个部分，所有利生的誓愿得以圆满。

三、《大般若经》

第三段《大般若经》：如善御者驾驭马车，令避险路行于正道，随本意欲能往所至。甚深般若波罗蜜多亦复如是，善御一切波罗蜜多，及余一切菩提分法，令避生死涅槃险路，行于自利利他正道，至本所求一切智智。

这一段讲什么？是赞叹般若，赞叹般若意思。说一个会驾马车、善于驾车之人，(驷马就是好几匹马，比如两匹、四匹、六匹、八匹马的马车)，能够在远路上面，在很遥远旅程上，都走在坦途正途上面，能够随他心里所想到达目

的地。虽然路很远、很险恶，可是能够满他的愿，能够到达，顺利到达所要到的路。

修行波罗蜜多也是，甚深般若波罗蜜多就好像善驾马车，驾车技术很高明马车夫一样。驾什么马车？一切波罗蜜多，及余一切菩提分法。

这跟施、戒、忍，进、禅、慧，有什么关系？波罗蜜多就是指施、戒、忍；菩提分法，就是指禅、慧这两个部分。令避生死涅槃险路，行于自利利他正道。所以甚深般若，能够导引、驾驶着、运转着六度波罗蜜里的福--施、戒、忍，跟慧--禅定、般若，这些六度。能够离开生死涅槃险路，而行于自利利他菩萨正道，最后终达佛智。一切智智就是佛智。

所以在这一段话里面，也容易看到，虽然是赞叹般若，可是还是把六度，分成了波罗蜜多和菩提分法，这两个部分，也是福、慧二分。

四、《大智度论》(下分四小点)

(一) 有远道、近道之说

下面《大智度论》也是这样讲：此中佛说：远道，所谓六波罗蜜菩萨道也；近道，所谓三十七品菩提道也。

所以刚刚在第二大段「前三福德行为定慧资粮」，里面就讲过，三十七品是菩提分，属于戒定慧的部分。

(二) 远道

我们看：六波罗蜜中布施、持戒等杂，故远，各位看到，所谓波罗蜜，就是指施、戒、忍，因为是从世间利生边讲，所以杂于世间，就是很多体性相用，是属于世间法部分。所以行走在菩萨成佛路上，走的是远道，绕远路的。

(三) 近道

三十七品但有禅定、智慧，所以是近道，三十七品成分，是四念住、四正勤，五根、五力、七菩提分、八正道分。大家注意到，本质就是属于定、慧部分，只有定、慧部分，没有布施、持戒、忍辱这些世间利生部分。

(四) 以世间施戒忍杂故远

所以修行禅定、智慧，是属于近道；六波罗蜜有世间、出世间，故远、杂。就是在行六波罗蜜，行布施、持戒、忍辱的时候，六波罗蜜指的就是施、戒、忍，是从世间有情利益的角度，所以是杂于世间的。也有出世间，可是也有世间，所以就杂、远道。三十七品、三解脱门--空、无相、无住，乃至大慈大悲，是智慧分，近道。

陆、如何理解「远道」与「近道」？

一、从整体佛法观之「远道」与「近道」

远道和近道的观点，大家要注意，这个问题可能一般人看过以后，就看过去了，不就是讲施、戒、忍是远吗？禅定、智慧是近吗？不就是讲这个吗？文字的义涵，简单这样讲可以。可是如果把远道和近道，放在整个佛法体系里面来看，就会觉得这个问题不是那么简单。

二、如禅宗「顿渐」只谈定慧

比如说在禅宗里，有所谓顿渐问题。禅宗祖师就是言下顿悟，直指人心，见性成佛，是顿。

也有渐修，所谓「身是菩提树，心为明镜台，时时勤拂拭。」六祖就告诉你，「菩提本无树，明镜亦非台」，连身心都没有，讲什么树？讲什么台？

到了后代，南宋以后，就依从渐修的立场，从渐修而顿悟。六祖那时候可以说是顿证、顿悟，到南宋以后是渐修而顿悟，先努力苦心参禅十年、二十年以后，有一天开悟了，顿证了。这个部分各位看，只谈定慧。

三、「菩萨道」主在度众生

在这边所讲六度波罗蜜里面，在《般若经》讲菩萨道里面，就是大量谈到度众生问题。所以地前的菩萨要舍头目脑髓，就是我们讲的大悲心的力量，舍头目脑髓，舍国王位，舍妻子、儿女，种种难行能行，难忍能忍菩萨利生的力量。到畜生道去度众生，到饿鬼道去度众生，到地狱道去度众生。

乃至于登地菩萨能够三轮体空；十地菩萨能够以大神通，庄严国土，十方普现色身，随一切有情需要，而化身前往度化。

不管是地前菩萨的难行能行舍身，乃至于十地菩萨化身，都标示着菩萨道

六度利生的作用。

各位注意，这边讲的，比较偏向于地前行，就是在世间以父母娘胎色身，以肉身度生，所以要无量劫的，在生死轮回中间度众生。所以这边说是远道。

四、《金刚经》云「无度生之事」

《金刚经》也讲说：菩萨虽度一切众生，而实无众生可度者，若菩萨说有菩萨度众生，是不名菩萨。事实上众生本无，到后面，真正就是无能度菩萨，无所度有情，没有度生之事。这就是甚深般若，表现出来定慧作用。

五、「道次第」依人天、发心地前次第而论

讲这些就是告诉各位，在看待《般若道次第》时候，是很规矩、是很有系统、很完整的，把大悲心，大悲心前面人天修行具体内涵，乃至于地前菩萨修行六度施、戒、忍，还有闻思修智慧，以及所证得、所成就的十八空内涵，都讲很清楚。

六、「近道」或禅宗定慧超越

事实上面，如果按照这边所说近道，或者所谓禅宗所讲顿修，是可以超越的、跳跃的。至于怎么跳跃、超越？其实经典里面讲的不是很清楚，禅宗讲的也不是很明白，可是有这个意涵存在。具体怎么顿和渐之间关系，没有分析彼此关系弄得很清楚，可是有这样一个说法，有这样一个道理存在。

七、正确理解「远道」、「近道」

所以从近道和远道思想，可以这样去看待：六度利生之行是一个基础，就像说人天道是行菩萨道一个平台、基础一样的，六度行菩萨道利生，也是一个基础。而真正圆满菩萨行是般若智慧，是禅定和般若智慧。保持这样思维，来看待整个《般若道次第》，会更清楚其义涵，也更能够理解《大智度论》龙树菩萨这边所说近道、远道说法。

这个部分就是谈到近道、远道，近道、远道背后所折射部分，就是：近道是定慧，远道是施、戒、忍，这两个概念。

柒、第五大段「第二章〈三慧〉与三章〈般若浅深〉」

一、问：般若浅深与「闻、思、修」三慧差别为何？

刚刚讲完了第四大段，看第五大段：二章三慧与三章般若浅深。现在看第二章地前方便道，内容是闻思修三慧。第三章是般若浅深，两章都讲般若智慧的部分。既然都是般若智慧，这两个都讲般若智慧，讲的有什么不一样？为什么分两章讲？主题谈这个问题。

问：第二章地前方便道闻思修三慧「道相」，和第三章般若浅深「道体」，都明般若则此章与第三章差别何在？

二、〈二章〉如何入，〈三章〉所入为何

回答说：第二章从外学修相明菩提分，从怎么进入般若部分说。

第三章，讲浅深般若，明地前菩萨所证得般若浅深，从所入者何讲。

三、「小学学习喻」

讲个比喻，比如：小朋友去上小学，就告诉要从一年级开始读，上什么课？你要上算数科、上国语科、上社会科、上自然科，然后早上还去升旗，下午干什么的。

三慧就是讲修学般若外相，讲怎么去操作、听闻、思惟佛法，去修禅定、智慧，讲具体操作这个部分。

般若浅深就是，你学国语文是什么，算数是什么，英文是什么，社会科是什么。讲你上课具体内容是什么。这是两个部分。

四、「参观故宫喻」

再打一个比喻，比如：今天去参观一个文化区，比如去参观故宫或者颐和园。第二章闻思修就告诉你：你去故宫从哪里路进去；要去买票；买票以后你要从东门走、从南门走，从哪里走，走到哪里；那里面，走到这边有什么殿、有什么殿；从哪一个门出去。就告诉你整个流程。

第三章般若浅深，就具体告诉你：整个故宫，进到里面，看到殿是什么，一重一重的殿，具体内容；里面什么摆设。比较更细致，真实内容是什么。

所以这两个还是有不太相同部分：(第二章)修智慧，就讲法门，讲前行的

部分。

五、〈三章〉「所证得空性」

所证得，心性中所证得空性是什么？这是第三章般若浅深部分。

所以第三章讲的是十八空，讲到内空、外空、内外空，讲到你修，比如说观根尘，析离根尘之后，所证得根尘的空；或者你修声闻、缘觉所证人空等等。证得空性是什么样空？深空、小空，所证得的空性是什么。这是第三章浅深般若。

六、闻思禅定为基

第二章刚刚讲说：你怎么样听闻佛法；怎么样去思惟佛法；然后怎么样去修禅定；然后禅定转入智慧，禅定跟智慧关系。谈这个部分。

两个部分还是有不一样：

一个是操作法门，修行禅定跟进入般若部分。

一个是你所证得般若智慧是什么。

捌、五度如盲，般若为导

一、五度与般若为主、辅关系

前言讲完，进行到第二章第一节。第一节主题讲的，就是「五度如盲，般若为导」。先把课本文字念一下：

前将六波罗蜜分成福慧二法，福慧可视为理、事，也可分成空、有。我们在前言部分，把六度分成福、慧两个部分，也引了很多引文来解释。

地前解行地菩萨修行，以般若为主体，五事助之，这边就提出主跟辅差别。助就是辅助意思，主、辅关系，这是第一个把般若跟前五度关系，做了一个主辅分别。

二、《弥勒菩萨所问经论》一禅定不能断烦恼

如《弥勒菩萨所问经论》说：

般若波罗蜜能断烦恼，五波罗蜜能集福德资粮。刚刚也跟各位讲过，就是

前面施、戒、忍，是福德利益有情，饶益有情部分。定慧是定缚慧杀。所以真正能够断烦恼，杀烦恼是般若。所以这边禅定就不谈，因为禅定不能够杀烦恼，不能够断除烦恼，只能够系缚烦恼。

三、《大智度论》一般若证法身

《大智度论》也说：五波罗蜜为助波罗蜜法。故知要登初地，还以般若道见空性断烦恼，破无明为主体。这里面有一个很重要问题，就是地前菩萨道，在修地前菩萨道有一个奔头，就是他有一个目标，目标就是要见中道空性。见法身、证得法身，这是地前菩萨道终极目标，一个未来趋向。

所以《大智度论》就很直接的讲到，修行地前最后要达到目的，就是登初地，证法身。登初地，证法身主要力量是般若，因为般若才能断无明。

四、引文

来看《弥勒菩萨所问经论》的说法：

如是般若波罗蜜知一切诸法，无体真实际，以般若波罗蜜知断道行，五波罗蜜知方便功德道。

《大智度论》说：

五波罗蜜为助般若波罗蜜法，助法中檀波罗蜜为首。

所以这边也提出了，就是真正能够知道一切，真实证得一切法性中道，见法身是以般若为主。其它布施、持戒、忍辱、精进、禅定，五波罗蜜多，是辅助般若，成就登地力量。

五、五度助道作用为何？

这是在第一节前言里面，提出一个很重要观点，就是主辅观念，主就是般若，为什么？因为你要证得初地，要以般若为主要力量。

现今所要讨论，地前福分之五波罗蜜，做为助道作用何在？地前菩萨行由六波罗蜜圆满中，做为助道五波罗蜜，与断道般若之关系为何？

六、般若为断道

要讨论就是断道，就是主要断烦恼，破无明证法身之般若，和做为辅助五波罗蜜，二者关系，这一节主要谈这个问题。

下面这一节分成五大段来谈，试以五点，五段说明：

壹、说福因缘；貳、人天世福；叁、校量功德；肆、五度如盲；伍、与般若合。

七、世、出世六度在有无般若

总而言之这边讲到，前面说福因缘跟人天世福，主要是人天世福讲就是，六度有世间六度跟出世间六度。如果没有般若，我们所行所有的六度行，都是人天善法的因，只能够得到人天善法果报，不能够真正成就菩萨趋向登地这条路。

今天的《成佛大道》，先把第二章第一节，前面这一段话来跟各位介绍。下一节课再继续。

015 《成佛大道》第二章第一节五度如盲，般若为导 1

科判

壹、「说福因缘」

一、第一节五段大义明「世间六度」

二、世间有亦智慧

三、世福与般若关系

四、「说福因缘」

五、「说福因缘」大意四义

六、「般若初门」(一义)

七、「助成般若」(二义)

八、「教化方便」(三义)

九、「五度为因」(四义)

貳、「五度」辅助菩萨道

一、何以言「五度辅助般若」？

二、《大智度论》四义之一

三、《大智度论》原文

四、《大智度论》四义之二

五、原文

六、《大智度论》之三

七、原文

八、无般若之「五度」何以佛教人修学？

九、《大智度論》之四

十、原文

十一、小結：世間六度為菩薩道基

參、「人天世福」

一、「說福因緣」重在向上提升般若

二、「人天世福」強調福終銷盡

三、五段文義

四、依舊輪回

五、「說福因緣」與「人天世福」的思路不同

六、「五度」果報為人天世福

肆、「人天世福」經證

一、《大智度論》之一

二、《大智度論》之二

三、《大智度論》之三

四、《大般若經》

五、《楞伽經》

六、「人天世福」與「說福因緣」對比

七、二種根性有情

八、學般若少，修福者眾

九、持戒、布施多，打七、聽經少

十、局限性、提升性比對

壹、「说福因缘」

一、第一节五段大义明「世间六度」

大家好。请各位看《般若道次第》第四册《成佛大道》第二章地前方便道。前言讲过了，讲第一节。第一节有个引导，也谈过了，看第一节有五段，哪五段？

第一，说福因缘，

第二，人天世福，

第三，校量功德，

第四，五度如盲，

第五，与般若合。

二、世间有亦智慧

这五段都是在讲，世间波罗蜜，也可以说是前五度，在整个般若道次第里面地位。世俗六波罗蜜，可以说就是指前五度。世俗难道没有第六度吗？有，可以说是有的，就是世间智慧。世间也有智慧，就是世俗智慧。

世间知识学问，这种智慧没有空性、无漏法之六度，在整个行菩萨道，在般若道次第体系里面地位是什么？

三、世福与般若关系

简单讲就是「人天世福」、人天善法。可是在这个地方讲，就是说明，不是只有这么简单，只是人天善法。固然说是人天善法，没有错，这边讲的更细微一点。把六度前五度跟般若关系，以及世间或者只有前五度，或者是没有般若世间六度，跟整个般若或整个菩萨道关系、定位，再详细从不同角度来叙述。

四、「说福因缘」

这里面第一大段就是说福因缘。佛既然知道世间六度，没有般若六度或者是前五度，既然是人天善法，佛为什么要说六度？可以从这样设问，来看这一段内涵。把经典里面，对于有关回答、响应，这样一个疑问相关说法，做了整理，这一段说福因缘。再把整段，有一些重复、同一个段落里面讲不同说法做

一个整理。

五、「说福因缘」大意四义

说福因缘：

- 1.五度为般若初门。
- 2.五度趋向、随顺般若助成相似
- 3.五度为方便教化有情
- 4.五度是因，成就般若

黑板上这一段，跟各位看一下。等于把说福因缘重点，跟各位提出来以后，大家看了就会比较清楚，知道重点在讲什么。

六、「般若初门」(一义)

所以说五度，讲这个福，是般若初门。要进般若，五度是一个门。

第一，般若初门：前五度虽然是人天善法，是进般若一个初门。「初门」概念很重要。

常常跟大家提到，人天善法是菩萨行基台、基础、平台。缺乏了人天善法，作为行菩萨道基础，菩萨行没有地方立足。没有立足，没有一个发挥舞台。从这个角度叫做初门，初门，大家记住。

七、「助成般若」(二义)

第二，五度既然是般若初门，就具有趋向或者随顺，或者是助成，或者是相似般若这种作用。

这边写了四个，可以说这四个就是用助成般若角度，大家比较能够理解。趋向就是朝向，相似就是「世俗六谛」与「出世六度」很像，随顺是同一个类型，都是助成概念。前五度可以「助成」般若成就。

八、「教化方便」(三义)

第三，五度为教化有情。佛知道这个是世间法，可是为了要成就般若，为了要让众生成就般若，或者说般若很难，不容易一下子进入，所以佛就以五度为方便。以方便来教化有情。作为教化有情，进入般若方便。先让有情在人天

道安住以后，再摄持他，使他能够进一步进入般若，所以它是一个方便。

九、「五度为因」(四义)

第四，就是一个因果关系。五度为因，般若为果，五度是因般若是果，其实整个意思都很接近。

经典里面对这个问题，有很多不同说法。其实观点，思惟角度，差不是很多，来看这段文字。

貳、「五度」辅助菩萨道

一、何以言「五度辅助般若」？

菩萨道以般若为主体，何要五度辅助？在前面有谈过，整个菩萨道核心价值在于般若。小般若小菩萨；中般若中菩萨；大般若大菩萨；究竟般若方成佛道；没有般若假名菩萨。所以说整个菩萨道的核心在般若，既然是般若为主，为什么还谈五度，来辅助？

以下说明五波罗蜜，在修菩萨道过程中作用，这段「说福因缘」主要谈这个问题。

二、《大智度论》四义之一

看课本第一段引文：

①《大智度论》〈大方便品〉提出说，五波罗蜜的理由，在此约摄为四点。这一段很完整，讲各种道理其实很丰富，所以放在第一段。

第一，为成就般若波罗蜜。为了成就般若波罗蜜，布施等五波罗蜜是入般若初门，能成就般若波罗蜜。

第二，利根者不须为说。若利根能直行般若，则不须说五波罗蜜。

第三，为根钝罪重者说。为根器钝罪业重者说，有情众生因为有贪瞋痴等烦恼，障碍身心不能直行般若。故须假五波罗蜜破除烦恼，方能渐次入般若。

如因慳贪故欲重偷盗邪淫，瞋恨故迫害有情不能安忍，破戒不忍故身心羸劣，羸劣故无法精进，身心烦恼粗重不能摄心即没有禅定。所以要以前五度破除烦恼，积集福德，内澄润身心，少烦少恼，三业清净，外有善知识摄受，知

见正大，摄心易安，顺入禅定，观诸法实相。

行五度是一个助道法，就帮助进道。布施去除内心烦恼，持戒让身心清净，忍辱让身心能够摄持，坚忍进入禅定等等。

简单说，五度净化了粗重烦恼。粗重烦恼净化以后，才方便入道。有净化粗重烦恼，助力方便近道、近般若。

第四，趣向般若波罗蜜，此五波罗蜜虽能助成般若波罗蜜，然终是有为福善之法不能究竟彼岸，故反须以般若波罗蜜和合导护，才能成就佛道。

三、《大智度论》原文

下面是原文，上面是说明。根据原文分成四段以后来解释。

1.为般若波罗蜜故说五波罗蜜。

第一个是为了成就。《大智度论》原文，是为成就般若说，所以说五波罗蜜，就是一个助成意思。

2.若人能直行诸法实相，则不为说布施等入般若初门。

说明布施入般若初门。因为一般人很迟钝，烦恼很粗重，业障很深重，所以要用布施、持戒、忍辱、精进、禅定，来做为进入般若门。为什么？因为五度能够净化粗重烦恼，怎么净化？下面第三讲净化因缘。

3.以人钝根罪重故种种因缘说。以布施破悭；持戒折薄诸烦恼；忍辱开福德门，能行难事；精进如风吹火，炽然不息；禅定摄心一定，观诸法实相故。

讲这些布施破悭。悭就是烦恼，折薄诸烦恼也是烦恼，能行难事，也是能够安忍，能够让心摄持住等等。就是说消除粗重烦恼、恶业。

4.是五波罗蜜，皆趣向般若波罗蜜，它可以推着有情朝向般若前进。

如诸小王朝宗转轮圣王，如一切众流皆入大海，布施等诸善法亦如是，为般若波罗蜜，所守护故得至萨婆若。能够趋向，推着行人往般若走。这一段《大智度论》讲得比较丰富。

四、《大智度论》四义之二

②佛于经中云：说诸事法六波罗蜜，是为世间人、凡夫有情而说。世间人不可直接为说诸法实相空，若直接听闻甚深般若空义，闻则迷惑不解、疑悔、

诽谤。所以佛以般若空，第一义空为本，以言语说种种世法波罗蜜，引导众生漸次修行入佛道。这边就讲到说般若太深了，一般人听不懂。直接跟他讲空，他听不懂就会疑惑、毁谤，反而不愿意接受佛法。你要漸次修，跟他讲世间善法，让愚钝有情身心得到安宁、润渥，心力增强后，再跟他讲空，才愿意接受。是漸次方便作用，是佛教化有情漸次入般若方便用。

五、原文

佛可言：如是！如是！我说六波罗蜜分别，皆为世俗故。

分别六波罗蜜就是前五度，皆为世俗故就是为了世间有情，凡夫不能够体会到甚深般若空义，何以故？世人不可但为说诸法实相，就是第六度般若。

闻则迷闷，生于疑悔，跟他讲般若，一开始跟他讲般若，听了以后就不懂，就生怀疑就后悔，不想接受教化。

是故以第一义为心，用世俗语言为说，我本心是为了要讲般若，可是实际讲的时候，用世间方便、概念、事相，跟他讲前五度。是故说分别有诸波罗蜜，教化众生。说前五度，是为了要教化有情、摄持有情，让他们最终进入（般若）。也是个教化方便。佛为了教化有情方便，进入波罗蜜方便。

六、《大智度论》之三

这几段都是《大智度论》。

③《大智度论》又说：若无般若之智慧方便，所行之波罗蜜皆内着我相，外取尘境，如行施时着施者、受者、施物诸三事，故不能成就佛道。若布施与般若相应，则内不着我，外不着境，名为有般若方便。

有人问：若世间波罗蜜不是正道，何以般若经中，佛要教有情行世间波罗蜜事？答曰：因为前五度事相是行者入道初门，行相与正道般若相似，所以先修与般若相似之五波罗蜜，善根成熟，则易可修行正道。故经常说：初学者般若轻、烦恼重；渐渐久学，则烦恼薄、智慧厚。所以学五波罗蜜能折伏烦恼。烦恼、智慧一消一长，就从世间五度，转入般若度。这个道理刚刚讲了，反复谈这个方面道理。

七、原文

看这一段《大智度论》原文：

以要言之无方便者，虽行六波罗蜜，内不能离我心，外取诸法相，所谓我是施者，彼是受者，是布施物；就是着三事。有能施之我，有被施有情跟所施物，跟这件事情。

是因缘故，不能到佛道！与此相违，是有方便。不能用般若空道理，来相应布施，着有我、人、诸法布施相，不是真正佛道，只是世间善法。如果能够三轮体空，没有能布施我菩萨，也没有受施被施有情，乃至没有施物，这个就是有方便，这就是与佛道相应。这是一个客观佛法理论。

八、无般若之「五度」何以佛教人修学？

就有人问说：如果是这样讲，没有般若，着我人众生而行布施，不是正道不是佛法，《般若经》中为什么佛还要教有情修行世间六度？

答曰：此是行者初门，与正道相似故；先行相似法，后得真道。世俗六度是一个基础。初门就是基础，你先这样做，慢慢纯熟以后，你做出来以后，就能够与般若相应，跟般若道理相应。

九、《大智度论》之四

④《大智度论》〈次第学品〉说：

因有布施、持戒、忍辱善根，易得禅定。此布施、持戒、忍辱善根，再加上禅定力，能得智慧与解脱，由此观之，前三福做为禅定资粮，禅定做为智慧之门，入了禅定门，就入了智慧海。

这一段《大智度论》，很清楚讲到，布施、持戒、忍辱得禅定。以布施、持戒、忍辱、禅定为因，就得到般若智慧果。

十、原文

以是持戒、布施故，得禅定众。这就是前三度和禅定的因果关系。以是布施、持戒、禅定故，得智慧众，解脱众，解脱知见众。这就是前五度和般若的因果关系，是菩萨因是布施、持戒、禅定众，智慧众、解脱众、解脱知见众故，过声闻、辟支佛地入菩萨位。

以布施、持戒、忍辱、禅定，得至般若，智慧众、解脱众、解脱知见众，就是般若，就超越二乘入法身菩萨位入初地。这就是说明了，布施、持戒、忍辱是禅定、般若之因道理。所以经论中处处说，前三度或者前五度，都是讲到

是般若初门，是随顺般若、相似于无漏般若，是佛所施设教化众生方便。

十一、小结：世间六度为菩萨道基

这就是讲到说，虽然世间六度，没有般若智慧六度，不是真正菩萨行，不是菩萨道，可是佛还是讲世间六度，要众生来修行，谓是般若初门，是菩萨道基础，能够随顺般若，这一段说福因缘到这边。

刚刚讲了在这一节有五段，这一节是五度如盲般若为导，第一段是说福因缘。说福因缘就是，既然世间六度是世间法，不是真正菩萨道成佛正道，为什么佛要说？

叁、「人天世福」

一、「说福因缘」重在向上提升般若

第一段就讲到，为什么佛还要说世间六度。所以举了这几段话，这是黑板这边，右边「说福因缘」。刚刚已经讲得很清楚，六度是般若初门，助成般若，教化有情方便，般若之因。

这边很清楚知道，说福因缘在讲前五度或者世间六度，和般若为互相成就关系。在这一段看到是前五度和般若，或者世间六度和般若助成关系，讲到五度或者是世间六度，有向上提升般若，或者是趋向于菩萨道可能性。

二、「人天世福」强调福终销尽

下面要讲人天世福，就换一个角度讲，同样讲都是前五度，或者叫做世间六度，两个角度就不一样。

刚刚强调，说福因缘是讲到前五度或者世间六度，有向上提升，有助成般若作用，可是人天世福就换一个角度讲，看就看很清楚。

举了五段经文、引文，来看引文的共同重点。

第一段：世间六度是人天世间果报，会变异消尽，会没有。

可是果报，是人天世间果报。世间果报或加一个人天世间果报，最后果报会变异消尽，最后是没有的，这个最可怕了，知道吗？

说我很有钱，很有钱，最后一毛都没有了。说我当大官当国王，最后你什

么都不是。这个就很可怕，知道吗？

第二段：后面还有，世间六度，是人天中间得到快乐，可是还要来到轮回生死。这也很可怕，最后还是要轮回生死的。

第三段：人天中世福安乐还复墮。还要墮三恶道苦。前五度或者世间六度，是人天世间不能够出世间法，还是永远在世间里面的。

第四段：世间同行，不动、不出世间法。

第五段：生富、乐六欲，梵天不免流转生死。

前五度生富乐六欲天、梵天，可是不免流转生死。这五段是不是很清楚？

三、五段文义

「人天世福」五段文义都是告诉你，世间六度或者是前五度，虽然肯定你有人天善法，人天安乐果报，可是告诉你不出世间，福报会消尽。而且不出世间福报消尽，最后一定还会轮回。轮回以后，在生死里面会受三恶道苦。讲的很清楚。

四、依旧轮回

这五段「人天世福」口径一致，就告诉你还会轮回生死，在生死里面轮回受苦。跟这一边角度全然不一样。

这边「说福因缘」是一种向上提升力量。「人天世福」这边就是告诉你，你出不去，还是在生死里面轮回，要受苦，所有善法果报会变异销尽。

五、「说福因缘」与「人天世福」的思路不同

来看这一段课本说明，引了五段引文。这五段引文，主要精神，跟各位看到黑板上提示相同。大家读时就会比较清楚，一边读就可以很清楚了。

地前菩萨行目的，为了断烦恼，证空性，入菩萨位，最后趣入无上正觉。前面一段说福因缘这一段，已经申明、说明了，五度定位为般若初门，随顺为资粮。

六、「五度」果报为人天世福

但是真正行持五度，一定会有业用果报，五度业用果报如何？佛说是人天世福，也就是佛用「人天世福」这四个字，把修行世间六度，或者前五度，做

了一个很清楚、很精准定位。

肆、「人天世福」经证

根据佛讲人天世福，引用经典里面话，来分析来证明这样一个开展、说法，今试论之。

一、《大智度论》之一

①《大智度论》说：般若波罗蜜，能给予众生大果报，具无量无尽功德，且不会变异。听清楚这是般若，不会变异是般若功德。此即所谓涅槃寂静。

而反面说法，是五波罗蜜，却不能给予众生大涅槃，只能给予世间果报，而且大涅槃不会变异。世间果报就会变异消尽。为什么？因为没有般若，离开般若波罗蜜故。

来看这一段经文，《大智度论》讲说：能与，就是般若，这前面主词应该是般若。般若能与众生大果报，果报无量无尽常不变异。重点是不会变异，就是所谓涅槃。余五波罗蜜不能尔，布施等离般若波罗蜜。但能与世间果报而且会变异，是故不得名大。不叫做大果报，是人天世福。

看第二段也是《大智度论》讲的。

二、《大智度论》之二

②《大智度论》〈序品〉说：菩萨教化有情，先令行前五度事法，令得今世福报，进而希望众生，能得后世多生福报，故思维说，若以世间六波罗蜜教导，虽能得后世多生，长劫人天福报。大家记住，这是世间六波罗蜜，能够得到后世多生，累劫的天福报，终究还要轮转生死。应该要教导有情、世间出世六波罗蜜，要行出世六波罗蜜，令得无尽常住安乐。

大家记住，这边提出一个世间六波罗蜜，和出世六波罗蜜不同。世间六波罗蜜跟出世六波罗蜜，有什么不一样？世间六波罗蜜就没有般若，出世六波罗蜜，是有般若波罗蜜。

来看这一段《大智度论》文字。

众生已得今世乐，复更思惟令得后世乐。今生安乐要想到，怎么得到后世的安乐。

若以世间六波罗蜜教之，则得人天中乐，虽然可以得到多生累劫人天安乐，虽然可能三生、五生、千生百世，甚至多生累劫人天中乐，可是久后最终究竟还来轮转生死。应该要教他们出世间六波罗蜜，令得永恒无尽的无为涅槃常乐。

三、《大智度论》之三

③〈序品〉又说，菩萨知布施、持戒、忍辱，可以开福德门，但福德无常消散，虽人天中受乐，福尽还来受苦。故令厌离无常福德，教导有情实相般若波罗蜜。

又知是福德果报无常，就是行施戒忍，所得到纵使是很多很多人天安乐果报，可是果报，还是会无常消尽。

虽然长劫人天中受乐，可是还复堕落三途受苦，厌是无常福德故，求实相般若波罗蜜，所以要远离，要离开世间福德，要求实相般若波罗蜜。厌离不是说不要世间，而是不能够贪着，不要执着人天福报。

四、《大般若经》

第四段是《大般若经》。④《大般若经》〈远离品〉说：菩萨修行布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若六度时，以执着三法。三法就是①能行菩萨，跟②所度有情，跟③所行六度世间事实，这就叫做世间波罗蜜。有能、所跟所做事情，这就叫做世间。为什么叫做世间波罗蜜？因为沉滞留连行走于世间三界六道不能出离，所以长劫在生死中间轮回。

看这一段说：

若菩萨摩诃萨修行，净戒、安忍、精进、静虑、般若时，有所依者着三轮故，名为世间波罗蜜多。其实前面已经有了布施，前面有讲布施，省略了那个文字，让各位很清楚的看到，其实前面有布施，跟这个一样。

截取比较精简文字，叫做世间波罗蜜。以与世间同共行故，不动不出世间法故。这边讲得很清楚，你行六度时候，如果还有三轮，能施的人，所施的物跟受施的有情，这就叫做三轮，有三轮故所以名为世间波罗蜜。

前面有三段世间波罗蜜，前面有三段《大智度论》，还有一段《大般若经》，这属于般若经典，讲到般若六度关系。另外举了一个如来藏经典，讲六度具不具般若智慧问题。

来看，除《般若经》外，举其他如来藏经典旁证此说，证明所说人天世福，就是世间六度，只能够得到人天世福说法。

五、《楞伽经》

《楞伽经》为如来藏代表性经典，也说所谓世间六波罗蜜，只能得到凡夫神通、世间福报。比如像《注入楞伽经》，就说世间波罗蜜，追求三界有为果报，贪着色声香味触六尘境界。所行还是有漏诸波罗蜜，故只能受人天福乐，生到六欲天、梵天，乃至无色界天，纵使生到梵天无色界天，终不能免离生死流转。

看这一段《注入楞伽经》说法：

言世间波罗蜜者，就是一直在谈世间六波罗蜜，世间六波罗蜜就是没有般若六度，叫做世间六波罗蜜。计我我所，执取有无二边恶见，求三有身。

把世间六波罗蜜，定位在跟《大般若经》讲法一样，具有三轮，有三轮故，有能所故，所以就掉入二边，就是有无、斷常知见，因为有三轮故求三界，三有就是三界，贪着色声香味触境，行于有漏诸波罗蜜，得生富乐六欲梵世，生六欲天或者梵天，乃至无色界非非想处，乃至色界第四重天，悉不能免流转生死，最后还是要轮回生死。

六、「人天世福」与「说福因缘」对比

这五段，前面在黑板上面，把要点跟各位说明。最后几句话，做一个小小结论对这一段。

说世间有相事法五度，只能得到人天福报，无法出离世间，人天福尽还要坠落六道中轮回，没有般若智慧，五波罗蜜即是世间法，共于一切外道凡夫，因为有相有漏故，这就是前五度局限。

这一节课讲了，第一节五度如盲五段里面前两段，①说福因缘跟②人天世福。在讲人天世福之前，把说福因缘跟人天世福，在黑板上做了一个对比。

刚刚前面说，说福因缘还是从五度或者世间波罗蜜，有提升有情生命趋向于六度，趋向于菩萨道、般若、成佛这个作用。

可是在人天世福第二段时候，就看到了，换个角度讲，如果只行前五度，或者世间六波罗蜜，没有般若，就局限在人天世福里面。

人天世福，第一个终归消尽，还不能出离生死轮回。不能出离生死轮回，还会堕落三恶道受苦。把世间六波罗蜜，告诉你局限性。人天世福是把世间六度局限性告诉你。可是在说福因缘说出了人天世福，有一个向上提升可能性，这是两个完全不同角度。

七、二种根性有情

在这里面，为什么会有这两个完全不同角度？这就是针对两种不同根性的人，两种不同对于六度，做两种不同思惟有情所提出来观点。当然同时知道人天世福的局限性，也能够知道说福因缘，世间六度对生命提升，是做为

- ①「般若初门」，
- ②「教化有情方便」。是六度成
- ③「佛菩萨行平台」，
- ④是「助成般若」力量。

这样最好，这两方面都知道，可是不要忘掉，有人观念，只留在人天世福。这一种有情根性，须要把这两方面说法仔细玩味。

为什么？前面在讲说福因缘中，第二段就讲到，世间人根器很钝。所以直接跟他讲般若空，他就会迷闷疑悔毁谤，就不愿意接受，很多人是跟他讲般若，是讲不通的。

八、学般若少，修福者众

两个法师，一个法师讲《中观》，一个法师说我们去斋僧、放生。斋僧、放生法师呼呼涌进一大批人，讲经法师前小猫两三只，这是说明什么？或者有个法师来打七，打七人就三五个，说明什么你知道吗？这世间根性就是如此。

对于只愿意去供僧，只愿意去参加法会，或者是去行放生、救济这些，你看慈济功德会，总台湾四、五百万信徒、会众。

慈光寺讲《中论》的时候，只有三、四十个人。差十万倍你知道吗？十万人里面才一个。

九、持戒、布施多，打七、听经少

就知道说这类有情，愿意参加慈济，那个心就掉入在人天世福里面。你要

告诉他，今天你做这一些，比如说受五戒受菩萨戒，受八关斋戒的人很多。有道场专门以授八关斋戒、菩萨戒，盖庙大大的。

慈光寺打七，讲般若道次第，难民营一样的破庙，为什么？没有人相应。刚刚讲过了，说布施做慈济，来受八关斋戒、受菩萨戒、受五戒的人，庙都盖大大的，众生相应根器就是这样。可是你要让这些人知道，那只是人天世福。

有很多人，甚至在读经典的时候，也喜欢读那些。你跟他讲说，去拜释迦牟尼佛八大圣地，灵鹫山、鹿野苑、菩提伽耶什么的，将来能够生天，师父我报名，他就报名去了。你看那些法师，说我们去印度朝圣，三辆、五辆巴士去了。来慈光寺打七的人，一辆都不到，你怎么办？就是这个道理。

刚刚讲的，虽然有点讲笑话，可是说明，要让这些人知道。你不管是学习理论也好，实践也好。如果只是安于施戒忍，终究只能是人天世福。

十、局限性、提升性比对

这个观点，提出来这五段话，黑板上把局限性提出来，要针对这样一类有情，然后也要让大家知道说，虽然有局限性，可是也有提升性可能。

所以不要停留在人天世福，要站在人天世福平台、初门基础上，要往前进。讲一句话就要来听《般若道次第》，要来学习般若，要来实践般若就是来参禅、打坐。

今天这两段「说福因缘」、「人天世福」，刚好是一个对应关系，了解到众生根器，世间六度对有情生命局限性跟提升性。

今天讲到这个地方。

016 《成佛大道》第二章第一节五度如盲，般若为导 2

科判

壹、第一节「五度如盲」之架构与位置

一、「五度如盲」分五段

二、助成与局限

三、「三地(五菩提)二道表」

四、「三地二道」为纲领

貳、「六度」在菩萨道之存在情况

一、第二章何故仅闻、思、修，无施、戒、忍

二、《大悲心起》、《生天见佛》已述

三、「闻」、「思」、「修」作为三章前导

四、人天、大悲、地前三阶皆有施、戒、忍

五、有般若与无般若的施、戒、忍

六、「二道」互成

七、前五度与「闻、思、修」(般若)关系厘清

叁、「校量功德」

一、前「五度」与「般若」二者功德比对

二、例如《金刚经》较量功德

三、众生避苦趋乐

四、从对比中知道何者便佳

五、支票和黄金、钻石比对

六、众善法功德差别很大

七、佛慈悲以较量指引

肆、「般若」胜人天安乐

一、般若空、无，何以胜人天安乐？

二、国王天福真实

三、如世间国王财富无量

四、人天胜福终归销尽

五、如梦中受用，而无真实

六、般若种入「赖耶」

伍、「般若胜世福」引文

一、《金刚经》

二、《摩诃般若波罗蜜经》

三、《大智度论》

陆、「初果农夫」案例

一、须陀洹圣者比丘常入田中

二、田主农夫不乐意

三、比丘云：找一宝物

四、比丘带入，见鸟食死尸

五、农夫见尸，证三果

六、虽如俗人，具般若智慧

七、虽证四禪、神通，不及初果

八、小般若破身见，能招大福德

九、虽得神通，非是福田

十、初果形似俗人，见「般若实相」为福田

柒、「五度」与「般若」互成

一、二、三，一、四思路关系

二、「说福因缘」是五度助成般若

三、「五度如盲」是般若成就五度不失坏

四、二、四段互成，五为合并

五、经典以「喻说」、「法说」，明五度与般若关系

捌、「五度与般若关系」五喻

一、「五度与般若对应」表

二、一喻：「五度如盲」

三、二喻：「五根、命根」喻

四、「富美女子与强力丈夫」喻

五、「大鸟与丰翅」喻

六、「土坯与火烧」喻

玖、「般若」之功能

一、「般若」生活中有何功能

二、「定缚慧杀」

三、「烦恼折薄」

壹、第一节「五度如盲」之架构与位置

一、「五度如盲」分五段

大家好。今天继续跟各位介绍《般若道次第》，第二章地前方便道。地前方便道讲闻思修三慧。第一节是讲到五度如盲，般若为导，已经进行了第一节的前两段。五度如盲，般若为导，其实是在介绍世间的五度，就是世间的六度波罗蜜。

在这五段里面，

第一段讲到说福因缘；

第二段讲到人天世福，

第三讲到校量功德；

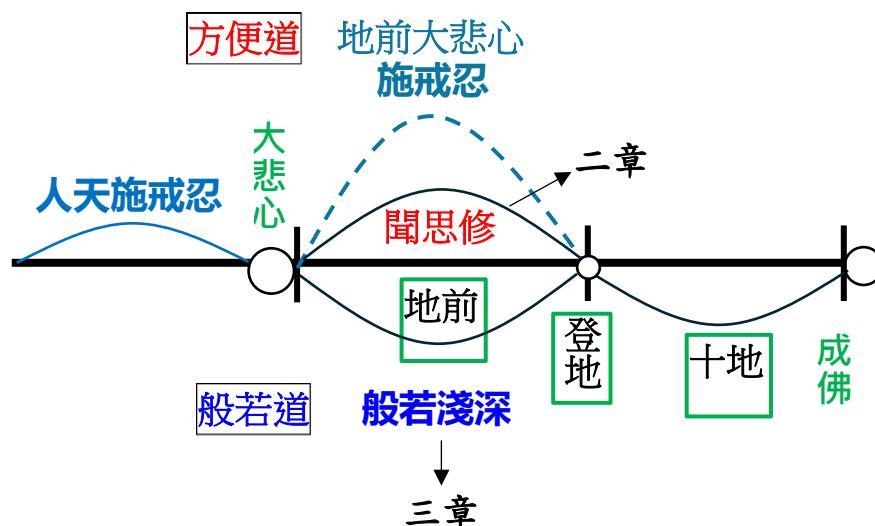
第四讲五度如盲；

第五讲与般若合。

二、助成与局限

前面上节课讲了前两段，说福因缘和人天世福。前面讲到「说福因缘」，是说五度是助成般若，助成般若的力量。「人天世福」是讲到前五度的局限性，它只是在世间的人天果报。

三、「三地(五菩提)二道表」



黑板的这个表，讲过很多次，再跟各位看一下，这个表跟这节的问题。讲这个表是讲这节，再把这个表复习一下。

四、「三地二道」为纲领

整个成佛大道是从三地，地前、登地跟十地，这叫做三地。五菩提再加上大悲心和成佛，这叫做「三地五菩提」。这三地，加上大悲心跟成佛，是「五菩提」。在前面第一章总纲里面讲过。

有一句话，叫做「二道贯摄三地」。「二道」就是所谓的方便道，还有般若道。这是我们讲《成佛大道》的纲领。「三地五菩提」以及「二道贯摄三地」，这两句话就把这两本，这整个菩萨道、成佛大道的书的纲领架构提出来了。

貳、「六度」在菩萨道之存在情况

一、第二章何故仅闻、思、修，无施、戒、忍

要谈的问题就是在前言部分，有一个问题讲到：第一章按照道理应该讲施、戒、忍，地前的六度。方便道就是六度，应该第一章讲施、戒、忍跟精进、禅定、般若，闻思修是般若。可是事实上面，地前的方便道，第一章只有闻思修，没有施、戒、忍，为什么？

二、《大悲心起》、《生天见佛》已述

在前言里面讲，在第三本书《大悲心起》里面，在讲大悲心起，就已经把地前的施、戒、忍包含进去了。所以在第二章里面就没有再多言施、戒、忍。地前施、戒、忍在《大悲心起》里面已经包含、讲过了。

三、「闻」、「思」、「修」作为三章前导

第三章讲的是浅深般若。所以整个地前讲的是什么？闻思修是进入般若的一个方式，跟方法、过程。第三章讲的浅深般若是讲到，地前菩萨所修证的般若的内涵。在之前的前言都跟各位交代过。

四、人天、大悲、地前三阶皆有施、戒、忍

这节谈的什么问题？在第一节里面讲到五度如盲，人天也有施、戒、忍。各位看蓝色，我特别用蓝色的画出来。人天也有施、戒、忍；《大悲心起》里

面讲的也是施、戒、忍，在闻思修里面讲的。其实在地前里面，黄色的部分，这条黄色的线，它代表的就是地前菩萨的施、戒、忍。请各位看黄色的这条线。这边蓝色是人天的施、戒、忍，黄色是地前施、戒、忍，其实在《大悲心起》也有讲到施、戒、忍的思想。

五、有般若与无般若的施、戒、忍

第一节要讲的，如果你的施、戒、忍是属于蓝色的人天的，或者只是在悲心里面的施、戒、忍，此二种施、戒、忍在什么位置？跟有浅深般若和没有浅深般若的关系是什么？各位看到，这是方便。施、戒、忍是在上面是方便道，般若道是浅深般若，是二道是两条路。

如果你单单纯纯只有施、戒、忍，你只有利生的方便，方便是指利益有情、饶益有情的方便，而没有般若，它会是什么样的一种性质的布施、持戒、忍辱、精进、禅定？

六、「二道」互成

第一节讲的背后的架构、思维，是这样的架构。所以才有它的主题，叫做「五度如盲，般若为导」。也就是如果你这边讲的施、戒、忍没有般若，它会是什么样的一种施、戒、忍？这是背后的一个概念。

各位知道，二道是同时的、互相的助成的。它是同时的一个概念。二道贯穿三地，不是只有一个方便道，它是二道同时的。这是在讲菩萨行的很重要的背后的思维。

七、前五度与「闻、思、修」(般若)关系厘清

因为要讲今天的课程内容，所以把第一节「五度如盲，般若为导」思维架构（复习）。为什么讲前五度、这里会有第一节？就是在讲闻思修之前，因为闻思修是属于般若，把前五度和般若，它们的彼此的关系厘清。这是第一节背后的思维。由背后的思维，所以有了这五段的一个铺陈。

叁、「校量功德」

「五度如盲，般若为导」五段，讲了前两段，看第三段 45 页校量功德。

一、前「五度」与「般若」二者功德比对

在每一本经的后面，经有三分：序分、正宗分、流通分。在经里面不一定是在流通分，有时候在正宗分里面，佛就会校量功德。校量功德就是，这部经有什么样的功德。这里面强调的不是校量什么经的功德，而是对比世间人天的世福(五度)和般若的二者功德，也就是前五度跟第六度的功德。

二、例如《金刚经》较量功德

举一些经典里面的话来做对比。为什么会有这样子一种较量对比？其实举的经，像《金刚经》里面讲的，都常常诵。我要把像《金刚经》或者经典里面的较量功德的意涵，跟现在放在这本《般若道次第》里面位置的义涵，再跟各位做一个简单的说明。

三、众生避苦趋乐

也就是所有有情，他都会避苦趋乐，他都希望离开痛苦，而得到一个安乐的处所。安乐就从福报来。两个：

从世间上讲就是世间的福报。

另外出世间，就是趋向涅槃，由般若的智慧而得到：一个是涅槃，一个是法身的功德。涅槃是从没有痛苦边讲；法身功德是从无量的喜乐、安乐而言。

四、从对比中知道何者便佳

所以从世间人所希望、追求的方向来做一个对比，众生所希望得到的这种福报功德来做一个对比，让你知道什么是更好的，什么才是更应该去追求的。人是这样子，他没有一个比较，就没有一个衡量思维的标准。

五、支票和黄金、钻石比对

比如说：如果一个没有看过支票的人，你给他一亿美金、一亿人民币的支票；或他不懂中文，他不知道写什么东西。另外是你给他一篮的黄金或是一小袋的钻石，可能值几百万。他一定拿黄金，拿钻石，他不会拿一亿美金的支票，他不会的。因为他没有看过！

你如果说这张支票，值你手上的黄金一千倍、一万倍，他一定拿这个支票！一比较他就知道，那我要这个支票。

你不跟他讲明这个尺寸，你说这张支票，你不认识字你不知道它写什么东西，可是它值你手上黄金，一百倍、一千倍、一万倍，那他说我要这个！

我讲的比喻很清楚了。

六、众善法功德差别很大

我们都不知道在修学佛道中间，做这个的功德，做那个的功德，很多很多的善法中间，它到底功德差距是什么？他不知道。

佛就看你就是土呆子，你不知道。所以告诉你这个功德比较大，你要选这个。佛就跟你讲了，很简单就是这个意思。比较一下告诉你，应该要往这方便走，你应该要取这个。世间人就不知道，看着他习惯，他平常拿的这些东西。可是有更好的东西，你没看过，你不知道。

七、佛慈悲以较量指引

校量功德其实是这个意思，是佛的慈悲。知道卑劣的有情，他只看到世间他看过的这些福报，金钱、财富、眷属。他只看到这些东西，看不到般若智慧，无量无边的功德。这是校量功德背后的一个义涵。里面引用的文字其实都很浅白。把背后的思想讲完以后，念一下就过去。

请各位看课本「叁、校量功德」。

肆、「般若」胜人天安乐

一、般若空、无，何以胜人天安乐？

前五度所得人天果报，对有情而言，已是生死中殊胜福德。然经中说，远不如般若功德。闻思做为般若禅观，入达诸法实相之资粮方便，但若读诵、书写、思维，世人徒见其说空，空则无法可得，有何功德？人天殊胜果报可令众生受用，故有疑：何若行布施、持戒、忍辱、禅定，所得殊胜上妙，人天福乐，真实受用？故佛怜悯众生，欲令众生好乐、恭敬般若，常用般若初门，所谓听闻、讲说般若经典，与前五度校量功德，令有情有所正见，有所抉择，而以闻思修善入般若。以下即举经论，校量五波罗蜜与般若功德。

二、国王天福真实

这段话讲到，有人就说你去读《金刚经》、《法华经》，听那么艰涩的《中

论》干什么？听也听不懂《中论》，太苦了。

我们去布施、斋僧，去受八关斋戒。受一次八关斋戒，可以生到天上；去礼拜舍利，可以天上七次往返，可以当大国王，你看功德多可怕，不得了。

三、如世间国王财富无量

我那一次在写《胜道四法》题目的时候，就听到妙寂师讲校量功德。就讲你看今天在北上广深，你有个十栋、八栋房子不得了。你如果在台北、台中、高雄，台中、高雄可能不贵，台北市区里面有个十栋房子，或者 101 大楼是你的，你北京一整栋一百层的大楼不得了。

四、人天胜福终归销尽

可是如果你是一个国王，不得了。全世界的大城市都是你的，那不是一栋、两栋的房子的问题，千栋、万栋的大楼都是你的，你看那是什么财富？没办法想象。现在当总统没有这个福报，以前当大国王就是这个福报，所有的房地产全部都是他一个人的，他说的话算数。你想看看当一个轮王、大国王，福报不可思议。

可是你即使有这么大的福报，都比不上诵经、读经、讲经的功德。这就是这段话说的意思，也是下面所引用的经文，所含摄、所释放出来的道理。

为什么？很多人会没办法理解，其实一个最明确说法，当一个大国王，乃至于当天王，当转轮圣王，有没有福报？有。就世间人而言是真实的，就凡夫世间人而言是真实的，是不可思议的福报。我们做个小老百姓，你说现在的薪水，不管是大陆也好，大陆你一个月拿一、两万人民币的薪水，或者你在台湾十万、八万的薪水，就一般小老百姓，好一点的。大陆如果拿一两万，一个月的薪水已经算不错了，你台湾拿个十万八万的薪水，也是可以的。

可是你当个大国王、轮王的财富，那你不要想象那是什么概念，不要去想。可是大家要知道，既使你有这个福报，可是毕竟消磨。你当国王还是会死掉。你那个福报会没有的，就好像你在梦中当国王一样的。

五、如梦中受用，而无真实

你在梦中你当国王了，有很多很多的财富，你也可以受用。黄粱一梦有没有？你可以在梦中，过一辈子非常富裕安乐的生活，你说梦只有一个晚上，好的梦给你梦个十年、百年、千年、万年好了，你都在梦里面，你还是梦。梦完

以后就没有了。梦的本质是个虚幻不实的东西，不真实的东西。你还是在梦中，事实上佛法讲现在就在无明大梦中，一场梦。一个人生就是一场梦。

就给你八万四千万年，你当转轮圣王。转轮圣王就八万四千年出生的。就给你去活八万四千年转轮圣王好了，你还是一场大梦。没有了，梦完以后就没了福报就尽了，比不上你今天诵经读经，这个不会消磨。

六、般若种入「赖耶」

你读《金刚经》，读般若的善根智慧，它不会消磨。它生生世世，般若的金刚种子，会种在你的阿赖耶识里面，会慢慢的长大。它不但会带给你无量无边，像转轮圣王、天王一样的世间福报，源源不尽。而且会带给你出世间的涅槃、菩提。佛说你读经，胜过你在世间礼拜舍利、布施修福，得到转轮王、大国王的福报。它的背后理论在这个地方，大家要清楚。

第一个就是世间的福报虽然广大，可毕竟消融会没有。你死掉了以后你的福报没有了。第二个即使是有，可是也如梦中一样的不真实。

把为什么这么多的福报，不可思议的福报，没有办法想象的福报，却比不上读经典的背后的理由跟各位说明。一个就是毕竟消磨，一个是如梦中所得的福报一样不真实。

伍、「般若胜世福」引文

一、《金刚经》

看后面的引文，第一个《金刚经》，这段经文大家都很熟。

①有人满三千大千世界七宝，以用布施福德多吗？答曰：福德真的很多，但如果有人读诵《金刚经》，乃至为人解说四句偈义，其福德胜过三千大千世界七宝布施，为什么？因为诸佛的无上正觉，都从般若出。般若从这个角度说，你可以从读诵《金刚经》得到佛的无上正觉，这个东西不会消磨。它背后就是我刚刚讲的，读诵《金刚经》所得到的果报，是你般若的智慧善根会增长，不会消灭、没有。可是你三千大千世界布施，会终归消灭，而且虚幻不实。看《金刚经》的话：

若人满三千大千世界七宝以用布施，是人所得福德宁为多不？须菩提言甚多世尊，何以故？是福德即非福德性，是故如来说福德多。若复有人于此经

中，受持乃至四句偈等，为他人说其福胜彼，何以故？须菩提，一切诸佛，及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法，皆从此经出。

各位注意一下，不是说，你用三千大千世界七宝来布施没有功德，不是这个意思，是有。承认只要你布施，哪怕你布施一个馒头给狗吃都有福报。何况你用三千大千世界七宝来布施，当然有无量无边的功德，可是即使这么大的功德比不上，为什么？我刚刚讲过了这个道理。

再看下面，前面是讲布施七宝，下面是讲的供养佛的舍利，供养佛的舍利会得到无量无边的福报，跟布施的意涵是一样的，都是刚刚讲，叫人天世福。各位记住，谈的主题是谈人天世福和善根般若智慧的对比，大家要记住我们的主题。

二、《摩诃般若波罗蜜经》

②《摩诃般若波罗蜜经》说：校量般若功德时说，一个是满三千大千世界的舍利，或满恒河沙诸佛世界的舍利；二是般若波罗蜜的经卷，此二者任选其一时，取般若波罗蜜经卷，因为般若经之功德，比恒河沙舍利还要大。

我们有两件东西，世尊！置三千大千世界满中舍利，如恒河沙等诸世界满其中舍利作一分，把三千大千世界，都变成是舍利一样的，这是一件事情。一分就是一件事情。

另外有人书写般若波罗蜜经。比如我写了一本《金刚经》，或者我写了一本《摩诃般若波罗蜜经》，这是一分，这是一件事情，这两件事情，我取写般若经的功德的这分，为什么？因为它功德大。

各位知道吗？在经上讲，如果你能够取佛的舍利像一颗麦子这么大，像一个小米这么大，然后你做一个小小的装饰，用小盒子把它装起来礼拜，功德会让你生天，当天王的福报。

那如果你想看，一个小麦子、小米的舍利，你在供养，都可以得到生天，当天王的福报。那你要三千大千世界，这么大的一个空间，你都装满舍利来供养，那福报就不敢想象。可是我还是选读诵、书写《金刚经》的功德，这就是比较，做个对比。

看下面。有人怀疑：为何读写般若经典功德如此广大？因世间功德有相有

为，纵使功德广大，终归磨灭。这提出来了，而般若智慧常住不坏，如虚空能出生无量无边功德果报。虽然只是读诵解说般若经典，将来即能成就般若智慧，此闻思之般若虽小、虽浅，体即常住不尽。般若功德会生长，它不但不会尽，而且会生长，胜于前五度有为恒河沙世界功德。它比它殊胜，一个是会磨灭，一个是不磨灭，而且会增长的。

三、《大智度论》

③《大智度论》〈灯炷品〉说：凡夫离开烦恼、起慈悲心利益众生，如果不能证得诸法实相，便不能做为众生无量福田。而初果圣人虽还在欲界，没有离开欲界淫欲、贪欲烦恼，可是证得诸法实相故，若供养须陀洹圣者，即成就无量无边福德。诸法实相即是般若智慧，此亦说明般若功德殊胜。

凡夫人虽离欲、行慈悲心，不得实法相故，不得作无量福田；须陀洹虽未离欲，分别诸法实相故，福田无量。

陆、「初果农夫」案例

一、须陀洹圣者比丘常入田中

各位注意一下。这里面有一个很有义涵案例。一个须陀洹的圣者，因为须陀洹他还在欲界，我讲一个故事给各位听就好了。

有一个出家人，有一天就进到一个田的深处。田有农夫走的道路。不可能每一条田都有道路，可能这边是你的田地，我的可能到里面才是我的田，可是我可以走田埂进去。所以出家人就走到很里面、很里面去。

二、田主农夫不乐意

这出家人，他常常进去一个田地，这个田地的主人就不愿意了。你怎么老跑到我的田里面来，是不是想来拔我的地瓜？还是来割我的果实什么的？他就不再高兴了。

三、比丘云：找一宝物

有一天农夫看着出家人又进去了。农夫就问出家人说：你怎么老到我田里面？你把我的田里面庄稼都弄坏了。

出家人就说：我去，不是去弄你的，而是我去找一个好东西。

农夫说：你找什么好东西，谁可以证明你去找好东西？

四、比丘帶入，见鸟食死尸

出家人说：有人可以证明。农夫说：有人可以证明，带我去看。

两个人就脸红脖子粗。你到我田里面，还说什么好东西？我田里面有什么好东西？

出家人就带他去了，去一看，看到死人的尸体在那个地方，有一群鸟在吃那个尸体。你看看那一群鸟就是给我证明！

出家人来这边做白骨观、不净观，他指着那个鸟说：你看看，这么多人替我做证明，我就来这边观死尸的。

五、农夫见尸，证三果

农夫一听他讲完以后，就嚎啕大哭，然后就证二果，证三果，为什么？因为农夫跟出家人，他们前世是好朋友，一起修不净观，同证初果。今生又一起投胎，可是分在两个地方。这个出家人善根比较厚，他直接出家后就证得三果，证三果以后，就证到初禅以上有神通了，能够知道自己前世的事情。三果就离开欲界。

可是初果、二果还没有离开，初果的人、二果的人，还有老婆、家庭的。所以这个农夫是初果投胎来的，他还有家庭、老婆，他还跟人家脸红脖子粗，你怎么跑我田里面去了。他还有脾气的。

六、虽如俗人，具般若智慧

我讲的话什么意思？初果的人，如果你不知道，他就跟一般人一样，就是个农夫，而且还有老婆，还跟人家脸红脖子粗，还贪恋他的财物。

你说你供养这个人有没有功德？有功德。虽然你看他，我刚刚不是讲。第一个你看他，他就跟一般人一样，一个不识字，什么都不懂的农夫一样，跟世间的农夫一样，有老婆、有小孩，还跟人家脸红脖子粗，还贪爱他的财富，因为他就是欲界的凡夫。欲界所有烦恼他都有，可是他是初果圣者。我要特别把初果特性跟各位讲。

七、虽证四禪、神通，不及初果

翻过来讲，一个人他没有证初果，可是他证到四禪、三禪的神通，可以现身了，飞来飞去的。那你说哪一个人有功德？世间的人，我刚刚讲的初果圣者，一个不识字的农夫，而且有老婆，有小孩，而且什么都不懂，而且还贪爱他的田产，还跟人家脸红脖子粗的人，他有功德吗？世间人看不出来。

一个有神通、四禪的人，还是一个凡夫，人家就恭敬他。可是你要知道他没有功德，四禪的凡夫没有功德，有神通的人没有功德。他坐在那边几天不动，现种种神变什么的，不具功德。当然你供养他，不是完全没有功德。

八、小般若破身见，能招大福德

可是你看他像一般农夫一样的初果圣者，他有功德，为什么？因为他以极微小的般若智慧，打破身见，证得初果。功德就在他所具足的般若智慧，能够打破身见。没有般若智慧不能够打破身见，证得初果。因为他具有般若智慧，所以他能够破除身见，证得初果。因为他能够破除身见，证得初果，就证明了他具有最浅最浅的般若的份量，就以般若的份量供养他，就能够得到无量无边的果报。

九、虽得神通，非是福田

这段话讲的说，凡夫人虽离欲，他即使是离欲，证得禪定、有神通的意思，或者具广大的慈悲心，他还能够做很多很多的布施。可是他没有证得般若实相故，（「实法相故」，就是证得般若观行），所以他不能够做为有情的福田。你供养他有没有福报？有，不大。

十、初果形似俗人，见「般若实相」为福田

可是如果一个须陀洹的人，虽然没有离欲，还在欲界，就像我刚刚讲的这个农夫一样的，他没有离欲，有家庭，贪爱他的妻子、儿女、财富，还跟人家脸红脖子粗。可是因为他具有般若的智慧，他分别诸法实相。分别诸法实相，他能够具有少分的般若智慧，所以他能够为有情做广大福田。

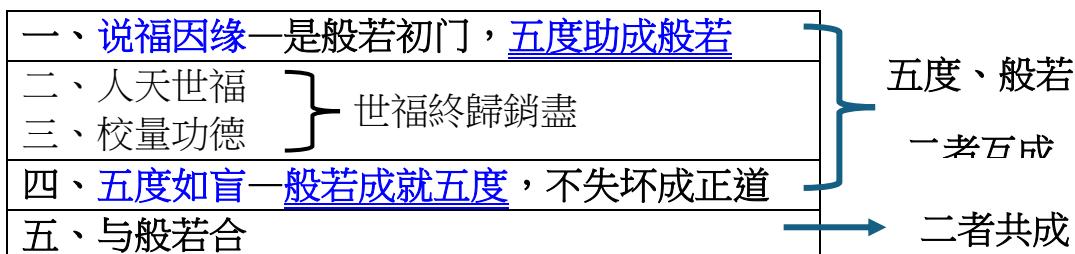
所以从这段经文里面，从《大智度论》里面告诉各位，般若功德是真正所有一切里面的，最大的福田在于般若，这段很有意思。

刚刚讲完了第三校量功德，已经讲到五度是世间的功德，般若是出世间的功德。一个是终归消散，一个是渐次增长。一个是梦中不实，一个是真实的实

相。

柒、「五度」与「般若」互成

一、二、三，一、四思路关系



现在讲的第四段叫做五度如盲。第二段跟第三段，第二段是讲到人天世福，人天世福跟校量功德，可以说是同一个思维的角度。

现在讲第四段，再把它跟第一段做个对比，大家看一下，这两个角度是一个相像的角度。

二、「说福因缘」是五度助成般若

第一段是说福因缘，说福因缘讲的是说，五度助成般若，是般若初门。也就是你要修般若，必须要建立在五度的基础上面。因为有五度做为一个起点，般若就好修。它是从五度是般若的一个基台、起点，能够帮助般若成就的角度来讲，这是有不同的。

三、「五度如盲」是般若成就五度不失坏

五度如盲刚好是反面，是般若成就五度不失坏，而且使他能够进入正道。这是两个不同的角度，这边是讲是五度助般若，这边是般若助五度，简单讲就这个意思。

四、二、四段互成，五为合并

第一段是五度帮助般若，第四段是般若帮助五度，它两个反面的角度来思考。简单讲就是这个意思，细微讲就是我黑板写的这个概念。

这样大家就会知道，这两个角度，如果不做比较，会觉得两个角度是一个对应的角度，到了第五段这两个角度做一个合并，就知道了。

五、经典以「喻说」、「法说」，明五度与般若关系

在讲到五度如盲的时候，它分成两个层面：

一个从比喻的角度讲。般若的成就五度，般若怎么成就五度？还是用般若跟五度的关系来比较，怎样的帮助它成就？怎么样使它能够走上正道？用比喻的形式，举了经典上五个，还有代表性的比喻，当然经典对五度如盲，般若为导，这个比喻不只是这五个，有其他的，只是举代表性的。

另外就是法说，具体的讲前五度施、戒、忍、禅、进，这五个跟般若之间关系具体的讲。

捌、「五度与般若关系」五喻

一、「五度与般若对应」表

| 喻說 | 1 生盲百千 | 2 眼耳五根 | 3 巨富端正女 | 4 初生金翅 | 5 土坯瓶盤 |
|----|--------|--------|---------|--------|--------|
| 五度 | | | | | |
| 般若 | 淨目導者 | 命根 | 強夫守護者 | 翼羽豐滿 | 烈火熟燒 |

现在讲比喻，我们看黑板写，这边是五度，这边是般若，这是比喻。这个表是「五度如盲」的比喻部分，喻说，从比喻的角度来说五度。看这个表，等一下看这里面的文章就很清楚。

二、一喻：「五度如盲」

五度的第一个比喻，我们说「五度如盲，般若为导」这个比喻出来的。从这个比喻，引出「五度如盲，般若为导」，这句代表性的话，从这个比喻出来的。而这个比喻好几部经典都有，等一下看课本。

第一，有百千生盲，有几百、几千个天生下来，瞎眼的人叫做生盲。一生下来瞎眼，什么都看不到，从来也没有看过世间。所以他们想要从一个落后的村子，到一个安乐的大城里面去，他们要走很远的路。他怎么去？一定要有人带他去，否则他们去，掉到坑里面、沟里面去、被车子撞死，都不知道。

你说一群天生就盲，他要怎么走到一个大城去？一定要有人引导，所以要有一个眼睛很明锐的人，来向导、带他们。清净眼目的人就是般若，五度就是百千生盲，这个比喻，就是「五度如盲，般若为导」的出处。

三、「五根、命根」喻

第二个比喻是，五度就好像前五根，前五根能够做很多利益众生的事，有情就是靠五根认识世间，来体现一个生命的作用。可是般若是命根，我们的生命，如果一个人死掉了，五根有没有用？没有用。般若比喻命根，你没有命根，五根再好，最后都腐烂了，没有用。这个比喻也很有意涵。你没有般若，五根就会腐烂。

四、「富美女子与强力丈夫」喻

第三个比喻是，前五度比喻很漂亮又很有钱的一个女人。这样很多的坏人、强盗、土匪就想要打她的主意。所以她必须要有一个强而有力的先生、丈夫来保护她。这个比喻也很有趣。

五、「大鸟与丰翅」喻

第四个比喻说：五度好像一个初生的大金翅鸟，很大很大的一只鸟，牠可以吃龙的。这么大的鸟，牠刚刚生出来的时候，翅膀有没有毛？翅膀没有毛，牠就不能鼓动风，所以一飞就掉在地面上去了。刚刚生出来的大鸟，这是你多生累劫以五度成就的福报。你有福报，就好像金翅鸟有大的身体一样的。大身体就是牠前世的业报。所以你今生投生的金翅鸟，有很大的福报。可是如果你没有靠丰满而强有力的翅膀的话，你是不能飞的，不能动的，没有用。

六、「土坯与火烧」喻

第五个比喻就讲到：前五度是一个土坯的瓶盘。做这个陶土，陶土把它和水以后，用人工或者是机器，把它弄成一个器皿的样子，像我们吃饭用的碗盘。盆、钵都是用瓷的。这个瓷的，还是要先做一个土坯。不管是人工或是机器都是要土坯，然后土坯后要去窑里烧。

土坯瓶盘如果放在外面雨一淋就完了，你放在盆子里面洗一洗就完了，就变成一滩泥浆了。可是如果经过烈火的烧烤以后，就成为了可以放几百年、几千年的瓷器、陶器了。

所以般若很重要。土坯瓶盘如果没有般若的火，来给你烧土的话，不能够成为一个陶瓷。所以刚刚讲，是般若成就五度不失坏，能够导五度成为一个正途，把你的功德，放到一个正确的地方去成就你。

所以刚刚我跟各位讲过了，为什么在讲这段之前，我要把这两个问题告诉各位。第一段简单讲，「五度助成般若」；这边是「般若成就五度」。看到没有，这两句话？就很清楚了。

玖、「般若」之功能

一、「般若」生活中有何功能

时间差不多，今天只能讲到这个地方，课文就没有办法念了，还有两分钟的时间，我讲一个问题，大家要记住，很重要。

你说般若助成五度，到底般若是什么样的东西？那到底什么功能助成五度？或者有人说，般若在生活中什么问题？

二、「定縛慧殺」

我跟各位说，佛法讲的叫做「定縛慧殺」，禅定能够把烦恼系縛，帮我们抓住、绑住，可是它没有办法杀掉，要智慧才能够杀掉。

三、「烦恼折薄」

所以按照道理讲，有禅定的人跟有般若智慧的人，他的烦恼是会浅薄的，烦恼比较少。如果以后人家问你说：修行般若到底在具体生活中间，有什么样子的表现？能够帮助你烦恼慢慢的浅薄！一分的般若智慧，就有一分的浅薄折薄。这个后面会讲到，叫折薄烦恼。折就是像筷子一样的把它折断，薄就是把它削一点点的，像刮皮一样的，一点点的把它刮掉。听闻般若、思惟般若，修般若，只要有一分的般若，就有一分折薄烦恼的作用力。

今天时间到了，先讲到这个地方。

017 《成佛大道》第二章第一节五度如盲，般若為導 3 科判

壹、「五度」不能独成菩萨道

- 一、第一节五段
- 二、「五度如盲」五喻
- 三、「六度」与「般若」二说并行为菩萨行
- 四、「五度」单独不能成就菩萨行
- 五、「五度」局限于「人天世福」

貳、「五度如盲」五喻

- 一、「五度如盲」喻
- 二、「命根喻」
- 三、「美丽多财女喻」
- 四、「初生金翅鸟喻」
- 五、「坯瓶喻」
- 六、「菩萨道」核心在般若

叁、无「般若」，退转

- 一、罗什译经代表有《智论》、《中论》等
- 二、真谛与玄奘为先后期唯识经典
- 三、有「退转」与「不退转」二种菩萨
- 四、何以有退转？
- 五、只行「五度」，不行「般若」
- 六、舍利弗为魔沮坏

肆、有「般若」不退转

- 一、有般若不退心(浅)
- 二、有般若不退心(深)

三、折伏烦恼(淺)與眾生自性不實(深)差別

四、二種差別在外境真實否

伍、有「空性」無方便，退二乘

一、見空性但離世間

二、退二乘地

三、二種「退」為凡夫與聖者差別

陸、「般若」在菩薩道之功能

一、「藥效快慢」喻

二、「般若功德火」

三、《智論》原文

四、「遠道」與「近道」同義

五、在般若菩薩道之重要

柒、五大段思惟路徑

一、五段思惟路徑

二、「二道和合」為空有、权實、體用一體

三、「五度」須假「般若」方成

四、一、四，二段明「五度」與「般若互成」

五、第二、第三，二段明「五度」不常恒與局限性

捌、「五度與般若和合」五種喻

一、「大臣喻」

二、「火薪喻」

三、「虛空喻」

四、「胶彩喻」

五、「種谷喻」

壹、「五度」不能独成菩萨道

一、「第一节五段」

大家好，今天继续跟各位介绍《般若道次第》，《成佛大道》第二章第一节。第二章第一节有五段，讲到第四段五度如盲。看黑板。

上一节课讲到五度如盲，有法说跟喻说。喻说部分，黑板上讲过了，课文还没有念，再回顾一下。

这节有四大段，说福因福是第一大段。说福因缘是讲五度助成般若，是般若初门。这边是讲五度助成般若，五度如盲是般若成就五度。这二段是两个相反叙述，互不失坏成正道。上一节课讲过。

二、「五度如盲」五喻

这里面有五个比喻：

①五度是生盲，般若是净目导者，这我们讲过了。五度如盲，般若为导，从这个经典比喻中出来的。

②五度如眼耳五根，般若如命根，没有命根五度就失坏了。

③般若是强力丈夫，五度是巨富端正女人：没有强力丈夫般若护持保护，巨富女就会被盜贼所欺负。

④般若如丰满羽翼，五度如初生金翅鸟：没有丰满羽翼，金翅鸟就不能飞走。

⑤般若如烈火熟烧，五度如土坯瓶盘：没有烈火烧炼，坯盘就会失坏。上节课讲到这五个。

三、「六度」与「般若」二说并行为菩萨行

来看文字。文字读一下就清楚了。请各位看第四大段五度如盲。

经中处处言：菩萨行就是六波罗蜜，显示菩萨须行六度行。而经中也常说：欲成种种菩萨行，须学般若波罗蜜；诸菩萨行依般若而得成就。或者是说六度为菩萨行，或者是单独只说般若是菩萨行，两种说法并常见于经中，其中即寓有五度与般若关系作用。

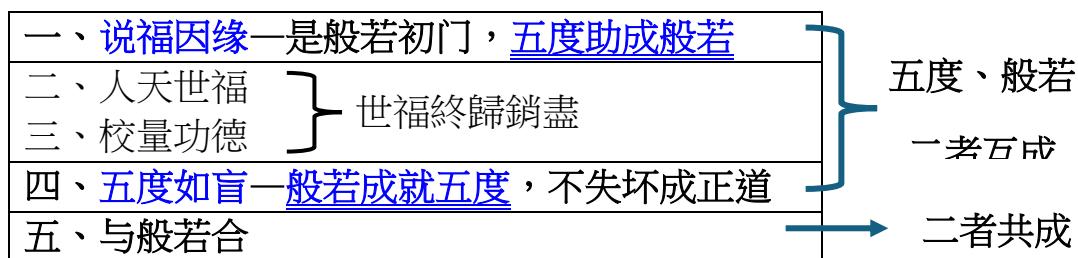
经典里面常常会讲到六度，或者讲五度，或单独讲般若，这里面有没有差

別？有。下面就從這個角度來談。

四、「五度」單獨不能成就菩薩行

六度和合能成就菩薩道，能入菩薩位，乃至成就無上正覺。但是前五度雖能助成般若，但不能單獨圓滿六波羅蜜，也不能夠單獨成就菩薩行，入菩薩位，乃至得到佛一切智智。此為經中常說，對此五度與般若關係，經中也舉很多比喻說明，最代表性的比喻就是五度如盲，般若為導。下面就以「喻說」和「法說」，來說明五度與般若關係。五度其實就是世間六度，世俗六度。

五、「五度」局限於「人天世福」



講「五度如盲」，是這一節四大段。講這一節整個用意，就在告訴我們，之前講過就是人天也有六度，世間六度。《大悲心起》裡面，也講到了施、戒、忍。可是這些施、戒、忍如果不具有般若，前五度終究是人天世福，有局限性。

這是在第二段人天世福裡面，講到有局限性。也在第三段校量功德裡面講到了，世間功德有消壞、散壞，最後失壞的本質。

貳、「五度如盲」五喻

| | | | | | | |
|----|----|--------|--------|---------|--------|--------|
| | 喻說 | 1 生盲百千 | 2 眼耳五根 | 3 巨富端正女 | 4 初生金翅 | 5 土坯瓶盤 |
| 五度 | | | | | | |
| 般若 | | 淨目導者 | 命根 | 強夫守護者 | 翼羽豐滿 | 烈火熟燒 |

喻说，这里面五个比喻，我念大家看。

一、「五度如盲」喻

①五度如盲，般若为导之比喻，在《大般若波罗蜜经》、《摩诃般若波罗蜜经》、《放光般若经》，都有这段经文。经文翻译，翻译起来都差不多，可以看成是异本。

经文说：譬如有千百位与生俱来瞎眼人，就是生盲，所谓生盲众。如果没有好眼力人，妥善合意引导行路，此百千生盲想靠近正确大道，都不可得，何况能到达远处，安乐富足大城安住。

与生俱来生盲凡夫，比喻布施、持戒、忍辱、精进、禅定前五度；般若喻好眼之人来引导五度盲人。假设没有般若波罗蜜，做为前五度引导，前五度便不能成就菩萨正道。菩萨行都不能成就，何况能入佛一切智智圣城。

来看这段《大般若经》原文。

如生盲人百千等众，无净目者善引导之，犹尚不能近趣正道，况能远达丰乐大城！如是布施、净戒、安忍、精进、静虑波罗蜜多诸生盲众，若无般若波罗蜜多净目者导，尚不能趣菩萨正道，况能得入一切智城！

看第二段五根和命根比喻。

二、「命根喻」

②《大智度论》将般若喻为命根，人命根在，其他六根就能够滋润生长，失掉生命，诸根失坏无用。般若波罗蜜也是如此，五波罗蜜没有般若波罗蜜，就会失坏，不能增长。

看《大智度论》原文。

又如人无命根，则余根皆灭；有命根故，余根有用。般若波罗蜜亦如是，五波罗蜜不得般若波罗蜜，则不得增长；得般若波罗蜜故，余波罗蜜得增益具足。以是故，佛言：欲行檀波罗蜜，当学般若波罗蜜。

第三大段就是端正多钱女人，为强猛丈夫所守护。

三、「美丽多财女喻」

③《大般若波罗蜜多经》将五波罗蜜喻为端庄美丽，有广大财富女人。此女人，若无强健丈夫保护，即易被坏人所侵犯、抢夺。布施等五波罗蜜，就像漂亮端正，有大财富女人，如果没有般若波罗蜜守护，就容易被烦恼恶业、天魔外道所毁坏。

善现当知！如有女人端正巨富，若无强夫所守护者，易为恶人之所侵凌。布施等五波罗蜜多亦复如是，若无般若波罗蜜多力所摄护，易为天魔及彼眷属之所沮坏。

善现当知！如有女人端正巨富，若有强夫所守护者，不为恶人之所侵凌。布施等五波罗蜜多亦复如是，若有般若波罗蜜多力所摄护，一切天魔及彼眷属不能沮坏。

四、「初生金翅鸟喻」

④《大智度论》以初生金翅鸟比喻：金翅鸟刚出世，两个翅膀还没有长成，想要试飞，却掉落在地上。后悔说：我不应逞强硬飞。因为金翅鸟鸟身很大，可是两个翅膀的毛还没长成，所以不能将身体飞起来。

此中，金翅鸟喻菩萨；两翅喻般若道及方便道；大身，喻世世修集五波罗蜜。用金翅鸟比喻，说明五波罗蜜，像鸟身一样没有两个翅膀。鸟身虽大，就是所修福报虽大，无两翼不能远飞；五波罗蜜福德虽多，无般若、方便之智，不能出入三界自在。看《大智度论》原文：

是鸟初出口，羽翼未成，意欲飞去，实时堕落，中道心悔：我未应飞。还想住本天，上舍摩梨树上。是鸟身大，羽翼未成，不能举身。

鸟身，是菩萨身。大者，世世广集五波罗蜜功德。无两翅者，是无般若波罗蜜、无方便。

五、「坏瓶喻」

⑤《大智度论》又举瓶喻：五波罗蜜如坏瓶，用未经火烧土瓶盛水，不久五波罗蜜之世间福德坏瓶就会坏掉。般若波罗蜜如陶瓶，用窑烧过的陶瓶盛水，此般若之法性功德瓶则不会失坏。

五波罗蜜如坏瓶盛水，般若波罗蜜如盛熟瓶。

六、「菩萨道」核心在般若

这五个比喻，都是出自《大般若经》或者《大智度论》。三段是《大智度论》，两段是《大般若经》。也就是龙树菩萨《大智度论》和《大般若经》把五度和般若关系讲得很透彻。从前面讲过说福因缘，和这段五度如盲。其实这段更清楚告诉我们般若重要。之前也跟各位谈过，究实而言，整个菩萨道核心价值还是在般若。

叁、无「般若」，退转

一、罗什译经代表有《智论》、《中论》等

继续看下面「法说」部分。下面有一段举《鸠摩罗什法师大义》，鸠摩罗什是南北朝时候，在东晋时代人。鸠摩罗什是中国佛教第一个翻译大师。中国佛教有三大译师，鸠摩罗什、玄奘跟真谛。如果讲最重要就是鸠摩罗什。当然如果一般的话，就是讲三大译师。

鸠摩罗什所翻译，主要还是集中在般若经典，《大智度论》这些上面。《大智度论》、《中论》、「三论」（《中论》、《百论》《十二门论》），都是他翻译的。《法华经》、《金刚经》，这些很有代表性经论，都是鸠摩罗什大师翻译。

二、真谛与玄奘为先后期唯识经典

真谛三藏翻译早期唯识这些论典，玄奘大师后来也翻译唯识论典。

玄奘大师以唯识和《大般若经》为代表，当然不止这些。

三、有「退转」与「不退转」二种菩萨

《鸠摩罗什法师大义》是鸠摩罗什法师回答东晋慧远大师一些问题，编集起一些问答体对佛法讨论，里面谈到这些问题。

看《鸠摩罗什法师大义》说：菩萨有两种，有退转菩萨，有不退转菩萨，退转菩萨也有两种。当然不退转菩萨是最好的。

四、何以有退转？

讲到修行，在长远佛道上面。说发大悲心、菩提心以后，会有很多人退转，走一点退转，走了一些路退转，甚至有些已经有些空性菩萨还会退转。不会退转的当然一直向菩萨道上面去走。

下面，就从退转中间，来看为什么会退转？退转因素有哪些？退转到哪里去？来看这个问题。

五、只行「五度」，不行「般若」

第一，只行前五度，不行般若度者。

第一种人是什么？他只修行世间善法，而不行般若。就只有这种悲心，而没有一丝毫般若智慧。这种人就会再退回凡夫，听清楚，会再退回凡夫。

六、舍利弗为魔沮坏

如舍利弗闻大乘菩萨行功德殊胜，发心行菩萨六度，欲利益一切有情，但为天魔沮坏，诱令挖眼以救病人，以无般若空慧故，有为有相之苦恼身心，不能堪受难行难为之菩萨行，故退心不行菩萨道。

这是在《大智度论》讲到，很有名的一个天魔坏菩萨心故事。舍利弗往昔也是一个修行人，他听佛法讲说，修行菩萨功德广大，发心追求佛无上菩提。这是最崇高世间地位。舍利弗就发心：我也要行菩萨道，难行能行利益有情。

这天魔就说：我要来破坏你的菩萨心。于是就化成一个小孩子在路边哭，魔就在这里挡着，知道舍利弗要从哪里出来，在那边哭。

舍利弗就说：「小朋友你怎么在这边哭呢，我可以帮你。」

天魔：「你帮不上，什么人都帮不上。」

舍利弗：「我怎么帮不上，你讲出来吧。」

天魔：「你帮不上，你帮不上。」

舍利弗说：「你试试看，我行菩萨道，发菩萨心，我要利益一切有情，所有众生痛苦，我都要去帮忙的。」

「你有什么能力？」他（天魔）就故意挑拨他。

舍利弗就说：「我试试看。」

他（天魔）说：「我妈妈生病快要死了，去看医生，去看，看了以后拿药，药不好拿，没有这种药。」

「你试试看，我帮你去找。」

他（天魔）说：「药要修行人的眼睛当药。」

舍利弗犯难了，你说要我几百块钱，几千块钱还可以，修行人的眼睛去哪里拿，谁会拿眼睛给你当药？那我不是要行菩萨道？我也修行，那我的眼睛可以。他就把右眼挖出来，给你拿去给妈妈治病。

这个小孩子他不是真的妈妈生病，就是魔来破坏舍利弗道心的。

「你这个出家人怎么这么粗鲁。我还没有给你讲，我妈妈是要左眼不是要右眼。」

舍利弗心想：对啊，我怎么这么粗鲁，这么鲁莽。怎么没有问清楚，是要左眼，是要右眼，就把右眼挖给他。是要左眼是不是？那已经挖了。可是挖了以后，再把左眼挖了，就会变成瞎子了。算了，我是行菩萨道的，瞎子就瞎子，把左眼挖出来给他，左眼现在可以给你。

「我也是修行人，也是挖左眼给你，可以了吧？」

小孩子就不是要眼睛当药的。他就把左眼拿在手上闻一闻说：「出家修行人眼珠子怎么这么腥？」人肉血都是腥的，对不对？怎么不腥？他就说：「这个这么腥一定不能做药引，丢在地上踩一踩就走了。」

舍利弗就说：「众生真难度，给他眼睛还嫌左眼、右眼，给了以后还嫌腥。白白挖了两颗眼睛瞎了，结果还被人家嫌。不干了，不当菩萨了，自度汉吧。」就退心菩萨道。

《大智度論》里面讲的，舍利弗施头目退失道心，就是这个典故。

肆、有「般若」不退转

一、有般若不退心(浅)

这是讲到，只行前五度不行般若，就会退心。那你说：如果有般若为什么不会退心？如果再到碰到这种事情，挖眼睛就不会退心吗？为什么不会退心？

这经上讲，有般若的人能够降伏内心烦恼。这是一种浅的智慧。对众生无理取闹，内心瞋恨心能够降伏，这是第一种比较浅的。

二、有般若不退心(深)

比较深这种智慧，就可以把众生看成是虚幻，不真实的。把挖眼睛这件事情，前面无理取闹众生，都看成是不真实的，接近于三轮体空。没有行苦行的我，也没有来欺负我的众生，也没有受辱、杀害这件事情，这就是很深的般若智慧。

三、折伏烦恼(浅)与众生自性不实(深)差别

前面非理取夺众生，能够折伏内心烦恼而不跟他计较，还不是真正深般若智慧。已经可以降伏一点点内心烦恼。

可是眼前非理取夺众生，还是真实的。这还不能是真正般若智慧。只能是说，靠禅定、智慧力，折伏了一些内心烦恼。烦恼还有，没那么强烈，可以忍受，这还不是真正般若智慧，只是智慧降伏了一点烦恼而已，还是有烦恼性的。

真正是要有空的智慧，能够体认到三轮空性。能够体认一分三轮空性，就能够忍受一分非理强夺。这就是为什么般若智慧，可以无厌足修行菩萨道，难行能行，舍头目脑髓、国王位乃至妻子、儿女。

四、二种差别在外境真实否

就是因为，我刚刚讲有两种：一种是浅菩萨行，内心认为外境是真实，可是内心可以降伏瞋恨心、贪欲心，可以舍掉。可以舍掉头目脑髓，内心的烦恼很淡薄。另外一种是真正有空般若智慧。

伍、有「空性」无方便，退二乘

一、见空性但离世间

看第二种，行般若空而没有方便。所谓没有方便，就是没有出有的方便。

你有般若空智慧以后，可以见到我空、一切法空，没有人，人也空了。可是你没有办法自己在世间上面。虽在世间行，而了知世间是空性。见到空性以后，空只是单纯的空，而不能够在这个世间中间见到空性。你不能见到世间就是空性的。既在世间而又了知世间空性，这就是能够有「出有」的智慧。没有出有，就是你看世间空以后，你跟世间就隔绝、空掉，就没有众生了，也没有你，都没有了。

二、退二乘地

可是就脱离这个世间，这个时候就退到二乘。退心，可是不是退到凡夫，是退到二乘。看这段。

若无方便，这个方便是出有智慧，这也是一种般若智慧。大家注意到，方便也是一种般若，是一种出有智慧。入方便而入三解脱门观空。以观空故清凉无热恼，便着涅槃寂灭相，即堕入二乘。

前面有人非理取夺、抢夺，或是要夺我们的财物、王位、亲人眷属，乃至夺头目脑髓、生命。可是以观空故，没有热恼，没有贪欲、瞋恨心，没有热恼。可是我就离开这个世间，入涅槃，堕入二乘。

三、二种「退」为凡夫与圣者差别

此两种退中，直行五波罗蜜，而没有般若者退入凡夫；有般若空而无方便者退入二乘。故知般若有无，为凡圣差别；般若浅深，是三乘圣者差别。

这个话大家记住，般若有无是凡圣的差别。般若浅深是三乘圣者差别。也就是声闻乘圣者也有般若，是小小浅般若，声闻般若不够深，就退入二乘境界，失掉大乘菩萨大悲心。这是《鸠摩罗什法师大义》里面讲的。

陆、「般若」在菩萨道之功能

一、「药效快慢」喻

②《大智度论》说：一念心与般若相应，即能超越一劫修行功德力。如人生病服药，药效差的药吃了一年才好病；有人找好医生开好药，吃下去一天就能好，菩萨行亦如此：五波罗蜜喻药性不合，修行很久才能成佛；般若波罗蜜喻上等好药，速得成佛。还有这么好的药，太好了。

二、「般若功德火」

大家太需要来听《般若道次第》了。你看看多好！你去外面到处去布施，飞来飞去。一下飞到台北，一下飞到上海，一下飞到东京，一下飞到欧洲、非洲去，我在这打坐一下，就超过你十倍、百倍，你看多好。

念念《金刚经》就超过你了。大家要知道这个很重要，你看这个比喻讲得非常好，就好像生病一样，药效不一样。非常令人振奋的一个说法，太好了。

三、《智论》原文

看《大智度论》原文。

如是一念因缘，事超一劫。如人服软药，一岁乃差病；服大力药，一日能差。菩萨亦如是，行五波罗蜜，久久乃成佛者；有行般若波罗蜜，疾得成佛者。

四、「远道」与「近道」同义

在之前也有一个，所谓的「远道」和「近道」的说法，跟这个说法一样。远道和近道是一种法说，直接讲五波罗蜜跟六波罗蜜，二者在修行佛道时候，「道」就是成佛这条胜道，就是菩萨行之路。所以这个是法说。

这边的服药，可以当成是远道、近道的一种比喻。不过这两个说法，就远道和近道二种说法，跟这边所讲的，五波罗蜜久久乃成佛者，有行般若波罗蜜疾得成佛者。这两个说法的义涵是一样的。

各位要把所谓好的药效跟比较差的药效，这段《大智度论》经文，和远道、近道等量齐观，而且要非常重视这样一个思想。因为这样说法，对我们修学般若思想、菩萨道时候，有非常重要启示。

五、在般若菩薩道之重要

在行菩薩道時候，有般若和沒有般若，中間差距非常大，對於修學佛法時候選擇，有一個很重要指標。在這邊提醒大家，要看重這段《大智度論》，還有龍樹菩薩另外一段遠道、近道說法，來思惟在修學佛法上面，行菩薩道，在六度波羅蜜、世間波羅蜜及般若波羅蜜中間差異性。這是非常重要概念。

柒、五大段思惟路徑

我們講第一節「五度如盲，般若為導」，總共有五大段。講了前面四段。

一、五段思惟路徑

第一段是五度助成般若，第四段是般若成就五度，這兩個是相向而談的。

第二段是講到五度於人天的局限性；

第三段校量功德，講到五度福德不恒久性和不真實性。

第五段與般若合，就是五度和般若和合。

前四段算是鋪陳，第五段算是對整個一節，「五度如盲，般若為導」主題的敘述，主旨陳述。

請各位看課文，第五段「與般若和合」。

二、「二道和合」為空有、权實、體用一體

菩薩從初發心行六波羅蜜到成佛，六波羅蜜都貫攝在整個菩薩道。虽说般若波羅蜜最大、最尊、最微妙，但仍要以五波羅蜜輔助和合成就，般若入空，也要出假，出假就是五波羅蜜。般若是空，是無所得，是體；般若是「體」，「用」就是指五波羅蜜。

二道者，就是空有、權實、體用。我們講「空」就是體，「有」就是用；空是實，用是權。二者其實是一個東西，二個都是菩薩道。五波羅蜜與般若波羅蜜和合，方能共同成就佛道。

最後就講，一定要二者和合，和合以後就變成了，「空有平等，權實一體，體用無碍」。這才是真正菩薩道，才是成佛之道。其實這節所要講的，就是要把這個主旨，透過前面的鋪陳表現出來。

三、「五度」須假「般若」方成

經論中種種法說、喻說，都是在申明五波羅蜜，須要假借般若方能成功，成功菩薩行，成佛之道。也是分喻說、法說，這跟前面的也是一樣，分喻說跟法說，也是五段的比喻。

四、一、四，二段明「五度」與「般若互成」

看喻說。喻說先以五個比喻，說明五波羅蜜與般若波羅蜜和合共成佛道，大家看到黑板這邊寫的。

第一大段是明五度做為般若初門、基礎，來助成般若。

第四大段是般若成就五度。而這兩段是五度和般若和合共成佛道。

這整個這(一、四、五)三段可以說，就是一個整體的架構。

五、第二、第三，二段明「五度」不常恒与局限性

第二、第三段旨在說明五度局限性，不常恒性。

為什麼要講五度局限性和不常恒性？這邊也可以體現出來。因為世間人只認識五度，他活在人天善法福報當中。對於般若功德無所聞、無所知。

為了要彰顯般若殊勝性，不共性，超越世間性。加強了第二段，人天世福說明五度，人天世福局限性；和第三段，比較於般若之不真實性，跟還有不恒當性，來突顯般若尊貴、價值、殊勝。是這個意思。

這五段結構作用，跟各位再復述一遍。

捌、「五度與般若和合」五種喻

一、「大臣喻」

(一) 王令大臣行萬民之事

第一個比喻是叫做「大臣喻」。

大臣喻是什麼？大臣喻就是國王是佛，國王要行種種利生事業，就是國王要治理萬民。要治理萬民，要讓老百姓過好日子，對不對？那過好日子，就要有人去料理國家大事。那誰來料理國家大事？就是大臣。

佛是国王，一个国王，一个所谓人王或者是圣王。佛比喻一个人王、圣王。他的责任就是让万民，让天下所有众生、有情、老百姓，能够过上安乐日子。那安乐日子，要处理很多很多好政策、好的思维，好的政行，那谁来做？就是大臣。这大臣就是「般若」。

(二) 万民之事即利生五度

从这边可以看到，般若能够成就种种利生事业。那你说不是五度吗？是，没有错，五度就是利生的事业。这些事情，比如要修铁路、修桥，要做水道，要灌溉，要盖医院等等的。这些修桥，要做水灞，要灌溉，要盖医院，要养老，这些事情就是五度。那谁来做五度？般若。

先把这段《大智度论》的比喻看完以后，再来谈这个问题，大臣喻。

《大智度论》〈大事起品〉有两个比喻，一为干薪喻。干薪喻等一下会讲。一个叫做大臣喻。佛如国王，国事就是种种度生之五波罗蜜行，大臣就比喻般若波罗蜜。佛将所有度众生事业，委托大臣承办，般若大臣有德有能，度生国政众事能圆满成办，国王就能安处王位，无事无恼。来看原文：

五波罗蜜等诸法与般若波罗蜜和合方便回向故，五波罗蜜等诸法得至佛道。

「灌顶王」如佛；「国事」是种种度众生法；「大臣」是般若波罗蜜。

佛委仗般若波罗蜜成办种种法故，安处禅定，快乐无事。

(三) 般若空如何利济有情

这说明跟原文都很清楚，看到这个比喻，要谈一个问题就是，其实前面一路讲来都是概念。可是这边讲的更清楚，五度是种种利生事业，般若是空，对不对？为什么空反而能够驱使种种事业，能够成办？空不就是什么都不存在，不真实吗？「空」为什么能够做出种种广大利益有情的事业？这就是从这个比喻里面，看出来很明显的一个思维切入点。

这里面就要对于什么是「空」，再做一个探讨。

(四) 菩萨道有二道

菩萨道有二道，一个是般若道，一个是方便道。

什么是「般若道」？般若道就是性空，一切法缘起空性，就是般若道。

什么是「方便道」？方便道就是一切世间的众事，世间种种事，就是六度利生事业。这两段什么意思？大家听清楚，在凡夫位时候，或在地前，般若空就是空。六度就是世间利生之事，两个是分开的。

(五) 「登地」后二道合一

可是如果登地以后，般若空就和方便有，六度和合一体了。般若空就显现出了方便有，就显出了六度利生之事。这个时候就叫做空中出有。

到了十地：初地、二地、三地、十地以后，就是这个「有」，由般若空里面所出生的有，来成办种种利生之事。

也就是，如果是浅浅初发心的「空」，初发心菩萨所说「空」，空有是相待的、对立的。

可是到了登地以后，空、有是一体的，而且是从空出有，有中有空，空中有有，空、有是一体。这个时候，种种利生之事是从空中出来的。就是这边讲的：般若能够成办种种六度波罗蜜利生之事。

为什么？因为所有六度，都归属在般若空里面出现。

所以说，佛（王）委仗般若波罗蜜（大臣），成办种种度生波罗蜜世法，就是这个意思。因为般若能够出生种种六度方便之法，行利生度生之事。

这个问题谈完了，等到后面讲到了，初地的般若方便，十地的时候，讲到初地，会谈到这方面「空有无碍」、「空有平等」概念，就会谈到这个问题，这边已经有这种味道了。

二、「火薪喻」

第二讲到火薪喻，就是刚刚讲的〈大事起品〉两个比喻。第二比喻就是：

有人想要把很广大山林里草跟树木，丛林全部砍掉、消除掉。如果用人工去砍，要砍很久很久。等到你砍完这边，你去砍那边时，这边又长起来了。

所以说明，如果用世间六度波罗蜜，要费很多很多事情。如果用火去烧，哗哗风一吹很快的全部烧完了，烧光了。不须要辛苦去除。

草木就比喻种种利生五度事业，火就是般若。火跟草木一烧掉以后，大地就清净就干净了，就好像佛法事就成就。来看这段：

又如欲除干薪草木，以火投中，则火力能烧令尽，人便无事。

就是人很省事。你用般若跟五度和合以后，行菩萨道就很省力。

看第三个比喻，先念一下再来看。

三、「虛空喻」

③《大智度论》〈三惠品〉说：虛空虽无相无法，但一切世间须因虛空而有所作为。般若波罗蜜亦如是，虽无相无为，五波罗蜜等一切佛法，也须因般若方能行。

諸余助道法无般若波罗蜜和合，则不能成佛。以是故一切助道法，皆于般若波罗蜜中行。这里面其实有比喻也有法说。

虛空虽无法，一切世间因虛空故得有所作；般若波罗蜜亦如是，虽无相无为，而因般若能行五波罗蜜等一切佛道法。

这个说法，就跟刚刚第一个国王道理讲得很像。虛空你看起来好像无相、无体，可是所有万物都在虛空中间而安置，才有个位置、空间。

一切世间的利生之事，都要因为般若而能够成就，跟前面所讲，如果前五度没有般若，会失坏的意思一样。有土坯，没有烧炼坯瓶盘比喻，美丽有钱女人比喻，没有般若力量，前五度就会失坏，必须要有般若的力量来助成。

四、「胶彩喻」

看第四个胶彩喻。胶彩喻比较简单。用五彩的画来画出种种宇宙万物。行五度就是像彩画中间，画出世间种种的果报。可是如果修行，如果没有胶，

「胶」就是黏合作用。颜料要跟胶和合以后，才能够画得在画布上面，五彩才能够附着。

所以世间种种利生之事，五度种种善行，如果没有般若，就不能够在世间安住，道理是一样的。跟般若助成五度道理差不多。来看这段胶彩喻：

《大智度论》〈序品〉说：如果没有般若波罗蜜，布施、持戒、忍辱、精进、禅定等五事，不能称为波罗蜜，虽修种种事行也不能成满菩提愿。譬如画图五彩颜料，若无添加黏胶，就不能黏附于画布。五彩颜料譬五波罗蜜，彩胶比喻般若。行五波罗蜜因为没有般若智慧故，虽受世间富乐果报，终有尽时，喻彩落尽。这个比喻跟前面讲般若助成五度很像。

若无般若波罗蜜，余五事不名波罗蜜。虽普修众行，亦不能满具诸愿。
如种种画彩，若无胶者，亦不中用。

众生从无始世界中来，虽修布施、持戒、忍辱、精进、一心（禅定）、智慧，受世间果报已，而复还尽。所以者何？离般若波罗蜜故。

所以说世间六波罗蜜是不恒常性的、不真实性的。

五、「种谷喻」

看最后一个比喻，种谷喻。

《大智度论》〈序品〉说：譬如农夫种田，先要种植稻谷，而后将杂草除掉，令稻穗丰实。五波罗蜜喻种植功德稻谷，般若波罗蜜，喻将着心邪见之杂草芸除。般若波罗蜜，与五波罗蜜须和合共同成就佛道。

这个就比较看到共成的。五波罗蜜好像稻谷，般若的智慧力量，把邪见、烦恼杂草除掉，让五波罗蜜能够成长丰茂。

五波罗蜜殖诸功德，般若波罗蜜除其着心、邪见；如一人种谷，一人芸除众秽，令得增长，果实成就。余四波罗蜜亦如是。

这个比喻讲过以后，就比较清楚。

第五大段喻说与般若合，就讲到这个地方。

018 《成佛大道》第二章第一节五度如盲，般若为导 4 科判

壹、「般若」与「五度」和合

一、前「五度」是世间法

二、前四段大意

三、「般若」与「五度」和合

贰、「六度」菩萨行依般若成满

一、「五度」与「般若」互相成就

二、「般若」破根尘执取方名「波罗蜜」

三、菩萨「六度」以般若为体

四、六波罗蜜互相摄持，能到达彼岸

五、「六度」皆由般若方成满

叁、《法华玄论》「六度般若为本」

一、问：地前菩萨行「六度」有无本、末之分？

二、答：般若为本，前五为末。

三、二问：「六度」皆无相，何以有本、末之别？

四、二答：「五度」无相，以假般若力故。

五、问答原文

肆、「五度」无般若，人天轮回

一、「五度」无般若，万行虚设

二、若无般若，「五度」大福终轮回

三、「五度」有漏，局限性

四、出世善法，当学般若

五、人天善法，不出生故

伍、如何闻、思、修「般若」

一、闻、思、修走向甚深般若通道

二、第一节要旨

三、「五度」与「般若」互成转入空、有之转换融合

陆、佛法几个主题（四义）

- 一、「四主题转展」（表）
- 二、①空、有融合
- 三、②如何进入「空、有」
- 四、③次第浅深
- 五、④菩萨功德感应加持
- 六、④-1 大神通
- 七、④自利益他之行
- 八、有情都可能有利他行为
- 九、相待言「地前自利，地上利他」
- 十、凡夫转成法身菩萨
- 十一、有相为借菩萨功德除障

柒、施戒忍、闻思修深入至「空、有转换」

- 一、空、有转换
- 二、「地前方便道」有事六度与闻思修二部分
- 三、闻、思、修为入般若道之路径
- 四、道次第是什么
- 五、施、戒、忍到中道，即道次第过程
- 六、「空有平等」即入神通感应

捌、「闻、思、修」总说

- 一、「闻、思、修」二个义涵
- 二、「闻、思、修」名义
- 三、「闻、思、修」是入般若工具
- 四、「闻、思、修」是有相
- 五、修慧由禅所发
- 六、「信解行」即闻、思、修
- 七、二者互为表里、因果

壹、「般若」与「五度」和合

一、前「五度」是世间法

大家好，继续看第二章第一节五度如盲，般若为导。这节主要是讲，依主题来说，这一章是地前方便道。地前方便道应该是六度菩萨行。六度虽然是菩萨行，可是在地前，六度是属于世间世法。世法就有前五度和般若差异。

特别把前五度利益有情，和对于真理通达般若这两个；前面五度是福，后面般若是慧——二者关系做一个分判。

二、前四段大意

在这节有五大段。

第一段说福因缘是讲到，福是慧，就是前五度是做为慧前导，是做为般若慧初门，或者是助成般若。

第二段讲到五度是人天世福；

第三段讲到把世间福，跟出世间般若做一个功德比较；

第四段就讲到，五度要靠般若成就。

在五度如盲里面，就举了几个比喻。举生盲的有情，要靠双眼明利的人来引导。引导他们走向丰乐的大城。

还有五度像刚刚用土做成的坯，瓶跟盘子的土坯，要靠般若的火来烧，才能够成为坚固不坏的、可使用的瓶子等等的，说明了前五度要靠般若的成就。

讲了第一大段跟第四大段，两个关系。

三、「般若」与「五度」和合(第五段)

第五段就讲到，般若必须要与前五度互相成就，虽然在这里还是以般若为主。可是也要有前五度福德成就，与世间和合，菩萨行才能够成就。这是讲到这节五段彼此关系。

上节课讲到第五大段与般若合。与般若合，有喻说跟法说，已讲到喻说。

现在请各位看 52 页法说部分，念一下课本「二、法说」。

貳、「六度」菩薩行依般若成滿

一、「五度」与「般若」互相成就

经中处处言，五波罗蜜不能够单独成办佛道，必须要假借般若和合。就是刚刚讲的：第一大段讲五度是般若初门，五度随顺般若，五度助成般若；可是第四段也讲到，五度如盲要靠般若为导，翻过来是般若成就五度。

第五段讲到，五度和般若是互相成就。看这边有几段话，引经中讲的。

二、「般若」破根尘执取方名「波罗蜜」

(一) 前五，前五就是施、戒、忍、精进、禅定，假般若破着心，方得名波罗蜜。布施、持戒、忍辱，虽然是善法，是人天善法。因为没有智慧，落在根尘分别、人我对待，还是有十八界跟有情种种执取心。

这种执取心，必须要靠般若的智慧，才能够破除根尘执取，和人我执取对待，破除以后才叫做波罗蜜。

看《大智度论》说：菩萨行五波罗蜜时，若无般若智慧破实有执，则着于世间有相。以不破相故，不能名为波罗蜜。

所以波罗蜜叫做事究竟，就是能够成办种种利生之事。怎么样成办种种利生之事？还是要用般若智慧，才能够真实成办利益有情之事。

看这段《大智度论》说法：

菩萨虽行五波罗蜜，不得般若波罗蜜，不得名波罗蜜，以不破着心故。

也就是要成就菩萨行，还是要以般若为核心。为什么？因为般若能够破执。

三、菩薩「六度」以般若为体

(二) 前五会摄于般若，故六度都是般若。前五本来是有执取的，有根尘人我执取。可是如果加上般若，前五也变成了般若，就是六度都是般若体性。

看这段《大般若经》说：五波罗蜜由般若波罗蜜所摄持，所以五波罗蜜即是般若波罗蜜。可以说离般若波罗蜜，则无五波罗蜜之体，菩薩六度本质就是般若。

《般若道次第》，在第四篇《成佛大道》上下两册里。反复提醒、提出这

样一个论题，就是告诉大家：整个菩萨道就是以般若为体。大家不就说，那不是有方便道？方便道也是由般若道出来。到后面会谈到这个问题。也就是，虽然说二道贯摄三地，还是以般若为主体，方便是从般若出来。

看这段《大般若经》：

由此前五波罗蜜多摄在般若波罗蜜多故，但有一波罗蜜多，所谓般若波罗蜜多，是故一切波罗蜜多无差别相。

如果用般若力量，融合前五度时，前五度转成了般若，就所谓法界一相，一切法都是实相，都是无相之相，都是般若。

四、六波罗蜜互相摄持，能到达彼岸

(三) 五度须假般若，方能到彼岸，也是《大般若经》说的。《大般若波罗蜜经》说，布施等六波罗蜜互相摄持，能到达彼岸。若能安住依持于般若波罗蜜，就能有大势力方便善巧，能圆满前五度。如果单独只有前五度，则不能够成功到彼岸事业。所以前五度要和般若波罗蜜多和合。

也就是《大般若经》、《大智度论》等，这些最有代表性般若经论，有一个很清楚主题。前面也提出过，虽然有六波罗蜜，以般若波罗蜜为主体、核心。

看《大般若经》原文，说：布施等六波罗蜜多，互相摄持能到彼岸。布施波罗蜜多摄持后五度，持戒波罗蜜摄持其他五度，忍辱波罗蜜摄持其他五度，精进摄持其他五度，禅定摄持其他五度，般若摄持其他五度。每一度都摄持余五度，叫做六度互摄。之所以能够六度互摄，是因为六度都是以般若为体性，所以能够互摄。看原文：

布施等六波罗蜜多互相摄持，能到彼岸。然住般若波罗蜜多，具大势力方便善巧，能速圆满所修布施、净戒、安忍、精进、静虑波罗蜜多，非住前五能办是事。

五、「六度」皆由般若方成满

虽然六者互相摄持，可是还是要依般若才能够成功前五度。

布施等五波罗蜜多亦复如是，虽有种种品类差别，而为般若波罗蜜多所摄受故，皆由般若波罗蜜多修成满故，依止般若波罗蜜多，方能趣入一切智智，乃得名为到彼岸故。

不管怎么说，六度互摄还是以般若为主。

叁、《法华玄论》「六度般若为本」

一、问：地前菩萨行「六度」有无本、末之分？

来看这边有个小结。五波罗蜜须与般若波罗蜜和合，方能成立菩萨道。这就是刚刚这节第五段讲的这个部分，可说是本节对五波罗蜜讨论之结论。

于是《法华玄论》中有人问说：地前因地六度行中，是有没有本末的分别？

第一节结论就是：五波罗蜜利益有情的世法，必须要与般若和合，才能够成立整个菩萨道，这是这节结论。

《法华玄论》就说：地前菩萨六度行，有没有本末差异？

二、答：般若为本，前五为末。

回答说：虽然六度行都是大乘正观为体，主要还以般若正观为体。有般若正观，余五度行才能成就。所以般若为主，五度为末。

也就是《法华玄论》里，可以说就是依据所说，《大品般若经》及《大智度论》说法、结论、核心旨趣。说明虽然六度都是菩萨行，可是以般若为本，前五度为末。

三、二问：「六度」皆无相，何以有本、末之别？

于是有人就会说，六度叫做波罗蜜，都是无相、无得，应该都是大乘菩萨行正体。为什么会有本末分别？

它先说六度有本末差别，于是就又重说：既然六度都叫波罗蜜，都是无相，为什么会有本末分别？

来看佛怎么回答。前面回答说：般若为本与五度为末，只是把结论再重复一遍。

现在谈的是《法华玄论》里面，对这个问题观点，等于做个讨论。用《法华玄论》对五度和般若关系，做个讨论，来把放在结论里面来看。

它就根据了《法华玄论》里面，说：般若为本，前五度为末的结论。它又提出来就是：既然大家都是波罗蜜、到彼岸、事成就。为什么会有本末差别？看《玄论》回答。

四、二答：「五度」无相，以假般若力故。

答：前五度要得无相无得，须假借般若之力。所以般若为本。要把前五度说成波罗蜜，必须五度要是无相、无体、无得这么一个体性智慧。前五度布施、持戒、忍辱、精进、禅定，要成为无相无得，必须要假借般若。还是必须要使用般若波罗蜜，所以说般若为本五度为末。

五、问答原文

来看原文。

问：因乘之中，云何本末？

答：六度虽是大乘体，要须波若正观。由波若正观，万行方成。即波若为本，余行为末，此就乘体中自开本末。六度中间就具有本末。

问：同是无得六度，无得就是无相无得的六度，应该都是正体，为什么又分本末？

答：若六度同是无得者，六度虽然说都是无相无得体性，可是前五度必须是因为有了般若，才能够前五度转成无相无得，所以说般若为本，五度为末。

在语言文字叙述过程，有一个非常细微转折，就是：说五度是无相无得波罗蜜，必须是站在无相、无体、无所得状态之下。无相、无得，是要靠般若成就，所以才说般若为本，五度为末。

肆、「五度」无般若，人天轮回

再看下面又引《注大乘入楞伽经》讲到说：

一、「五度」无般若，万行虚设

六度万行互摄，成就整个菩萨道，得佛菩提。虽说六度互摄而成，事实上是依仗般若而成立。前面讲过，六度是互摄。

经上说：五度如盲，般若为导，为什么？因为若万善没有般若，功德成有

漏因，不契无为果。前五度不依仗般若，万行都虚设，故不成为波罗蜜。所以说般若经中处处说：要得世出世间善法，整个菩萨行成就，必须学般若。

何谓五度如盲？布施无般若，只得人天安乐，人天福尽，还堕落恶道受殃。持戒无般若，暂时生欲界天，还堕地狱中。忍辱无般若，虽得端正果报，不能证得寂灭。精进无般若，所做善法皆生灭法，终归无常。禅定无般若生色界无色界，不入空性智慧之定。

二、若无般若，「五度」大福终轮回

在这段《入楞伽经》注解中，告诉我们：如果前五度没有般若，会有什么局限性？讲的局限性：

布施只是得大果报、大功德，可能当大国王，也可能生天当天王，或者富贵长者。持戒得庄严果报色身，忍辱得端正果报，精进虽然成就很多善法，可是还是堕落生灭轮回。禅定可以生到色界天、无色界天，可是还是会堕落等等。看原文：

又先德云六度万行，互相融摄成菩提分，皆由般若成立故。五度如盲，般若如导。

六度可以互摄，可是还是要由般若助成前五度，方成互摄。为什么说五度如盲？

重点讲为什么五度如盲？是五度有局限性。五度如果没有般若，所成就善法功德，是世间有漏善法。有漏善法是生灭轮回的。

三、「五度」有漏，局限性

来看怎样有漏、有局限性？

①若布施无般若，唯得一世荣，荣就是好、善大果报，后受余殃债。你布施所得到善法，布施善法功德，之后还是要受果报，以前造恶业还是要还的。

②若持戒无般若，暂生上欲界，还堕泥犁中。持戒可以生天，上欲界天，六欲天。

③若忍辱无般若，报得端正形，不证寂灭忍。

④若精进无般若，徒兴生灭功，就是你所做很多善法，还是落入生灭轮回，不趣真常海。没有办法寂灭、解脱。

⑤若禅定无般若，但行色界禅，不入金刚定。就是可以生到色界天。

四、出世善法，当学般若

若万善无般若，空成有漏因，虽然修了种种五度善法，都是落入有漏，有漏就是生灭轮回，不契无为果。不能解脱。

若般若不明，万行虚设。没有般若，万行都是虚妄执取、造作，叫做万行虚设。

故般若经中，欲得世出世间一切善法悉成就者，一一当学般若。故知前五度要成就菩萨行，定要假借般若成就。除般若经论外，诸经诸说皆同此义，可以「五度如盲，般若为导」一语概括。

各位学了这段，就整节五段可以看到，从不同角度来阐释这样一个问题。

尤其必须要有这样警惕，如果只有世法六度，第六度般若不叫般若，是世间智慧，就是世间六度。

五、人天善法，不出生故

就像刚刚讲，所有布施、持戒、忍辱、精进、禅定，所做功德没有出离三界，还是掉在生灭轮回、生死轮回当中。

不否认前五度、世间六度作用，所成就人天善法不否认。可是是有为有漏的，还是生灭，不能够出离生死，这是大家要非常注意一点。

各位要知道，看到佛在很多经典，要鼓励弟子去布施、持戒，讲要持戒生天，布施生天。那是对中下根人讲的，那是对初学讲的。很多世间宗教乃至于佛门里面，也有很多道场，所提倡就是人天善法，很可惜。

很多信众美其名说我是佛弟子，可是没有办法了解到「五度如盲，般若为导」。所有世间六度，都是有局限性、有漏性。

伍、如何闻、思、修「般若」

一、闻、思、修走向甚深般若通道

有一个很重要问题，就是怎样修集般若？修集般若智慧不出闻思修。下面就要谈闻思修，闻思修三慧。

这就是进入般若唯一一条通道。是一个门也是一条路。打开了这条门，打开这个入口，使我们走向甚深般若一条通道，就是闻思修般若。

大家要知道，我们学佛了，有宿世善根，接触佛法了要分清楚所学、所修是有为、有漏，有限制性世间善法五度，还是是真正通向佛道、菩萨道，闻思修三慧、般若三慧，这个要很清楚辨识。

二、第一节要旨

上半节课，把第一节就是《成佛大道》第二章地前方便第一节讲完了。第一节讲主题，是五度如盲，般若为导。主题主要内涵用五大段来诠释出前五度和般若，这二者之间关系。

得到结论就是，一个是二者互相成就，互相摄持，成为菩萨道。可是互相成就、互相摄持中，有主辅差别。还是以般若为主，五度为辅。这是这节结论。这节就是第一节，地前方便第一节。

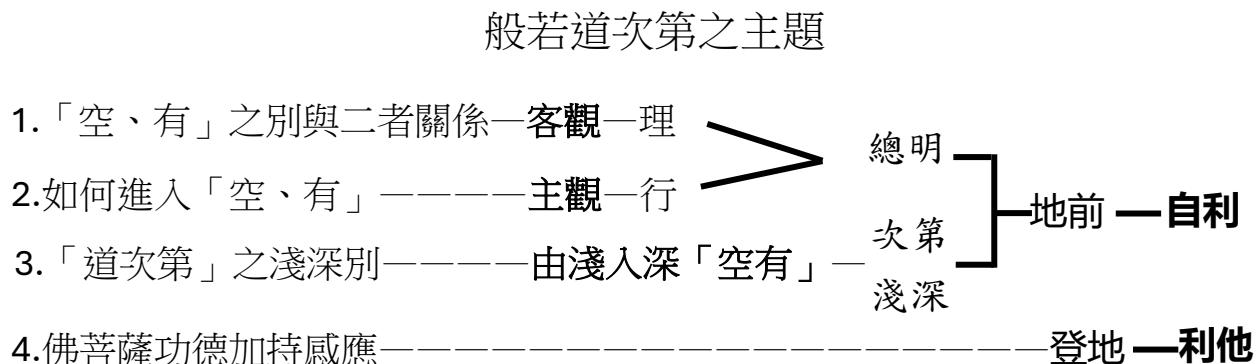
三、「五度」与「般若」互成转入空、有之转换融合

现在就顺着这样一个思路，还没有进入第二节闻思修三慧前，来谈一下：五度是世俗有，这是世俗；般若是胜义空。二者是空、有关系。其实也可以说，第一节更深一层问题就是，转到空、有间融合问题。这个问题是佛门里面，一个很重要很核心课题。从这个课题就讲了，就谈一下，佛门里面从这样一个思路。

刚刚讲的，要再重复讲：地前方便道这节「五度如盲，般若为导」第一节。本身并没有谈到，空有融合与转换问题。只是谈五度跟般若关系，刚刚讲互相助成与互相摄持，这里面有主辅关系，只是讲到这儿而已。再往下讲，后面更深刻，就是世俗有与胜义空之间转换的问题。

陆、佛法几个主题（四义）

一、「四主题转展」(表)



二、①空、有融合

就顺着这个话题，往下开展书上没有的，顺着话题向下开展谈一谈。因为课程还没有进入下一节之前，还有一点点时间，来谈这个问题。佛门有几个很重要课题，当然不是只有这几个。顺着「五度如盲，般若为导」话题谈一下。

第一个就是刚刚讲的，空和有两个之间差别和转换，还有就是空有融合。转换里面，再进一步就是融合。转换与融合、平等，平等就是融合意思。

其实这个转换就有平等问题。这是从理上面说。在空有这边转换、平等，这是「理」。这是一个客观，有佛、无佛法性常存，空、有之间融合与转换，甚至是平等之间关系。这是一个客观存在真理。

三、②如何进入「空、有」

凡夫还没有进入真理，要从真理外面进入真理，如何进入空有？这是一个很重要问题，这就是从「行」边论。

四、③次第浅深

进入了空有，就必须谈到「道次第浅深」。就是你要一步一步进，你不可能一下子，说 101 一百层高楼，一下子就蹦上去吧，不可能。还是必须一层一层爬，那怕你说我坐电梯，你坐电梯你得一层层往上升。一定有个进入空间，一定有个次第浅深问题就出来了。

次第浅深，到这边可以说，这是一个系列思惟，一步一步往下思惟。

从五度跟般若互相成就，互相助成，到主辅关系，谈到空有融合，一直到这边。这是空有问题。空有问题再往下面，就会谈到什么？

五、④菩萨功德感应加持

谈到佛菩萨力量、功德感应加持，因为这是什么？这边讲是自利。这三段，一二三是自利。

就是要借着般若力量，借着施戒忍力量，来成就自己，借着福慧来成就自己菩萨行。

六、④-1 大神通

当进入到空有平等时候，就是中道实相般若时候，就证得法身，成为初地菩萨，这是法身菩萨。这个时候，就有了无量无边大神通，就可以十方化现，创建净土来利益有情。这个时候就有了佛力，这个佛力是指菩萨自己神通力。

七、④自利益他之行

这（一二三）是自利，这（四、四之一）是利他，自利、利他，就是整个佛道。那你说（地上）这边没有自利吗？这不是也有六度吗？听清楚问题。

说这是利他，这不是也有自利吗？（地前）不是也有利他吗？地前菩萨利他是很小。在证得空有平等之前，都有利他行为。

八、有情都可能有利他行为

我问你：老虎有没有利他行为？有没有？有啊！老虎不是养小老虎不是利他吗？生小孩子不是利他，老虎不是也为小孩子，利他吗？

利他是很广一个范围，可是凡夫利他很小。所有有情都可能有利他行为，可是这个利他很薄弱，比不上凡夫害他，伤害有情。

九、相待言「地前自利，地上利他」

讲这个比喻。这是比喻，就是告诉各位，在地前菩萨道有没有利他？当然有利他，有很大利他作用，可是如果相待于地上菩萨，地前是自利为主，地上是利他为主。

十、凡夫转成法身菩萨

这是相待而言，这就讲到佛菩萨功德，那现在有没有佛菩萨功德？有。

一者，功德感应：是借着佛菩萨功德来帮助我们。

二者，菩萨行：这是自己修行菩萨道，有了无量功德去利益有情。变成佛菩萨功德去利益有情，修行者变成观世音菩萨，一个平凡有情凡夫，转成观世音菩萨功德，转成地藏菩萨，转成阿弥陀佛功德。

十一、有相为借菩萨功德除障

另外，现在是凡夫，修大乘有相法门，借着佛菩萨功德，来消除业障。借着佛菩萨功德，来增长智慧。大乘有相、无相两种不同概念，其实一个东西，只是位置不一样而已。

大家要知道，刚刚讲的，这里面你看到没有？刚刚讲到这边的时候讲到什么？这是前五跟般若，二者是互相的助成。可是以般若为主。

所以来看，行菩萨道的时候，就要什么？

柒、施戒忍、闻思修深入至「空、有转换」

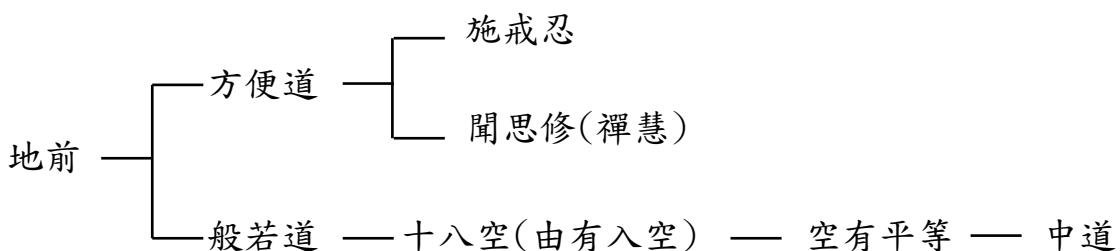
一、空、有转换

第一个就是空有转换，还是空有问题。然后进入空有、道次第，还是空、有问题。

大家知道，把这个问题提出来。把这四个问题，再稍微开展一下。

第一个讲到理，空有之理。在《成佛大道》总论曾经讲过就是三地思想。这个时候发菩提心，在前面一本书叫做《大悲心起》发菩提心。发菩提心在第二章前言里面讲过，为什么在地前六度，地前方便行里面，不讲施、戒、忍？因为在大悲心起讲过。

二、「地前方便道」有事六度与闻思修二部分



也就是地前菩萨道还是有两部分：一部分就是六度方便道，事相六度；一部分是闻思修进入。这都属于六度范围。这闻思修是属于六度里面，般若禅定部分。这个都属于方便道，施、戒、忍、闻、思、修，都是属于方便道。

另外还有一个般若道，在地前讲到底是什么东西？就是十八空。也就是闻思修，在地前的时候，大家注意，地前菩萨道行什么？第一个方便道，写一下大家比较清楚不会乱掉。

也就是地前菩萨道，二道贯摄三地。地前、登地、十地，地前菩萨他也是方便道跟般若道，二道贯摄三地，也有方便道跟般若道。方便道是施戒忍跟闻思修，这章讲是闻思修。那第一节就讲施戒忍跟般若关系，刚刚讲过，这节课，前面这两节课讲就是这个。

三、闻、思、修为入般若道之路径

施戒忍在《大悲心起》里面讲过了，在前言也有讲过，这节主要讲是闻思修，般若道里面讲就是十八空。

闻思修就是怎么进入十八空过程。讲如何进入空性，就是闻思修。所进入空性就是空有转换，就是在这个地方开始转换。这是由有入空，就是十八空。

后面会在第三章般若道里面，讲到十八空。这是十八空，地前菩萨进入到空是什么样的空？会谈到。

四、道次第是什么

道次第是什么？就是一个修道次第过程，地前然后到登地、十地，这就是一个道次第。为什么会有次第差别？这边（地前）是前，这是比较浅、小的菩萨；这是（登地）中菩萨；（十地）这是大菩萨。三者差别，还是在空、有差别。没有离开空有转换。

五、施、戒、忍到中道，即道次第过程

①地前这边是十八空，②登地菩萨是空有平等，③十地菩萨就是中道，中道是更深空有平等。中道也是空有平等一种，可是更深，比空有平等再深化一点。

可以看到，从施、戒、忍，这是地前方便道，进行到般若道，从施戒忍闻思修，然后进入十八空，十八空进到空有平等，空有平等进入到中道。这就是

空有平等转换。怎么样从施戒忍进入到闻思修，从闻思修进入到十八空，十八空到空有平等，空有平等进入到中道，这就是如何进入空有部分。

六、「空有平等」即入神通感应

这整个过程就是道次第浅深。进到了空有平等、中道地方，就会产生佛力功德问题。这就是整个般若道次第。

这是经典提出几个主题很重要问题，就表现在整个成佛大道上面。

刚刚讲的，在还没有进入闻思修慧时，事前先顺着「五度如盲，般若为导」，在探讨前五度和般若关系；顺着五度和般若，互摄、主辅关系深层，再往下深入就是空有转换。开展出几个佛法主题，整个佛道中间几个很重要的主题，顺便跟各位稍微疏理一下。

捌、「闻、思、修」总说

一、「闻、思、修」二个义涵

请看到 56 页，第二节闻思修入般若部分，这节谈两大段。这两大段：

第一：闻思修，是做为入般若方便。闻思修是入般若一个过程。

第二：闻思修在地前菩萨（信解行地）。

信解行地就是地前菩萨，是地前菩萨另外一个名词，叫做信解行地，或者叫作信解地，或者解行地都可以。在经典里面翻译，有很多种翻译的方法。就是地前，闻思修就是地前菩萨阶位，就是这个意思。信解行地是经典里面，不同三藏法师翻译名相不一样，其实一个意思，就是地前菩萨阶位。

来看这两段的大义、解释：

二、「闻、思、修」名义

第一闻思修为入般若方便：闻思修般若为地前修行主体，由此圆满入般若实相，登菩萨位。闻思修有相，般若无相，然依闻思修，能渐次入无相。

「闻」就是听闻，是向外从外面，由音声和文字，用耳朵、眼睛，去吸收外面佛法思想叫闻。

「思」就是把听闻进去佛法，在内心里面咀嚼，它消化、吸收，转化为自

己知见，这就叫做思。

「修」就是在具有禅定力量之下，把所闻思知见，引导在定中运心，叫做修。

三、「闻、思、修」是入般若工具

「修」一定是在禅定中间才有修慧。修是指修慧，闻是闻慧，思是思慧，叫做三慧。修慧一定是有禅定力量的辅助，禅定力量之下才有的智慧，叫做修慧。

这边讲的就是，要进入真正般若，必须要假借闻思修运心过程，要假借这么一个方便、工具，才能够进入到真正十八空，或者是再往上深入，叫做空有平等，或叫做中道等等。

四、「闻、思、修」是有相

这边讲到说，虽然闻思修是有相，刚刚不是讲吗？是语言跟文字相，是有相的。思慧是心缘相，内心这种思维。

内心思维时候，仍然是依托文字。依托文字，在唯识叫做意言分别。

「意」就是意识意思，「言」就是言语，意识中生起似言语一种分别心，分别念头就叫意言分别，谓意识用语言、文字在思维，唯识说的。就是我们思维，意识里面用文字在思维。

五、修慧由禅所发

修慧一定是在禅定之下生起智慧，叫做修慧。在闻思时候，乃至在于修慧时候所缘取境界，当然是有相；可是运用了无相般若空理，一切法缘生无性、空，这么一个道理，在运转所缘取境界，然后朝向一切法不真实，缘生性空，这么一个境界去前进。闻思修有相，般若无相，但是依闻思修而渐次入无相般若，就是这个道理。

六、「信解行」即闻、思、修

第二大段讲闻思修就是地前菩萨，信解行地就是地前意思。闻思修就是信解行，二者互为表里。这边讲闻思修就是信解行，闻就是信，思就是解，修就是行。

在写这个时候，特别把这三个字提出来。刚刚讲，不同三藏法师不同译本，也有分信行地、解行地，信解行地，这三种翻译都有。那就把闻思修跟信

解行这三者，闻配信，思配解，解配行，三义配起来。

七、二者互为表里、因果

闻思修就是信解行，二者互为表里，也是因果一体。故地前菩萨修行阶位名信解行地。地前菩萨就是信解行地，出来了。表示地前菩萨修行以闻思修为内涵。为什么叫做信解行地？就是因为此阶段修行意涵，以闻思修为内涵，就叫做信解行地。就是把地前菩萨修行内涵，用闻思修来表现。

算是第二节一个开导，把这这节的两个主要讨论主题，跟各位过一过。下一节课仍然再把这两段再重新复习一下。现在先预习一下，下一节再复习。

今天讲到这个地方。

019 《成佛大道》第二章第二节闻思修入般若 1

科判

壹、闻、思、修入「般若」二义

- 一、闻、思、修入「般若」分二义
- 二、闻、思、修入「般若方便」(第一义)
- 三、依「有相」渐入「无相」和合
- 四、闻、思、修依意言分别运行
- 五、闻、思、修是「信解行地」(第二义)
- 六、地前菩萨修行，以「闻、思、修」为内涵

貳、问答：「地前三慧」之闻与「天乘」闻同、异（三义）

- 一、问：二种闻差别为何？
- 二、答：体同、浅、深有别（总义）
- 三、果报有别（一义）
- 四、闻、思、修目标在「无上正觉」
- 五、发心致同体、果异
- 六、有无发菩提心
- 七、「天乘」之闻，不解深义（二义）
- 八、「三慧」之闻，进为思、修台阶
- 九、闻慧入深胜解，乃至禅定（三义）

叁、「般若无相」依闻、思、修入（七段之一）

- 一、问：「般若无相」何以分别次第？
- 二、答：喻如楼梯。

三、依入门、依工具得升进

四、依绳梯而举悬崖峭壁

五、「依船渡河」

六、依闻、思为入口、为工具

七、《大智度论》原文

八、渐次假方便得行

肆、「大般若」由「少般若」入（七段之二）

一、「般若」亦有大小、权实之别

二、「大般若」须由「小般若」入

三、大般若为「空色平等」

四、小般若为「十八空」

五、小般若门为闻、思、修

六、原文

七、闻、思、修次第关系

伍、「般若无相」与「闻思修有相」有转换关系

一、「门方便」即转换义

二、有相到无相之落差

三、闻、思、修本身为「有相」，如何转入「无相」

四、修慧、修所缘境入「无相」

五、「止观」心中有二法

六、一者：「有相为文字、音声」（载体）

七、二者：文字上有般若法义为「无相」

八、「般若理」依文字入心中

九、无般若理为世俗文学

十、舍舟（工具）上岸（般若）

十一、「得月忘指」

十二、「得意忘象」

十三、定中由「有相」入「无相」

陆、施戒忍与闻思修入「般若」之差别（七段之三）

一、「施戒忍」与「闻思修」皆为入般若门户

二、「五度为盲，般若为导」

三、仅有施、戒、忍，不能入「般若」

四、般若为「近道」，施、戒、忍为「远道」

五、无知见，舍般若入人天中

六、「五度为资粮，般若为门」

七、般若可借、可不借资粮

八、禅宗祖师少谈「菩萨行」

九、禅宗祖师「直取般若」

十、原文

十一、经典与祖师互证

壹、聞、思、修入「般若」二义

一、聞、思、修入「般若」分二义

大家好，请各位继续看《般若道次第》《成佛大道》第二章第二节。讲闻思修入般若。

这一节里面有两大段，先介绍这两段大意。请各位看课本，此节总说闻思修入般若，从二义来看。

二、聞、思、修入「般若方便」(第一义)

第一段闻思修是入般若方便。闻思修般若为地前修行主体。其实前面讲过地前修行，有所谓二道：一个是般若道，一个是方便道。

三、依「有相」漸入「无相」和合

方便道里面，又分成了前五度，和般若修行--闻思修。这边说，闻思修为地前菩萨修行主体，其实是指方便道里面主要内涵。由此圆满入般若实相登菩萨位。由闻思修而进入般若，深达实相般若，而证得菩萨位。聞思修有相，般若無相，然依聞思修能漸次入無相。

四、聞、思、修依意言分別运行

这一句话解释一下，闻思修，闻思固然有相，大家可以了解。因为

听「闻」是语言、音声相，或者是读书，文字相，或是叫做意言分別相。

「思」是意言分别，

「修」刚开始也是属于闻思，意言分别里面在运行，是有相的。可是因为聞思修所具备內涵，本身法義是無相的，闻思修兼含有相和无相两个概念，等一下会谈到这个问题。

虽然闻思是有相，般若是无相，由闻思有相渐次入般若无相，这是第一大段讲的。怎么样由闻思修进入般若？以闻思为方便进入般若，一个渐次转入过程。

五、聞、思、修是「信解行地」(第二义)

第二段。闻思修就是信解行地。

这边说闻思修就是信解行，二者互为表里，也可以说是因果一体。由「闻」生信，由「思」生解，由「修」成行，这两组可以说是因果一体概念，所以叫做因果一体，因为闻思修是地前行内涵，地前借着闻思修，进入般若一个方便、工具。

地前菩萨行阶位叫做信解行地。有时翻译名词叫做解行地，或者叫做信行地，都可以。因为要跟闻思修配，所以叫做信解行地，有的翻译也叫做信解行地。

六、地前菩萨修行，以「闻、思、修」为内涵

表示地前菩萨修行，以闻思修为内涵，也就是地前以闻思修为内涵，这是两大段所要诠释主体。

貳、问答：「地前三慧」之闻与「天乘」闻同、异（三义）

一、问：二种闻差别为何？

看第一大段。第一大段讲闻思修是入般若方便。这里面有七小段。

在第一大段，般若无相假方便能入里面，这前面有一个问答。问答就讲闻思修的闻，天乘中也有五法，叫做信闻施戒慧，也有闻，这两个闻就是地前的闻跟天乘的闻，有没有什么不一样？

地前菩萨行有三慧，地前行就是三慧，闻思修的闻。天乘中也有五法，信闻施戒慧也有闻，天乘的闻和地前菩萨的闻，有没有什么同异差别？回答说：

二、答：体同、浅、深有别（总义）

第一、二者在总体上说，地前菩萨闻思修的闻，和天乘五法的闻本质上都是闻，就是由听闻经论的文字，熏习般若种子。这里面有一个差别，同是听闻熏习般若种子，有一个差别，就是浅深有别。天乘所熏习般若种子比较浅，地前菩萨熏习种子比较深。

来看怎么深差别？来看说明。此为浅深总说，下别说。分三点说明：

三、果报有别（一义）

第一从闻之果报言，大家都是闻。天乘也是闻，地前菩萨也是闻，所闻，

所听闻以后，所得结果。天乘闻在由出世功德，成就世间诸天胜妙果报。

大家注意一下，此闻、思、修三慧之闻，为预取般若禅定，进得见平等性，终期佛无上正觉。这里就分出了，基本上闻体性都是出世功德就是般若。可是这里面有很大差别，天乘之闻虽然熏习了般若种子，可是趋向所得结果是人天果报。

四、聞、思、修目标在「无上正觉」

这里面闻思修之闻，所取得第一个是般若禅定。所谓般若禅定，是在禅定之下，而成就、开展出来般若空慧，这是第一个。

般若空慧是指十八空，十八空进而再深入实相般若，见得平等性，就是登地菩萨般若终究目标，闻思修之闻，目标是佛无上正觉。

五、发心致同体、果异

大家会有一个问题，天乘的闻，既然跟闻思修的闻都是般若种子，为什么一个是天乘人天果报；一个却是近而言是般若禅定，远而言是十地菩萨功德？

这里面主要是发心问题。各位记得在前面地前方便道，讲到菩萨发心有没有？在前言讲过。

六、有无发菩提心

在般若道次第里，第一本是《胜道四法》讲亲近善知识，听闻正法，如理思惟，如法修证。另外就讲到忏业皈戒：恭敬三宝、受五戒，然后忏悔业障。它讲的是人乘如何修行佛法、先保住人身来修行佛法的一个思想。

第二本《生天见佛》两个意思，天乘因果，还有就是进取天上净土。所以天乘没有发菩提心。

进而第三本讲的就是《大悲心起》。《大悲心起》除了讲二乘修行以外，主要讲到菩萨发起菩提心、大悲心，悲愍一切有情。由发起大悲心而进一步所修行般若，这个时候就把整个菩萨功德提升到了更高层次。所以同样是闻，在果报而言，就有很大差别，这是第一点。

七、「天乘」之闻，不解深义（二义）

第二来看，从「闻」修行形式而言：天乘五法之闻，如诵经、听经、抄经等，不能够解甚深义，只能从听闻经典形式上面。

比如说，诵经、听经、抄经，自己读或听别人读，或者是在手写、手抄。像转经轮，里面放的是经，因为很多人不识字，让你转一转，给你种个善根。其实那也是种人天善根概念。所以说像一个转经轮，是对可怜、怜愍这些，没有办法（解义）。因为不识字，就让他转一转经典，好像诵经一样，给他种一个善根。这是现前得到人天果报，可是远就是种菩提、般若种子。

八、「三慧」之闻，进为思、修台阶

刚刚讲，是诵经、抄经等等，也就类似于转经轮，是很浅的，没有办法深解佛意、般若义理。

可是三慧中的所闻，比如说讲经、研经、读经，乃至听经，从听经开始，自己去深入思惟，乃至着书立说都是属于三慧形式，闻可以进而做为思慧一个台阶，这是从听闻形式上而言。

比如说在天乘时说，有一个天人快要命终了，然后忉利天王就叫他的眷属，在此天人身边给他诵《般若经》，有没有这一段？然后诵完，天人死了以后，他又堕落到人间，马上又回到天上。就是听人家诵经，就能够种善根，就是闻。

九、闻慧入深胜解，乃至禅定（三义）

第三者就闻慧而言，天乘之闻未求胜解或少胜解，三慧闻是深入胜解，超越胜解乃至进入思惟，进入禅定，是比较深刻。

前面两个，一个从果报，一个从形式，在熏习时候的形式。第三个就是从闻慧本身深浅度，做一个判释。这三个，就从三点，从果报、形式、闻慧本身三个角度来说明，这边闻思之闻和天乘之闻是有差异的。本质上面没有差别，有浅深差别。

叁、「般若无相」依闻、思、修入（七段之一）

一、问：「般若无相」何以分别次第？

继续看下去，这一大段里面有七小段。

第一段讲到般若无相，假方便能入。在总论时有个问题，般若无相，为什么却有次第？像虚空。虚空就是空的，怎么会有次第？什么次第？

二、答：喻如楼梯。

很简单，比如盖楼房，在虚空中盖楼房以后，就沿着台阶上来了，就一阶一阶台阶就起来了，虚空也可以用台阶，来分出次第。

比如说山，山很高，几千米，也可以顺着山坡度。一步一步往上爬，这就是次第，就上来了。台阶、楼梯、坡，这就是虚空方便、工具，一个没有次第中间之次第。

三、依入门、依工具得升进

这一段标题叫做般若无相。般若无相就是没有一个可以进入之门，或是没有一个台阶、次第让我们进入。可是靠方便，方便是指工具，有个工具以后，就可以次第有一个门，让我们进去，可以在空间里面往上提升，般若无相中间提升。

来看这一段。主题讲过了。

《大智度论》〈序品〉说：般若体无相无得，无得无相之体，行者如何契入能够见得般若？龙树菩萨说：佛以方便说法，行者依佛所说而行，即得入。

方便就是佛以方便，佛给了一个工具，方便就是工具或者次第，或者是一个门路，方便有这么多说法，或者一个趋向。

佛给了我们一个方便、工具、台阶。佛弟子，就依佛所给台阶、方便、工具，进到了无相般若里面，就进去了。

四、依绳梯而举悬崖峭壁

何谓方便说法？何谓如所说行？龙树菩萨举比喻说：陡峭悬崖峻道，没有路。就是悬崖峭壁，像一片墙壁一样，就没有地方踩，没有地方攀爬，一片很高很高几百公尺一个墙，你怎么爬？爬不上去，没有台阶、坡，你怎么上去？没有路。若假借梯，借着绳索，就能够一阶一阶而上。

五、「依船渡河」

又如深广大河，没有办法游泳渡过大河。如果有一艘船就能够渡。所以楼梯、绳子、船，就是进入般若无相空工具，刚刚讲方便就是工具。

般若虽然甚深无相，可是须有方便工具阶梯。什么叫做方便说法？刚刚只是举个比喻。再来说，方便说法。这个比喻什么？佛所说修道次第浅深，虽然

般若是一个空，好像一个几百、几千公尺，高耸墙一样悬崖。佛在解释空性时候，修道空性，用次第浅深层次说法，让从浅入深一个工具、台阶入般若门，如船得渡。

六、依闻、思为入口、为工具

此阶梯、工具、台阶由浅入深的门是什么？龙树菩萨说：初发心菩萨，若从佛闻、若从弟子闻、若于经中闻，闻说一切法毕竟空，名为诸法实相，能灭诸戏论。故知龙树菩萨所谓方便说法如所说行，即指闻思为入口，为方便。

就是这边阶梯工具，就是指闻思的一个过程。透过听闻、思惟，佛所说般若空，能够慢慢由浅入深理解般若意涵。当由闻由思理解般若义涵以后，再进入修慧，由浅入深修禅定，就一步一步进入般若。闻思就是进入般若方便门。这一段，龙树菩萨就是告诉我们，般若空以闻思方便，而为入般若门。来看原文：

七、《大智度论》原文

问曰：已知般若体相是无相无得法，行者云何能得是法？怎么样证得般若空、无相？

答曰：佛以方便说法，佛说法是有工具，给我们个工具。行者如所说行则得。譬如绝崖崄道，假梯能上；又如深水，因船得渡。阶梯或者是船，就是一个工具，佛给我们一个工具。

初发心菩萨，若从佛闻、若从弟子闻、若于经中闻，一切法毕竟空，无有决定性可取可着，第一实法，灭诸戏论。

八、渐次假方便得行

闻就是从佛闻、从弟子闻、从经中闻，由闻而得进入所谓毕竟空。

最后结论就是，度悬崖崄道、度深水。比喻说从闻思方便能够入般若，都是说明行道由渐假方便利行。

第一个是告诉我们，由闻思而能够入无相般若，闻思是一个方便、工具。

肆、「大般若」由「少般若」入（七段之二）

一、「般若」亦有大小、权实之别

第二段来看。闻思修为般若门。再看下面，《大智度论》〈序品〉另有门等喻，除了佛说法方便，还有一个说明，闻思修是一个门是般若门，用门来比喻。

经中依空有、权实、体用，从相用差别而分二道；但般若也有浅深差别，所以有大、小般若。

二、「大般若」须由「小般若」入

大般若为甚深般若；小般若为浅般若，谓十八空。欲得大般若，须要从小般若入手；欲得小般若要从方便门入。何者是小般若方便门？就是闻思修。读诵《般若经》；正忆念、思惟；如说修行。

此段经文提出入般若，须有方便门就是听闻、忆念、思惟、如说修行，故知：闻思修为入小空方便门，小空为入大空甚深般若台阶方便，以此明修行般若之次第浅深。

三、大般若为「空色平等」

把这一段经文写一下。看这边讲说，大般若、小般若。小般若门，大般若什么？大般若就是空色平等，是地上或十地菩萨所证得空性，叫做大般若、甚深般若。

四、小般若为「十八空」

小般若是地前菩萨所修行十八空，进小般若有一个小般若的门，什么是小般若的门？就是闻思修。

五、小般若门为闻、思、修

这是龙树菩萨把闻思修定位在般若门上面，门是什么？闻思修什么？读诵、解义，这是闻，思惟修禅定。

六、原文

来把这一段念一下，刚刚解说，看《大智度论》原文：

欲得大者，先当学小方便门：欲得大智慧，当学十八空；住是小智慧方便

门，能得十八空。

大智慧就是大般若，大般若要先学小般若，就学十八空。大智慧就是空色平等，小般若就是十八空。要进入小般若，要先进入小般若的门，就是闻思修。

七、聞、思、修次第关系

何者是方便门？所谓般若波罗蜜经读诵，什么是方便门？什么是门？告诉你什么是方便门？般若波罗蜜经读诵，读诵就是闻，正忆念思惟就是思，如说修行就是修，就是闻思修。这一段很清楚的告诉我们，三个次第关系。

刚刚谈了这一段。第二节有两大段，就是闻思修为入般若的方便，这一大段里面有七个子段。第一小段般若无相假方便能入，还有闻思修为方便门，都讲到一个什么概念？

伍、「般若无相」与「闻思修有相」有转换关系

一、「门方便」即转换义

闻思修是门也好，是一个方便、台阶也好，都标志着，这闻思修与般若之间，有一个转换的问题。

也就是这一大段，不管是七条，其实它就是告诉你，要以闻思修为一个起点、方便、门，而慢慢转入般若，这个「转换过程」，转换「什么」？一个很重要概念就是这两个是有差别，没有差别就不要转换，差别大小、性质，有没有办法很容易转换的问题？

二、有相到无相之落差

这里面出现一个转换是什么落差？闻思修是有相，般若是无相。转换落差，一个是有相，一个是无相，差别在这个地方。

要从有相转到无相，这就有一个很大落差。闻思修本身是一个转换工具，应该是让一个凡夫进入到般若转换台阶、工具。可是它本身和般若又有一个很大落差，有相到无相，这有很大落差。这落差怎么弥合、怎么解除的问题。

三、聞、思、修本身为「有相」，如何转入「无相」

本身就是一个转换工具。要靠着闻思修，从一个妄执中间，进入到一个般若空性，要靠闻思修做为转换工具。可是闻思修本身就跟般若有很大的落差了，有相怎么转到无相来？这个问题的冲突点在这个地方。

四、修慧、修所缘境入「无相」

问：闻思修是有相之法，如何能入无相？

这个问题再引申下去，就是单谈「修」字。还在闻思修是有相里面。再深入探讨修慧，闻思比较容易讲，有相。

修慧很细，再来谈。修就是禅定。禅定就一定有一个所缘境。可以说单独就修慧而言，所缘境是六根所取是有相。那如何令人无相？这两个问题各位注意一下，是一个。这个比较大，这个比较小，这个是闻思修三个讲，这个是修慧，其实一个概念。

五、「止观」心中有二法

回答：闻思或是止观，止观就是修慧。或者是止观所缘境，就刚刚所缘境，其实里面有两个东西。说有二义，就是两个法，有两个不同的成份，来看是哪两个？

六、一者：「有相为文字、音声」(载体)

第一个有相，闻就是文字、音声。思也是属于文字、音声落在意识里法尘，这叫做法义或意言分别，意识中间东西，仍然是有相的，法尘。

可是我们说，这是载体，只是闻思修三慧，大家听清楚，不是只有闻思修，闻思修是载体，好像车船、阶梯一样的，这是第一个部分。

所说在此闻思时候，在运转身心的时候，确确实实有一个有相东西，就是文字、音声还有法义，还有法尘，这是第一个有相的，是一个载体。

七、二者：文字上有般若法义为「无相」

在文字、音声里面，或者是一个法尘里面，还有一个更细微东西，叫做法义。这就是般若经里面讲般若道理，《大智度论》里面的般若智慧。法义，这个东西是无相的。

在听《金刚经》的时候，《金刚经》，如是我闻，一时佛住舍卫国，祇树给孤独园。《般若心经》色不异空，空不异色，色即是空，空即是色。

在听这些经文以后，经文落在心里面。可是这个道理无相，色即是空，空即是色道理，也落在心里面。你说有的人浅，有的人深，不管深浅。

八、「般若理」依文字入心中

般若道理透过了文字，转化到内心里面。透过了思惟，就慢慢转化到深处，乃至透过禅定修行。因为包含了修慧，就转化变成无相，因为本身就是无相，般若法义本身就是无相。缘起性空就是无相。

法义由前面载体，就是音声、文字、法尘，载体所承载般若空理就是法义，大家看到，就是般若空理。

九、无般若理为世俗文学

既有文字、音声、法尘，也有般若空理。如果没有文字空理，那就是世俗唐诗、宋诗、经济学、社会学。

因为有般若空理，才叫做佛法，才叫做经典。如果没有，同样是文字，就是世俗小说、文字。

这个空理可令一切无相，空理在内心里面运转时候，能够让所面对一切法，慢慢转成无相，所以不要忽略掉。

十、舍舟（工具）上岸（般若）

大家知道，经典里面对这个问题也讲很清楚，经典里面，《金刚经》讲：上了岸以后，还要背着船上岸吗？《金刚经》是不是这样讲的？不要，舍掉嘛，舟舍掉。舟舍掉什么？就是要把文字舍掉，取那个法义就好，取那个法义就进入空性，叫舍舟上岸。

十一、「得月忘指」

在禅宗里面叫做得月忘指。你看月亮在哪？月亮在那，十五月亮在那。你说：这是月亮，不是，你看我手指没有用。顺着手指这样看过去。月亮在那个地方。不要看手指，看月亮在那儿，手指在指的那个地方。你看这儿，那不是蠢吗？

你要看月亮。看月亮以后，指头就没有用了。指头是有相的，月亮是无相的；船是有相的，岸上是无相的。有这两个成份。

十二、「得意忘象」

在道家，在魏晋玄学就有这个话，叫做「得象忘言，得意忘象」。「意」就是指般若道理，「言」、「象」指就是载体，有相文字、音声、法尘。

得意忘象的「意」就是指般若法义，法义意思一样。透过了文字取得了一种形象概念，再透过概念取得背后理，就是空理，义就是指空的道理。道家也好，禅宗也好，佛经也好，都对这个问题，有很明确、清晰的解释。

十三、定中由「有相」入「无相」

刚刚这两段讲到，闻思修起点就是经典。读经、解经、研究经典，思惟经典法义，然后修禅定，在禅定中间运转空的法义。

这些刚开始，都是有相的，有相怎么样转入无相？因为还有另外一个成份，就是法义的成份。这一节前面这一段就告诉我们，佛就是透过这样一个闻思修过程。刚刚讲，有两个概念，两个法。

我们就知道，止观可以让我们，从有相转入无相，由浅入深，慢慢转化过程。

刚刚讲完，闻思修是进入般若门户，是进入般若方便，也跟各位解释了，闻思修固然是有相的，可是可以转入无相理由，刚刚在黑板跟各位解释过了，现在第三段谈什么问题？

陆、施戒忍与闻思修入「般若」之差别（七段之三）

一、「施戒忍」与「闻思修」皆为入般若门户

看黑板，写出来，就是施戒忍与闻思修。都是进入般若关系。比如在前面第一节讲到，闻思修是助成般若。有没有讲过这个观念？

施戒忍是成就般若的，而闻思修也是进入般若门户，都是进入之门，成就般若。这两个，到底哪一个，是真正进入关系？两个地位差不多。来谈谈两个地位之间关系。

两个都是成就般若。到底谁成就哪一部分，谁成就哪一部分？来分清楚。施戒忍也成就般若，闻思修也成就般若，哪一个成就？哪一个不成就？或成就关系怎么回事？谈谈这个问题。

二、「五度为盲，般若为导」

这施戒忍叫做般若资粮，闻思修是般若门户。可是大家一定要记住，我们说过，真正般若和五度关系，施戒忍就是五度。般若为导，五度为盲；般若为主，五度为辅。

三、仅有施、戒、忍，不能入「般若」

这里面有一个问题就是，修闻思修，可以进般若。简单讲，可不可以只有借着施戒忍，就能够进入般若？不行。

就是有施戒忍没有闻思修，施戒忍不能进般若。可是翻过来有闻思修，没有施戒忍，可以进般若，这样就清楚了。

如果只有施戒忍，没有闻思修，能不能进般若？不能。那翻过来只有闻思修，没有施戒忍，可不可以进般若？答案是可以，这就分出差别。

四、般若为「近道」，施、戒、忍为「远道」

就是闻思修可以靠你施戒忍进般若，可是也可以，看到这边，我这边写的，可以靠、可以依，可是我也可以不依。重点是可以不依，这就分出了问题的关键，什么问题就清楚了。

五、无知见，舍般若入人天中

各位知道，依、不依，这是龙树菩萨观点，跟这个观点很近还有一个观点，叫做远道、近道。我也写在黑板上面，叫做远道、近道。

龙树菩萨在《大智度论》讲过，施戒忍前五度，如果从这边修行，往菩萨道成佛道走也可以，可是它比较迂回、玄远，就是要走很久、很远、迂回路。

如果直接修闻思修，修禅定般若，这是属于近道。就是我们所说依不依问题，不止是可以不依，还是近道、是远道之差别。从这里知道，佛法真正核心意涵在于般若。

六、「五度为资粮，般若为门」

很多人不知道这个问题。那是佛方便讲布施、持戒、忍辱、禅定、精进、般若，这是资粮。有没有帮助？当然要有帮助。要不要成就，也要。可是真正核心在于般若。

很多人不懂得般若价值，而把大部分可贵的生命，放在搞慈善。放在布施、持戒、忍辱，搞这些人天善法上面去了，有没有帮助？当然有帮助，是不是佛法？是佛法。可是讲那是一个迂回远路。这是在读经典时候，要非常着重注意到，经典所给我们透露出一个非常细微差异。

七、般若可借、可不借资粮

来看这一段原文，要看龙树菩萨真正原文，才能够真心接受下来。来看第三段：

闻思修能够直入实相，就是可以不须要施戒忍，就可以直接进入到空性里面去。

闻思修为般若入门，与五度谓般若资粮，资粮跟门户这二者关系怎么样？般若以五度为资粮，般若是不是一定须要五度，而能够趋向于般若？

资粮为远方便，门户为近方便，都是方便、工具。可是资粮，判定是远方便，是比较疏远的，而闻思修是进入般若比较接近、亲密、核心方便，就是工具。都是工具、一种过程，可是一个是比较遥远、疏远，一个是比较亲近、重要的。

各位记住，资粮为远方便，门户为近方便，远近概念很重要，才能理解彼此两者关系。

八、禅宗祖师少谈「菩萨行」

《大智度论》谓：行般若波罗蜜，可藉五度福德为资粮；但也可不藉五度，重点是不藉五度。直从听闻般若经典读诵、思惟，修学入诸法实相。此即从闻思修所得方便慧，入般若波罗蜜。

九、禅宗祖师「直取般若」

各位注意一下，我在学般若经典时候，就看到要行菩萨道，舍身喂虎等。佛往昔本生经典中，种种难行、苦行菩萨道，讲过这个问题。

禅宗祖师不谈这个，直接坐禅、参话头明心见性。当时内心就会有很多冲突，为什么禅宗祖师从来没有要布施、持戒，不讲这个，就参个话头就好了。读了这些经典以后，强调讲菩萨行要布施、持戒，就很疑惑。

十、原文

时间久慢慢就比较懂了，从这里面可以看到，禅宗祖师，是直取般若。看龙树菩萨《大智度论》这样讲，就知道二者之间是有差异的，都可以成佛，只是一个远道，一个近道而已，龙树菩萨讲得非常清楚。

来看《大智度论》原文：

或有「离」五波罗蜜，但闻、读诵、思惟、筹量通达诸法实相，是方便智中生般若波罗蜜，

把「离」画起来，就是这一个字决定整个文字，整个理论关键点。

不须要五波罗蜜，但就是只有，离跟但二个字结和起来以后，离开了五度，只要透过闻思、读诵、思惟、筹量然后就能够进入般若，就这两句话就够了，就很清楚表达龙树菩萨思想。当然其它地方也有。

十一、经典与祖师互证

而且证明经典、禅宗祖师行为，确确实实他们是没有五度，可是二者都直接进入禅定，而且少少闻思直接进入禅定以后，就明心见性，通达般若。这个可以让我们对于禅宗修行路径做一个证明，禅宗修行为什么能够明心见性？其实还是通达诸法实相。

这节课讲到这个地方。

020 《成佛大道》第二章第二节闻、思、修入般若 2

科判

壹、「闻思般若虽小，不可轻慢」（第四段）

- 一、本节二段主题
- 二、入「般若方便」有二义
- 三、学「般若」者不可轻慢
- 四、四种「不可轻」
- 五、般若虽小，终成无上菩提
- 六、《除盖障经》原文
- 七、般若有光，故天人可见

貳、「次第增上」（第五段）

- 一、三种根器
- 二、「三根」中内在仍多差别
- 三、次第入甚深般若

叁、「能断烦恼」（第六段）

- 一、作用能断烦恼
- 二、「金刚」喻能断坚锐
- 三、由闻、思入禅定之智见
- 四、知见利刃，为定力锤打深入
- 五、二段义涵

肆、「闻思修入般若次第升进」（第七段）

- 一、串联前六段思惟路径

二、初发心到登地

三、问：如何于般若中安住修学？

四、答：依佛说次第安住修学。

五、前五次第

六、本章主题在「闻、思、修」

七、「闻、思、修」之次第进入「般若」

八、五段内容为二、三、四、五章主旨

九、次第进入「无生忍」经文

伍、本节二个要旨

一、回顾本节第一段二大主旨

二、本节二段旨趣

三、由浅深般若为次第入「无生忍」

四、地前修行即「闻、思、修」

陆、互为表里，因果一体

一、「闻思修」、「信解行」因果一体

二、地前名称各经典名词不同

三、名实相称

四、地前所修即「信解行」

五、「闻思修」即「信解行」

六、般若经典明言：「闻思修」即「信解行」

七、互为表里，因果一体

柒、因果交错，辗转升进

一、「因果交错表」

二、「先信后解」或「先解后信」

三、聞所生信、解，二者双胞

四、解为思前导，思为解深化

五、由坚住思惟后忆念

六、「忆念专注不舍，成禅定」(第六次第)

七、由禅定特质「专注一境」而入定

八、「定中深观般若」(第七次第)

九、此一流程无可替代

十、教证兼理证

十一、《大般若经》证（之一）

十二、《大般若经》证（之二）

壹、「聞思般若雖小，不可輕慢」（第四段）

一、本节二段主题

大家好，看《般若道次第》，第二章地前方便道第二节，讲闻、思、修入般若。这一节有两大段。

第一大段，是讲到闻、思、修为入般若方便；

第二大段，闻、思、修就是信解行地。

二、入「般若方便」有二义

看了第一大段，闻、思、修为入般若方便，这一大段里面有七小段。

上次看到了第三段，今天要看第四段「虽小能大」。第一大段闻、思、修为入般若方便，入般若方便主要就是般若无相怎么入？虚空很高很陡峭，须要有一个阶梯、工具，能够攀爬而入。

所以入方便，除了讲有一个工具、阶梯入以外，

第二大段讲次第而入，慢慢从小到大一个过程。也是这一大段，第一大段里面很重要理念，除了一个工具、方便以外，闻思修就是一个台阶、工具。另外一个就是次第由浅入深入，第四段、第五段讲这个问题。

这一段讲虽小不可轻慢义涵。请各位看说明。

三、学「般若」者不可轻慢

经中常说菩萨修学般若经典，受世间一切天、人、阿修罗等，恭敬供养，不敢轻慢。《除盖障菩萨所问经》解释说：譬如小小火苗，人不敢轻，因为小火能够烧一切尽竟。住信解行位菩萨亦如是，于大乘般若法中，虽初始发心，未具足甚深般若，但将来可成无上菩提；譬如小火，可以烧大，小火譬信解行之力，体是般若火能烧尽一切烦恼。

四、四种「不可轻」

在经上很有名叫做四不可轻。有四种小东西不可以轻视叫做「四不可轻」。哪四种小东西不可轻视？

第一个，小龙。小龙不要看像一条蛇一样，初出生出来时候像一条蛇，可是长大以后变成龙王，能够翻云覆雨。龙王威力很大，小龙不要轻视。

第二个，小太子不可以轻视。不要看他人小，他是未来皇帝。所以你轻视他，到时候他当皇帝就砍你的脑袋。他虽然人小，可是未来会做大皇帝的，所以小太子不可轻视。

第三个，小沙弥不可轻视，讲的就是这边所讲。小沙弥如果学般若以后，就能够成为大禅师、大长老，能够成为圣贤、开悟禅师，所以小沙弥不可轻视。

第四个就是这边比喻，小火不可以轻视。火苗虽小，最后能够烧尽整个森林。

五、般若虽小，终成无上菩提

般若智慧虽然小，可是如果慢慢成长、长大以后，般若智慧就能够成就有情，成为无上正等菩提。所以不要小看现在闻思般若小，是成为将来无上佛果一个起点、小种子。

所以经上就讲：学习般若经典，闻思般若之人，鬼神拥护、钦仰，为什么？天龙、鬼神知道，学习般若的人，将来会成为法身菩萨，会成佛，所以都非常恭敬、供养。说明虽然小小般若，可是最后终究要成为无上菩提，所以虽小能大。

六、《除盖障经》原文

看这一段《除盖障经》说：云何是「人不轻慢」，为什么说读般若经典之人，不敢轻慢，鬼神恭敬？经说好像比喻小火，人也不敢轻慢，为什么？小火能够烧尽整个山河大地，

菩萨亦复如是，若信解行住菩萨，于大乘中初始发心，虽未具力能，世间天、人、阿修罗等、不敢轻慢，何以故？是诸天、人、阿修罗等，知彼菩萨不久当坐道场，证阿耨多罗三藐三菩提果。

七、般若有光，故天人可见

天上天人和阿修罗有神通，他们可以看到初发心菩萨学般若。学般若就会身上放光。放般若光，天人、鬼神看到，所以就会恭敬，不敢轻慢，这是第一个虽小能大，这是第四段。

貳、「次第增上」(第五段)

一、「三种根器」

第五段下中上三根次第增长。学般若波罗蜜人，随着众生根器，有不同接受。看这一段。

《大智度论》谓闻、思、修三慧，对应三种根器之人：

下根者，闻经能信受，而不能思惟深解。

中根人，能听闻信受，也能思惟解义，但不能行。

上根人，能听闻信受，也能思惟解义，还能够忆念安忍，入禅定修行。

看这一段《大智度论》说：

行般若波罗蜜人有上、中、下：下者，闻般若波罗蜜直信听受，不问中义；中者，既闻已，问义，而不能行；上者，闻、解、能行。

二、「三根」中内在仍多差别

这个说明也很清楚。有情不只是六道轮回，在人道里面层次也很多。你说分上中下根器，对于般若闻、思、修。同样闻里面也有很多种类人。思的人里面很多，修的人同样都能够修般若禅定，也很多差别在中间。

不管怎么样说，这一大段主要是讲：

三、「次第入甚深般若」

一个，说是一种阶梯、工具，二个由浅入深、次第前进义涵。这边也是有次第前进。虽然说三种根器，对于闻、思、修三种浅深不等智慧，也是一种由浅入深。

下面说，由此结合前文可知，修学般若行者，次第由下根进趣中根，中根进趣上根般若力次第增上，上根人就慢慢进入甚深般若，这是第五段。

叁、「能断烦恼」(第六段)

一、作用能断烦恼

第六段先看一下，这是闻、思、修能断烦恼。前面两段讲到，次第前进。这一段就讲到前进作用力、动力在于在闻、思、修般若，能够断除烦恼。能够使般若智慧增长后，又能够消除烦恼。消除烦恼就让般若一直增长，形成一种自然善性循环。看下面。

已明闻、思、修能入般若门，谓由闻、思、修而入无相不可得，无体诸法实相中如何入？闻、思、修就是般若智慧，能断除烦恼、诸法执着、得证空性。

二、「金刚」喻能断坚锐

《金刚经》以「金刚」喻般若智慧锐利能断一切，而不为一切所断，所以叫做「金刚能断」。无著菩萨《金刚般若波罗蜜经论》解释何者能断执着？谓：闻、思、修般若波罗蜜，能断烦恼，此闻、思、修所得智慧，即同金刚，可知由闻、思、修能除断一切虚妄戏论，证得空性，入菩萨位。

下面这是《金刚经论》讲的：

能断者，般若波罗蜜中闻、思、修所断，如金刚断处而断故，是名金刚能断。

三、由闻、思入禅定之智见

这一段讲到，从听般若经典，然后从所听闻般若法义中间思惟，在内心里面咀嚼、思惟，产生了更坚固更深化、内化般若智慧、知见。

在禅定中依定力摄持力，禅定能够摄持知见。

四、知见利刃，为定力锤打深入

这怎么讲？知见就好像一把锋利的刀。定力就好像钳子跟锤子。钳子就把锋利刀固定，像比如说把刀夹住，定在木头上面，定力又好像锤子一样，大锤子这样往下打。就把锋利知见，知见就是闻思智慧，定力就好像锤子一样，一直打打打打下去。定力能够增强闻思般若动能。

刚刚讲说，闻思智慧好像一把锋利刀，定力加大动能，把知见利刃切割进

去。所以就能够斩断烦恼，烦恼是这样斩断的，靠锐利、锋利知见，般若知见，然后定力加大知见动能，快速用力把烦恼、惑业斩断，所以叫做金刚能断。这是第六段。

五、二段义涵

这第一大段，主要是讲就是闻、思、修，是次第浅深前进，由浅入深过程，讲这么一个方便。这一边，就可以解析来，七段里面主要有两个：

第一个就是闻、思、修是入般若台阶跟方便、入口、门户。

第二个就讲到由小到大、由浅入深次第过程，这是两个主要概念。

肆、「闻思修入般若次第升进」（第七段）

一、串联前六段思惟路径

前面讲了六段，现在讲第七段。第七段就是把前面六段所要阐述两个概念，做一个整体串连，由闻到思，由思到修，然后这是闻、思、修本身。闻、思、修干什么？是要进入般若，讲到观诸法实相到达空。

二、初发心到登地

空，这是地前要进入之空，诸法实相空。然后再往上走，地前所要往上提升到登地，就是无生法忍，平等性。到达这个地步，整个从初发心地前闻、思、修，所要成就跟要提升到下一个阶位整个过程、架构，就用这一段《大智度论》经文，表现整个过程。

引用这一段《大智度论》，先把这一段《大智度论》说法跟各位解释一下。再看《大智度论》。

三、问：如何于般若中安住修学？

《大智度论》在〈无作实相品〉中间，引了一段《摩诃般若波罗经》：佛告憍尸迦，告诉忉利天天王。菩萨行者若能依佛所说修学般若之法修学，即是守护般若。何者是修学般若之法？行者如何在般若中安住修学？遂将修学般若之浅深次第提出来。

先讲这个概念，佛在跟憍尸迦在谈论，菩萨修行过程中间，怎么修学般若

道理？

佛说：你能够安住，能够按照佛所告诉，修学般若道理、次第，安住这样修行，按照佛所说方法来修行般若。这就是守护般若，修学般若。

四、答：依佛说次第安住修学。

这一段话，其实佛已经讲出一个道理，按照佛所告诉我们方法来修学，这就对了。这就是守护般若、修学般若。

佛所告诉我们修学方法是什么？一个修学由浅入深次第升进般若。你所修学般若在由浅入深的次第，深入到甚深般若、实相般若次第过程。

所以《大智度论》就将修学般若次第浅深整体提出，完整提出来。提出一个：如何修学？在什么样状况下修学？次第修学过程提出来。

五、前五次第

第一，听闻信受。这就是闻，闻信受。

第二，思惟忆念，听以后要去思惟、忆念。

第三，就是修禅定，然后在禅定中间，借着禅定的力量，加深般若动能。

第四，观诸法实相，得毕竟空，然后透过般若知见，禅定资助，动力资助，能让穿透入诸法实相，进入到空性里面去。

第五，进入到空还不够，还要进入平等性、无生法忍。

六、本章主题在「闻、思、修」

这是一个很简单阶梯性过程，就把整个修学重点说明。重点放在闻、思、修。因为进入到毕竟空，还有很深进入空性理论探讨。这第三章要探讨进入空性。

到了无生法忍，第四、五章就是整个谈无生法忍问题，平等性问题。后面四、五这两个部分，还有很深厚内涵要去探讨。

可是这个架构，架构出来可以看到，就把闻、思、修这三个过程摆出来，是三个次第过程。在地前菩萨位修学次第前进内涵，由闻而后思，由思而后修，然后进入空性。

七、「聞、思、修」之次第进入「般若」

看下面解说信受，在《大智度论》里面说：

- (1)信受就是「聞」；
- (2)思惟、正忆念就是「思」；
- (3)入禪定就是「修」；
- (4)由忆念故，心住一境，得入禪定。由禪定心，得「觀」諸法實相；
- (5)由觀諸法實相，得畢竟空；
- (6)「畢竟空」就是般若波羅蜜，得般若波羅蜜，即证得「无生法忍」，入菩薩位。

八、五段内容为二、三、四、五章主旨

这一段经文，将菩薩行者从初发心闻、思、修般若，到入菩薩位地前菩薩行内容，次第性表现。

我刚刚讲过，其实这五段闻、思、修，观諸法實相入空，然后得无生法忍，入登地，这五段其实它就是二三四五章。其实是全书四章内容。

九、次第进入「无生忍」经文

聞、思、修是第二章。

观諸法實相，入毕竟空，这是第三章。

无生法忍入菩薩位，是第四、第五章。

四章含摄范围比较广，可是佛就突显了闻、思、修，这三个是地前，第二章所要诠释内容，就从《大智度论》可以看出来。

看《大智度论》：

憍尸迦！若行者如所说般若中住，即是守护。

一个菩薩行者，按佛所说方法在般若中安住，这就是守护般若。若菩薩如般若中所说，在般若经里面，如般若就是般若经所说。

①一心信受，一心就是非常完全没有疑惑，听闻接受，叫做一心信受；

②思惟、正忆念。这是思惟；

③入禪定。禪定指修。以上三句，就把闻、思、修三义，表现出来了；

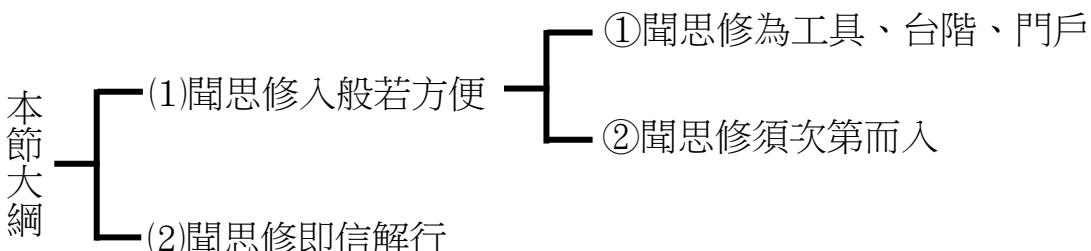
④觀諸法實相，得毕竟空智慧；

⑤应无生法忍，入菩薩位。

可说闻、思、修，就是透过聞、思、修，能够证得般若波罗蜜入諸法實相，入菩薩位必經門徑，一定要有这个过程。

伍、本节二个要旨

一、回顾本节第一段二大主旨



刚刚不是讲，这一大段就是告诉我们两个义涵：

一个：闻、思、修是入般若台阶、工具、门户、方便，一定要经过这个。

二个：由闻、思、修，这三个浅深次第慢慢进去。由修以后再进入到般若空性。地前菩萨得入菩萨位，由闻、思、修慧次第深入而成。

二、本节二段旨趣

讲完了第一大段，看第二大段。讲到闻、思、修就是信解行地内涵，这是第二大段。

把前面第一大段二个旨趣，再叙述一遍。

第一个就是闻、思、修是入般若阶梯、工具、方便。

第二个就是由闻、思、修次第证得般若，靠闻、思、修次第而入。看这一段说明。

三、由淺深般若为次第入「无生忍」

本（第二）大段说：闻、思、修对应信解行。

地前菩萨修行目的，在趣入菩萨位；菩萨位就是登地。修行圆满地前行以后，才能够进入菩萨位。而入菩萨位须观察诸法实相，见空性，得无生忍。

入菩萨位很重要，一个力量、条件，能够观察诸法实相，证得甚深般若、实相般若，就是无生法忍。故佛以方便用浅深阶梯工具。

四、地前修行即「闻、思、修」

刚刚讲，闻思修是一个浅深次第工具、门、阶梯。令初发心菩萨渐次深入，次第和工具概念，就是闻、思、修辗转深进，故说地前修行内涵，就是闻、思、修般若行。所以知道说：

第一，闻、思、修是入般若门，

第二，证得般若也是闻、思、修之力量。

这段说明，是把前面第一大段旨趣，再重述一遍。

陆、互为表里，因果一体

一、「闻思修」、「信解行」因果一体

第二个部分，是闻、思、修对应信、解、行，主要要叙述内容。此闻、思、修二者互为表里，因果一体，这是结论。看怎么叙述才最后得到这个结论。

二、地前名称各经典名词不同

地前修行阶位，在不同经典里面名词不一样。唯识经典叫做解行地；般若经典有叫做解行地；也有叫做信行地；其他经典，也有叫做信解行地。

三、名实相称

为什么地前菩萨阶位名叫做信解行地？因为有信行也有解行，合起来就是信解行地。

「名、实相称」故，为什么？因为地前阶位所修行的内涵，就是信、解、

行内涵。这个地叫做信解行地，名、实相称故。

名就是这个地，叫做信解行地。

实呢？信解行地所修行内涵，就是闻、思、修做为内涵。

所以闻、思、修就是信、解、行：闻、思、修为因，所成就结果就是信、解、行，叫做名、实相称故。

四、地前所修即「信解行」

地前菩萨修行，以般若之信、解、行，为修行内涵，叫做信解行地。内涵就是实，名称就叫做地前菩萨阶位，叫做信解行地阶位。为什么叫做信解行地，因为所修行内涵是什么？信、解、行就是闻、思、修。

为什么是修行内涵？闻、思、修般若波罗蜜，是地前菩萨修行核心主体，所以叫做信、解、行。

五、「闻思修」即「信解行」

这就把问题讲了，闻、思、修般若波罗蜜，是地前菩萨修行核心主体。又说地前修行阶位，叫做解行地，信解行地，所以闻、思、修就是信、解、行。

二者何义？为什么说闻、思、修就是信、解、行？由闻起信解；由解故深入思惟；思惟一心入禅定修行，入禅定而后修，而后行，修行以后起观实相，证得般若。

六、般若经典明言：「闻思修」即「信解行」

这一段话就把闻、思、修跟信、解、行，做了一个对应、结合。

下面，般若经典明白指出，闻、思、修就是信、解、行，为什么？闻起信解，思惟深化慧解。

「闻」起信、起解；然后透过思惟又深化了慧解；或者是由解而后思惟深化。解跟思两个互相辗转增上。

修就是禅定观行，修就是禅定，在禅定中间观行。以定心观实相，得证般若。

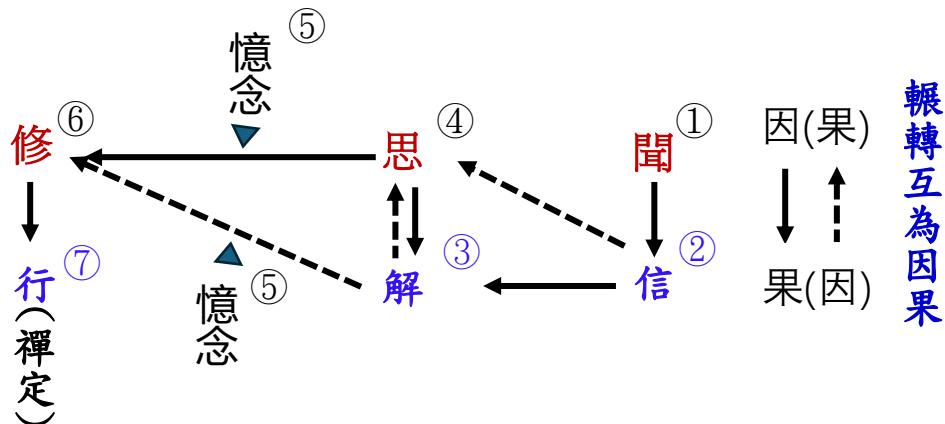
七、互为表里，因果一体

聞、思、修是「因」，信、解、行是「果」；聞、思、修是外相，信、解、行是內涵。二者互為表里，也因果一体，最后结论就是二者是互為表里，因果一体。

第二大段里第一小节，聞、思、修对应信、解、行，所要表达，最后这两句话结论，就是二者是互為表里，也因果一体。这就是这一小节所要表达主旨。

柒、因果交错，辗转升进

一、「因果交错表」



下面把聞、思、修跟信、解、行，二者彼此因果交换关系。聞、思、修固然是因，信、解、行固然是果，可是二组因果间是一个互相交错关系。看黑板上表。

由聞起信，信而后生解，或者信以后思惟，再生解都可以。

聞是因，信是果。可是果又转成因。然后因此信再入果思，再互为因果。由解然后入禪定（修）然后起觀行。它是互相辗转互为因果的。

二、「先信后解」或「先解后信」

黑板这样画一下，大家知道这个意思。各位看这课本上面：

般若经典常以闻、思、修和信、解、行，交互说明地前修行过程。二者是交互为因果，完整次第为由闻而后信，由信而后解，由解而后思惟、忆念、禅定、般若观行。

①先听闻以后就产生了信心，由信心而后产生知见。或者是由闻以后产生解，由解后产生信心也可以。在于每一个人根性不同，没有冲突。

由闻以后产生②信或产生③解，有人是先信后解，有的人是先解后信，所以二个差别没有问题，这是个人根性差异。

三、闻所生信、解，二者双胞

听闻、读诵经典，除发起信心，同时产生知解。信心跟知解两个，其实是双胞胎。你说信心先也可以，你说知解先也可以。

闻生起两种作用，第一信仰，第二知见，知见就是解。

四、解为思前导，思为解深化

解是④思惟前导：由听闻所得知解，刚开始还是文字相，此文字影像透过内心反复思惟深化，就由文字转成法义入心。法义继续在内心思惟又不断深化，故说解是思惟基础。由解后进而思，思惟是解深化。

「解」大家记住，解是由闻而产生知见，透过思惟去深化，深化了知见，请问深化以后，是不是也是知见？也是，而是一种深化了的知见，仍然是解。

五、由坚住思惟后忆念

坚住思惟，就是在不断思惟以后，这里面就有了⑤忆念作用、功能。因为一直思惟，那个知见在脑瓜子里面，在思绪里面，是一直运转，一直保持住这个东西，保持就是一种忆念，所以叫做执持不忘，专注不舍。

六、「忆念专注不舍，成禅定」（第六次第）

由忆念，专注不舍就是入⑥禅定正因，就是正念、正定。由正念而后正定，由忆念而后入定，由忆念执持不忘，专注不舍，心专注一境而入禅定。

在这里面大家记住，加了一个忆念进去，帮助各位从思惟转入禅定一个台阶，帮助各位怎么样从思惟转入禅定，加了一个忆念。这是加上去的。

七、由禅定特质「专注一境」而入定

为什么？大家记住，禅定有两个基本定义。第一个定义就是专注一境，而这个忆念就是专注一境的因。

因为能够忆念不忘，才能够专注一境。因为专注一境是禅定两个特质之一，而且是进入禅定最重要要素。由忆念而进入禅定。这是一个很清晰逻辑。

八、「定中深观般若」（第七次第）

在禅定中间，禅定是从哪里来的？是从闻、信、解、思、忆念而来的。记住，禅定是怎么来的？是由听闻般若，所坚定信仰的知见，所认知、解义的知见，由深入思惟、忆念不舍知见，什么知见？般若知见而得到禅定。所以在禅定中，就自然生起了般若空性观察。禅定中深观般若，般若观行。这就很顺理成章的进入⑦般若观行。

九、此一流程无可替代

这就是由闻、信、解到思惟、忆念，到禅定到观察实相，地前修行的思惟道次第架构。这个架构，就是在修行佛法中间，一个非常基础，次第架构，任何人都不能脱离这个步骤。

这是一个基础、平台，你可以快一点，可以某一部分减缩一点。可是架构本身，是不可能脱离的。在某一个步骤上面，可以快一点，可以缩减一点。可是不可以把整个架构抹杀掉，这是一个很根本问题。

了解了这个架构以后，就知道，所有修行过程。一个发心佛弟子，从施戒忍，做为利益有情，做为自身福德、人天福报基础之后，要真正进入地前菩萨般若空性，一定要经过这么一个过程，这是绝对不可以缺少的。

十、教证兼理证

这样一个论证、理论，人家会说：惠空法师，你说的吗？不是我说的，所以就常常说，你要让人家信服，除了刚刚解释这一套理论，在逻辑推理上面，在我们的经验、法则上面没有问题。

可是怎么信服他人，还要有经典依据，很简单。举两段《大般若经》经典。《大般若经》就是这样讲的。讲完了这一套逻辑、命题、主题，修行次第架构、主题、课题以后，再把课题意涵，用《大般若经》来证明给各位看。

十一、《大般若经》证（之一）

下面就举两段《大般若经》经文。带着念一下就可以了。

再举两段《大般若经》，由闻而信解，由解而思，由修而行经文，证明闻、思、修就是信、解、行，闻而有信，信而起解，解而能思，思而修行止观。这两段经文，一个是《大般若经》第六卷，一个是第七卷。

尔时，佛告舍利子言：如是！如是！如汝所说。舍利子！若菩萨摩诃萨久学大乘、久发大愿、久修六种波罗蜜多、久供养诸佛、久事诸善友，闻说如是甚深般若波罗蜜多，其心不惊、不恐、不怖，闻已信、解、受持、读诵、如理思惟，为他演说，或如所说随力修、行。

看到没有？闻，有没有？闻而后信解，然后思出来了。行就是观行，修就是禅定。

十二、《大般若经》证（之二）

再看下面另外一段说：

世尊！若善男子、善女人等得闻如是甚深般若波罗蜜多，信解、受持、读诵、修习、如理思惟、为他演说，是善男子、善女人等或已得受大菩提记，或近当受大菩提记。世尊！是善男子、善女人等如住不退位菩萨摩诃萨，疾得无上正等菩提，由此得闻甚深般若波罗蜜多，能深信、解、受持、读诵、如理思惟、随教修、行、为他演说。

举这两段《大般若经》可以看得很清楚，修学般若波罗蜜多过程，这么一个闻、思、修信、解、行交互辗转增上次第。

这一段到这个地方。

021 《成佛大道》第二章第二节闻、思、修入般若 3—

第三节闻慧 1

科判

壹、「闻思修」即「信解行」分二小段文义

- 一、久种善根，方得信解
- 二、修般若速入菩萨位
- 三、宿世善根方闻、思般若（《金刚经》）
- 四、不知、不解闻思般若珍贵
- 五、多生善根，方信解般若
- 六、依长劫、多众生中见珍贵难得
- 七、般若难解、难信（《大般若经》）
- 八、来世学行般若，以今日信解故（《大般若经》）
- 九、闻思、信解甚难、稀有

貳、佛称扬「信解般若」功德

- 一、为怯弱者防退故，多所赞扬
- 二、信解者已得气分、利益（《大般若经》）
- 三、不解般若价值故，信受解义者稀
- 四、往生西方未如世所认定容易
- 五、未闻熏信解般若，终在生死轮回
- 六、由听闻、信解故，已入正路
- 七、信闻般若得无边功德（《大般若经》）
- 八、堪受人天供养（《除盖障经》）

叁、前世具善根，来世成大福德

- 一、资粮门户与正途之异
- 二、信闻般若已入正途
- 三、庆幸善根，得闻熏般若

- 四、久种善根，方得信闻般若
- 五、今世闻法易，然人根器不足
- 六、世人福大，躺着赚钱
- 七、财丰易得者亦多
- 八、无福苦辛、少财者更多
- 九、闻熏般若积多生之福

肆、总论各章节旨趣

- 一、总论本章六节内容关系
- 二、人天福善为基，行闻思修般若
- 三、施、戒、忍，《大悲心起》前册已明
- 四、由闻而信解，乃至禅定，实相次第生起

伍、闻「慧」在信解般若

- 一、本节二个主题
- 二、闻思修前导在近善知识
- 三、「闻」以信解为体
- 四、「闻」之形式
- 五、般若种子
- 六、「散心」所种
- 七、「五十一心所」有六位

陆、「心所」义涵差别

- 一、「胜解」义涵
- 二、「慧心所」义涵
- 三、「信」之义涵

柒、所闻不具「般若」，不为闻「慧」信解

- 一、先信后解，先解后信皆可
- 二、「信解」在善根具足
- 三、所闻具般若否

壹、「聞思修」即「信解行」分二小段文义

一、久种善根，方得信解

大家好，今天继续跟各位介绍，第二章第二节闻、思、修入般若。闻、思、修入般若这一节又分两大段。

第一大段，闻、思、修为入般若方便，讲过了。

第二大段，讲闻、思、修就是信解行地。

已经讲了前面第一小段，闻、思、修对应信解行，就是把闻、思、修跟信解行，整个合起来做为整个地前修行内涵。

看第二段，久种善根，方得信解。讲闻、思、修是信解行地，这个算是讲地前的闻、思、修总说。第一小段前面讲说，闻、思、修为因，信解行为果。第二小段这边讲说，要长久积聚善根，才能够成就信解行力量。看说明。

二、修般若速入菩萨位

①或有人怀疑，地前菩萨须经一大阿僧祇劫，方能成就初地。为何今生听闻、思惟、修定、观察诸法实相，能速入菩萨位？须知今生能听闻，如理思惟，依禅定观般若实相，如斯善根契合，皆因宿世久熏无量善根。

三、宿世善根方闻、思般若（《金刚经》）

不管说是不是今生就能够成就。今生能够听闻般若，能够信解，都是宿世善根。看这边引了《金刚经》这段说：

如来灭后，后五百岁，有持戒修福者，于此章句能生信心，以此为实，当知是人不于一佛二佛三四五佛而种善根，已于无量千万佛所种诸善根。

四、不知、不解闻思般若珍贵

以前时候，我年轻刚开始读大学，就开始读《金刚经》，我读到这段经文时候，觉得说好像说有一点真的不太能信受，为什么？

我想《金刚经》有什么好稀奇的，我不是天天在读吗？有持戒修福者以此能生信心，我说我不是了解吗？我还讲过《金刚经》，信心又算什么？

五、多生善根，方信解般若

我常常说，大家能够来学习般若道次第。这就是对于般若有信心，能够信受般若，已经是多生累劫修行，于无量诸佛所种诸善根。

大家不要像我以前想象说，这有什么难的，不是天天在念《金刚经》？没错，因为我们是有善根之人。你去看看社会上有多少聪明人，叫他来念《金刚经》，他用都不用你。聪明得很，可是他不会去念《金刚经》，那就是没有善根。

六、依长劫、多众生中见珍贵难得

虽然大家能够诵《金刚经》，能够解义。不要认为说，好像很平常。如果把念诵、解义《金刚经》放在长远时节，无量空间有情中，就知道很难。像那些鬼道众生、畜生道众生，连看、听到《金刚经》名称都没有办法。就知道，能够学佛，真的是非常难得。

即使看很多学佛的佛弟子，一天到晚也是就念个阿弥陀佛，也不会念《金刚经》，也不会学般若经典。就说：念什么经？学念一句阿弥陀佛就好了。他的心态就是这样，每个人的宿世善根，真的差异很大。大家不要认为自己做了，那是因为真的我们是极少数极少数一部分，善根很重要。

七、般若难解、难信（《大般若经》）

②《大般若经》也说：般若波罗蜜道理甚深，难信难解。般若经典诸人赞叹供养，但也多人闻而不能信受、解义。是故能信受理解，乃前世久修般若善根，若前世未在佛前、善知识前，听闻、问义、种善根，如何一听闻般若经典，便生信解？

这个跟我刚刚讲的道理一样。同样是慈光寺学佛。有人喜欢来拜水忏，有人喜欢作义工，你叫他听这门般若课程，他就说：师父，太难了，我听不懂。就不会来，所以不一样。

看《大般若经》经文：

如是般若波罗蜜多义趣甚深，难信难解。若于前世不久修行甚深般若波罗蜜多，不于佛前请问听受；不于佛所多种善根，岂暂得闻甚深般若波罗蜜多，即能信解？

八、來世學行般若，以今日信解故（《大般若經》）

如果没有善根，听了也不能信受解义。

③同理推知，若來世有比丘、佛弟子，听闻般若波羅蜜行，信、解、修行，心不沉沒，定為今世現前在會法眾。因今世已得聽聞，歡喜受持故，來世以此善根亦能信解修行般若。

看这段也是《大般若經》说：

未來之世苾刍等眾，若聞如是甚深般若波羅蜜多，信解修行，心不沉沒，必于此會已得聽聞，歡喜受持、演說流布。

或宿世善根為今生信解因，或今世善根為來世信解因，總之要能長時熏修，久久即成利根。

九、聞思、信解甚難、稀有

常常說佛道长远，善根對於般若听聞、信解能够生起。說聞而後生起信心，能够生起正知見，这是一个难得之事。如果放在长远时节、空间来看，就知道这是很稀有难得事情。

刚刚讲过了，如果把所有有情，包括六道众生，天、人、饿鬼道、畜生道，都加起来看。即使不算其他，只算人类，也没有多少人能够真正听闻、信解，听闻而能够信解善根，是解行地方能够具足信解善根。

信解般若有善根，真是可以说，已经开始进入到修行地前菩薩行。經說，是非常稀有难得，是已经长久在往昔种般若善根，这是第二段。

貳、佛稱揚「信解般若」功德

一、為怯弱者防退故，多所贊揚

第三段就是功德称扬。

为什么还要继续称扬听闻般若功德？前面在第一节时，已经比较过了五度和般若功德。可是有人听闻到，修行般若波羅蜜要历长时久远时节，会产生退怯之心。佛多所贊扬听闻、闻思般若德。也顺着佛的意思，来赞美修行般若功德。

二、信解者已得气分、利益（《大般若经》）

①佛于《大般若波罗蜜多经》说：能听闻般若生起信解，虽未证无生法忍，即属安住般若善巧方便中，已得般若气分，已得般若利益，蒙如来于大会中赞叹称扬。

善现！有菩萨摩诃萨行深般若波罗蜜多，于一切法无生性中，虽深信解而未证得无生法忍，于一切法皆寂静性，虽深信解而未得入不退转地，是菩萨摩诃萨已住般若波罗蜜多方便善巧，亦蒙如来、应、正等觉为众宣说甚深般若波罗蜜多时，在大众中自然欢喜称扬，赞叹名字、种姓、色相功德。

三、不解般若价值故，信受解义者稀

在学佛当中，很多人没有意识到，听闻、解义般若经典重要、价值，为什么？这里面一个是因为有智慧人很少，讲说人少，听闻人也少。广大有情对于听闻般若经典，信受、解义般若道理，价值不了解。不要说社会人不了解，很多学佛弟子也不了解。

刚刚讲了，有很多人他说不用读经典，就念一句阿弥陀佛就好了。或者是有人说持咒就好了；有人就专心去布施、修功德；或有人就说我持戒就好了；或有人修南传；或者靠佛力加持。

很多人不知道。不要说不学佛人，就是很多学佛佛弟子，也没有这种善根、智慧，知道听闻般若重要。

因为大家学佛，在那个学佛圈子里面，都没有人意识到，听闻、信解般若价值、地位，没有认识到，听闻、信解般若重要和地位。

四、往生西方未如世所认定容易

可是你要知道，如果你能够往生西方极乐世界，固然是很好，很赞叹。可是很多人念阿弥陀佛，也不一定能够往生到极乐世界去。去西方极乐世界没有这么容易，有一定标准。

如果不能够去西方极乐世界，那你去哪里？很简单，六道生死轮回中间。在轮回中间，可能修集福报，或者有一些善根。可是问题说，没有听闻、信解般若，就没有办法进入到地前。没有办法进入到地前，就永远在生死中轮回。

五、未闻熏信解般若，终在生死轮回

不管怎么讲，不要说你是外道，或不学佛好了。你学了佛以后，今生没有走向正途，没有闻熏、听闻、信解般若的话，就没有办法进入轨道。始终在田野里面，上不了高速公路。没有进入匝道，怎么往高速公路上面走？就在乡间小道绕来绕去，绕不出来。始终在山卡卡里面，在穷乡僻壤里面出不来。

六、由听闻、信解故，已入正路

为什么这边讲，如来为众宣说甚深般若波罗蜜多时，在大众中欢喜称扬、赞叹。佛讲，虽然你能够听闻、信解，虽然只是能够信解。没有证到空性，没有得到不退转、证到无生法忍。可是已经进入到大的好一条正途上面来了，佛称扬赞叹。这就是很好的功德。

七、信闻般若得无边功德（《大般若经》）

②佛又说：这也是《大般若经》讲的。菩萨但听闻般若，即得无边功德，何况能相信、解义，如说修行，系念思惟甚深义趣。说明从听闻开始，便已走向正觉之路，故随信解深入、禅定修行，功德转多，不可思议。

这段讲到就是，不要说你开始有了信念、信心，能够深解义趣，忆念思惟，修行禅定，观察实相。光是听闻，就已经具足种种功德。经典里面，常常有赞叹读诵经典功德。

来看《大般若经》说：

善现当知！若菩萨摩诃萨但闻如是甚深般若波罗蜜多，尚获无边功德胜利，况深信解、如说修行，系念思惟甚深义趣！

光是听闻就有很多功德。

八、堪受人天供养（《除盖障经》）

③修行般若虽须长劫辛勤，但行走于信解之路，已得般若力量，堪受人天恭敬供养。如《佛说除盖障菩萨所问经》说：

菩萨亦复如是，世间一切天、人、阿修罗等，皆悉奉事，作诸供养，如诸佛想。是为菩萨「人所供养」。

叁、前世具善根，来世成大福德

一、资粮门户与正途之异

一直强调向各位说，前面讲五度如盲，般若为导。成佛唯一一条路，就是般若波罗蜜。

修学佛法，任何布施、持戒、忍辱、禅定，都不是成佛正途、终途。只是成佛资粮，只是成就般若门户、资粮、台阶、平台而已。真正还是要从般若下手。那些是从般若这条路走的起点，就是听闻、闻熏般若。

二、信闻般若已入正途

进入般若门，就是听闻、信解般若。进入般若门以后，只要一直慢慢走，就能够成就到证得诸法实相。所以说这样的人，可以说已经是走入成功大道，已经走入佛道有情，堪受人天供养。

三、庆幸善根，得闻熏般若

这段就是强调告诉各位，不要以为说，像我刚刚举了，以前在大学时代，刚学佛不久，听闻般若有什么了不起？读诵《金刚经》有什么了不起？我不是天天在读？不是，那是真的往昔有善根。其实是很少人能够这样读。有很多人读《金刚经》，读一读，就不读了，善根不够深啊！

学习般若，听了这些话以后，要深自庆幸、深自珍惜，要庆幸、珍惜自己有善根，要继续好好努力，不要浪费、可惜了我们的善根。

四、久种善根，方得信闻般若

第二段讲到善根，久种善根，方得信解，说明善根是一个因。闻而信解，是今生所显出来一个果报。这个现象，其实在学佛周围到处都是。可是如果不善观察，就会觉得好像视而不见。

我刚刚在讲到这段，也讲到很多佛弟子，很多不学佛的人，甚至很多外道，乃至说非人、饿鬼、畜生、天、阿修罗等等，连闻熏机会都没有。少部分的人，闻了以后不信，没有信心就不能够解义。

五、今世聞法易，然人根器不足

聞是一個問題。說聞是因，能夠聞而后信解，這才是有善根的人。可以看到，現在印刷業很發達。現在變成已經說不要紙本印刷了，在計算機上、網絡上就可以看到大量佛法資訊、經典。還有人把佛經朗誦起來，可以隨時放着聽。電視上面講經視頻，各各法師、居士講經視頻應有盡有，到處都是。

可是听聞的人不多，也有很多人听聞，可是总量而言，相对没有听闻的人多。听闻生信的人有，解义的不多。闻、信、解是三个不同层次。

六、世人福大，躺着賺錢

后面讲的就是，要久修善根。还有第三段就讲到功德。

常常说没有福报之人或者福报没有现前之人，觉得修福报很困难。有福报的人，觉得福报很简单。你看有钱人躺着，钱就进来了。

以前时候，我记得这个话，「躺着就有钱了」这句话，我是听谁讲的？听我那个学弟陈锡锜讲的，是他儿子跟他讲的。为什么他儿子跟他讲？因为陈锡锜儿子是银行里面理财专员，帮人家赚钱的。接到的客户，都是那种十亿、五十亿、几十亿客户，帮人家操盘，帮人家赚钱。看到的人都是躺着就赚钱的人。人家帮着赚钱。

七、財丰易得者亦多

能讲这个话，因为看到那个境界，知道吗？常人就想不到，躺着就能赚钱。一般薪水阶级想不到这个问题，絕對想不到的。你不去工作哪里有赚钱？我也想不到这句话，躺着就能赚钱。

这种人其实在社会上很多，真的很多。你说有几个店面的人，收房租也是躺着赚钱。你不要说赚几千万、几百万，你一个月几十万台币、几十万人民币也不少。几万块钱一个月就很够过日子了，几口之家过日子就很好。

八、无福苦辛、少财者更多

刚刚讲，有钱人、有福报的人，会认为那个东西很简单，钱就像自来水一样一打开就来了。没有钱的人拼命辛苦，不工作一天就赚不到钱，像出租车司机。像开店面做餐饮的，不开张不但赚不到钱，还要亏钱。你还要店面租金、人事费、水电费。开张还不一定赚得到钱，如果生意不好，你就要亏钱了。

九、闻熏般若积多生之福

刚刚讲，因为讲到是功德问题，读诵、听闻般若功德。意思就是，用世间财富福报来比喻。大家不要认为说，今天来学般若思想，好像很枯燥或者是觉得好像只是有一点点知识，或是得到信心，或者得到一种佛法喜悦，其实不是。是一种无量无边功德、福报。这个比去布施所得到来世财富，那要殊胜百千万倍。

如果用世间布施功德福报来比较听闻般若福报。就会生起一份好乐、踊跃心情，来熏习、听闻般若福报，解义般若福报。这是对刚刚这两段，就我个人感想再跟各位分享一下。

肆、总论各章节旨趣

一、总论本章六节内容关系

下面进行到第三节闻慧。后面三、四、五、六节，就是具体讲闻、思、修慧问题。

前面两节，

第一节是讲五度跟般若关系。标题叫做「五度如盲，般若为导」。

第二节就讲到总论闻、思、修三慧，这是刚刚上一节讲总论。三、四、五、六节就是分论、个别论闻、思、修慧，现第三节讲到闻慧。

来看第三节。

地前菩萨在信解行地，就是地前，因为地前所修行的内涵，是信解行的内涵，叫做信解行地。以闻、思、修的次第，修习般若波罗蜜。

二、人天福善为基，行闻思修般若

大家要记住菩萨阶位，以人天为平台、入门、基础，站在人天平台、基础上面，发起菩提心、大悲心，然后就进入了地前修行。地前修行以福慧两者为内涵，福就是施、戒、忍，慧就是般若。

修行慧部分，怎么修行？就是这边所讲闻、思、修，成就信解行地，地前的内涵。

三、施、戒、忍，《大悲心起》前冊已明

这章讲是如何修闻、思、修。这章本来应该有施、戒、忍三福，这个问题在第二章的前言部分已经讲过了。施、戒、忍在前面《大悲心起》里面，已经交待过了。这边主要是谈闻、思、修。

四、由闻而信解，乃至禅定，实相次第生起

再看下去。般若菩萨行，初已说抉择、亲近善知识，令所闻般若无谬；前节闻、思、修就是信解行，也分析由闻而信解，解而思惟、忆念，专念一心而入禅定，禅定中间观实相，前后次第生起。

伍、闻「慧」在信解般若

一、本节二个主题

三慧中，首论由闻所起信解之义，分两点说明：

壹、闻以信解为体；

贰、闻慧在般若道作用。

在这里面，各位注意一下，上一节第二段讲到，整个闻、思、修，信解行具因果交互次第关系，就是在地前修行一个具体内涵。

在行菩萨道，修行菩萨行，在地前时候。在前面第一本书《胜道四法》，讲到行菩萨道行，修行佛法，首重在善知识抉择。

二、闻思修前导在近善知识

在这个地方，在这本书《成佛大道》里面，直接讲到闻、思、修。其实闻、思、修前面有一个很重要前导，就是亲近善知识。

因为亲近善知识是端正闻、思、修前提。因为唯有善知识引导，所听闻、思惟佛法，所修行法门才能够端正，才是正确佛法。

亲近善知识是在修行佛道中一个非常重要课题。不多讲亲近善知识，再提一下重要性。

三、「聞」以信解为体

这节分两大段，

第一大段是聞以信解为体。

第二聞慧在般若道产生作用。

在这两段里面，第一段讲，主要讲到，「聞」内涵是什么？在心性中间，什么样心性内涵产生聞之作用？是解和信二种心，叫做聞以信解为体。

看第一大段。聞以信解为体。

四、「聞」之形式

何者聞慧？经中常谓：听闻、受持、读诵、书写、解说，乃至供养、恭敬、尊重、赞叹、流布等，都是聞慧所摄。

我们听人家讲，读诵、抄写或者是跟人家讨论，或者去讲解，乃至去印经，礼拜经典，有人是拜经。他一个字一拜。

赞叹人家讲经，赞叹某一部经功德，或者去把经典送给别人，结缘、印刷把佛经流布出去等等的。

只要是有宣扬赞叹，让经典产生在有情中间运转、流转的功能，都属于聞慧所摄。

佛教界有一个转经轮有没有？有大转经轮里面放着经典这样转一下，还有小的经轮。还有的人把小小的金刚经，很小很小佩经放在身上，或者是挂在车子上，都属于聞慧所摄。

五、般若种子

这些都是什么，知道吗？都是般若力量，都是般若种子所摄。什么叫做种子？所有善法，所有善法，做了身口意就叫做种子。

称扬经典，《金刚经》很好，你读诵《金刚经》；劝人家去诵《金刚经》；劝人家去布施《金刚经》；劝人家抄《金刚经》，哪怕你是劝他、赞叹他，都是所谓般若种子。都算聞慧，般若所摄，就是所说般若善根。

六、「散心」所种

谓由听闻般若法 义或般若功德，起信乐之心，依般若经教文字，以种种行，长养般若善根。属散心位修行。

这些刚刚讲的，乃至于随口赞美、劝说般若，像劝说、赞扬《般若金刚经》，都是属于长养般若的善根，是散心位的。

七、「五十一心所」有六位

闻慧何义？闻慧以信、解般若为体。闻是什么？闻就是耳朵听讲解经典或者读诵经典，或是眼睛去看经典都叫做闻慧。

为什么叫做闻慧以信、解般若为体？这个就要讲到信解的体性是什么？在的心所里面有六位 51 个心所(六位：遍行、别境、善、烦恼、随烦恼、不定)。这里面有两类很重要：

一个叫做别境心所、欲、胜解、念、定、慧。

还有善心所，善心所里面很多，如不贪、不瞋、不痴，都算这个。还有一个就是信心，这边所说信心。

陆、「心所」义涵差别

一、「胜解」义涵

要讲的就是「信」心跟别境里面的「胜解」。心所里面有几个很像的，就是胜解跟智慧的慧，慧跟念，念和定很像，胜解跟慧很像。

胜解跟慧什么不一样？二者都是对于法义通达。

比如我讲一个道理，你听了以后，听不懂在讲什么东西。有没有这种状况？人家都在笑，你不知道笑什么？就是你没有体会里面讲什么东西。人家都说听懂了，我怎么好像不知道在讲什么。这就是我们对于法义，简单讲就是逻辑思维，在谈主题、思惟、逻辑。搞不清楚，在叙述什么情景、故事。故事情节，思惟逻辑，搞不清楚。不知道在谈什么主题。搞不清楚就是胜解力不够。胜解力不够，听都听不清楚。胜解力，其实心的定力不够，本质上是定、慧力量不够。

二、「慧心所」义涵

那你说慧跟胜解有什么不一样？有定力，才有胜解力。心静下来以后，胜解力就会强。

慧是什么？慧就是判断这里面逻辑有没有错。这样叙述过了以后，听懂叙述了。慧就是什么？知道这个逻辑中间，这一节出错了，这就是慧的力量，抉择。这里面差别，听懂不懂？

就是了解整个情节，了解他个叙述逻辑推理每一个环节，主题在谈什么。这是胜解力。

可是你要产生判定论述内容对错是非，哪一点好，哪一点不好，叙述哪里清楚，哪里不清楚。慧判定。最后判别是慧，由慧判别、抉择。基本上先了解这个意思，就不多讲了。在听闻佛法时候，人家讲什么故事情节，谈主题、逻辑推理，是怎么一个过程，每一个环节什么。很清楚，这就是胜解力量。

三、「信」之义涵

「信」是什么？你讲的我不相信。我不接受，我不同意，那就没有信心。你讲的就是这样，这就是信。我完全同意你讲的话。这个人真可怜，你讲了半天多可怜。我不觉得他可怜，就是我不相信。你说这个人多好多好，我不觉得他好，不信。你讲的我不信受。你的主题，你讲的逻辑推理，我不同意。你讲的情节，我不认同、不信。

柒、所闻不具「般若」，不为闻「慧」信解

一、先信后解，先解后信皆可

闻慧以信解为体，就是所听闻主题、内涵，第一个，我要有信心，第二个，我要解。信和解这两个，有人是先信而后解，有人先解而后信，随个人根性。先解而后信有智慧，先信而后解信仰强，随个人的根性不一样。

这里面又讲到根性的问题。还是前世有没有善根。前世他跟佛法（有缘），就有熏习佛法，你怎么讲，他怎么信。那个很聪明他都听得懂，他就是不信，就是不接受。

二、「信解」在善根具足

坦白讲，如果完全懂也完全信，这就是善根。只要是佛经，都听的懂，也完全能够理解。

标题大家看到了，闻以信解为体，就是你听闻的话，如果你没有信也没有解，听闻算不算？不算。这个就不叫做闻。

三、所闻具般若否

什么是闻？闻以信解般若为体。信解还有个「对象」问题，就是所信解对象是般若。如果不是佛法道理，说我信解唯识，可不可以？可以。唯识是般若的别名，你说我信解佛性、如来藏可不可以？也可以。佛性是般若别名。

你说我信李白、杜甫可不可以？那不叫做我信。你说我信仰资本主义也可以？你说我信仰共产主义也可以？那个基本上跟佛法没有关系。你说你像以前第二世界大战，日本人信奉帝国主义，信奉自己天皇。纳粹信仰希特勒，那不叫做信。那也是种信仰，基督教信仰耶苏，不叫做信，他也叫做信，可是不是佛法这边所说闻慧。可以说是一种宗教信仰、主义信仰，可是不是这边佛法闻慧。

今天只讲了一句话。下一节课还是从闻以信解为体这边，再跟各位讲下去。

022 《成佛大道》第二章第三节闻慧 2

科判

壹、回顾复习

- 一、回顾前述内容
- 二、前第二节「总述闻思修」有二段文义

貳、「闻」以信解为体

- 一、「信解」关系表
- 二、「信」如手，「解」如宝藏
- 三、「闻」之形式
- 四、成就「般若种」亦属闻慧摄
- 五、「闻」以信解为体
- 六、「信解般若」三流程
- 七、「信解」有大小、浅深
- 八、不解故不信
- 九、信解浅深亦可一体两面

叁、「信解之浅深」义涵

- 一、「信解般若」为真实
- 二、「信解般若」为正行
- 三、「信解般若」—

肆、「信为修行入门」

- 一、分四段文义
- 二、「信为修行入门」
- 三、「信」如手，拿取珍宝
- 四、《大智度论》原文
- 五、不知佛法，所以不信
- 六、入佛法二种人

伍、「信令道心坚固」

一、三种坚固心能入菩薩位

二、不为烦恼等退转

三、坚固故，直入深菩薩道

四、何谓「坚固、不动、不转」？

陆、「八心」开展信解浅深

一、「八心」开展浅、深闻、思

二、禅支以别境、善二类为主要

三、「八心」比照四禪九法

四、具足「八心」深入般若

五、《般若经》「八心」原文

六、以「八心」于地前闻思前进

柒、「八心」配「心所」

一、「八心」与「心所」表

二、「信心」

三、「忍心」

四、「淨心」

五、「深心」

六、「欲心」

七、「解心」

八、《大智度论》原文

九、⑦舍成就、⑧精进

壹、回顾复习

一、回顾前述内容

大家好，今天开始跟各位讲《成佛大道》上冊，第二章地前方便道第三节闻慧。前面(第二节)讲总说闻思修三慧，这一节开始分别讲闻慧。

前面有几行，上节课有提了一下，再念一遍。

地前菩萨在信解行地，以闻思修次第，修习般若波罗蜜。菩萨道有三地，地前、登地、十地，地前以闻思修来次第修学般若波罗蜜。

般若菩萨行，前面已说抉择，然后要亲近善知识，令所闻般若者无谬；前节闻思修即信解行，也分析由闻而信解解而思维，忆念、专念一心而入禅定观实相，前后生起次第。

二、前第二节「总述闻思修」有二段文义

下面就开始讲闻慧，论由闻所起信解之义分两点说明：

壹、闻以信解为体；貳、闻慧于般若道之作用。

前面这一节，上几节课讲过第二节总说闻思修三慧，两段两个要点：

第一段讲到闻思修为入般若门。这边有写着，修学菩萨道，菩萨道核心就是般若。

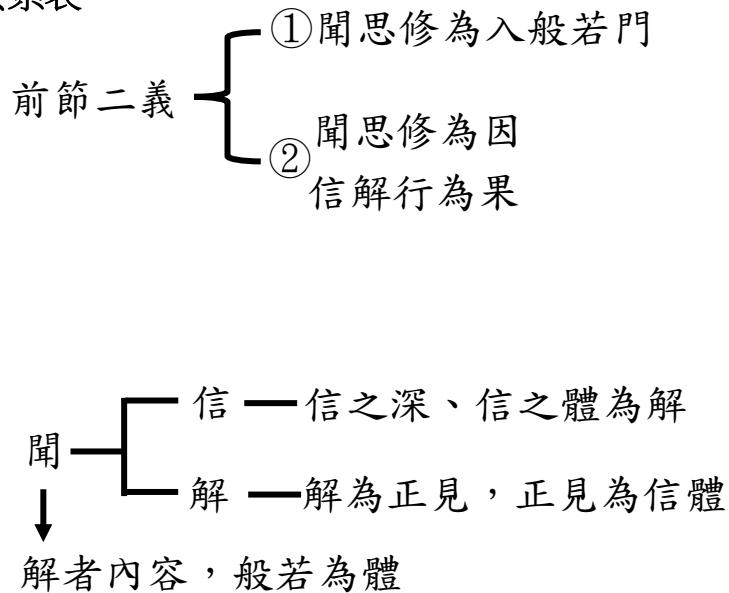
怎么修般若，进入般若？由闻思修而进入般若。也就是说，先听闻经典法义，听闻经典法义懂了以后，有了正确知见以后，开始根据知见而修禅定进入般若。这就是闻思修为般若门意涵。

第二段，第二个要点就是闻思修为因。闻思修这三个字是动词，听闻佛法，如理思维，法随法行修禅定，这是三个修学的行为（前因）。

因为闻思修行为，得到闻思修利益（后果），就是信解行，叫做信解行为果，而地前菩萨叫做信解行地。地前菩萨道所修学内涵，叫做信解行为果。

貳、「聞」以信解為體

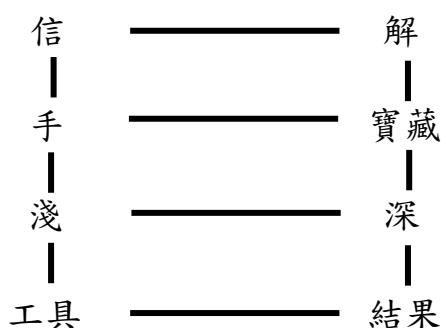
一、「信解」關係表



下面就要来讲「聞」的智慧是什么？下面有两段，第一段讲闻以信解为体，黑板上有一个表。闻的对象、内容就是信解，或是闻所得到的结果就是信解，可以这两个角度，闻内容或者结果都可以，叫做信解。

二、「信」如手，「解」如宝藏

信、解關係表



信、解是什么关系？其实信、解两个是浅、深，或者是工具跟结果关系。有信心以后，信心像一个「手」，有了手以后才能够拿到宝藏。解就是「宝藏」，信就是手，就是工具跟结果的关系；或者是前后浅深关系，由信而后深化以后就得到解叫信解，信之深，信之体为解。

还有一个就是「信之本质是解」，为什么？解是一种正见，信之主体就是正见，正见为信之体。解的内容就是般若。

刚刚写在黑板上，只有工具和结果没有把它写上去，其它的说法都写在黑板上了。这就是这一段，闻以信解为体主要意涵，就讲这个。

看课本，壹、闻以信解为体，这一段，我念大家看。

三、「闻」之形式

何者闻慧？经中常谓：听闻、受持、读诵、书写、解说，乃至供养、恭敬、尊重、赞叹、流布等，都是闻慧所摄。

说供养，我每天烧香供养佛像，也供养经典，这也是闻慧吗？是。恭敬、赞叹，没有读经典，有闻慧吗？有。是闻慧的因，虽然没有读经典，可是已经种了闻慧之因。

谓由听闻般若法义或般若功德，起信乐之心，依般若经教文字，以种种行，长养般若善根。属散心位修行。

四、成就「般若种」亦属闻慧摄

这边是讲，你在长养般若善根，就是对于般若，虽然没有实际读诵经典，解义说法，可是因为起好乐、尊重、赞叹、恭敬、供养，也种了般若种子。

五、「闻」以信解为体

闻慧是什么意思，或者说闻慧什么内容。闻以信解般若为体，这一句话就把整个闻，讲成信解般若为体。信般若和解般若为体，这个刚刚讲过。信之体就是解，解就是解般若，解以般若为体，信解般若为体。

怎么叫做信解般若？下面分三点来说明。

六、「信解般若」三流程

①闻，直接生起作用，就是对般若信心；若闻而不信，不叫做闻慧。第一

个要产生信心。信心就像一个工具一样，没有信心，就好像没有手，不能去拿到宝藏一样，后面会讲这个问题。

②信心发起，定依正解，解就是正见。依正见所起，才叫做正信。刚刚有讲过了，信的体就是解，解就是指正见而言。

③所信、所解内容指般若，以与甚深般若相应故，信具般若慧，故立「慧」名。

七、「信解」有大小、浅深

经中说，于般若有信心浅深。同样是般若，信解般若，或者有人是多信少疑，或者少信多疑，或者是不信诽谤，或者坚信不移，四个浅深层次，其实很多。这里面只是从信或者是不信、多信、少信，四个做分析，其实层次可以分很多。

这就是因为闻慧浅深，所以信解浅深有别。最后得到结果，为什么会有多信、少信？多疑、少疑、诽谤、坚信不同差别。因为闻慧浅深，造成了信解浅深差别。

八、不解故不信

这个人常常读经典，怎么也好像信心不坚定？会不会有这种人？为什么？因为常常读经典没读懂，或者是读的时候，没有真正了解，或者内心烦恼很重，读进去以后又吐出来了。或者是读进去以后，烦恼把义解给压伏住了，不能产生信解作用。看下面。

九、信解浅深亦可一体两面

然，正信般若什么事？什么叫做正信般若？正信般若有如是因，如是果；所信内容就是所解内涵。信跟解是一体，浅深不同，或者是工具跟结果不同。信、解其实是一个事情，一体两面。

叁、「信解之浅深」义涵

一、「信解般若」为真实

下面对信解问题，再做以下三段说明：

第一，信解般若經為真實。第一是信解什麼？信就是真實，信解法義真實性，什麼叫做信解般若經是真實？信佛所說般若經典所談二道，二道就是般若道、方便道。三地地前、登地、十地，二道貫攝三地的道理是正確成佛之路，對這個道理確信不疑，遠離戲論、邪見說法，這是信實解。

二、「信解般若」為正行

第二，信解般若行為正行，前義信實有是从信法義上面，下面是信行。信解般若行為正行，信經典、信解道理、法義以後，要去實踐，信當受持。信了以後，已經信解了，對經典有了信心，對經典有正确认知，了解經典所講道理了，也接受了。就要受持、讀誦、解說、思惟、憶念、然後禪定觀諸法實相，以此為正菩薩行。把菩薩行確實實踐出來，信解般若行為正行。

三、「信解般若」因果不虛

第三，信解般若因果不虛，由信解法義到實踐般若行為菩薩行，如是因就有如是果，如理而行則如是因，如理而行必得如是果。能够見諸法實相，得無生法忍，入菩薩位，得無上正覺。

以上，是講聞慧第一大段，聞以信解為體。

肆、「信為修行入門」

一、分四段文義

看這一節第二大段，聞慧在般若道的作用。這一節就是聞怎麼樣的生起信解作用？因為這一章是地前菩薩道，地前菩薩道內容，就是信解行地。信解行地其實就是聞思修。聞在信解行地，在地前菩薩道聖道產生過程間起了什麼作用？

來談這個問題，分四段：

第一講到信，因為剛剛講聞以信解為體。信是修行入門這第一點；

第二就講信能夠道心堅固不動轉；

第三小段講到聞慧淺深開展，這邊主要講第三段聞慧。聞慧就是所聽聞佛法義理，經典裡面所講道理有淺深層次開展。

第四段闻慧功德。再讲闻之功德，在整个菩萨道生命中间，带了什么样的功德性。

二、「信为修行入门」

这四小节，看第一、信为修行入门。

《华严经》说「信为道源功德母」，这常常读诵的一句话。说明了信不仅是在修学佛法，其实是在所有思想、主义、事情，都必须要以信为起点。

一件事情如果没有信心，就不会接受；不接受，就没有价值。一个没有价值事情，不管是思想，不管是行动实践也好，都没有动力。所以信为道源功德母。

三、「信」如手，拿取珍宝

这边没有引用「信为道源功德母」，只补充说明一下。引《大智度论》之说，《大智度论》引经典说：

信心如手。有手之人，到宝山中，能自在拿取珍宝。有信心之人亦如是，入佛法无漏清净的五根、五力、七觉支、八正道、禅定等种种宝山中，可自在取用佛法珍宝。没有信心，譬无手之人入宝山不能取宝，如入佛法宝山却空无所得。

信心是修行般若入门、起点，听闻般若，建立对般若二道三地信心，才能起行发往无上正觉之路。

刚刚也讲了信心，不只是对于修行佛法，是对于所有的信仰、主义，所有成办事务，都必须要有一个起点、最初条件。

四、《大智度论》原文

看《大智度论》这一段话。

经中说：信如手，如人有手，入宝山中，自在取宝；有信亦如是，入佛法无漏根、力、觉、道、禅定宝山中，自在所取。无信如无手，无手入宝山中，则不能有所取。无信亦如是，入佛法宝山，都无所得。

五、不知佛法，所以不信

讲到信心，其实可以看到，身边很多学佛僧众或者信众，哪怕就是一般世

俗，没有学佛不是佛弟子。那些人他不学佛，因为没有信心。对佛法知见不了解，为什么会没有信心？一个很重要因素，是因为他对佛法完全不懂。不懂又因为他对佛法没有信心，听了一点没有信心。因为没有信心，不愿去听，就不了解。因为不了解，所以就没有信心。信、解是互为因果，刚刚说信解一体。

六、入佛法二种人

我自己从 18 岁学佛到现在 64 岁，45 年了，有人问我说：惠空法师，你对出家修道有没有退心？我说：偷懒有过，退心没有！信心从来没有失掉过。我自己常常反省，这个信心为什么不失？

我常说进入佛法有两种人：

第一种是从解入，解就是从理论思想上面，去了解佛法以后产生信心的。

第二种是从苦入，觉得人生很苦，想要找到一个解脱、安息地方。想找到一个休息、让他安顿地方，所以跑到佛门里面来。

一个从智入，从解入，另一从苦入，从信入。还没有了解就只有相信，觉得佛法可以给他一个休息、安顿地方。

我觉得自己是从解入。自己读了很多经典以后，从解这个地方，使我对于佛法信心更加增强。因为信解一体，你解越深，信力就越深，信越深，其实解就越深，二者是一体。有解就有信，有信就有解。这是信为修行入门。

伍、「信令道心坚固」

一、三种坚固心能入菩萨位

二、信令道心坚固，不动转。

这也是刚刚讲的，信一定含有解成份，能让道心坚固。来看这一段。

信心开启般若门以后，还要以信心为修道动力，向佛道源源不断推进不退转。此坚住修道信念，从听闻般若而来。信念就是从理解佛法法义而来的。

《大智度论》〈转不转品〉说：听闻般若波罗蜜，能令修道之心坚固、不动、不转，以此三种心修行六波罗蜜，渐渐能入菩萨位。刚刚讲过了，信解一体。

因为听闻了般若波罗蜜。听闻般若波罗蜜就是深入解了，知解、了解般若思想，所了解般若法义让修道之心，

第一坚固，

第二不动，

第三不转。

这是刚刚举比喻，举这个案例，一直不断听闻，深入研究佛法思想，佛法思想体系，就在心性里面，建立起坚固信念，像一个很坚固堡垒一样，飞机丢炸弹炸不坏，不能损伤一点点分毫，烦恼来不会动摇。

二、不为烦恼等退转

大家要记住，从这边可以看到信解一体概念。讲信心，信心里面一定含有正见。正见从佛法知见、理论来，就是「解义」。我们再看下去。

坚固不转，谓不为烦恼、戏论、邪见、魔、外道所困扰。这里有烦恼、戏论、邪见还有一些有情就是天魔外道。修行般若信念坚定不移，不受干扰，不疑惑，不退转，于无上道自然长驱直入，终有可期。

三、坚固故，直入深菩萨道

能够有坚固信念，有思想法义理解，当然就会在生命里面，一直不断增长，自然带动身口意行为，因为心里就是这种知见，这种知见自然驱动身口。身口意就一直从正确般若知见中间开始运行。这样长期，生命就一直朝着般若前进，终究会走向甚深菩萨道去。

四、何谓「坚固、不动、不转」？

看这一段《大智度论》原文。

阿鞞跋致菩萨（不退转菩萨），从初发意已来，闻是法，坚固其心，不动、不转。坚固其心、不动、不转，就是三种心，什么叫做坚固其心、不动、不转？

一切诸烦恼箭不入故，名为「坚」。

这很多人就是被烦恼所破坏。谁没有烦恼？每个人都有烦恼。可是能够不被烦恼所伤害，这个比较重要。

一切外道魔民不能转故，名「不动」。

第一个是从烦恼讲坚固，

第二个就从天魔外道，这些有情扰乱不会被魔外所转动叫做不动。

第三个对目标，对于成佛目的无上正等正觉，叫做阿耨多罗三藐三菩提。不退转叫做不转。

这是三种：坚固、不动、不退转这三种心。菩萨以如是三种心，坚固、不动、不退转的心，来实践六波罗蜜，最后终究入初地菩萨位。

陆、「八心」开展信解淺深

第二段闻慧在般若道作用，讲了有四段。前面讲了两段。

第三段闻慧浅深开展。

一、「八心」开展浅、深闻、思

闻慧浅深开展，其实论中是用八心，来阐述闻慧怎么开展甚深般若。这怎么理解？

想起唯识百法，把五十一位心所分成了六位，烦恼分占了两位。六位就分成了五十一个心所，遍行、别境、善、烦恼、随烦恼跟不定。

二、禅支以别境、善二类为主要

举个比喻，四禅八定里面，四禅总共有十八个心所，构成了四禅心所。去掉了重复就剩九个心所，仔细来检点这九个心所，基本上面分布在别境跟善。有一两个分布在遍行，比如「受」心所属遍行。

看别境：欲、胜解、念、定、慧这五个，不管是修禅定或者修般若智慧，此五种心所都是很重要。

善心所，比如说像信心，这里面信心就是信心所，还有精进、不放逸、轻安，还有行舍。后面还有舍心，后面第八心里面就是舍，和精进结合起来。

三、「八心」比照四禅九法

可以看到，透过唯识六位心所，善心所跟遍行、别境心所特质，从四禅十

八心所成份这种意涵，可以看到：龙树菩萨在诠释闻慧浅深开展时候，可以比照禅定，四禅心所意涵。就从五十一位心所意涵里面看到，龙树菩萨也是撷取了，五十一位心所里面善心所、别境心所，主要开展智慧力量。透过禅定、智慧力量，来诠释闻慧浅深开展。先讲到这个地方：

闻慧八心是从哪里来的？从五十一位心所别境跟善心所里面来的。

四、具足「八心」深入般若

听闻般若所生之信，在行菩萨道中，随信解深入，闻慧渐次入深。《摩诃般若波罗蜜经》〈譬喻品〉说：若人具信（信心）、忍、净、深、欲、解、舍、精进等八心，是因能依般若而听闻、诵持、忆念。具此八心，则为般若波罗蜜所守护，终至无上菩提。

也就是在修学菩萨道时候，从听闻般若，然后具足这八种心，就能够深入般若。由深入般若，具足了浅深般若。由具足浅深般若，于是就被般若所护持。由般若所护持，就能够不退转，长驱直入，深入般若，乃至成为佛一切种智，是这个意思。

五、《般若经》「八心」原文

看《般若经》原文：

须菩提！若有求佛道善男子、善女人为阿耨多罗三藐三菩提故，有信、有忍、有净心、有深心、有欲、有解、有舍、有精进。

是人依深般若波罗蜜，书持、读诵、说、正忆念。是善男子、善女人为阿耨多罗三藐三菩提故，有诸信、忍、净心、深心、欲、解、舍、精进，为深般若波罗蜜所护，乃至一切种智所护。

为了求无上正觉，这总共有八心。

六、以「八心」于地前闻思前进

《大智度论》这是原文。看下面解说。

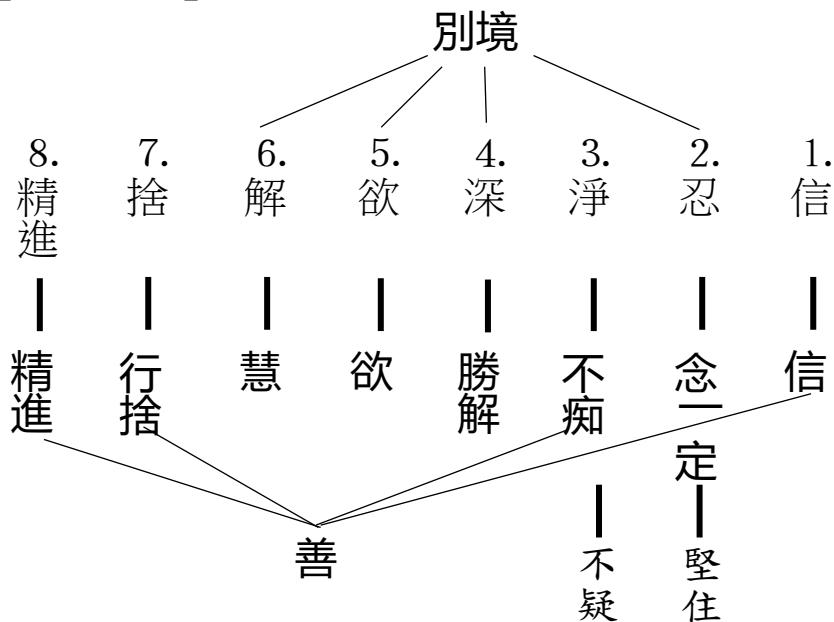
《大智度论》将此八心对比闻思修过程，说明信心之次第深化，龙树菩萨解释有两种菩萨，一是得诸法实相法身菩萨。二是地前未得诸法实相，由信、忍、净、深、欲、解、舍、精进等八心，依闻思修而行。信解行地菩萨。

说有两种，一是地前菩萨，一是地上菩萨。地上菩萨就是证得甚深实相般

若，证法身了。还没有证得实相，还没有登地就是地前菩萨，具足八心，在闻思修般若中间前进。

柒、「八心」配「心所」

一、「八心」与「心所」表



此八心以信为先路，深化对般若信解，乃至思惟一心修行，龙树菩萨对此有细腻解说，看龙树菩萨解说。

根据五十一心所，把八心跟五十一心所配，绿色就是别境，欲、胜解、念、定、慧，这五个，再加上四个善心所，信就是善心所的信心，舍就是善心所里面的行舍，精进就是善心所里面的精进，在善心所里面都很清楚。

在这里面，别境里面的欲就是好乐心。解心跟深心，这两个都是龙树菩萨《大智度论》所说，都是对于法深入了解，解比较深，所以是慧。深心也是知见，胜解，胜解跟慧，这个解决了。

这两个(忍、净)：一个是忍，是对于前面信心坚固；一个是净，是对于所信不疑。不疑就是不愚痴，不愚痴就是不痴；因为不愚痴，就会不怀疑。坚固，就是念跟定这两个心所。

这是大致的这样配一下五十一心所，让各位有一个思路，当然龙树菩萨不一定是这样解释，不过这样也是给各位做一个思考空间。

二、「信心」

来看这一段。前面一段是解释，后面一段是《大智度论》原文。

看六心，前面八心只解释六心；后面这两个心就比较简单，没有深入去解释，第七、第八也提了一下，都做了解释。

第一，信心：此从信实有罪福业因缘果报立场，信行六度，能证无上正觉。相信实践六度能够证无上菩提，论中自己解释：

因缘果报者，以行六波罗蜜菩萨行因，则得菩提果无上正觉。此中因果义，

因者，即般若经中所明二道三地之菩萨行，谓般若道、方便道摄于地前、登地、地上(十地)之行；

果者，终得无上正觉菩提为果。对整个菩萨的菩萨行、菩萨道，有一个信心，坚信有此因必得此果。

三、「忍心」

第二，忍心：虽信行必得果，但于经义不能善解，不能坚定保住此信。故要多闻熏修，坚住信心。「忍」即坚住不动义。

多闻熏修就是要思念，要常常思惟，要忆念。所以叫忍心，坚住不动。忆念，简单讲就是背起来，念就是背，要把它牢记在心里，坚住不动。

四、「净心」

第三，净心就是不疑。虽能闻熏法义，常住信心，但于法义不善通达，于心疑惑，疑故不净。故要深入解义，令净信不疑。

后面讲的就是不痴心，对于法义就能够通达，通达以后就不会怀疑。要没有愚痴心，对于所听闻所忆持法义没有愚痴心，不会起颠倒心，就能够接受叫做净心。

五、「深心」

第四，深心就是坚固，深信。已有信心，不动不疑，但信力浅薄，不殷重醇厚，故要令此净信根深坚实。配什么心？胜解。这也是深入理解，很清楚理

解。

六、「欲心」

第五，欲心，具信、忍、净、深四种心以后，即能以信为修道动力，坚定前进，付诸实践，进求无上正觉。欲即深信所起愿乐之心。

开始实践，好乐去追求、实践。前面是建立整个信心跟思想理念，下面运心就开始要去实践。

七、「解心」

第六，解心：具切愿之心，深入思惟、忆念，于所听闻、读诵般若经典，了了知其胜出世间有为功德，名为解。此为闻慧深处，思慧浅处，闻思交迭转合处。

解心就是智慧真正的发起来了，透彻的了解了。

看最后面 69 页。前六，明闻思次第信解深入，第七、第八即为闻思入禅定初门。前面六个从闻到思，那第七、第八就是从思到修部分。

八、《大智度论》原文

来看龙树菩萨原文。

释曰：菩萨有二种：一者、得诸法实相，这就是登地菩萨。二者、虽未得实相，于佛道中有信、有忍、有净心、有深心、有欲、有解、有舍、有精进。这就是八心。

下面龙树菩萨解释这八心意涵。

①「信」者，信罪福业因缘果报，信行六波罗蜜，得阿耨多罗三藐三菩提。这是第一个信心。

②有人虽信佛道，思惟、筹量，心不能忍，是故说「有忍」。就叫忆念、忆持不忘。

③要断疑。有人虽忍，邪疑未断故，心浊不净，是故说「有净」。所以要断疑，心要清净。

④有人虽信、忍、心净，而有浅、有深，是故说「深心」。

对于法义思惟，是有浅深的。在很多地方都提到，在思惟佛法时候，尤其是在思惟理论，还有禅修时，一定要有浅深思惟理则。很多东西不是一个点概念而已，而是一个线，甚至是一个面，或是一个立体思惟角度。

⑤四事因缘故，一心欲得无上道，前面已经有了坚固的信解以后，就起好乐心要追求无上，不欲余事，是故说「有欲」。这时候专心一意去行菩萨道。

⑥了了决定知无上道为大、世间余事为小，是故说「有解」。做一个很深厚智慧抉择。

九、⑦舍成就、⑧精进

⑦以欲、解、定心故，舍财及舍诸恶心、慳、恚等烦恼，是故说「舍」。

舍掉一切外在跟内在的烦恼，心里面只有一个追求无上道。是因为能够舍掉一切，舍就是舍掉一切世间的事物。

像很多菩萨在行道时，能够把妻子、儿女甚至王位都舍掉，世间什么东西都无所谓。有没有没有关系，在他而言，都如粪扫、石头瓦砾、路边的花草一样的。跟我没有关系了，都可以舍掉，这就是舍心。

⑧为舍故，常能「精进」。

因为舍心关系，一心在菩萨道般若上精进。这就是精进。

大家知道精进很简单，就是能够把身命中所有东西放掉，专注在一个地方，这就能够产生精进力量，这是对于精进很重要一个解释。

今天先讲到这个地方。

023 《成佛大道》第二章第三节闻慧 3—第四节思慧 1

科判

壹、「闻」般若具大功德（之一）

一、「闻思般若」有大功德

二、赞般若功德增信心

三、「闻」虽浅，功德广大（〈嘱累品〉引文之一）

四、具「实相般若」方为佛

五、「闻」般若如佛在世亲说

六、《大智度论》原文

七、二个主题重点

八、久「习」般若功德转胜（〈嘱累品〉引文之二）

九、需发长远心

十、有智、无智皆蒙利益（〈嘱累品〉引文之三）

十一、佛殷勤劝勉，皆当见佛

貳、「闻」般若具大功德（之二）

一、「闻」般若不惊怖，具深善根、智慧

（〈叹信行品〉引文之四）

二、信受「般若」者甚为希有

三、供养、书写亦得功德（〈释宝塔校量品〉引文之五）

四、第二大段四小段，三个主题

五、「般若」出生一切世、出世功德

六、所「闻」之主体即「二道三地」菩萨行

叁、本章前后各节关系疏理

一、「五度」与「般若」关系（第一节）

二、二节与三节与各节开展

三、「地前」省略施、戒、忍之因缘

四、五节后为修慧开展（五节）

五、思慧从闻慧来而转异（四节）

肆、「闻思」内容主体为般若

一、「闻思」内容主体为般若

二、闻、思相承而来，后入修慧观照实相

三、「般若」由佛所证，金口宣说

四、地前方便道依「三慧」开展

五、「般若」论闻、思、修中，语言、法义之转承

伍、闻、思、修三者同、异与承继转换

一、闻、思入修之般若开展流程

二、如来藏、唯识经典依「五事」论述

三、唯识与「般若」之于闻、思、修互为表里

四、闻、思与修，定、散之别，闻与思，心相与文字相差别

五、思慧前承于闻，后开启修慧

陆、闻、思、修一聚者，心识流之五位百法也

一、思维之心，经云「集为一聚」

二、「唯识五位」

三、「五位」表显

四、此闻、思、修，心识流即为「一聚」

五、「五位」各法在「五事」中，即显作用

六、思维心识流总称「一聚」

七、思维对象，或「三科」，或「百法」二种（事）

八、思维对象还有「自性空」（理）

九、思维心结构为「五法藏」（五事）

十、「五法」名义

壹、「聞」般若具大功德（之一）

一、「聞思般若」有大功德

大家好，继续看《成佛大道》第二章地前方便道，第二章第三节闻慧。

现在看到第四段，闻慧功德。在佛法里面，什么事情第一个就想到因果思惟，就是所有身口意三业造作，都有因果业力牵引。

布施、持戒是世间善法，尚且可以招感人天胜妙果报。何况般若，闻思般若而没有殊胜功德，这是说不通的。所以闻思般若，不但有功德，而且是无上巨大功德。来看这一段：

二、贊般若功德增信心

般若为佛法核心价值。故修学佛法非仅仅做布施、供养、念佛、拜佛，求福报，免灾愆。而是听闻、思惟、修行般若，以得佛法真实利益。经论中处处赞叹般若功德，在这边略举听闻、受持《般若经》功德，以增进佛弟子信心。

三、「聞」虽淺，功德广大（〈囑累品〉引文之一）

般若有闻思修，既然闻思修不同作用于般若，所以三者当然功德不等同。虽然闻慧是闻思修里面最浅的，可是所闻是般若，而般若是佛法最核心义涵，所以闻慧功德是巨大的。

引一些经典说法，看《大智度论》〈囑累品〉。〈囑累品〉是佛在《摩诃般若波罗蜜经》里面，称扬赞叹读经、持诵功德，要弟子们做流通，流通就是广为弘传意思，所以称叹《般若经》功德。在这边是《摩诃般若波罗蜜经》，《大智度论》讲的就是《摩诃般若波罗蜜经》。

四、具「实相般若」方为佛

菩萨虽有三十二相、八十种好、大神通，不名为佛。为什么？要具足佛法功德，所谓法宝，法宝是什么？法宝就是「实相般若」，才叫做佛。佛法功德，就是般若波罗蜜，就是刚刚所说般若法宝。若人能于般若中，具足信心，能实践，即能以三乘法趣入佛大涅槃。

五、「聞」般若如佛在世亲说

《般若经》就是佛的表征，如佛法音声教化众生。故说：「般若在世，如

佛在世说法」。

能够听闻、解说《般若经》，就好像佛在世为弟子说法一样。若能听闻读诵般若经典，常能见佛，听佛说法，亲近诸佛。

六、《大智度论》原文

看《大智度论》原文说：

又法宝不离佛宝，菩萨有三十二相、八十随形好，不名为佛；得法宝故名为佛。法宝即是般若波罗蜜。如人从佛得利，乃至得解脱涅槃；若人于般若中能信行，亦以三乘法而入涅槃。是故说般若在世，如佛在世说法无异。

阿难！若有人听受般若，及书、持等，当知是人不离见佛、闻法、亲近诸佛。

七、二个主题重点

这边讲了两个重点，第一个是学佛、亲近佛，核心在于般若智慧，般若智慧就是从听闻、读诵、受持、修行般若而来；

第二个是只要能够听闻、受持、读诵般若，就好像佛在世说法一样，这是两个观点、主题。

八、久「习」般若功德转胜（〈嘱累品〉引文之二）

接下来还是〈嘱累品〉。〈嘱累品〉又说：初始学习般若经法，于听闻、受持、解义、为人解说、供养、赞叹等心，尚还浅薄。精勤不懈，反复听闻、受持、义解、思惟、解说，则善根醇厚，所成般若力大，功德自然转胜，且坚固不移。

这一段主要讲，什么事情都是要不断熏习、锻炼、实践，所修行、学习事情，就会不断增进、增强、坚固、长大。般若也是一样。

九、需发长远心

所以佛弟子修学听闻，乃至修行般若禅定等等，一定要有长远心，不断精进，不断的奋勉，将来一定可以得到般若力量，就是实相般若，乃至于成为菩萨、成佛。所以看原文说：

如所闻受持，及其义解、为他人解说，恭敬、尊重、供养、赞叹、花香

等，初始微薄。乃至正忆念、为他人说，功德转多，牢固不动。

刚开始听闻一下，慢慢去记忆乃至去为别人说，然后心就会转厚，般若的能量就会累积起来。后面这一句话，就是功德转胜。

十、有智、无智皆蒙利益（〈嘱累品〉引文之三）

这功德不是说，你多少钱，或是你有多少眷属，或是你有多少名声，或是你身体健康长寿，不是！而是般若智慧深化。般若本身就是不可思议功德，由般若中间出生一切世间出世间功德。

〈嘱累品〉又说：

有智之人，信知般若有大功德，发心供养，此福德重；无智者，不知般若功德，但以信乐心供养，福德轻。福德厚故，生生世世常能见佛、闻佛说法、亲近诸佛。福德薄故，虽不能于来世见佛、闻佛说法、亲近诸佛，但罪业消亡后，终能毕竟成佛。

故知，但能依般若而供养、闻法者，终能渐渐圆满六波罗蜜，最后成佛。佛知般若有大利益，故殷勤劝勉大众闻思受持。

这一段话讲的什么东西？对于般若有正确认知的人，福德深重，就是可以累积深厚的般若智慧。如果对于般若不是很了解，只是觉得说来供养般若，来助印经典、供养僧众，来学习、随喜、读诵。不知道般若价值，不知道般若在有情生命中间，修行佛法核心价值。也有功德，可是功德累积，就不如对于般若有正确认知人所成就利益。也能够消亡罪业。

对于般若有正确认知的，知道般若的价值意涵，就能够生生世世常见诸佛，闻佛说法。乃至于说能够很快的成就智慧。

十一、佛殷勤劝勉，皆当见佛

佛知道有情生命在提升、成佛过程中间，般若是核心力量。所以佛不辞辛苦，很努力、很殷勤，就是很殷重，反复劝勉告诉大家般若功德，要大家能够努力去修习般若。看原文。

若智者知般若功德供养者，福德重；不知者供养，福德微薄。就是很简单，一个福德重，一个福德轻。

福德纯厚者，转身不离见佛、闻法、亲近诸佛；转身就是投胎转世，投胎

转世不离。「不」「离」见佛，两个否定就是肯定了，就是常常能够，不会不见到佛。一定能够见到佛，亲近诸佛。

福德微薄者，不一定。不言转身得三福报，不一定。可是可以消除罪业，久久也能够成佛。

此中佛总说福德纯厚、微薄，渐渐皆当见十方佛。

所以佛是总说福德厚的人，能够生生世世不离佛，常见佛。微薄的人，就不一定能够常见佛，亲近佛。可是最后都能够见佛，只是时间久远而已。有的人来世就可以，而且生生常常不离佛，有的人就很久才能够见到佛。

闻佛所说，渐渐具足六波罗蜜，皆得作佛。佛以佛眼，见般若有如是大利益众生故，殷懃嘱累。

佛因为知道般若有这么大功德，所以很努力劝勉佛弟子。

貳、「聞」般若具大功德（之二）

一、「聞」般若不惊怖，具深善根、智慧（〈叹信行品〉引文之四）

看第四段，也是《大智度论》。〈叹信行品〉说：

地前菩萨未入初地菩萨位，听闻般若无相可取、无法可得，信受不惊怖，如所说行于二道三地。如是之人，以对般若具福德、智慧、信心故，佛赞稀有难得，如不退转菩萨相似。

这什么意思？这就是，佛弟子在地前，虽然还是在凡夫位，可是因为他宿世有般若正知见，有深厚熏习善根力，所以在听闻到般若是空、不可得等等。这世间人就会疑惑，会惊怖。他不会，他会接受。

所以这就是般若善根的正见，善根的这种力量。所以这种人具有大智慧，就跟不退转菩萨一样。讲所具善根，赞叹宿世有正知见，有熏习深厚般若善根力量。来看这一段：

善男子、善女人虽未入菩萨位，能信受深般若波罗蜜，不惊、不怖，如说修行，是人大福德、智慧、信力故，当知如阿鞞跋致无异。

阿鞞跋致就是不退转菩萨，具足这种深厚重正见善根，虽然是凡夫，可是善

根就很像不退转菩萨。

二、信受「般若」者甚为希有

此中佛自说因缘：般若波罗蜜甚深，无相可取、可信、可受；若能信受，是为希有！如人空中种植，是为甚难！

就是听说般若这种道理，无相可取，难可信受、难可捉摸，可是却能够信受，所以很难得，很稀有。好像空中可以种树一样，这是第四段引文。

三、供养、书写亦得功德（〈释宝塔校量品〉引文之五）

看⑤经中说，请人抄写、供养经卷也有功德。所以有人会疑惑说：他自己不读诵、不受持，怎么能够得到般若功德？

《大智度论》就解释：抄写、供养与读诵、受持功德无异。何以故？因已曾听闻般若法义，爱乐般若，但因不识字，又不能亲近善知识闻法，故不惜资财，请人书写，尽心供养。故说供养与读诵功德一样。

大家记住，请人抄写，在现在说就是助印佛经。所以能够印发经典，其实跟抄读经典是一样功德，这也是一种善根。而且这种人他宿世就具有般若善根，可是今生福德因缘不具足，不识字，所以不能够读诵。看下面说：

今此中不能受持、读诵、念般若等，但书写、供养，云何得是功德？

他只是书写，或者请人写。

答曰：是人所得功德，亦同于上。何以故？有人先已闻师说般若义，深入爱乐，然不识文字，违离师故，不能读诵；而不惜财宝，雇人书写，尽心种种供养，意与读诵者同，故亦得功德。

四、第二大段四小段，三个主题

这第二大段，其实又分四小段，四段中谈了三个主题。

第一个主题是「信」对般若增进的力量，信是修行入门。信就有正见力量，就是对于般若有一个正确认知。而信又能够令道心，令对于佛法信心坚固不动摇，这是第一个。

信，谈这个信。因为说闻是因，信是果。信解行，闻思修产生信解行，所以闻产生信的力量，这是讲到信。（包含了四段文义中，第一、第二段文义。）

第二个主题讲到闻慧开展（第三段文义）。

引用《大智度论》八个心，信、忍、进、深、欲、解还有舍、精进，这八个心来开展般若浅深。

第三个主题讲到闻慧功德（第四段文义）。功德范围很广，世间功德，世间主要是三个功德，财富、眷属、生命。这边所说般若功德，主要落着点就是般若体和量。

五、「般若」出生一切世、出世功德

不断闻思熏习般若，自然会使般若体和量，也就是般若不断广大、深化、坚固，这就是般若功德。

从般若中出生一切世间乃至出世间，世间就是刚刚讲财富、眷属、色身生命健康一切功德，乃至出世间什么？解脱、智慧还有无上佛功德。

六、所「闻」之主体即「二道三地」菩萨行

来看最后简单小小结论。闻相应信解之力：闻法信受，信解之力就是信，刚刚讲「信」，为修学般若入门，也是行道动力，这是第一，一个主题分两段。

所信二道摄三地菩萨行，就是所解知见。就讲到底信什么，闻思什么东西，就是菩萨菩萨行。信解做为思惟、修行前导，所信、所解、所思，都不离般若二道三地之法。修行之始，从多闻熏习，坚固信心，才能于佛道正确迈进。这边提出了所信闻东西是什么？二道三地菩萨行。这一节闻慧讲到这边。

叁、本章前后各节关系疏理

一、「五度」与「般若」关系（第一节）

从第一节，讲五度如盲，般若为导开始，本来地前方便道，应该要讲六度。因为六度，已经在前三本《胜道四法》、《生天见佛》跟《大悲心起》中讲过了，所以就讲般若，因为施、戒、忍已经讲过了，主要就讲禅定跟般若。禅定和般若，就要从闻、思、修开始进入禅定、般若。

第一节前面五度如盲，般若为导说法说明，把所谓菩萨行前五度跟般若关

系做叙述。把整个地前方便道思想做一整体叙述。因为讲过前面五度，或者是前面施、戒、忍，已经在前三本书，《胜道四法》、《生天见佛》跟《大悲心起》已经讲过了。所以就不再重述，在前面三本书中已经讲很详细了。

二、二节与三节与各节开展

第二节就讲到整个闻思修和般若关系。

接下来就讲第三节闻慧。

再往后四、五、六节，下面就是闻思修三慧次第开展。

闻思修中，「修慧」重点在后面根本四禅跟修慧和顶堕这几节，是真正的讲到地前菩萨修行。

三、「地前」省略施、戒、忍之因缘

因为讲过地前菩萨本来是讲六度，可是施、戒、忍、进，已经在前三本书讲过了。

所以地前菩萨重点在讲到般若与禅定。般若就从闻思修开展出来。这是大家在看到，第二章地前方便道时候，一定要有一个整体思维。在读地前方便道时候，才不会有一些怪怪、失落、空缺感觉，整个所说的「二道贯摄三地」，二道指方便道就是六度，还有般若道就是般若、二谛，二道贯摄在三地，所以地前、登地、十地都有二道，应该是有六度。

为什么没有讲「施、戒、忍、进」，因为已经讲过了，前三本书已经讲过了，所以重点是在开展地前闻、思、修。

四、五节后为修慧开展（五节）

从第五节以后，就讲到修慧的开展，可是前面闻思是一个台阶、前导，其实闻思对普罗大众、初学者而言的话，其实更贴进我们的生命，跟我们更有直接的关系。

五、思慧从闻慧来而转异（四节）

这是先把这一节第四节跟前面和跟后面各节关系做一个疏理。

这一节主要思维就讲到，思慧是从闻慧来的。思慧怎么样的从闻慧来？所以这一节分成两段，主要讲闻思是相续而同，就是所思的内容，它是由闻慧相

续而来的，所以所思内容是一样。可是如果所思内容一样，那就是闻慧了。

思慧所思内容是闻慧，如果都一样，那就不要思慧。虽然所思的内容是由闻慧而来，是相同的，可是经过思惟以后，经过思惟、咀嚼、转化以后，就不一样。相续而转化而不同，而有变异。所以这就把闻、思二慧，把彼此之间关系做个，做了一个同异，从同异思惟做一分判。

肆、「闻思」内容主体为般若

一、「闻思」内容主体为般若

闻什么东西？

第一、闻般若，

第二、闻三地二道菩萨行。

菩萨行主体就是般若。当然也有六度，可是六度里面，核心价值就是般若。

所以闻的主体，可以说是三地二道菩萨行。也可以说，闻思最核心内涵就是般若。这是在上一节在结束时就已经提到了。

二、闻、思相承而来，后入修慧观照实相

刚刚讲到了，思慧所思内容，是由闻而来的，是一样的。闻什么内容？就是闻三地二道菩萨行，或者以般若为核心思想。由闻而后思，由思以后专一思惟，忆念。先是忆念，然后专一思惟，然后摄心入定，定中思惟以后，就进入了观照实相。这就是由定中思惟转成了所谓修慧。

修慧跟闻、思差别是闻思是散心的，修慧是禅定的。

闻、思、修三慧内容都是般若，最简单就是般若。到底什么是般若？现在不谈，就说这是空的智慧。

三、「般若」由佛所证，金口宣说

般若思想、般若经典法义，是从佛讲出来。佛证得到所谓般若实相，然后佛用方便智讲出来，金口宣说以后，后代弟子把佛所说记录下来，留在经典上面，然后再由师师相承解说，转到我们听闻、阅读。

四、地前方便道依「三慧」开展

地前菩萨主要开展在地前方便道第二章。主要讲闻思修，当然重点是在修慧。现在谈思慧，思慧内容是前面延续承继着闻慧，然后后面开展修慧。

《般若经》最常的就是闻思修三慧开展，把地前方便道，用闻思修三慧开展开来。这是《般若经》常常叙述的架构。

五、「般若」论闻、思、修中，语言、法义之转承

常常说大乘三宗，如来藏、般若中观跟唯识。唯识经典或者如来藏经典，二宗在谈到闻思修三者之间，叙述角度不太一样。叙述角度是直接讲到所谓法义和心识，心识就是意识心或者是语言音声。在山河大地法相跟语言音声，跟识心如何转换成闻思修概念。是这样一个叙述角度。

这是很特殊在如来藏跟唯识经典里面，都有这种叙述手法。不管是般若经典叙述闻思修三慧，或者是唯识、如来藏经典，重在意识的转换。法义，法义就是般若的法，般若知见，在心识中间转换，这两者是一样的，可以互为表里、辅助来思维。

伍、闻、思、修三者同、异与承继转换

一、闻、思入修之般若开展流程

所以这一节就运用唯识宗、如来藏宗理论，来看般若智慧在闻、思、修这三者中如何转换。

看书本怎么讲。地前菩萨行，以闻、思、修，次第开展：初由闻法、读诵般若经典。所闻内涵是般若。起般若信解，对般若产生信解，以信、忍、净、深、欲等心，令信解相续增上。信解般若，般若内涵相续，所以成为「闻慧」。

承所信解般若之理，信解什么东西？信解般若之理，如理思惟，令解深化

入心，成「思慧」。

专一思惟，摄心入定，于定心中思惟，观达实相，叫「修慧」。

这一段叙述就是般若经典对于闻思修一个流程。

二、如來藏、唯識經典依「五事」論述

下面就要谈到，如來藏跟唯識經典怎么讲？般若經典重于聞、思、修三者，相續轉進流程，这是刚刚讲的，般若經典是讲聞思修这三者之間次第转化深入流程。

在唯識跟如來藏經典也有这种叙述，转化、深入理论。可是不是用聞思修这三个概念，而是从意識心里面，法義在意識心中轉換这套理論。这套理論，还没讲，等一下就会讲，就是后面所说五事。一二三四五的「五」，事情的「事」，五事。

三、唯識與「般若」之于聞、思、修互為表里

这两种说法，就是聞思修跟五事，其实《般若經》聞思修跟唯識經典五事，这两个对于聞思修叙述說法互為表里，可以互相參照着看，是一样的。

聞思修流程前面已经讲过了。或但有人欲明三者，就是聞、思、修在識心中轉換。所以藉用唯識等理論，來分析思慧轉合聞慧與修慧之作用。

轉合就是思慧承接着聞慧內涵，而开展了思慧，中间这种作用。就是先把般若經典聞思修做一个叙述以后，就提出了另外一个系統，就是所謂唯識五事說法。

四、聞、思與修，定、散之別，聞與思，心相與文字相差別

看下面。聞思修三者，聞思與修，是散心、定心不同；聞與思是文言相與心相不同。

在分析聞思修時候，其實就是替各位做后面五事鋪墊。就是了解了聞思修以后，再来看后面唯識五事分析。就会觉得聞思修跟五事很像。一个散心跟定心。聞思是散心，修是定心。聞和思又是什么呢？聞是文言相，思是意識分別相，这两个差別在這個地方。

五、思慧前承于聞，后开启修慧

思慧做为闻慧与修慧之间过渡，前面继承着闻慧，与闻慧既相续而同；而后面又开展修慧，又转化了闻慧，而开展了修慧，所以也相续而异。

从前面思慧继承了闻慧，所以闻、思二路有相同处。从后面思慧开展了修慧，所以思慧跟闻慧不完全一样。

这一节分两点：

①闻慧与思慧有相续相承这个相同部分。

②可是也有闻慧，由思慧转化、进入修慧以后不同部分，所以分两大段来看。

陆、闻、思、修一聚者，心识流之五位百法也

下面就讲第一大段「闻思相续而同」部分。第一个先要论闻慧或者思慧主体是什么？识心流。

一、思维之心，经云「集为一聚」

刚刚讲到，唯识、如来藏思想，二宗在分析思惟时，用意识。引用《集异门足论》说：推度、思惟、称量、观察，就是在思惟乃至在观察时候，甚至在禅定中，「集为一聚」。什么东西在思惟？就是有一个聚合体，这边讲的「集为一聚」。集为一聚，这一聚是什么意思？心识流、意识。

为什么心识流是讲集为一聚呢？说意识就是心识流。唯识把意识流分成五位，唯识五位。

二、「唯识五位」

哪五位？第一、心王；第二、心所；第三、色法；第四、不相应行法；第五、无为法。

这是五位，

(1) 心王是主体、意识没有错，这是意识心王。

(2) 心所就有很多了，六位心所，主要是别境、遍行，再加上一些善法，这是在闻思常用之心所。

(3) 色法是什么？色法就是意识中间所取得山河大地，种种外在境界。

在这里面这就是山河大地，有情，这是色法。

(4) 不相应行法。这里面有一个很重要在思维里面，就是文字相，叫做名文句。唯识里面叫做名文句，就是一种概念，属于心不相应行法。

(5) 无为法不一样。在唯识里面，就是般若意涵。

三、「五位」表显

讲唯识五位干什么？等到讲到后面各位就知道。为什么要讲略为一聚？这就是一聚，这五个东西结合起来是一个。一聚就是一堆，一束，一束什么？心识流。

不是说闻慧、思慧、修慧吗？在闻思修时候，什么法在运转？就是意识，这一聚，这个流，这一堆东西在运转、调整、改变。

四、此闻、思、修，心识流即为「一聚」

《般若经》里面只有讲闻思修，没有讲到内心心识成分。因为唯识、如来藏，主要唯识讲比较细微，而且分析到心识部分，所以就把心识流剖析开来。那怎么剖析？就告诉各位，在论典里面叫做「集为一聚」。一聚里面就是这五位法相。等到讲到后面五事会再谈到。

五、「五位」各法在「五事」中，即显作用

比如刚刚讲说，为什么会把这些东西提出来，这个五位就跟后面都有关系。比如说刚刚讲别境心所，别境就是欲、念、定、胜解、慧在作用。

「闻」就是前面刚刚讲过，文字、音声有没有？色法所指这就是文字、音声相就在这个地方，这就是音声。音声在色法这个地方。名文句的概念是在音声相、文字相上面产生的，就是二者关系。

六、思维心识流总称「一聚」

看下面第一大段，闻思相续而同，刚刚黑板已经提了，把课文念一遍。

《集异门足论》说：思维观察时，思维主体叫做「略为一聚」，就是这边所说集为一聚，先讲略为一聚，后面讲集为一聚。

「聚」是多法和合，共同作用，就是所说心识流。思维时，心王与多法一起共同运转作用，每个法都有自己位置、作用，彼此角色作用不同。

看《集异门足论》怎么讲，论说：云何一切略为一聚？

在谈到闻思时候，说这些心识思惟在一起，

推度、思惟、称量、观察，其实这几个名词都是思惟意思。集为一聚，是有一堆、一束的东西在一块，是故名为如是「一切略为一聚」。

略为一聚是总观，略为一聚就是总体而言，是一堆东西在运转思惟。

七、思维对象，或「三科」，或「百法」二种（事）

所以在谈「思惟」的时候，就要分析思惟运行心体是什么成分？不是说是一聚，那一聚都是什么成分呢？思惟时，固然是心在思惟，这是能思惟主体。所思惟、所观察对象则是宇宙万物。乃至说宇宙万物在佛法中间，设为五蕴、十二入、十八界，或是唯识百法。

八、思维对象还有「自性空」（理）

还有一个就是要思惟、转化的般若，要思惟宇宙真理部分。因为色即是空。在思惟色时，其实就是要思惟色所含摄空就是般若意思。

所以心在思惟、观察蕴、界、入时，心体是怎么在运转？这就是所要分析所谓「思惟心」结构，就是思惟心结构问题。这是所说唯识思惟方法、原则、理论。

九、思维心结构为「五法藏」（五事）

谈到「思惟心」结构，最有代表是「五法藏」之说，五法藏在如来藏跟唯识经典里都有，哪几个呢？

这里面要跟各位提一下，很多经典都有讲到五法藏。稍微分析一下，两家不同说法，当然名词上面可能就很多不一样，那个名词不重要，重要是各家对于这五法意涵界定和地位有大差异。这个要跟各位做分析。这是后面事情。

十、「五法」名义

还剩一点点时间，先讲五法是什么。下周上课还会把这五法重新再讲，今天先提出来。

第一、相。大家看课本，就不写黑板了。相就是法相，五蕴、十二入、十八界。

第二、名，名就是名言相，名文句，是一种概念，叫做名文句，是一种概念。名文句是依文字音声而起，文字、音声是依三科事法而有。

第三、分别，分别就指意识心。

第四、真如，真如就是般若。

第五、正智就是禅定所起观智。定心观照，刚刚不是讲别境，欲、念、定、胜解、慧，就是别境五个心所在运转，由这几个心所运转意识里面名言句跟相、真如相应，这就叫做正智。

今天时间到这边，先把这五个法介绍一下，下周再继续。

024 《成佛大道》第二章第四节思慧 2

科判

壹、「五法」义涵与彼此关联

- 一、本节两大段
- 二、思维心识流为「一聚」
- 三、「五事」义涵
- 四、「五法」密切联通
- 五、「五法」关系表
- 六、「正智」与「分别」在有、无「真如」

貳、「五法」彼此转换

- 一、佛的「名」言是具「般若」
- 二、名是相与分別转换之桥梁工具
- 三、「五法」有相通、相转功能
- 四、由般若成正智，分別法相
- 五、「意识」直接运转三科为思慧
- 六、「思」解入禅定成正观、正智
- 七、禅定深观相应「真如」
- 八、由「分别心识」转三科入「真如」
- 九、《瑜伽》「五法」原文

叁、「五法」依三性判释真、妄

- 一、繁事简说
- 二、「五法」由妄执之相至「真如」，故分真、妄
- 三、转换主体与力量
- 四、了解真、妄转换机制
- 五、依唯识「三性」判真、妄
- 六、唯识「三性」即般若「二谛」

肆、真、妄二家判释

一、真、妄二家判释

二、二经「五法」，三性皆具

三、二论判「四法」，属依他，真如为圆成

四、瑜伽立足于圣者，楞伽以凡夫而论

五、分别属依他，正智、真如是圆成

六、「相」、「名」二法是遍计

七、判释真、妄标准为「三性」

八、「三性」义涵

伍、经、论二家原文

一、《入楞伽经》原文

二、《瑜伽》原文

三、《论记》会通二家

四、《瑜伽》「五事」中，无分别性（遍计执）

五、两家主要差别在前二，属分别性（遍计执）

陆、二家所依悉檀不同

一、《瑜伽》依圣者言，《楞伽》从凡夫论

二、《瑜伽》圣者立场，初学理不易

三、《楞伽》依凡夫立场，故易解

四、两家合观互补

五、《楞伽》凡夫相、名实有，《瑜伽》依他则易转换

六、善用不同思想则得力

七、合观互补成入观流程

柒、「五法」虚妄分别有浅深

一、属分别性（遍计执）最浅

二、意识分别，依他性次浅

三、「正智」与「真实」则深

四、「五法」配「三性」就具浅深旨趣

壹、「五法」义涵与彼此关联

一、本节两大段

大家好！看《成佛大道》第二章第四节思慧。这一节分两大段，

第一大段是闻思相续而同；

第二段讲闻思转化而异。

闻思从相同立场，因为前面是闻慧。

二、思维心识流为「一聚」

上节课讲了《集异门足论》说：思惟推度是「略为一聚」，一个心体就是思惟心结构。思惟心，心怎么思惟？

上节课讲到五事，闻思生命之结构。其实很多地方都讲过五事。先把这段念一下，再来说。

三、「五事」义涵

《瑜伽师地论》以五事，说明世间法相与出世真实义之转换结构。五事，是哪五个？叫相、名、分别、正智(观)、真如。把此五法意涵用一句话，叫做「转换结构」，世间跟出世二者间转换结构。怎么讲这个意思？还是先把这五事做一个简单了解。

第一叫做「相」，后面会引《瑜伽师地论》再讲，先用课文意思讲清楚。相就是三科、一切万物、一切法相。当然这个包涵色法跟心法。

所以说蕴、界、入三科法相。即文字、音声所诠之事。后面会讲文字和音声所诠表对象。

第二就是「名」，这个很特别。「名」有三个层次，叫做名、文、句。把名文句讲了，名就是一个最基本的概念，一个字。文就是一个词；句就是一个句子，一句话。其实就是单一概念和概念组合，就是名文句，就是概念意思。概念是落在、依托在文字和音声上面。是依三科的事法而起，也就是每一个相都有每一相名、文、句。

第三是「分别」，分别就是意识分别了知，就是意识分别。意识分别心，散心中分别，闻思属这个位置。

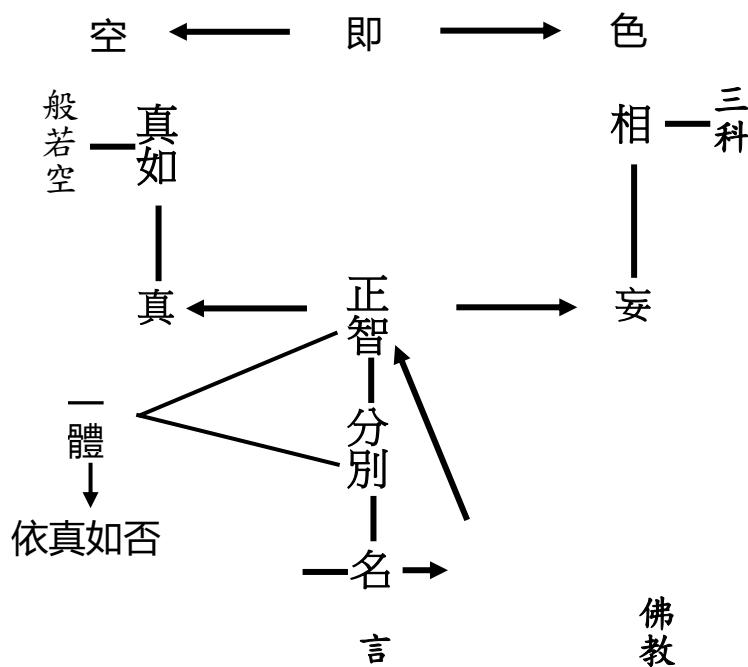
第四是「真如」，真如就是常存于万物中间般若真理。

第五是「正智」，就是依真如而起的分别。不是提出有真如跟分别。正智就是依真如而起之分别，很简单。如果不依真如而起之分别，就是虚妄分别，就不是正智。所以在禅定所起观智，这边有个智。其实就是依真如而起分别；或者定心观照，也叫做修慧。

四、「五法」密切联通

这五个法，重要就是五法彼此是相沟通性。这五个是有很密切关联的，是什么关联？就是名跟分别串起了相，再用正智跟分别，串起了真如跟相之间转换，当然也有名。这样画一下大家就清楚了。

五、「五法」关系表



右边是相，左边是真如。这边（真如）是什么？是真。这边（相）是什么？是妄。这下面是三科，大家要注意，这边是般若空性，中间是什么？转换是正智。相就是世间一切万法—三科。真如就是般若，这就是色即是空，真如就是空。

六、「正智」与「分别」在有、无「真如」

你用分别，所见就是色、空分开。如果用正智观察，正智所观是「色即是空」，当然还不能够达到，可是至少可以通向。所以正智是依于真理所起分别，如果不依真理（真如），分别就是虚妄的。

正智跟分别这两个之间是一体的，是一个，只是依不依真如而言，有没有依真如而言。正智跟分别是一个东西，都是心识流。正智是在分别上面加上什么？加上了依于真如，分别变成正智，不依真如，正智变成分别，二者是一法。

貳、「五法」彼此转换

一、佛的「名」言是具「般若」

那你说「名」是什么东西？佛的教法就是名。佛的教法具有正智。世间教、言，教就是言。世间的言就是分别，佛的教法有般若力量，所以变成正智。

二、名是相与分别转换之桥梁工具

思惟是什么？名是把相做一个转换；用分别来转换相。所以名是分別和相中间桥梁。分别跟正智，是有没有真如般若间差别，分别与正智是一个东西。到头来都是同一法。讲法不一样而已。巧妙人人会变。

三、「五法」有相通、相转功能

不过话说回来，五法，把五个东西结合成一个概念，这就是一种智慧。把五个--五法，结合成一个。

把五法这样分析一下，就可以看到，真妄之间透过了名和分別转换。主要刚刚讲是分別和名转换，这里面一个催化东西是什么？主体是分別，中间加了名。加了名注意一下。名，如果有般若，就是佛法的教；如果没有般若、真如的部分就是世间虚妄分别。差别在这个地方。

这样了解以后，再来把文章念一下，大家就清楚了。看下面。

四、由般若成正智，分别法相

般若经中，佛法义理入于心中为「闻慧」。这里面加了佛法义理，这就是有般若，佛法义理就是教的意思。变成了有般若分别，就转成了正智，朝向正智去走了。

此分别心中，即有般若法义之文字名言。有没有讲到般若？般若进来了有没有？就是有般若法义名文句的名言，就有了般若的名。

若能将法义脱离文字，心中自在运转法义于蕴界处。这个时候，再把文字脱离掉以后，心就直接运转了法相，文字脱离了。

心直接运转，分别就直接运转，分别本来先借着文字。等到文字进到心中以后，文字脱离了以后，然后分别心直接运转法相，这就是「思慧」了。

五、「意识」直接运转三科为思慧

所以心中自在运转法义于蕴界处事法中。第一，大家注意到，先是什么？先是透过了名、文字、音声，把般若思想透过文字、音声，把佛法般若传递到分别心中间。传递进去以后，文字、音声先脱落，分别中间脱离了文字，还有般若，直接运转三科：蕴、界、处。这边讲一个道理，很清楚。这就是思慧了。

六、「思」解入禅定成正观、正智

由此思解为基，入于禅定，这个时候再加上禅定，就变成了正观，就是正智了，转成正智了。解释是不是很清楚？

七、禅定深观相应「真如」

此心所缘闻思法义，于禅定中，深观一切缘起性空或唯识不实，则相应于真如。这个时候，禅定往下深去的时候，就相应于，不是说就是，而是相应于真如。这解释跟刚刚解释一样。五者之间关系。

所以唯识所说五法，就是由闻到思，由思入观，由观到达般若真如这个过程基本结构。由此流程，显现思惟在闻思修过程中间定位。这一段就讲完了。

八、由「分别心识」转三科入「真如」

刚刚在黑板上也讲了，书上文字也念了，提了一下。再提醒各位，一个是三科世俗万法，一个是真如般若中道，这两者之间怎么转换？主体大家记住，

是分别，分别就是意识。那意识怎么分别呢？先从名，就是所说名文句，就是文字、音声。如果只是文字、音声没有用，要佛法道理，就是相应于般若真如道理的文字，就是佛陀教法，进入到意识。进入以后，再透过禅定转化成正观、正智，正观、正智以后，才相应于真如，是这样一个过程。主体还是分别，是意识。

九、《瑜伽》「五法」原文

《瑜伽师地论》原文念一下，意思就不多讲了，刚刚已经讲过。念一下就好了，大家看原文。

云何五事；一相；二名；三分别；四真如；五正智。

何等为相？谓若略说所有言谈安足处事。

重点「事」，画起来。事，就是事相、事法，事就是三科。

何等为名？谓即于相，所有增语。

重点是这个「语」，语就是什么？名、文、句。语就是概念、意涵。

何等为分别？谓三界行中，所有心心所。

心所是依托于心王，心王里面以六识为主，而七八识触碰不到，所以真正运转的就是第六意识。

何等为真如？谓法无我所显，圣智所行。非一切言谈安足处事，

法无我就是空性，圣智所行，就是佛所证得。是什么？不是语言、文字、心思、口意，可以触及到的。

何等为正智？谓略有二种：一唯出世间正智；二世间出世间正智。

是有两种，一种是世间；一种是由世间到出世间，就是正智。把五法解释清楚了。

叁、「五法」依三性判释真、妄

一、繁事简说

下面有个课题，看起来蛮长的，占了两页半，解释才占了一页，这个占了

两页半。讲五法已经讲完了。这个问题是在五法上面探讨另外一个问题，就是真、妄。这个问题如果不谈也可以。谈了以后，大家会对于五法有更深入理解。

这个问题谈起来，比较啰嗦，不过没有关系，「繁事简说」，繁琐事情简单说一下，让大家听懂就可以了。

二、「五法」由妄执之相至「真如」，故分真、妄

已知「五法」各别本义，就是本身意涵、定义了解了。下面来谈五法真实，还是虚妄特质，这一大段叫五法真妄判释，来判别五法什么？五个到底是真还是妄？

何以分别真、妄？为什么要分别真、妄呢？因为五法作用是从凡夫所执取虚妄分别事相，次第转换至真实如境中，故须判定彼此差别。

刚刚不是讲了吗？说五法，有两个、两端，一个是相，一个是真如，这两个怎么从虚妄三科蕴界处之相，转换到真如、般若，就是色即是空，转换过程，谈转换。

三、转换主体与力量

转换核心是分别，分别怎么转换？就是利用佛之教法，所谓「名」。佛的教法，名加上般若力量、智慧，住到意识心中、分别中，然后意识就成正确思惟。正确思惟加上禅定力量，成了正观。正观以后深化，就变成正智，正智以后再契入真如，这就是转换过程。所以是由妄到真一个转换过程。

四、了解真、妄转换机制

你看，这边不是有写？由妄到真。大家开始写的这个问题有没有？这（相）是妄！这（真如）是真！这个过程是什么？不是说转换，这样一个转换的过程。

所以大家要来判定，这五个，到底哪些是妄，哪些是真。就是这个问题。那你说不判定就不能转换吗？不知道真妄也可以，不知道转换道理也可以禅观真如。可是知道以后，知道中间转换机制是怎么形成的。所以真妄判释作用、意涵，是因为这样而来的。

五、依唯识「三性」判真、妄

下面来谈五法之间真和妄的判别，怎么判别呢？其实在般若经里面，就是两个，真和俗；真、妄之别。在唯识里面，因为五法基本上是唯识跟如来藏思想出来理论，还是用唯识真妄的判法，比较贴近一点。

唯识是三种说法，遍计、依他、圆成，这是大家都知道基本概念。

六、唯识「三性」即般若「二谛」

大家看，遍计是「妄」，圆成是「真」，其实这样就够了。可是唯识真妄判释，多了一个依他，这个依他很特别，有真也有妄，真妄交杂在一块，这是唯识，最特别的叫做三性。唯识三性就是般若二谛，二谛是真俗二谛，就是这个三性，讲的就是这个义涵，就是真妄之间问题。

先在黑板上跟各位解释完，再看课本，这样大家会比较清晰，对文字比较清晰。

肆、真、妄二家判释

一、真、妄二家判释

| 五法真、妄判释表 | | | |
|--------------|--------|-----------|----------|
| | 遍计 | 依他 | 圆成 |
| 《密严》 《楞伽》 | 相 名 | 分别 | 正智 如如 |
| 《瑜伽》 《佛性》 | | 相、名 分别 | 正智 如如 |

来看这里面真妄有两家，现在知道了，二家对五法真妄判释是从遍计、依他、圆成，三性来判的。这里有两家，一家是《瑜伽论》、《佛性论》为主的说法，一家是《密严经》、《楞伽经》，这两部都是经，另一说法两部都是论。

二、二经「五法」，三性皆具

经的说法，大家看一下。相和名，相和名是遍计、为虚妄，分别是依他，正智、如如是圆成。

二一二分，刚刚好。分的刚刚好，好像切出来一样的，两个、一个、两个，刚刚好。

三、二论判「四法」，属依他，真如为圆成

《佛性论》跟《瑜伽师地论》判释是什么？前四个相、名、分别、正智，本来分在这三性里面，把四法都归入了依他，认为四个都是属于有妄也有真，只有如如是真实，这个分法就比较特别。

所以下面就会引申出来。是怎么分的，这两家。四一分是以《瑜伽》为主，二、一、二分是以《楞伽》为主，这两家说法，就不讲其它的。

四、瑜伽立足于圣者，楞伽以凡夫而论

《瑜伽论》说法跟《楞伽经》说法，二经论之间为什么会有这种差异，这是要探讨的主题。

先来讲，为什么会有这种差别呢？主要就是瑜伽是站在圣者立场来看问题，只有如如才是真实，其它都是真妄交杂，是缘起性，因为依他是缘起性，都是识心所变，这边有个问题，依他特性是什么？就是识所现，没有所谓虚妄问题存在。

而这边《楞伽经》，这个指的是凡夫。凡夫所见，刚刚讲《瑜伽》指圣者所见。《楞伽经》讲凡夫所见三科、相，还有文字。这些是虚妄，是虚妄执着的。

五、分别属依他，正智、真如是圆成

正智跟分别，分别是依他，这是什么？因为分别就是意识心，意识心就是识所变这个没有问题。

正智跟如如，都是属于真实性，这个差别很大。

六、「相」、「名」二法是遍计

这里面一个很大差别，为什么会有名、相是分别（遍计）问题？在《瑜伽师地论记》是对《瑜伽师地论》解释，解释这两家出入，这个地方是很大出入点。站在凡夫立场，认为相、名就是什么？相是指三科，就是蕴、界、处。

「名」就是指音声文字，认为此二是真实，就是落入遍计，这是从凡夫立场。楞伽是从凡夫立场，瑜伽是从圣者立场，所以为什么会有差别？就是如果从凡

夫立场来看，相、名是真实，那么它就落入遍计，就是这个差别，问题在这个地方。

七、判释真、妄标准为「三性」

把主要问题分析完以后，来看课本怎么讲。这样就清楚，一面看课本一面来讲。念大家看。

何以分别真、妄？因「五法」作用是从凡夫所执取虚妄分别事相，就是从相次第，然后名，到分别，到正智，到如如，所以到真实如如境中，故须判定彼此差别，刚刚念过了。

来谈，怎么判真妄，要有一个标准，要依「三性」义判真妄别：各经论中，有二种说法皆依五法摄归三性。言三性者，什么是三性呢？先来讲就是遍计执，依他起，圆成实。

八、「三性」义涵

简单先把三性说一下。

「遍计执」：是虚妄分别，是用识心虚妄分别、执取实有。

「依他起」：是识体，「识」本真实，由不了唯识无境，内境亦无，转成虚妄，故「依他起」有实有虚，有真有妄，要明白清楚，有实有虚，有真有妄。

「圆成实」：是真实性。

经论中有两家说法：第一个是《楞伽经》做代表，「相」、「名」是虚妄遍计执性，「分别」是识心分别是依他性，「正智」、「如如」是真实性，刚刚在黑板已经写了。

第二家《瑜伽》代表，前四为依他，后一是圆成。

伍、经、论二家原文

一、《入楞伽经》原文

来看一下《入楞伽经》原文。

前明世、出世间，若因若果染净差别，不离五法。所有世间、出世间的因果染净统摄起来，总共是五个。

此一行经，还摄五法为三自性，把五法摄归到三性里面，谓名、相、分别是妄计、缘起二自性，把这三个分成两个自性，(1)相、(2)名、(3)分别是遍计执、依他起两个自性。正智、如如就是圆成实，分开来成黑板这个写的。

《瑜伽师地论》、《佛性论》为代表，前四，「名」、「相」、「分别」、「正智」都属依他性，只有「如如」属真实性，没有分别性。

二、《瑜伽》原文

来看这一段下面是《瑜伽论记》对这个问题解释。

初自性五法不摄。初自性就是遍计执，五法里面没有。第二自性（依他）摄于四法。第三自性（圆成）唯摄真如，二自性、依他摄四法，圆成实摄一法为真如。这个很清楚。这是《瑜伽师地论》原文。

三、《论记》会通二家

解云就是《瑜伽论记》，《瑜伽师地论》注解，说：

文虽有异，义不相违，所以者何？《记》说《楞伽经》和《瑜伽师地论》文字不一样，可是意思是可以相通，为什么？

楞伽经说第一性摄名、相者，第一性摄名、相，就是分别性，或叫遍计执性。。

第一性是遍计执，遍计执摄名相者，据执定性，执定就是执实有名和相，因为名、相是无体的。与第一性无体义同，第一性什么？就是虚妄不实，无体，故得相摄。

因缘名、相，从心而生，不离心故，总名分别。

其实这两个都是从有情识心分别而生，不离心故，所以叫做总名分别。所以分别摄依他性，就是我们说的第二个分别是属于依他性。

楞伽及中边论如如、正智俱摄第三性者，《楞伽经》跟《中边分别论》如如、正智者同据不颠倒义，是从不颠倒义，因为正智是不颠倒，虽然没有达到真如，可是不颠倒，是趋向、随顺于真如，所以属圆成实，这是讲到《楞伽经》为代表说法。

四、《瑜伽》「五事」中，无分别性（遍计执）

《佛性论》所说跟《瑜伽师地论》所说，分别性者于五事中不摄，分别性就是遍计执，这五个里面没有遍计执，以情计有而无事体故，没有真实的东西，相、名、分别、正智，四法名依他，真如一法名真实性。

这就讲到后面说法，大家看清楚，原文就是这样说的。经典上面说法，就是这样确定没有问题。

五、两家主要差别在前二，属分别性（遍计执）

第一个问答说：两家不同点为何？

其实刚刚已经讲过了，再看说明，主要不同在前二种是属于分别性，前二种就是相和名属于遍计执。《楞伽经》为代表，《密严经》也有类似说法。

在《瑜伽论记》里对这有分析：《楞伽经》说：「名」与「相」两法归属在遍计执，是对「名」与「相」有执着，因为它本身就无体，你执着，就是遍计执了。

陆、二家所依悉檀不同

一、《瑜伽》依圣者言，《楞伽》从凡夫论

第二个问题说：何以两家判释不同？就是《楞伽经》跟《瑜伽师地论》这两家判释不同。

回答说：二家所依悉檀不同，悉檀就是所依思惟立场分别角度、立场不一样。

《瑜伽师地论》与《佛性论》立场是站在圣者真实义边，来看待「五法」归属在「三性」的角度。

而《楞伽经》是站在凡夫立场来观察，所以「名」与「相」归属在虚妄分别。

二、《瑜伽》圣者立场，初学理不易

刚刚在黑板上都已经讲过了，黑板讲一下，念一下比较清楚了。

下面对这两家做一个讨论。这两家的立场，差异在什么地方，都已经讲清楚了。

下面对这两家了解二者的差异、立场以后，来探讨，怎么去看待这两家的说法。

来看下面。《瑜伽》与《佛性论》二家站在圣者立场，初学者不易理解，这是我个人观点，那为什么「名」、「相」不实而却属于依他性？这个就是大家疑惑的地方。

三、《楞伽》依凡夫立场，故易解

反之，翻过来《楞伽经》、《密严经》二经的说法，是站在凡夫立场。前二者就是三科，蕴、界、处、事法或者是文字名言，是属「分别性（遍计执）」。初发心学子闻此义即能理解。三科跟文字、音声就是虚妄的，因为凡夫执取真实就是虚妄，这就容易理解。

为什么这样解释？来说明我说法根据。「五法」是站在有情现前身心状况为起点，转化思维，这就是悉檀不同，就是这个意思。所以最后的判断就是，其实如果要理解，凡夫，一般人初学立场来理解。

从初学凡夫立场来理解说，三科、相以及名言文句、文字，是从虚妄立场去认知，比较容易了解五法进入。

四、两家合观互补

这么说这两家是不是就舍掉另外一家，不是。这两家合观有互补作用，怎么讲呢？

来看这个问题，黑板上跟大家解释一下，大家比较清楚。

从《楞伽经》、《密严经》说法，这是相和名，这是三科，五蕴身心、十八界和文字、音声都是实有的属遍计执，从这边理解上面容易。

五、《楞伽》凡夫相、名实有，《瑜伽》依他则易转换

可是理解以后是要干什么？是要转化。如果始终是执着实有，就转化不了。所以要进行转化，知道，相和名，其实是依他的，是缘起心性所变的，这样是不是好转化？

所以初始从这边《楞伽》分别遍计理解，转到这边《瑜伽》依他理解以

后，相、名是心识所变现出来的，不真实性，是依他性，这不就转化容易了？所以从这边（遍计）理解，转到这边（依他）理解以后，就可以转化。所以再透过分别、正智，转到正智去，这就变异、转化了。

从理解刚开始《楞伽》凡夫，从这边《瑜伽》理解。真正用功的时候，用这边《瑜伽》进入，这就两个都得到它的使力处。

六、善用不同思想则得力

大家知道，思想不同，各别特质在什么地方，要在诠释法相、意涵在什么地方，要用它。不懂就拿砖头砸自己的脚，这个也不好，那个也不好，这样就听懂了，这就是从不同角度、时节因缘，这两家各有好处。

七、合观互补成人观流程

把这一段念一下，说「五法」是在观察「法」时，「略为一聚」思惟心体整个运转过程，就是五法要帮助，来观察整个宇宙万象，从妄转到真。也就是要从「相」与「名」虚妄分别现象、状态。看到虚妄分别。这是我们初学理解的。

有情生命现前虚妄执着当中，透过「分别」也就是依他性，也就是意识心，这三个是一个。分别、依他性、意识心是一个东西，然后转换到「正智」、「真如」过程。所以如果把相和名透过从遍计执，放到依他起性就方便了。

如果把两家合观，就是刚刚讲的这个意思，不但没有冲突，而且是互补双美。为什么互补双美？就是这个意思。

初学以《楞伽》之说易解，由相、名为妄，转为分别识心之法，进而正智、如如，此即思惟观察之力。

柒、「五法」虚妄分别有浅深

五法真妄淺深差別表

| 三性 | 分別性 | | 依他性 | 真實性 | |
|------|------|------|------|------|----|
| 五法 | 相 | 名 | 分別 | 正智 | 真如 |
| 真妄輕重 | 堅固虛妄 | 淺易虛妄 | 妄取心識 | 正念心識 | 真實 |

一、属分别性（遍计执）最浅

下面有一个表，根据《楞伽》的说法，来把五法虚妄分别轻重浅深做了一个简单分别。

第一个分别性。分别性就是遍计执，执着实有性，相就是三科比较坚固，名就是浅易虚妄。都是虚妄。可是文字觉得，这个东西好像不真实，比较容易理解。可是你明明有一个面包，你说面包假的？好吃是真的。

你说面包、面包，你光讲面包（名），不拿面包（相）给我吃，还不是假的，是不是？所以一个真实面包（相）跟你光说面包（名）不一样，所以虚妄坚固跟虚妄比较浅就可以拣择出来。

二、意识分别，依他性次浅

那么「心」就不一样了，我做梦有个面包跟我心里面想着有个面包，是不是就那个虚妄的感觉就比较真实，是不是？我心里面想着面包，知道那是假的，做梦有一个面包，醒来就知道那是假的，心识的部分又比较浅。

三、「正智」与「真实」则深

正智以后，看着面包，就知道说，佛说这是假的，这是虚幻的。《金刚经》说一切有为法，如梦幻泡影。这个面包是假的，正智就出来了。

真实你道说色即是空，还是有一个虚妄浅深差别。就是一个转换过程，本身五法就是一个转换过程。

四、「五法」配「三性」就具浅深旨趣

大家记住，在三性里面，佛陀讲三性，祖师在经典里面讲三性，遍计执、依他起、真实性，这三性之间，本身就有真妄深判释意涵在这里面。三性本身就有真妄判释。

所以《楞伽》、《密严》，还有《中边分别论》，把这五法放在三性里面，其实就已经把它们真妄的浅深，定义在这里面了，已经把它定义好，这五个就有浅深真妄，不是谁定义的，是《楞伽经》、《密严经》本身就已经把意涵放在这里面了，只是摊开来讲而已。

我们五法今天就讲到这个地方。

025 《成佛大道》第二章第四节思慧 3

科判

壹、「五法」具二义：(1)转换义，(2)承载义

一、回顾

二、相转成「真如」

三、名和分別（意识）是转换工具、载体

四、二「载体」有能、所差别

五、「五法」转换关系表

六、所承载内容为相、真如、正智

七、二义：(1)真妄转换，(2)承载义

八、分別所承载对象有三：相、正智、真如（课文）

貳、载体与所承载物（二道）

一、地、前、闻、思三共通点

二、是分别（意识）中慧为体

三、载体与般若关系

四、也可说承载对象是「二道」

五、承载教、理、行、果四种「般若」

六、「五法」转换过程

叁、名与相在意识中转换

一、闻慧由佛而来

二、名、相转入心中成无相之相

三、名转成无相

四、名摄取相成无相之相

五、课文（闻、思、修之转换）

六、思维力量转换有限

七、闻、思散心力小

八、修慧禅定力大

九、滴水穿石亦如水刀

十、般若假禅定能转物

十一、量变后质变

肆、「相」即真如

一、分别心摄持「般若」，转相为真如

二、相（色）即真如（空）

三、正智显相中真如

四、相承而同与转化而异

伍、转化而异

一、闻、思二慧浅深有别

二、「浮水喻」与三慧

三、闻、思、修依文、义差别

四、《俱舍论》原文

五、「浮水喻」

六、「浮水喻」原文

七、三慧之理亦通世学

壹、「五法」具二义：(1)转换义，(2)承载义

一、回顾

大家好，看第四节思慧。上节课讲了闻思相续而同。闻思相续而同里面，讲了五事，就是闻思结构体。第二就讲到五法，相、名、分别、真如、正智，在《楞伽》跟《瑜伽》两家真、妄说法，谈过这个问题了。

下面从般若立场来看五法。五法，经典提出这个是一种智慧。主要有两个义涵。

二、相转成「真如」

主要义涵是把相转成真如，「相」是什么？相就是十八界、五蕴，就是世间一切差别事物，一切万物就是相。

相透过思维，转成真如。转的过程，就是透过所谓正智。正智就是一种观照，这就是一个由妄转真过程。

三、名和分别（意识）是转换工具、载体

这里面有三个东西，就是相、正智、真如。在观照、止观、智慧转的过程里，有两个东西，就是转换工具。一个是所谓名，就是所说名文句。一个是所谓分别，分别就是意识。

这两个工具，在黑板上写了，就叫做「载体」。透过虚妄十八界，转成了一切法都是清净真如。转换过程里面，名和分别，两个是载体。载体就是名与分别，承载着相、正智、真如。透过二法承载着真如，所以在名和分别当中，他们所承载第一个是什么？第一个就是所谓的相，相就是所说十八界、宇宙万物，透过这种正智，就是一种智慧观照，止观转换，把相转成了真如。

四、二「载体」有能、所差别

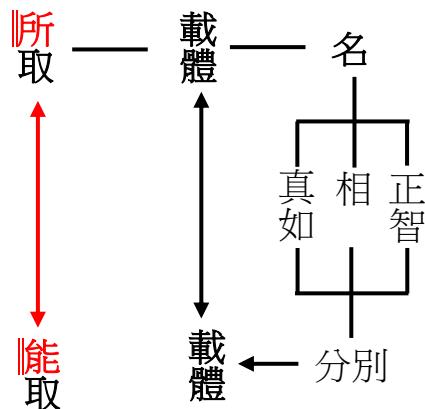
相本身就是真如，色即是空。色就是相、五蕴、十八界，就是空、真如，是透过正智转换。转换，刚刚说是两个载体，就是名和分别。

这两个载体，也有能所之间关系，也就是名可以取法相，取一切万物，也可以取真如、正智。

名取了相，真正最核心载体还是分别，就是意识。所以意识取名，把名取

起来以后，然后再深化名，把名舍掉，再进入到由分别直接去取所谓的相。取相以后，分别本身就转成了正智，然后再转到真如这方面。

五、「五法」转换关系表



六、所承载内容为相、真如、正智

所以在黑板上画了一个表，说明名是载体，分別也是载体，中间转换载体就是，承载着像车子运送一样的。能够装下、承载的内容，就是这个：相、正智、真如。

七、二义：(1)真妄转换，(2)承载义

之间转换关系，刚刚讲到就是，这五法里面有两个主要东西：

第一个就是从相转到真如转换过程，就是由妄转成真。

第二个就是载体，载体承载着相、正智、真如。

这两个，一个能承载，一个所承载。透过承载作用把转换功能发挥出来。

这是把五法，透过彼此关系做了一个分析，来看这边所谈就是这个意思。

八、分別所承载对象有三：相、正智、真如（课文）

五事中，有情意识心，就是分别，还有正观。正观就是正智。分别是因为有了般若力量，所以分别转成正智、正观。与语言、文字(名)为载体。

所承载内容，物有二个：

第一个就是，世间虚妄三科--阴界入，事法；

第二个就是，出世正智、真如。

就好像比喻车、船是一个载体，用来承载人或者承载物。比如说盒子置放珠宝、器皿。所以车、船、盒子，就是一个载体；承载、盛装主体，所装是什么？是人、物、珍宝等等，这个道理一样。

貳、载体与所承载物（二道）

一、地前闻思三共通点

现在谈地前、地前菩萨位，是由闻慧进入到思慧，由思慧进入到修慧的，菩萨修行的一个过程。

在里面闻、思有三个共通点：

第一，在散心位。

第二，是以文字、音声相为其载体。

第三，本质是依托于闻、思，就是音声或者是散乱意识心中「般若法义」。

二、是分别（意识）中慧为体

大家看到这有三个概念：

第一、是散心中间意识。

第二、是以音声、文字，就是刚刚所说第二个载体就是这个；

第三、本质是闻思般若智慧。

大家注意到这不是分别，是闻思慧。重点是慧，本质、体性是智慧，是般若智慧。

三、载体与般若关系

所以下面，就从载体和般若本质，来谈这个关系。大家注意到。现在提出了什么？载体和所承载智慧而言，载体就是文字、音声，另外一个就是意识心；所承载就是般若智慧。这两个部分。

先看下面，第一个讲到由闻入思，先把这一段念一下：

「语言、文字」及「意识心」二法，刚刚说二法是一个载体。所承载般若「法义」，谓般若道、方便道二道。这边法义就是般若智慧。

四、也可说承载对象是「二道」

二道者，是诸法实相，般若道、方便道，是所谓真实之理，就是所谓如如。如果是法义，就属于正智部分。

诸法实相是属于如如部分，刚刚讲的，黑板写的，所承载内容就是这个东西。

五、承载教、理、行、果四种「般若」

教、理、行、果四种般若，从教、理、行、果，明法义入心深化。

教就是经典语言、文字。般若被文字与语言音声所承载。正智就是般若智慧被文字、语言、音声所承载，就是刚刚所说的，大家可以看到上面就是名所承载的。透过语言音声转入意识心中，还是承载在什么？意识，就是闻慧。

在黑板跟各位演练一下。

也就是，名就是文字、音声，是个载体，刚刚讲载体。名可以承载正智。正智就是佛教理行果的行，佛教法。法义刚刚讲过了，就是佛的般若智慧。所以不是所有的名都有般若智慧。比如说今天你去看一个电影，人家讲相声，或者人家在那边闲聊天，就没有正智，就是一般的名而已。要是佛教理行果的文字，内容是佛的教理行果，「名」就有了法义、正智力量。

六、「五法」转换过程

所以「名」摄取了法义变成正智以后，这还是名、载体，透过载体，它被分别所取。

这个时候，法义就透过名转入「分别」意识心，就是意识。意识才是真正成为心中「正智」。

正智是什么？一开始是外面的，听讲的，这个时候，变成自己心里面的正智。然后正智再去转相，把相转成真如。这就是五法过程，就是闻思修过程。这样就比较清楚了。

叁、名与相在意识中转换

一、闻慧由佛而来

接下来看，刚刚已经讲到了，闻慧就是从外在，从佛宣说来的，然后经过历代祖师。历代祖师传下来以后，传到我们的师长，或传到了经典。然后从师长、经典里面，外在法义就是外面音声、文字含有佛陀教理行果，这文字进入到心里面，就变成意识心，变成心里正智，就是闻慧。

二、名、相转入心中成无相之相

刚刚讲的闻慧，看一下：意识心承取此般若法义时，将般若教之文字相，转化成意识中间影像。再从心相，影相就是心相，转入无相之相。这时候融入法义入意识心中，成为思慧。

这里面有一个问题，了解就是：听了这些语言、文字，听到了心里面，这就是闻慧。那闻慧怎么转成思慧？这边讲说，这个时候，听来「名」，所说的名，名会变成了一种影相；影相以后，再转入无相之相。

三、名转成无相

这有一点点细微处，再跟各位讲一下。这是载体，这是能取，这是所取。名，到这边来了。「名」什么？名是有法义的，有法义的名。法义的名进入到心中，意识心了。

进入意识心时候，还是名。可是这个名会转成一个相，转成心相，心相。心相叫什么？「无相之相」。就转成无相之相。还在意识心里面，还在这个地方。这个时候就叫做意，这是一种概念。这个时候，已经没有相了，把文字忘掉了。没有文字了，也没有任何影相，可是这个概念，已经在生命里面了。

四、名摄取相成无相之相

本来闻慧，这是闻慧，这还有一个名在心里面。刚刚进来是不是有一个文字在心里面？《般若波罗蜜多心经》：「色即是空，空即是色」，这个在心里面。知道《心经》讲：「五蕴皆空，色即是空，空即是色」，这个还记得名字。

可是经文法义进来以后，一直不断转换，「五蕴皆空，色即是空，空即是色」文字都没有了，这个道理还在心里面。这个时候，道理已经不用文字了，

还懂得这个道理，这个时候就转成了思慧，就是无相之相，「无相」。不用语言、文字，而具足了所谓般若道理，在内心里面，这就是思慧。

这是一个转化过程。从外面听讲、看书，转化到内心里面文字，这是闻慧。闻慧是有相的，有语言、文字、有影相。语言、文字跟影相，化解掉、销融掉，舍离掉以后，般若概念、义涵还在内心里面，无相道理，这就转成了思慧，这样就清楚了。

五、课文（闻、思、修之转换）

再念一遍，大家再仔细体会一下。

先从教、闻慧说明。

教就是经典语言、文字。就是般若道理，被语言、文字、音声所承载，透过语言、音声、文字转入意识心中间，就叫做闻慧。很清楚了。

什么是思慧？意识心承载般若法义，承载内心有取得了，具有经典意义、般若法义时候，将般若教语言、文字相，转化成意识中间影像；再从影相成为心相；再心相转入无相之相，融和法义入意识心中间，成为思慧。这就闻思慧概念。

由思慧进入修慧。思慧是意识心，是一种意识，对于法相一种观察、思惟。

六、思维力量转换有限

举个比方说，前面有一堆美钞，有一堆黄金在那边，你看着喜不喜欢？很喜欢说：唉哟，要是我的多好！这不是一种思惟？那你说，一直看、一直看、一直看，会不会变成我的？有没有可能？不太可能。没有这回事吧，世间大概没有这回事。

那我换一个比喻，大家听清楚，看我这个比喻有什么不一样？眼前这个花好漂亮，可是我不高兴。因为那是别人的花，那个人我跟他不好，说这个花，让他枯死掉。然后就一直看着花，花就慢慢枯了，有没有这个可能？确实有可能。

七、闻、思散心力小

讲话意思就是，心是有力量的。所以花其实很脆弱，花很脆弱。钱是别人

的，这个很坚固，所以一直看一直看，不太可能会变成我的。可是花就很脆弱，心力是可以把比较脆弱漂亮美丽鲜花看成枯萎，心力够强的话。

这就讲了什么？就是说心力。闻慧是一种力量，思慧是一种力量，修慧又是一种力量。所以智慧能够改变外在客观事物存在。可是问题是说，闻慧、思慧、修慧三种力量，是不一样的。

八、修慧禅定力大

闻慧、思慧，刚刚讲过，共通就是散心中。修慧是在禅定中，重点就是这个禅定，禅定力量就很大。比如闻慧有一分力量；思慧有十分力量；修慧可能有一亿，甚至十亿、百亿、千亿力量。

我一块钱，能不能买一个别墅？我十块钱，能不能买一个别墅？我一亿、十亿、一百亿，可不可以买一个别墅？我不是买一个，我买十个，买一百个都可以。

所以量的改变，就可以使得质改变。修慧最大特点，强而有力的禅定，使智慧产生了万倍、亿倍、兆倍这种力量。修慧就能够彻底改变宇宙万物现象。这就是修慧。

九、滴水穿石亦如水刀

再举一个例子。刚刚讲金钱的数量问题。再讲一个例子。比如说，你今天倒一壶水，那个石头，有没有感觉？没感觉。可是如果你每分钟滴一滴，每分钟滴一滴，滴个十年廿年，石头会不会滴穿？会滴穿。会不会滴穿？这叫做滴水穿石，我们都知道。

还有一种叫做水刀，听过「水刀」吗？水刀用很强大压力，把水用很强大压力，快速，用极高速度，用极大水量。虽然水它是很小很小，可是是一束水。一束水，而且用极力的力，快速动力，冲出来时候，就把石头很快穿过去了。

我看过去一个影片，就是人家挖煤，不是用锄子，就是用水刀。水这样一直冲，就整个一片石壁就没有了，就水刀，很快。而且还很柔和，就是水，把水加压了，本质就是水而已。

就是水刀，像禅定力量一样，很快能够很坚硬石头，大片大片切割掉。滴水穿石，还有挖煤工具--水刀。

十、般若假禅定能转物

各位知道，禅定力量是很厉害的。所以般若智慧，就是空智慧，在禅定力量之下，就可以彻底改变万物现象。

可是有一点，告诉各位，修行人具有禅定智慧，这时候在禅定之下，般若智慧观察法空时候，观察空，山河大地空了，你空不空？你看到山河大地有没有空？没有，你还是你。修行人他的般若智慧，他看到山河大地空了；你还是无明坚固，你没有空。

人家讲空的智慧给你是听不懂的，因为你还是在自己坚固执着里面。

讲这个比喻就是讲修慧，因为修慧，一般人可能很难理解，所以用我自己体会举了一些比喻，让各位知道，原来修慧是一个差别点，有禅定力量。

十一、量变后质变

禅定力量是一种很大力量，因为很大力量所得，所以量变而后质变，很快能够就像水刀一样，能够穿透坚固岩石一样。

外在山河大地，五蕴十八界，就像是外面岩石一样，修慧就像水刀一样，很快把岩石切割掉以后。修慧就很快能够把山河大地化解掉，成为空性般若，这个比喻。

肆、「相」即真如

一、分别心摄持「般若」，转相为真如

意识分别心含摄、含蕴般若，就是思慧。忆念、专注一境，这里面就是透过忆念，先要从忆念，然后专注一境，就进入到禅定。是一个过程，从忆念，从专注一境，然后得到禅定。

分别心就是所说五法里面分别心，转成正智就是正观，就是所谓的修慧。正观在「心与境磨合」，境就是「相」。心这个时候，是分别心转成了正智。心是由分别心有了禅定，有了思慧的分别心，这就变成了正智。正智与境，境是什么？境就是前面所说的相，就是五蕴、十二入、十八界，这样一个和合。

以般若意识心，取外尘的境，于相中显发真如之理。就是刚刚讲的，这时候，你的思慧，在禅定中间，思慧转成修慧。修慧就变成了正智或者是正观。正观去观察缘取五蕴、十二入、十八界，就是「相」，相就被正观、正智，慢慢转化成为真如。不是讲过了吗？五法意思，就在说明相如何转相（十八界）成真如理论。

二、相（色）即真如（空）

所以说，取外尘相于相中显发真如之理。相的本质就是真如，色就是空。只是没有修慧，所以没有办法从色中间看到空，没有办法从五蕴、十二入、十八界相中间，看到真如、实相般若。所以现在有了修慧，就能从相中间，从五蕴、十二入、十八界中间看到了实相般若，看到相就是真如，真如之理。

三、正智显相中真如

何以故？「相」是事法，「真如」是理，理在事中，事能显理。理、事其实一个，相就是真如，真如就是相。色即是空，空即是色，一样道理。

「正观」、正智者，意识分别心有般若慧及禅定力，便能将事中般若二道之理转化、彰显出来。在万事万物中间，所谓般若跟方便之理，转化、彰显出来。

这就是借着唯识瑜伽的「五事」生命结构，配合般若经中这个说法，把般若跟方便理，表现在三地，闻、思、修三慧生起理论中。

四、相承而同与转化而异

继续看下去。前面一大段，虽然有讲到由闻入思，由思入修，那个是衍伸出来的。现在前面主要讲闻思相承而同，现在讲到闻思转化而异。

前面是讲闻思从相同部分来讲，相续而同。这上面一大段，主要讲五法。其实这一节课讲五法转化，其实还是根据五法来转的。即使根据五法来转，还是从闻思相续而同立场来思维。

下面讲闻思转化不同角度。

伍、转化而异

一、闻、思二慧浅深有别

看第二大段，闻思转化而异。

闻慧、思慧相续而来，都于散心中分别般若法义，也都依于语言、文字相，但浅深有别。就是闻慧、思慧都是语言、文字相，也都是意识中间智慧，可是重点就是浅深，形式和浅深有别。

下就字言与法义转换之自在与否，论浅深。在转换过程中间，浅深差别在什么地方？说有浅深差别，浅深差别在什么地方？来看一下。

「同」是讲到都是智慧，都是文字的智慧。

「异」就是讲到形式跟浅深不同。

还是一个东西，只是剖析成两个层面：

一个同，是从三者智慧本质而言，智慧都是同一种智慧，都是佛法教理行果。

不同点，是从三者佛法义理浅深跟形式不同而论。

二、「浮水喻」与三慧

看第一个叫做浮水喻，闻慧跟思慧，都是文字相，语言音声相。可是闻慧主要根据语言、文字，思慧就渐渐脱离语言、文字，这里面就是一个差别点。这是《俱舍论》讲浮水喻。

三、闻、思、修依文、义差别

看《俱舍论》分析闻思修三者不同，谓：

闻慧，唯依托文字音声相而起正见。

思慧，或依文言、或依法相，发起了解慧。

修慧，唯缘法相观察实相，自在无碍。

也就是闻慧就是在语言、文字上面；

思慧是可以在语言、文字上面，也可以不依托语言、文字，一半一半；

修慧就完全脱离了语言、文字，直接是观照法相的。

四、《俱舍论》原文

来看《俱舍论》的原文：

(1) 闻所成慧，唯缘名境，未能舍文而观义故。

名就是语言、文字。还没有办法舍掉什么？语言、文字而观义。义在经典里面有两种：一种就是真理思惟，一种就是法相十八界。

这边的话，两个都可以解释，既可以解释成脱离文字义、知见，也可以说是直接取相而观义，道义的义。来看：

(2) 思所成慧，缘名、义境，有时由文引义，有时由义引文，未全舍文而观义故。

思慧可以由文字来引发这种概念。也可以由概念，这就是法义，由概念引发文字。「未全舍文」，虽然可以脱离语言、文字而直接思惟概念，义就是这种，离开语言、文字理念、思惟，思慧未全舍文而观义故，没有完全脱离文字而什么？而思惟法义。

(3) 修所成慧，唯缘义境，已能舍文，唯观义故。

修所成慧，唯缘义境，可以完全脱离文字。唯缘义境，只取法相，或者唯取什么？没有语言、文字真理，已能舍文而观义故，就是修慧已经完全脱离语言、文字这种思惟，直接去观法相，或者直接观法相里面正理。

看下面，闻慧依托于文字，不能离开文字；思慧可暂离文字，未能全舍。

五、「浮水喻」

《俱舍论》就以在练习游泳比喻，浮水就是游泳，说：

闻慧就像不会游泳的人，要紧捉救生圈或者是浮木，在水中才不会沉下去，不会淹死。所以不能自在入法义水中，就是在佛法道理里面，一定要靠文字才能够掌握住道理。

思慧就好像初学者，已经学会一点点，所以他可以脱离浮木或者游泳圈，慢慢自在游于法义水中。看下面。

六、「浮水喻」原文

譬如有人浮深驶水，曾未学者，不舍所依（闻慧）。

好像有人到深水里面去游泳，没有学过游泳，曾未学成，就是未曾学过游泳，不舍所依。他不能、不敢把所靠游泳圈丢掉。

曾学未成，或舍或执（思慧）。

已经学过了，可是还没有学会的人，他可以离开一下，啊赶快、赶快给我，淹下去了，游一下以后，赶快拿过来。然后游好了以后，再游一下，再脱离了一下，不行了，赶快再拿一下。就是有时候可以脱离，有的时候不完全脱离。还没有完全可以脱离，叫做或舍、或执。就是可以脱离一下，可是不能完全能够脱离。

曾善学者，不待所依，自力浮渡（修慧）。

就是已经学会的人，不待所依，不须要靠游泳圈，游泳圈就是文字、音声的思惟。自力浮渡，自己从内心里面去思惟法义、观察。三慧亦尔，闻思修三慧就跟这个道理一样。浮水喻说明意识心中，文字与法义自在运转、递转浅深次第，这就是闻思修慧的转换。

七、三慧之理亦通世学

大家要知道，这个虽然是《俱舍论》讲闻思修慧，其实就所有人从出生到死亡，乃至生生世世在学习的一个模板、模块、范例。学什么事情都是一样。先要从语言、文字音声开始学习，学习刚开始，就要始终抓着语言、音声去学习，然后过一阵子以后，可以脱离了语言、音声，可是又不能完全脱离。

就像演讲一样，有人他就要念稿，离开稿子讲不出话来。有人就要打个小抄就好了，用几个大纲就好了。有人的话，随便，你说讲什么题目，上台讲一、两个钟头讲完了，讲得非常好。这就是熟不熟练问题。有人完全不用稿子，而且随时什么题目，都可以讲，对这个领域已经纯熟到非常自在。

所以我刚刚讲，三慧在文字法义转换，不只是修学佛法中间闻思修慧，其实也可以说，每一个人在学习过程中间一个典范模型。今天讲了前面五法闻思转换，下面就是法义，主要是讲文字转换差别。

今天就讲到这个地方。

026 《成佛大道》第二章第四节思慧 4—第五节根本四禅 1

科判

壹、意、象之说解释「三慧」

一、「浮水喻」喻解三慧

二、「得象忘言」

三、宣和象都是「载体」

四、王弼原文「意以象尽，象以言着」

五、意、象之说与闻、思分别

貳、思惟主体是「意识」

一、思惟主体是「意识」

二、「意言分别」为思惟之作用

三、意言分别内容为大乘法义

四、依大乘闻熏思惟

參、意言分别是意识思惟之「作用」

一、意、宣为语言、文字

二、语言即是意言分别

三、宇宙万物是意言分别

四、宇宙万物由意、宣而出

五、名、相、分别皆意言分别

肆、「意言分别」具禅定、般若成修慧

一、法义转成相、名、分别

二、般若之理，借意言分别而解构万法

三、思慧力弱，借禅定力有大力

四、思慧具禅定、般若之力，故切割坚固法执

五、禅定、般若赋能意言分别，故切割万物坚固性

伍、「意言分别具般若、禅定」经证之一（释论）

- 一、「义」字有二义
- 二、「法」为教，「义」为理
- 三、所取义（十八界）非实
- 四、「名」文字亦是意言分别
- 五、「义」者（事）蕴界处，亦为意言分别
- 六、此义（十八界）亦唯内识所现

陆、「意言分别具定慧」经证之二（论本）

- 一、论文
- 二、意言分别含摄万法、文字、意识心
- 三、文字、心识及万法皆「唯识」所现
- 四、文字、意识、万法用意言分别串联
- 五、三者妄执分别，坚固有强弱不同
- 六、论文别解，唯有意、言（识性）

柒、「思慧」义涵四种诠释

- 一、「法义」入意言分别，破析万法
- 二、「法义」入心摄念，转成「修慧」
- 三、「思慧」诠释四个理论
- 四、「五法」与「意言分别」最有价值
- 五、色空转换

捌、「根本四禅」前言

- 一、大乘「修慧」立基于禅定
- 二、闻、思加上禅定成「修慧」
- 三、闻、思与修之同异
- 四、「四禅」非修慧，是修慧之台阶
- 五、本节有二主题

壹、意、象二说解释「三慧」

一、「浮水喻」喻解三慧

大家好，继续跟各位介绍《成佛大道》第二章〈地前方便道〉，闻思修三慧。讲第四节思慧第二段「闻思转化而异」，有三段，看第二段「得象忘言，得意忘象」。

上一节课讲到浮水喻，就是用游泳三种浅深功夫比喻三慧，

第一种是要一直带着救生圈，就是闻慧。

第二种是带一下放一下，是思慧。

第三种就是不用带救生圈，属修慧。

看第二段就是「得象忘言，得意忘象」。言、象和意的转换。

中国玄学，对于由闻到思之转换，也有类似说法，如王弼《周易略例》谓：「得象而忘言，得意而忘象」。

二、「得象忘言」

「言」就是语言文字，「象」是一种心相，是意识心里一种形象化；「意」就是法义哲理。在取文字时，主要是取法义哲理，法义哲理怎样取得呢？透过言跟象而取得的，所以有王弼的「得象而忘言」。

透过了一种心相貌，把形象图画抓在心里面。然后再透过图画，捕捉到了更深刻法义、义涵、概念，概念抓到以后，把形象、图画相也放舍掉。是说语言文字、图画形象，只是一个工具，就是言跟象，只是一个工具。最主要的是言和象里面那个概念、义涵，就是所谓「意」。

三、言和象都是「载体」

「言」者语言文字，「象」者心相，「意」者法义哲理。有情思惟，从语言文字（言）转换为心中影像、形象（象）；继而脱离心形象（象），进入法义哲理就是「意」。言与象都是「载具」，就是一种工具，承载法义哲理。藉由文字与心中影像，佛法谓所缘境、行相，摄取义理或经中般若法义，然后再运转于心中。看《周易略例》的原文：

四、王弼原文「意以象尽，象以言着」

夫象者，出意者也。言者，明象者也。形象或者是图案，是掌握表现概念的；语言文字是去诠释形象、图案、图样的。

尽意莫若象，尽象莫若言。能够把义涵掌握表达的，主要是靠形象，把形象来诠释清楚就要靠文字语言。

言生于象，故可寻言以观象。语言文字出于形象，所以顺着语言，就可以找到形象、图像。象生于意，形象从何生长，生出来？从概念而生出来。故可寻象以观意，可以顺着形象、图案来掌握住，来得到义涵。

意以象尽，象以言着。翻过来，就是概念以形象来表现，形象以语言而彰显。

故言者所以明象，得象而忘言；象者所以存意，得意而忘象。象者所以存意。

所以语言能够诠释出形象；得了形象，就忘了语言。象为了彰显概念，得了概念就忘了形象。讲得很清楚。

五、意、象之说与闻、思分别

思就是得象忘言或者得意忘象的作用。思慧之「思」或者思惟，就是「得意忘象，得象忘言」这个作用。

思浅者叫做象，思深叫做意。玄学立意、象之说，与闻思作用无别。其实这边所说言、象、意之转换，跟思慧是一样意思。言、象、意说法，就到这个地方。

貳、思惟主体是「意识」

一、思惟主体是「意识」

看「闻思转化而异」，第一段浮水喻，第二段「得象忘言，得意忘象」，都是在讲思惟的作用，在讲思惟的相貌、作用。思惟到底是什么东西？就是所谓意识分别心，大家注意一下。

也就是讲思惟主体是什么？什么才是思惟主体性？就是意识分别心，就是意识。那为什么不直接讲意识？思惟本质是意识没有错。不过，是意识一种特殊相貌。这就比较特别了。是意识一种特殊状况、作用、相貌，给一个名称叫

做意言分别。

二、「意言分别」为思惟之作用

也就是意识在起分别作用中，有一种像语言一样作用相貌，平常这种心就是意识，有分别性。这种分别性，像语言一样分别，像语言一样起分别作用。这种像语言一样的分别意识，叫意言分别，在唯识里面意思，就是所谓思惟主体。

三、意言分别内容为大乘法义

看课本。唯识以意识心中思惟，叫「意言分别」。刚刚讲一段话，就是讲这个意思。此思惟若依大乘法义所起，叫做正思惟。这种意识的思惟，意识像语言一样分别。如果分别路径、分别思惟内容，是大乘法义，就叫正思惟。唯识禅观，就是依于意言正思惟开展。

来看下面这一段《摄大乘论释》：

若觉观思惟，依大乘多闻熏习，生此觉观，离邪思惟及偏思惟，以正思惟为性类故，言正思惟所摄。

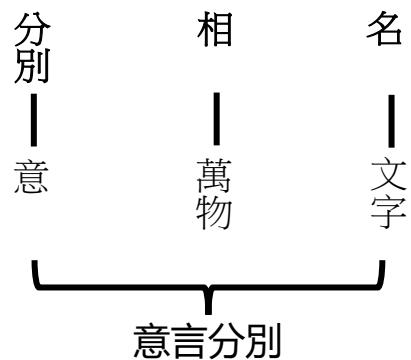
四、依大乘闻熏思惟

禅观就是觉观思惟，如果依大乘多闻熏习，从大乘法义、大乘经典听闻法义，熏习法义而进行思惟，所生这种觉观。这种觉观就是一种心的分别。不是邪思惟，不是偏颇思惟，就是正思惟种类、特质，或正思惟所摄。所以讲，思惟就是意识一种分别。接下来看：

叁、意言分别是意识思惟之「作用」

一、意、宣为语言、文字

唯识说：语言音声本质是意识分别心。心名「意言分别」，意分别故，出为语言，故语言文字即是意言分别。又，一切宇宙万法，本由妄识坚习而有，本质也是妄想执取之心，就虚妄相言，也属意言分别。这下提出几个概念，我写一下黑板，来看。



二、语言即是意言分别

现在讲所谓意言分别，刚刚讲，本来是一种意识思维分别作用。意识像语言文字一样分别，叫意言分别。可是现在讲的就是，语言文字本身，就是一种意言分别，为什么？大家注意一下。你听话须不须要意识来分别？看文字时，看懂了文字，心里面有没有分别？所以能够知道语言文字本身，就是因为有意识分别作用，才知道语言文字，所以语言文字本身就是一种意言分别。

三、宇宙万物是意言分别

宇宙万物怎么又是意言分别？你不是说意识心是意言分别吗？同样道理，就是今天能够认知宇宙万物，是不是心的分别？因为心的分别，才能够看到这边有一棵树，这边有一个房子，这边有一条马路，马路上面有一个人牵着一条狗，旁边有几个东西。

四、宇宙万物由意、言而出

因为意识透过语言文字思维分别后，才看到宇宙万物。所以宇宙万物也是一种意言分别。这是讲的浅一点，深一点就是宇宙万物出现，就是意识所显现出来的，不是去分别，就是意识分别出来的，这是深一点。

五、名、相、分别皆意言分别

前面讲是去缘取名和相，现在本身就是意识分别出来的。所以这样一个问题就把前面讲五法。五法，哪五法？名，这是文字，相，这是万物。还有什么？分别，这是意识。这些（名、相、分别）是刚好是这个意言分别，全部都是意言分别。

五法义涵是透过意识分别，用文字去取得万物，然后取得万物、转换万物

以后，转成正观，然后转成真如。现在不用取得，万物就是意言分别。只是意言分别是正思惟跟邪思惟差别而已。

也就是所有山河大地万物，包括刚刚讲的名、相、分别，都是意言分别。这个意言分别就很广了。所以同样是意言分别，里面有这三种不同差别，大家记住，三种不同差别。

把意言分别扩充成名、相、分别这三者之后，就继续开展下面有关于意言分别跟闻思修慧关系。

肆、「意言分别」具禅定、般若成修慧

一、法义转成相、名、分别

透过刚刚所说，意言分别具有了名、相、分别这三种特质以后，再来谈意言分别，如何在闻思修慧之间转换。

由此理故，

Ⓐ透过语言文字，语言文字是指的佛法，是所谓大乘多闻熏习，佛法义涵。将法义转入意识心中；

Ⓑ法义转入意识心中；

Ⓒ再由心中意言分别，将此法义深入识心所执取万法中间。

这就是三种，这是黑板写出来的：名、分别跟相。

二、般若之理，借意言分别而解构万法

宇宙万法本来由意识分别执取而成，万法就是意识分别。所以意识分别就可以渗透、穿过、切入宇宙万法，所以说可用意言分别切入宇宙万法。

意言分别夹带，怎么切入？它说，意言分别夹带，带着般若空义涵，以金刚锐利之心，切入虚妄纷乱分别心所成万法。

同样都是意言分别，万法意言分别，是一个虚妄心所形成意言分别。正思惟意言分别，是带着般若空锐利意言分别，然后就切进同样是意言分别的万法虚妄分别里面，一切进去以后把十八界万法切开了，分解开了，所以运转自在，这就是思慧。

三、思慧力弱，借禅定力有大力

思慧这一段话就是透过思慧进入修慧。为什么？因为思慧是散心中间，没有力量切进去，或者切进去切得不深，或切得不久。所以不能够深刻观察身心，根、尘、识、五蕴等。

思慧若假禅定力摄持，则能以意言分别所含蕴般若法义，势如破竹，切破因缘所生万法，了达一切法缘生无性，性空之理。如此则谓，由思慧转入禅定修慧。

四、思慧具禅定、般若之力，故切割坚固法执

所以说，思慧意言分别，有般若的理，加上禅定力量，就能够有强大力量切入宇宙万法。

这边讲过，语言文字是意言分别，分别心是意言分别，宇宙万法也是意言分别。那都是意言分别什么差别？里面有坚固不坚固差别，有没有强而有力量的坚固力。

分别就是意识心意言分别，夹带了禅定力量以后，所具有坚固力、冲击力、能量，就大过了万物的意言分别，所以能够把万法切开来。割开力量除了禅定力量，还有般若空慧大乘法义。注意这个概念，这就是思慧进入修慧的力量。

五、禅定、般若赋能意言分别，故切割万物坚固性

再重复一遍。文字跟意识分别心，还有宇宙万物都是意言分别。这三个意言分别差别，是坚固与否力量，差别在这个地方。万物意言分别，坚固力比较强，心的分别坚固力比较弱。可是心的力量透过语言文字，就是经典般若法义，还有禅定力量加进来以后，这两种力量，般若、禅定加进来以后，这个时候，意识心意言分别力量就坚强很大，像一把锐利的刀一样的，就能够切割万物坚固分别。意言分别就切开了。

伍、「意言分别具般若、禅定」经证之一（释论）

意言分别的意思，就是由闻慧、思慧转入修慧的概念。有几个引文，跟各位做补充。看发给各位讲义，几段唯识有关于意言分别说法。

一、「义」字有二义

里面有「义」，道义的义这个字。先讲一下道理，大家再看就比较清楚。义有两个说法。「义」在经典里面出现两个概念，大家记住。

第一个叫法、义之义。义跟法这两个同时出现时候，这个义就是大乘闻熏之理，就是大乘经典里面所要诠释般若空道理，是一个「理」。

第二个，名、义的义，义跟名一起出现。名就是指语言文字概念。这边所说的义，就是蕴界入三科就是万法，就是真的宇宙万法是「事」。

义出现两个不同义涵，两个不同意思。

二、「法」为教，「义」为理

在讲闻思修慧时，这两个意思可能会出现，这提醒各位，大家注意分辨。先讲「义」，再来看说法。下面《摄大乘论释》世亲菩萨说法：

论曰：似法及义显相所生。

释曰：似法谓十二部方等教；似义谓方等教所诠之理，就是经典里面所讲的那个道理，叫做义。心相似此理教，显现此理教为缘，缘生觉观分别。心相似，跟这一个道理，跟经典和经典所诠表的道理很像。然后表现经典所诠释的道理，或以此为缘，生起的思惟叫做思慧。是这个意思。

这个是属于法、义的义。下面是名、义的义，也是《摄大乘论》说：

三、所取义（十八界）非实

入所取非有；释曰：是所取义实无所有，菩萨能见所取境空。

所取就是什么？所认知万物、境界是空的，就是三科，蕴、界、入，十八界空，所以这就是跟「名」相对的「义」。

现在讲的意言分别。下面《摄大乘论》无性菩萨所释。

四、「名」文字亦是意言分别

此中名者，谓色受等亦摄名因，名果句等寻思此名唯意言性，唯假非实，不离意言，名「名」寻思。

这个名就是所说语言文字。唯意言性，这一句话，就是意识分别，是虚假，不是真实的。

五、「义」者（事）蕴界处，亦为意言分别

下面一个。「义」寻思者，如名身等所诠表得蕴界处等，蕴界处出来了。所以义的本质就是五蕴十八界、十二入。推求此性唯假非实，如有种类种类相应差别可得。如是所诠能诠相应不应理故，推求依此文名之义。

六、此义（十八界）亦唯内识所现

推求从语言文字所表现出来的五蕴、十二入、十八界，亦唯意言者，看到没有？三科也是一种意识分别，是意言分别。

寻思依名所表外事，唯意言性。思惟此义似外相转，实唯在内。

思惟名所表外事。思惟跟名字、语言的所表现出来的外事，外事是什么？就是五蕴、十二入、十八界，就是前面的「义」。唯意，是只有意识分别的这种特质，是一种识心分别特质。

思惟此义，这个义就是刚刚讲的五蕴、十二入、十八界。要去思惟，五蕴、十二入、十八界似外相转，好像在外面，看到它在外面，实唯在内，因为就是识心分别所现出来的。刚刚讲过了，在课本上刚刚已经讲过了，在这边，只是拿经典文字给各位做一个证明，证明确实是这个意思。

再来看无著菩萨所造论本，刚刚无性释的就是根据这个解释的。

陆、「意言分别具定慧」经证之二（论本）

一、论文

下面《摄大乘论本》无著论本：

「以诸菩萨，如是如实，为入唯识勤修加行。即于似文、似义意言，推求文名唯是意言，推求依此文名之义，也唯意言。」

二、意言分别含摄万法、文字、意识心

修菩萨行人，依唯识道理修行，修什么？修止观。对于好像是文字，就是「名」，以及五蕴、十二入、十八界，这些「相」，不但语言文字是意识分别，而且去思惟、推求语言文字所表现出来、所依止五蕴、十二入、十八界，也是意言分别。跟刚刚讲的一样。

讲过了，意言分别含摄了(1)语言文字，还有思惟(2)分别心，还有(3)宇宙万物都是属于意言分别。

看了引用几段文字，把几段文字再整理一下。语言文字、意识分别心，还有宇宙万物，都是意言分别。

三、文字、心识及万法皆「唯识」所现

刚刚看的几段话里面，都是意言分别。再做一个提升，提升什么？(1)语言文字是唯识所现，(2)山河大地也是唯识所现，(3)意识分别心，也是唯识所现。

也就是把名，名就是语言文字，相就是五蕴、十二入、十八界，还有分别意识，这三个都提升到了意识层次，提升到「唯识所现」层次，都是唯识所现的。安住在这个层次来思考。大家记住，不只是先讲的「意言分别」，而是提升到了「唯识所现」角度来思考。

只不过提升到唯识所现，借着意言分别这个概念来诠释闻思修慧，三慧在实际运心过程，由虚妄分别不知而进入到知，到闻思修慧过程。

四、文字、意识、万法用意言分别串联

来整理一下，《摄大乘论》把五法里面，名就是语言文字，分别是意识分别心，还有相就是宇宙万物，就是五蕴、十二入、十八界，把三法都纳入意言分别意涵里，而且提升到唯识所现层次来思惟。

这样一个思惟就是，把这三个都提升到唯识所现，这样什么思惟？就是在这么高层领域里面，这三者都变成了「唯识所现」，再用「意言分别」把三法做一个串连。

五、三者妄执分别，坚固有强弱不同

事实上面，这三者虚妄分别执着性，是有强弱不同的：

最坚固执着虚妄分别是相，就是宇宙万物三科。

过来就是心(分别)；

过来是语言文字。

把这三者做一个串连，用意言分别串连以后，便于思惟转换，便于实际在止观中间操作。因为知道三个是一个东西后，就可以自在转换，而且提升到唯

识所现立场以后，就变成一个东西，只是三法坚固程度不一样，坚固程度不一样。这里面用什么来转换？就是般若法义和禅定力量，刚刚讲过了。

透过禅定力量、般若法义，把相解析、穿透，这就是闻慧、思慧、修慧。在唯识里面，透过意言分别说法，并且提升到唯识立场，做为三慧转换奥妙、深刻之义，在这边。

六、论文别解，唯有意、言（识性）

下面还有一段《摄大乘论》跟刚刚讲差不多，来看一下，说：

于似文、似义意言，推求文名唯是意言；推求依此文名之义，也唯意言；推求名、义、自性、差别，唯是假立，若时证得唯有意言，尔时证知若名、若义、自性、差别，皆是假立。

都是假立的，名义刚刚讲过了，名就是语言文字，义就是三科，乃至名义自性，名义差别，都是假立，都是唯识所现。

所以透过止观、寻思、思惟以后，发觉到，名、义都是识心分别，假妄立的、不真实的。

柒、「思慧」义涵四种诠释

一、「法义」入意言分别，破析万法

后面再看，从意言分别，可知正思惟于文字和法义转换中重要，就是刚刚讲的文字，其实跟法义是一体的。经典文字中般若法义，转入心相意言，此时心中意言便有般若之力。般若入心运转思惟，以法义破析宇宙万法缘生无性，名思所成慧。

法义，就是般若道理，跟心结合起来以后，就有了破析、转换执着的这种力量。心里面的认知，很多五蕴、十二入、十八界真实认知，被法义、般若力量解析开来，叫思所成慧。

二、「法义」入心摄念，转成「修慧」

思所成慧，是散心中，所以力量不强。修行禅定在摄心一境，以所缘摄心，后入禅定，就是把思所成法义摄心入定。其法门所用以摄缘之所缘境，即由闻思而来法义。就是用闻思而来法义为所缘境，摄入禅定、一心中间。即由

闻思而来法义，思惟愈深化自在，所运转法义纯熟深入，以此为禅定所缘，定中作观基础愈深厚、深广，此即由思慧转进修慧之作用。

所以就是把闻思所来法义，作为摄心一境所缘境，然后依此摄持心专注一境，后慢慢入定，就进入了修慧。

主要是在讲思慧，不过牵扯到思慧进入到修慧过程，做了一个深入延申。思慧部分就讲到这个地方。

三、「思慧」诠释四个理论

这一节讲完了，做一个简单回顾。这一节举了几个系统性理论，来解释思慧。

第一个比较有代表性就是「五法」。这是《瑜伽》还有《楞伽经》里面提出来五法，这个很有系统，也很有价值。

第二个就是「浮水喻」；

第三个就是「意、言、象」，这是《周易》玄学家说的。

我一开始接触闻思修与文字关系时候，对于这种闻思转换概念，从意、言、象，「得象忘言，得意忘象」体会进去的。意、言、象的说法，其实是很贴近一般思维理念。后来也接触到了浮水喻，不过浮水喻比较简单。

第四个即是唯识所提出之「意言分别」。

四、「五法」与「意言分别」最有价值

最有系统，全面深刻，应该是「五法」。五法把语言文字、法相、心相，和观行、真理，这五个做了一个整体串连。不但把闻思概念，而且也把修行做了一个串连，闻思修三者做了一个整体串连。

所以五法可以讲是闻思修慧，最有价值理论架构。当然今天讲意言分别也很有价值，把前面这三个：分别、名(语言文字)跟相(万物、三科)，以唯识所现的高度做一个统摄，来说明意识做为转换语言文字跟山河大地的一个高层的建筑架构。

五、色空转换

透过这几种比较有系统、组织性理论架构，相信对于闻思修转换，尤其是

思慧在闻慧跟修慧之间转换，会更清楚。很清楚知道，怎么从语言文字转换到意识分别，再把意识分别，穿透到宇宙万物、十八界、五蕴中间。然后把五蕴、十二入、十八界，转换成为真理，就是转换成「色即是空」道理。这是把前面这一节讲过了这几个要点再跟各位提示一下，这节算是正式结束了。

捌、「根本四禅」前言

一、大乘「修慧」立基于禅定

看第五节，根本四禅。

根本四禅，这一节是闻思慧进入到修慧中间的一个转折。为什么会有这一节？这边有讲到，因为所谓修慧是具有禅定智慧。也就是闻思慧要加上禅定以后，才把闻思转成智慧。

大乘禅定依托在四禅上面，可是也不完全是四禅，四禅是一个基础概念，所以还是要把四禅做一个分析。

二、闻、思加上禅定成「修慧」

根本四禅是在佛经里面，乃至在各部论典里面讲的很多。不可能做全面铺陈，只能择要跟介绍一些重要观点。看前面有个引言：

从闻、思入法，尔后即是修慧，就是从闻思进入到佛法里面，再往下走就是禅定，加上闻思变成修慧。

三、闻、思与修之同异

修慧与前闻、思二者别、异为何？就是同异有什么差别？

同者，闻、思般若之理，都是般若之理。

「异」者，闻、思是散心中间般若智慧，修慧为禅定中般若智慧。

如果从三般若而言，就是：文字般若、观行般若跟实相般若。闻慧、思慧是文字般若，修慧是属于观照般若。

四、「四禅」非修慧，是修慧之台阶

闻、思之般若法义借禅定而成般若禅定，所以有闻、思之慧后〈根本禅定〉这一节。因为要讲到修慧，就一定要讲到禅定，所以加上根本禅定。根本

禅定不是修慧，是做为进入修慧重要台阶，所以加上根本禅定。由此升进般若禅定是为「修慧」，由修慧入甚深般若。

五、本节有二主题

这一节分成两段：

第一个是禅定基本概念，就是禅定是什么。欲了知根本四禅，所具诸主要义涵，做为修学之基础。先要了解四禅是什么？到底是什么内容？它具备是什么重要的特质、结构？把它了解一下。

第二个禅定之趋入与升进，怎么进入四禅？由闻、思入禅定，须有方法、工具，所以讨论怎么样「进入」？在进入根本禅，不是般若，所以有歧路，所以要说明「升进」，怎么样深化。

这一节主要讨论两个部分，就是禅定是什么？第二个怎么进入禅定？就这两个课题。

时间到了，今天就先讲一个引言。下一节课再继续跟各位讲根本四禅。

027 《成佛大道》第二章第五节根本四禅 2

科判

壹、初禪、初果、初地为修道三阶段成就

- 一、聞、思须有「禪定」才有力量
- 二、讨论「禪定」二个主题
- 三、三个修行目标比对禪定地位
- 四、四法门所緣境依理
- 五、修行三个阶段性目标
- 六、比对三者所得与所離
- 七、「初禪、初果、初地三者差別」表

貳、三者比对所離内容

- 一、初禪所離为「淫欲」
- 二、初果所離为「身見」
- 三、身見为我見具体落实处
- 四、初果断烦恼，初禪不断
- 五、初果朝离开轮回
- 六、初地同时离法執、我執
- 七、初地「法空」，为一切皆自己觉性
- 八、离我、法二執即证「空色无碍」

叁、初禪所证得

- 一、初禪体性为「心一境性」
- 二、「心一境性」二家异说
- 三、「经部、有部定体差別」表
- 四、「专一所緣」与「心清净」互相成就

五、禪定助成般若证得果地

六、禪定后得生禪天

肆、初地、初果、初禪三者差別（课文）

一、初禪、初果、初地差別

二、从三者所離比對分析

三、「初地」所離

四、「初果」所離

五、初地與初果不同

六、初禪所證「禪定」（義涵）

伍、「欲界」定义与修道尺寸

一、「三界九地」表

二、「欲界」者，具淫欲、食欲

三、修道人有欲，但以戒攝，不犯淫

四、「淫論迹不论心」

五、「欲」有淺深

六、男女间界限要分别

七、男女间尺寸案例

八、有些言语、行为不可有

九、有男女欲行者修道不易

陆、「三界九地」

一、「色界」离淫、瞋，断食

二、「无色界」无色身，但有心识

三、「九地」义涵

柒、「近分定」（未到地定）

一、「八定」皆有「近分定」(表图)

二、「近分定庭院」喻

三、初禪「近分」见「无漏慧」

四、别名「未到地定」

五、「未到地定」在欲界有斷煩惱力

捌、「生得定」与「修得定」

一、「欲界」修得「修得定」

二、「色界」出生自具「生得定」

三、非富爸爸给财富，是自己带来

四、「未到地定」有身心泯然定相

五、「未到地定」少功用，得大利

六、「未到地定」具浅深、轻重差别

七、入初禪难，金禪定易

壹、初禪、初果、初地为修道三阶段成就

一、聞、思须有「禪定」才有力量

大家好！今天跟各位介绍第二章第五节根本四禪。

上节课，稍微谈了几句。前三节谈的是闻、思慧。闻思慧是一种音声、文字，或者是在思维中智慧。闻思也是般若智慧，可是因为是在散乱心中，所以这种智慧没有大力量。

闻思修慧这三种慧，尤其是修慧，修慧是具足禅定智慧，禅定力量加上了闻思智慧，这个力量就很大了。远远的，不是闻思所能够比拟力量。禅定力量很大。所以闻思加上了禅定以后，就能够破除无明烦恼，成就真正般若禅定，就是般若智慧。

二、讨论「禪定」二个主题

根本四禪，是禪定最基础力量。这节讲根本禪定，根本四禪。

这节有两大段，主要讲两个概念：

第一，四禪基本概念，就是什么是四禪。

第二，禪定趣入，就是怎么进入四禪。

第一是讲什么是四禪，第二是怎么进入四禪，讲这两个问题。这两大段一个一个来谈。

三、三个修行目标比对禪定地位

第一大段是禪定基本概念，讲什么是禪定。里面第一个主题，谈的就是禪定在佛法中间地位。讲这个什么思维入径？提出了三个佛法修行中间所要到达目标，来做个比对，这样看出来四禪地位跟价值。

四、四法门所缘境依理

首先，从法门开始谈。佛法有很多很多法门，各宗各派都有不同法门，每个法门有所缘境，就是运心止观所取境界来运心的所缘境。

所缘境就会有所缘境所依存的理。依所缘境不同，所缘境所依存的理不同，判释法门性质跟所要趣向、到达的目标。

五、修行三个阶段性目标

佛法中有三个很关键而且很重要目标，哪三个？

第一、初地，地有十地，这是菩萨阶位。

第二、初果，果有四果，这是二乘，声闻乘境界。

第三、初禅，这就是所谓世间禅。

六、比对三者所得与所离

这段主题就是用这三个，初地、初果、初禅，三个不同修行境界来比对。比对两个概念：

第一，得到什么？

第二，三者去除掉、离开了什么？

透过初禅、初地、初果这三个修行境界，各自得到了什么？离开了什么？就可以看出来，这三者差距。

很多人对这个问题不了解，所以搞不清楚，不知道初地、初果、初禅到底之间有什么差别？修行也不知道这三个关系，不知道修行到底是什么回事？弄懂了这三个，大概就有一个概念。

七、「初禅、初果、初地三者差别」表

| <u>初禅</u> 、 <u>初果</u> 、 <u>初地</u> 三者差别表 | | | |
|---|------|--------------|---------------------------------|
| | 道趣 | 离 | 得 |
| 初地 | 大乘菩萨 | 法执（能所） | 法空（中道） |
| 初果 | 声闻 | 身见 | 无我慧 |
| 初禅 | 人天 | 五欲 五盖（淫欲） | 心一境性、 经部：心清净 有部：专一所缘（定心所） |

黑板上讲一下比较清楚。初禅、初果、初地。

初禅还在人天里面。初果是证入声闻第一个阶位。初地是大乘菩萨。初地（后）总共有十地；初果（后）有四果，初禅（后）有四禅。

貳、三者比对所离内容

一、初禪所离为「淫欲」

初禪离开了什么？离开五欲，「五欲」就是对于色声香味触的贪欲、贪着。还有就是五盖，掉悔、瞋恨、贪欲、疑、睡眠等，这就是「盖」。五欲是五官的，五盖是意识里面的细微烦恼。在里面还有一个很重要就是淫欲，这也是最重要标志，就是这淫欲。五盖里面就是睡眠盖跟散乱。

这里面刚刚讲很重要就是淫欲，有淫欲就不能够证入初禪。很多人他不懂这个道理，你说在家人，有老婆、有小孩子，连初禪都证不得了，能得到什么神通？不可能！这不是胡说八道，所有经典都是这样讲。

二、初果所离为「身见」

第二、初果。初果离，离就是断，断除什么东西？断除了「身见」。什么是身见？就是我见。「我见」是比较根本，身见是比较细微的。也就是我见就是执着有一个我的真实性，就叫做我见。

三、身见为我见具体落实处

我见很抽象，表现在什么地方？表现在具体就是认着这个色身是你。比如说，我是个男生，执着这个身体。你说寺院里面的那个狗，大乐、明心、福圆，我不会去执着一个狗是我身体；也不会去执着庭院里面的鸟是我身体；也不会去执着一个女人是我身体。我执着就是我这个身体，即使旁边有个男人，也不会执着那个身体是我的身体。

同样的，你看到了你的身体，你不会认为我的身体是你，所以每一个有情都会执着他现在的色身为他自己。可是问题说：色身真的就是我吗？不是。

死了以后，就变成一个臭尸体。所以这个时候，我执的身见就脱离了肉体，又执着另外一个母胎为他自己，又会投另外一个胎，又投胎。比如我下辈子投胎，可能又投胎做一个人，可能投胎做一个女人，或投胎在天上；或投胎在鬼道里面去。我又执着另外一个肉体为我。

所以执着肉体为我的这个执着，这就叫做「身见」。身见比我执更具体一点，就是我执，可是落实在具体生命里面，就是执着色身为我，这就是身见。

四、初果断烦恼，初禅不断

所以初果圣者，不再执着色身为我，这就是初果智慧，这就是初果圣者智慧。

跟初禅一不一样？因为证入初禅后，还认为这个色身就是你。而且证入初禅后，还会退。会从初禅退出来。退出来以后，又有淫欲了，又有了烦恼了，离开了初禅，跟世间人凡夫一样。所以二者不一样的。

五、初果朝离开轮回

初果人跟初地人，什么不一样？初果的人，没有自己身见，可是还有一切外在山河大地境界。外面的山河大地还是原来样子，他只是不再投胎转世。还是能够见到外面山河大地就是原来样子，只是不再执着这个肉体为自己而已，不再投胎转世。

所以初果智慧仅仅是脱离肉体而已，跟所有宇宙外在一切其他人生死轮回、其他生命境界，没有关系。

六、初地同时离法执、我执

初地不一样。初地菩萨看到了所有一切有情都不真实性，一切外在色声香味触法都不真实。这个时候，所有一切外在都空掉了。

想想看，色声香味触法都空了，有情空不空？有情也空。所以这个时候，没有了自他分别，就是没有了我跟其他一切有情分别。一切有情就是我；我就是一切有情。一切万物，一切山河大地都不真实，都转成了智慧。色即是空，空即是色，色不异空，空就是智慧。所有一切色受想行识、十八界，都转成了清净觉性、智慧。

七、初地「法空」，为一切皆自己觉性

初地所证得，不只是个人解脱生死轮回，那么简单一件小事情。虽然初果、初地菩萨解脱了，可能初地菩萨面前，常人不感觉得到。可是菩萨智慧已经到达这个地方，知道所有有情都是虚假不真实的。

之所以你不知道，是你虚妄受生死，可是圣者、菩萨知道。证到这个境界。这个时候，不但证得了众生不真实，一切世间、山河大地都是自己清净觉性以外，也没有了身见。这时候，身见、法执是一起断除。修行佛法，中国佛

教讲是这个理论。

八、离我、法二执即证「空色无碍」

刚刚讲证法空，得到了法空，就是刚刚讲的这个部分。刚刚讲所「离」就是（法执），得（法空）。中道就是空色无碍，空色平等。色就是五蕴、十八界都是空，五蕴、身心世界、山河大地、有情都平等，这是中道。法空不是单纯空，是中道，是空色无碍。要谈的是这个部分。

所以大家要知道，今天把初地、初果罗列出来，就是让各位知道，原来初禅跟初果、初地，事实上有这样差别。

叁、初禪所证得

一、初禪体性为「心一境性」

这是离的部分，离开了五欲、五盖跟淫欲。那么「得」，得什么东西？所得叫做「心一境性」，心安住在一个境界这种特质，就是一种禅定，心专注在一点上面。心一境性是一般说法。

构成心一境性主体，重点是心。心就是意识。大家注意到，这个心指的是意识，修行主体是意识。意识是统一在一个境界上。意识构成了禅定，初禅。大家看初禅叫做五禪支，五禪支就是五个主要心所。这个后面会谈，五禪支是五个心所，五种重要心所。

二、「心一境性」二家异说

对心一境性，再深一步，再深刻义涵的解释，有两个最有代表性说法。

经部叫「心清净」；

有部叫「专一所缘」。

我个人对于这个理论思惟、比对后，结论是这样：

经部心清净是真正所谓心一境性正确解释。有部专一所缘，只是达成心清净之过程。心清净等一下会讲。

三、「經部、有部定體差別」表

經部——心清淨 —— 目的——本質

有部——專一所緣 —— 過程——工具

四、「專一所緣」與「心清淨」互相成就

心清淨，心是什么心？心是意識心，清淨就是离开了淫欲、五欲、五蓋染污性叫做心清淨。意識因为离开了五欲、五蓋，离开了淫欲这种煩惱染污，所以心达到一种清淨力量。清淨力量，又反过来能够使心安住在一个境界上面。或者说是因为心一直不断安住在一个境上，使心达到了离开淫欲、五欲、五蓋清淨状态，都可以。总而言之这就是禪定基本义涵。

五、禪定助成般若證得果地

所以可以看到，禪定是暂时的。进入禪定，也可能会退失禪定。当然得到了禪定，有了什么力量？因为心清淨，所以心专一，产生很大心的能量。透过这个能量，加强了对智慧观察，使智慧达到一种突破，而证入初果或者初地，这是禪定最大作用。

六、禪定後得生禪天

当然就如果说就世间讲，就是得到禪定以后，因为禪定力量，可以使有情死了以后，投胎到色界天，到达色界天境界。这是简单介绍一下初禪、初地、初果。从所得跟所離两个角度来谈，这三者之间对比。这样可以看一下，初禪到底跟其它修行两个境界，之间有什么样差距对比。

各位看 82 页，刚刚在黑板上跟各位介绍了这个表，把课文跟各位念一下。

肆、初地、初果、初禪三者差別（课文）

一、初禪、初果、初地差別

一、初地：入菩薩位，為大乘法身菩薩，破法執，證法空。就是《大智度論》般若禪定十流程的目標，後面會講到《大智度論》說明般若禪定有十個流

程，最后达到就是初地。

二、初果：得声闻乘初果圣者，断身见我执，证无我慧。所缘境为四谛十六行相，以无常、苦、空、无我行相为主。于四禅八定世间禅定心中，缘无常、苦、空、无我行相观察。

初果讲的就是首先人在四禅里面，然后在禅定中间缘取无常、苦、空、无我行相，而后断除身见。

当然证果有两种，一种是所谓俱解脱。就是这边讲的，在禅定中间修四谛十六行相，因为慧解脱没有禅定力量，听到佛或是其他大阿罗汉、菩萨讲，就证得初果、二果、三果、四果，这就叫做慧解脱。也有这种没有禅定罗汉。

三、初禅。初禅不出三界，还是在三界内。属于凡夫位，离欲界烦恼系缚，以淫欲为主的五欲、五盖。欲、五盖里面，最重系缚是淫欲，所以以淫欲为主，入色界天，死了以后，果报可以入色界天。

一般是以数息，数息对治散乱、不净对治淫欲，二甘露门为代表法门，心专注所缘，得心一境性。

只是很简单跟各位介绍一个概略，要详细谈初禅、初地、初果都有很多问题。后面会对于初地，就是大乘菩萨境界有很详细说法。看下面。

二、从三者所离比对分析

初地、初果、初禅三者何别？所证境界，因为凡夫还没有得到初果、初禅、初地，所以在生命中境界找不到落着点，只能透过文字，可是文字不容易理解。

所以在三者所离的身见、法执、五欲、五盖，一般人都有，比较能区分三者不同。所以从离惑断执立场，分析三者差别。

三、「初地」所离

初地所离法执，就是外在色声香味触法，还有自身对色身执着，还有五欲、五盖、淫欲，这个比较清楚，可以从这方面来谈。

四、「初果」所离

初果离身见，什么叫做身见？身见是我执具体表现，谓色身被凡夫执取为我。我执与身见有什么不同？

「我执」是根本，无量劫来就有，落在肉体上，就成为身见。因为身见，无量劫来执着很多生不同肉体为我。可是，身见会一直一直变换所执着对象。身见本质或者我执，没有变。身见所执取对象，会一直一直改变，所以落在所执着每一个色身肉体上面就成为身见。

比如今生是男人，就执取男身为我，身见就落在男身上；下一辈子投胎成女人，身见就是女人色身；把狗身当成自己，身见就在狗身上；当天人，身见就转成天人身。

其实身见就是我执。我执抽象，具体落在生命中，就是身见。狗身、人身、天身形体不同。身见不同，但我执是一，刚刚已经讲过了，这讲到身见。

五、初地与初果不同

初果断身见，断除身见方能断根本我见。此断身见、证初果义，于后次「顶堕」一节中，会有讨论，到时候再来谈。

断身见只是没有我执，可是对宇宙万法还是认知真实存在。有没有声音？有。只是没有「我」的分别。

而初地，离开一切法相认知，对根、尘、识彻底净化，也非断灭，离空有二边，如生灭相、有无相、能所相，无能分别心与所分别境，此谓离法执。离法执，还会详细谈。

六、初禅所证「禅定」(义涵)

入初禅后，有没有身见？有。有没有法执？也有。只是身心中没有五欲、五盖烦恼现起。初禅定心主体，由五种心所强有力构成，就叫做五禅支，刚刚讲的，寻、伺、喜、乐、定。

透过住心一缘，离开五欲、五盖、淫欲，也同时产生这五个心所作用突出性，达成初禅定心。

禅定名义，不同宗派给予不同概念总称。

经部名为「心清净」，

有部谓定心所「专一所缘」。

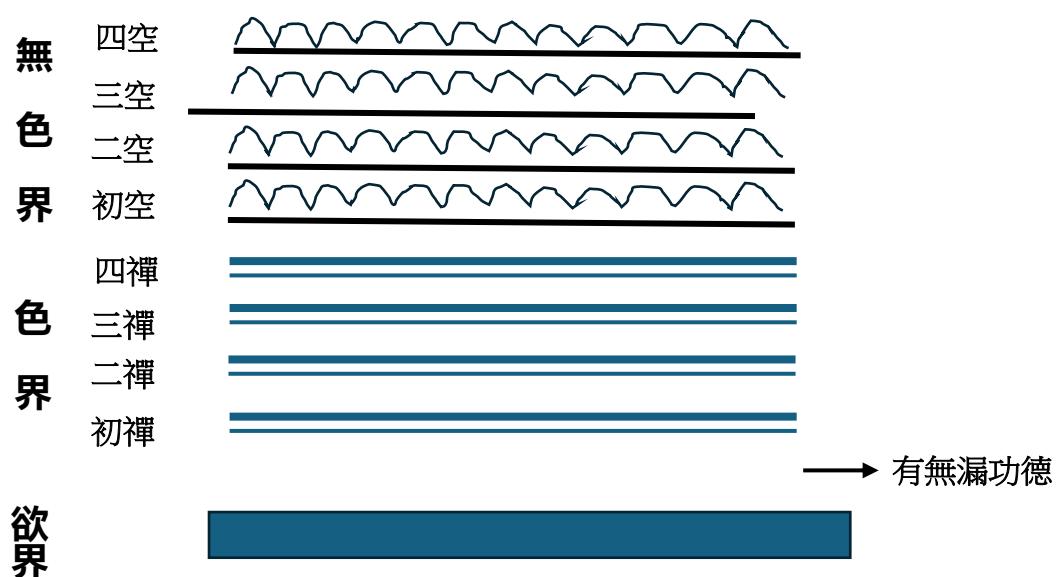
总而言之，属心一境性，能专注安定在境界上，前后相续不动。经部「心清净」，从离开五欲、五盖，内心清净言；有部突显定心所令心安住善境而

论。

这是刚刚在黑板上，都跟各位介绍过了，就把课本跟各位念一下。这是第一个主题。

伍、「欲界」定义与修道尺寸

一、「三界九地」表



二、「欲界」者，具淫欲、食欲

继续看第一大段第二个主题禅定阶次。黑板上画了一个，课本上也有，叫三界九地表。

三界九地，哪三界？

第一个就叫做欲界。什么是欲界？欲主要指两种欲，孔老夫子讲的「食、色，性也。」孔老夫子是很有智慧的。欲界讲的欲就是两种欲，一种叫做色欲；一种叫做食欲。就是饮食之欲和男女淫欲，就是欲界。也就是所有欲界有情都有这两种烦恼。

所以只要你是有情，大家听清楚，只要你是欲界有情，如果没有透过禅定修行或者智慧修行，就有男女淫欲。食欲不用讲，我们要吃饭，有男女淫欲。

所以有人说怎么修行，怎么样没有淫欲？我说骗人的，不可能。这是经上讲的道理。

三、修道人有欲，但以戒摄，不犯淫

畜生也有淫欲。欲界天人，六欲天，欲界天人也有淫欲，鬼道众生也有淫欲。欲界天、仙人也有淫欲。色界天、仙人没有淫欲。欲界的仙人也有淫欲，鬼也有淫欲。

你说修道人有没有淫欲？修道人也有，只是他不会犯淫欲。有戒律的约束，不会犯淫欲。所以大家知道释迦牟尼佛戒比丘什么？只戒身口不戒心。

四、「淫论迹不论心」

所以我听过有一段话就是，论淫欲只论身口。如果论心就没有圣人，没有办法修行。论孝顺，只论心，不论行为。就是你的心是孝顺的，可是你不一定能够真正奉养父母。因为古代物质条件很差，不能够满足父母，很多人没有办法满足父母生活要求，可是心是孝顺父母的。古人讲的话，其实讲的很对。

五、「欲」有浅深

还有一个就是，欲有浅深不同。因为菩萨经过长劫修行以后，烦恼还有，还有欲界身，可是能够让烦恼不躁动。经典上举一个比喻，他能够系缚烦恼，把烦恼抓住，把淫欲、瞋恨心抓住，关起来。烦恼还有，可是不会跑出来。所以这些都是很真实、确定的判释，大家要听清楚。

六、男女间界限要分别

所以我个人对于佛法这些道理，我自己也反省得很清楚。所以常常说，人与人之间，尤其男女一定要有很清楚界线。

空间、事情、言语、行为，都要很清楚。比如说言语，有些话是不可以讲的；有些举动是不可以做的；有些事情是不可以面对的；有些空间是不可以存在的，絕對要严格的。

七、男女间尺寸案例

记得讲过一个真实案例给各位听。记得那个时候，我参加一次学术研讨会。在一个戏院、演讲厅里面，大概坐了五、六成的人，没有坐满，后面就比较空。我就挑一个走道位置，记得走道在我的右手边，比如这边是我位置，就

坐在这个地方。那个时候我很胖，我现在瘦了，我现在 70 几公斤。我那时候 90 公斤，很胖。那个坐位不是很大，能坐下去就已经满满的，我就把手放在那个扶把上面。

前面大概两三排有一个女众。估计我那个时候大概 30 岁左右、40 岁，大概近 30 年前。有一个女众，她一回头就看到我，认识我，印象中好像（认识），因为那个时候我当住持，所以很多人来来往往的。还在开会中间，那个时候都是暗的，因为要看到前面，就不是很亮的场面。

她就跑过来蹲在走道那个地方，因为站起来就太明显了，蹲在那个位置上跟我聊天，我也不好意思，就啊啊啊，就这样应她。

然后她就不经意的就起手拍我的肩膀。后来结果怎么样？我就跳起来。我看到她手一起来，直接反应我就跳起来了，我的身子一闪过去，她就拍到手把上面。然后我就坐下来，就板着脸，很不高兴的样子，不吭气了，不讲话。就板着脸，我也不看她，我就板着脸。她看我这样，她肯定也吓到了。我就很不高兴，就板着脸，就不吭气，她就摸摸鼻子走了。

八、有些言语、行为不可有

意思就是，有些动作是不可以做的，当然你在大庭广众之下的话，你趴在那里讲几句话，大家都看得到，我就算了。可是你拍肩的动作，那我就不客气，我就没给你好脸色看。

我刚刚讲的，这就是男女之间界线。我这讲千真万确事情，你就知道男女间尺寸是非常清楚的。我管你什么？我就不给你好脸色看。

所以大家知道，很多时候这些问题，在修道过程很多问题，是自己要去面对的。

九、有男女欲行者修道不易

刚刚讲的，欲界谈到男女淫欲问题，这是修道人非常重要问题，我就多讲几句话。

所以大家不要相信，随随便便你就有什么功夫。尤其是在家众，有老婆、小孩子，你说你有什么功夫？没那么容易。不能说没有，我说没那么容易。

陆、「三界九地」

一、「色界」离淫、瞋，断食

过来讲就是色界。色界，顾名思义就是已经离开了淫欲，就是食欲跟男女淫欲，还有瞋恨心。色界人没有瞋恨心。甚至可以说到了欲界天上天人，瞋恨心就比较淡了，色界没有瞋恨心。

主要是色界天人离开了男女淫欲，所以色界天人没有淫欲。色界人也没有食欲，就是断食。

知道色界天人，是什么样的一个情况，很难想象，很清净庄严的。没有食欲，也没有淫欲。那是非常快乐一种状况。

二、「无色界」无色身，但有心识

无色界就是有心识，没有了色质。就是色身没有了，只有精神，那是一种更超越状态。

可是大家要知道，即使到了色界、无色界，还是凡夫，为什么？你还没有离开我的束缚，这就是三界。

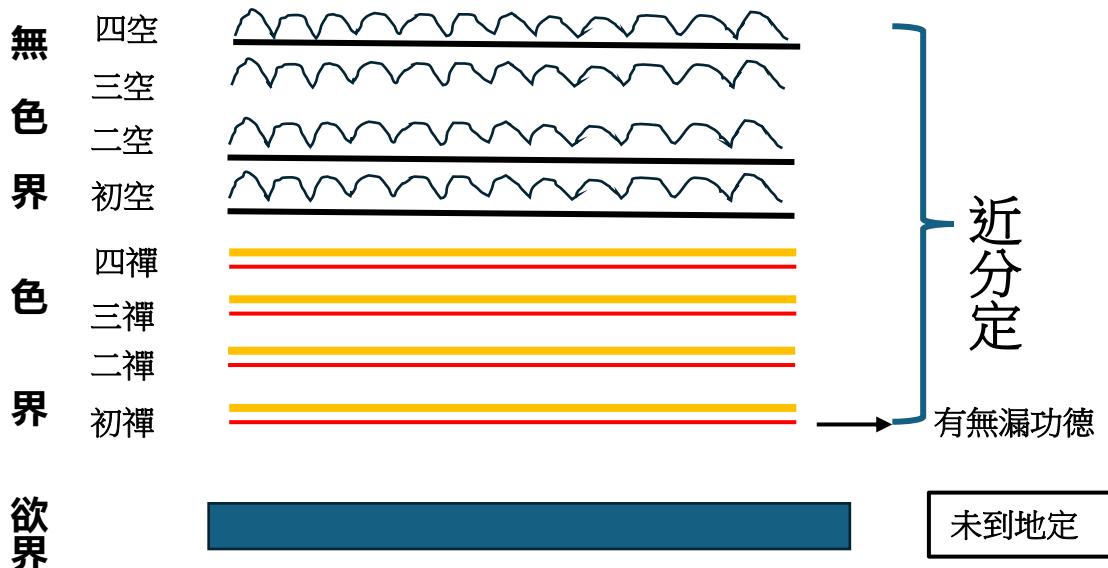
三、「九地」义涵

九地就是四空，无色界就是四空天，加上四禅就是八地，加上欲界一地，就是九地。「地」就是空间或者阶位，就是三界，欲界、色界、无色界，总共有九个生命空间，叫三界九地。

如果各位有机会看到声闻理论时候。这个地就是空间概念，可是不一定都是这边讲的三界九地。一般讲是三界九地，可是不是所有的概念都是指三界九地意思，提醒大家。

柒、「近分定」(未到地定)

一、「八定」皆有「近分定」(表图)



简单先把三界九地讲一下。这里面要讲另外一个名词，叫做「近分定」。

讲四禪有很多问题要讲，《俱舍论》有一品叫做〈定品〉。讲的就是四禪八定。讲〈定品〉可能就要讲一年，一个学期到一年。光讲一个〈定品〉，讲一、二个学期，差不多了。

〈定品〉有一个叫做近分定。「近分定」是什么？在四禪跟四空定之前，每一个禪定前面，都有一个概念叫近分定。要进入禪定前面的一个浅定。

二、「近分定庭院」喻

打个比方，禪定就好像一个大房子，可是大房子有个庭院，要进入房子之前，要先穿过庭院，然后进入房子。

近分定，八地，四禪、四空，每一地都有一个近分定，就是八个大房子，每一个房子都有一个大庭院。要进入房子之前，要穿过庭院，近分定就是庭院的比喻。

三、初禪「近分」见「无漏慧」

其它近分定不谈。主要谈初禪近分定，初禪近分定就图上是这条，把黃色再把它加成红色，标注出来，是初禪近分定。

初禪近分定，由欲界要进入初禪大房子前面一个庭院，这样讲大家就清楚了。为什么提这个禪定？这里面一个很重要概念就是：

第一、初禪近分定有无漏，什么叫做无漏功德？无漏就是智慧，有这种智慧力量可以断除烦恼。

四、别名「未到地定」

一般要借着禪定来断除烦恼，可是要进入禪定很难。可是如果进入近分定，初禪近分定有个特别名词，叫做「未到地定」。未到地这个地是指初禪。就是还没有到达初禪前一个禪定，叫未到地定。这是特别给初禪近分定别立一个名词。

五、「未到地定」在欲界有断烦恼力

因为未到地定最大特点就是，不属于自己初禪，不属于自己色界，属于欲界，可是却有初禪力量，就是无漏，能够断除烦恼。

这是一个很特别。也就是说，修行者要进入初禪比较难。那你不进入初禪，就没有办法断烦恼。可是如果进入近分就比较容易，进入未到地定比较容易。那进入未到地定，就可以有断烦恼力量，这是一个很特殊禪定。很容易达到。虽有淫欲心，还没有离开淫欲。可是可以达到近分定、未到地定。就可以有断除烦恼能力。这是很特殊的力量。所以特别把它提出来。

一般修行可以借着未到定地来断除烦恼，属于欲界，没有离开淫欲，没有离开欲界，你一样可以进入到未到地定，可是你却有无漏的功德可以断除烦恼。其它的部分就不多讲了，特别把未到地定提出来让大家知道。

捌、「生得定」与「修得定」

来把这段念一下，讲的就是四禪要谈主题很多，没有要讲。就简单提一下。看这个表黑板已经写了。

一、「欲界」修得「修得定」

欲界六道，天、人、修罗及三恶道，恶道三途。天道有六天。人、天道于欲界修禪定，可得色界四禪，乃至无色界四空，名修得定。就是你在人道、天道修禪定时候，可以修到四禪四空。这个时候，你在人、在天身(欲界天身)，

所修习得到禅定叫做「修得定」。

二、「色界」出生自具「生得定」

因为你修习禅定所得故，死了以后，比如你在欲界天修得禅定，然后死了以后，因为曾取得禅定，就投胎到色界或者无色界天。

投身在色界天，比如初空或者初禅天，就具足了初空、初禅禅定，是这样天人就具有那个禅定。

所以说：色界、无色界诸天，随所投生天界，即有该地禅定，名「生得定」，这就叫做你出生就有的禅定。

三、非富爸爸给财富，是自己带来

所以知道吗？人家说要有一个富爸爸，可以少奋斗三十年。虽有富爸爸，但财富不是你爸爸给你的，是你自己带来的，前世修来的。所以你一出生以后，就自然具足了禅定。是因为你前世修了这些财富，所以你一出生以后，你老爹财富才能过继给你。

有人他的老爹很有钱，等到他长大以后，老爹破产了。为什么？他没有带财富，所以他老爹死了以后，钱就没有了。所以不是你爸爸给你的，是你前世修来的。所以你爸爸财产才会给你。你爸爸财富是他自己带来的，是他自己修来的，他能转移给你，是因为你自己也修了。

所以我一直的告诉大家，你不要想占别人的便宜。你要想怎么样去利益众生。千万要有这种观念。有这种观念以后，才会一直的始终立于不败之地，你是在成功的路上。

这就是先告诉各位，什么叫做生得定、修得定。

四、「未到地定」有身心泯然定相

四禅、四空，通名「四禅八定」，入此八定之前，各有近分定，就刚刚讲近分定。如入大宅，必经庭院而入房舍，就是刚刚讲的，大房子跟庭院关系。

此中，初禅近分，名未到地定，为欲界临入初禅之标志。又以未得初禅故，名未到地定。此未到地定薄临初禅，为初禅之门户，但不属初禅以上色界，不属于色界，属于欲界，大家注意。

即有情未离淫欲、五欲、五盖，仍可得此禅定。此定境相，身心泯然无

觉，其相貌就是打坐中间，身心好像没有感觉身体，就剩一个寂寂静静心。

五、「未到地定」少功用，得大利

- (1)似有定意，
- (2)又可发慧断障，断障就是断烦恼，
- (3)又能增益色身平和，就是在定中，身心能够轻安，
- (4)增强行者修行又可以增强禅定信心，

看有这种禅定境界。所谓少功用，得大利，故特别少出明之。简单跟各位提一下这个禅定。

这有人他不知道未到地定，是不是我开悟了？很多人问我说，我坐在那一边好像身心状况都没有了。其实它就是未到地定。

所以就跟他讲，你看这个就知道了。有的人他还没有这种身心泯然，就是你坐在那一边以后，身体的感觉都没有，就是一颗寂静的心在那个地方，就很简单，这就未到地定的相貌。

六、「未到地定」具浅深、轻重差别

这个时候也有轻重差别，就是浅深差别。有人可能是上半身没了，下半身还有；有人是下半身没了，头还在。会有这种感觉，那这都不算，这都不是真正的未到地定。未到地定要身觉完全都没有，当然说接近一点点味道也可以。

七、入初禪難，余禪定易

最后面两句，初禪为禪定基本门坎，入了初禪后，你就入二、三、四禪，乃至四空，很容易了，如考上大学，一、二、三、四年级就容易毕业。

以前在读书时候，就是说考上大学，University由你玩四年，这开玩笑。大学由你玩四年，其实不好，应该进去严格，出来也严格。当然每一个学校，都有规制，真好学校不是由你玩四年，那是开玩笑的话。

好学校还是有自己一个学习过程。尤其是看一些好学校，进去都不是一般人，所说学霸，都是各地的精英份子，大家都不愿意，也不是说要比你强，大家都不愿意浪费时间、生命。

今天时间差不多，先讲到这个地方。

028 《成佛大道》第二章第五节根本四禅 3

科判

壹、「三科」与「百法」

一、回顾

二、本节二大段二主题

三、前二主题已讲

四、「六位心所」与禅定

五、唯识宗分「五位百法」

六、二种「宇宙万有分类法」(三科与百法)

七、「三科」与「百法」

八、将名相落实在具体生命中

九、「三科」与「百法」在转换生命境界

貳、「百法五位」名义

一、六、七、八心王名义

二、「心所法」具有三义

三、「色法」

四、「不相应行法」

五、「不相应行」，与「心王」、「心所」、「色法」不相应

六、无为：无生灭相

七、《俱舍》明 75 法

叁、「禅定心识」结构

一、禅定以意识为主体

二、「禪定」定义二家名義有別

三、有部以「定心所」为禪定主体

四、禪定「定體」对禪定理解分歧

五、「心所」构成禪支为成就禪定

六、「四禪」各有一組自己禪支

肆、「心所」作用

一、六位「五十一心所」

二、煩惱二类可借观人心差别

三、「心所」义涵

四、「心王」为主，「心所」为大臣

五、「百法」原文

伍、「六位心所」义涵

一、「遍行心所」

二、「別境心所」

三、「別境」善、惡皆作用

四、「善心所」

五、「煩惱心所」

六、「隨煩惱」

七、「不定心所」

八、原文

陸、「初禪」定义

一、各经典定义一致

二、《長阿含經》

三、《瑜伽師地論》

四、《成實論》

五、「所離」

六、所成就禪支

七、三部經典統一提出「二主題」

柒、「五欲」、「五蓋」對治

一、「五欲」是對外五塵貪着

二、「五蓋」在意識深處

三、「正念」、「正知」以治五蓋

四、貪、瞋令心浊亂

五、生活中反省正念，慢慢消除

壹、「三科」与「百法」

一、回顾

大家好！这一节课跟各位继续介绍《成佛大道》上冊第二章地前方便道，第五节根本四禪。

地前是闻思修三慧，本来有六度施戒忍。已经在前面《胜道四法》、《生天见佛》跟《大悲心起》，尤其《大悲心起》都有谈过施戒忍。在地前部分施、戒、忍就略去，剩下是禅定跟智慧。因为精进通其它五法，精进就不谈了。

二、本节二大段二主题

禅定是做为智慧助力，并在智慧里面谈。其实就是修慧基础，主要讲闻思修慧。

根本四禪是修慧基础，从闻思进入四禪以后，发起修慧。这一节讲修慧。这一节有两大段：

第一、禅定（根本四禪）是什么？禅定基本概念。

第二、根本四禪如何进入？禅定趣入与升进。这两大段。

三、前二主题已讲

看第一大段。第一大段有好几个小段。上节课讲了

第一小段禅定于佛法中修证地位。举了初禪、初地、初果三个修行过程中重要阶位来做比对。

第二讲到禅定阶次，禅定有哪些大范围。

四、「六位心所」与禅定

现在看第三段讲「心所跟禅定」，为什么要讲心所跟禅定？因为禅定主体是意识。禅定主体是意识，可是意识有 51 位心所。51 位心所又分成了六个种类。

这六位心所就在有情生命中间，产生多样生命形态。心所构成了有情很多生命形态，也可能让众生做恶，掉入三恶道；也可能善恶参半在人道；也可能善多生到欲界天；也可能让修行入禅定生到色界天、无色界天。

五、唯识宗分「五位百法」

心所跟整个六道有情生命显现在三界(三界九地)里面哪一道，有很密切关系。讲心所之前，把整个有情生命全貌来替各位分析一下。

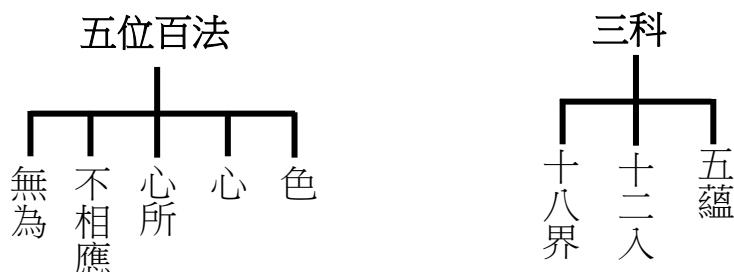
心所说法是在唯识经论中说法，引用是唯识的说法。唯识把所有有情生命各种形态，分成了五位百法。各位讲义上有，等一下根据讲义来讲。

六、二种「宇宙万有分类法」(三科与百法)

在佛法经论典籍中，把有情生命内容分成两大类。一般说就是像般若经或如来藏经系，唯识也有，就是一般看到五蕴、十二入、十八界。

唯识的经典里面，就把宇宙有情生命内容。有情解析开？比如像化学，分成很多很多元素，氢、氧、碳什么的。唯识学分为五位百法，有一百个种类法，分成五大类：色法、心法、心所法、心不相应行法跟无为法。

七、「三科」与「百法」



《般若经》这边其实三大类，五蕴是全部宇宙生命，十二入也是全部宇宙生命，十八界也是全部宇宙生命。这三大类通称「三科」。「唯识百法」这是一大类，一大类里面分成五类。

这（五位百法）是一种生命境界，这（五蕴）是一种生命境界，这（十二入）是一种，这（十八界）是一种，总共可以说是四个。这是三个统摄一块（蕴界入），百法一个（五位百法）。

八、将名相落实在具体生命中

所有经典里面，一讲到有情生命，不管讲什么状态，一定要把所读到名词、概念、法相落实在这五蕴、十二入、十八界，或者五位百法里面。一定要落在这四个里面。任何一个法相，一定是四类里面组成一份子。如果落不下来，就表示对这个名词是脱空状态。其实只是读了一个名词，没有读到宇宙生

命真实内涵。

比如说，慈光寺，不知道慈光寺哪一个。知道有个寺庙，可是不知道慈光寺是中国台湾省台中市太平区的一个寺庙，住持叫惠空。知道有一个慈光寺、佛学院，可是不知道什么东西。不知道在哪里？所以就是一个空的名相。

九、「三科」与「百法」在转换生命境界

大家要知道，这就是我常说，读佛法每一个名词，一定要落实在自己身心里面。这里面五蕴、十二入、十八界我们要熟悉，同样要熟悉色、心、心所、不相应、无为法里面每一个内涵。

这样学习佛法时，才能够很快把佛法里面义理跟生命结合，这样读佛法才有作用，才能转换生命。否则就读文字，在那边玩文字游戏。这是个非常重要观点。

貳、「百法五位」名义

介绍一下五位，让大家有一个基本概念。这是一个很基础佛法知识、常识。大家了解一下。

一、六、七、八心王名义

讲简单，刚好借着这个资料，五法已经讲过了。看讲义上，心法有多名字，比较复杂，心法就是所说心王。

一、集起名心，集起概念，只有第八识有。

或积集名心，指第七识，

或缘虑名心，缘虑就指第六意识。

或名识，了别义，识的意思就是八识，

前五、六、七、八都有了别作用，识是了别义，这是最通用。意，等无间义，是刹那刹那生灭的，

或第八名心，第七名意，前六名识。

识是了别义，是心法最通用名词，或叫做缘虑。缘虑也叫做心法。这就是心王，有八个。

二、「心所法」具有三义

心所有法，就是现在讲的心所法，具有三义：

① 恒依心起、② 与心相应、③ 系属于心，这是三个概念。

心所一定依心王而起，就是所有心所法，比如意识，51个心所都可以起来。意识有意识的心所，七识有七识的心所，八识有八识的心所。与心相应，心所一定是跟心王共同生起的，是归属在心王里面叫心所。

三、「色法」

色法者，识之所依、所缘，就是色法。五识（心王）要依托于色根而生起，缘取色尘。五根、五境质碍之色，就是五根、五境，这是色法。

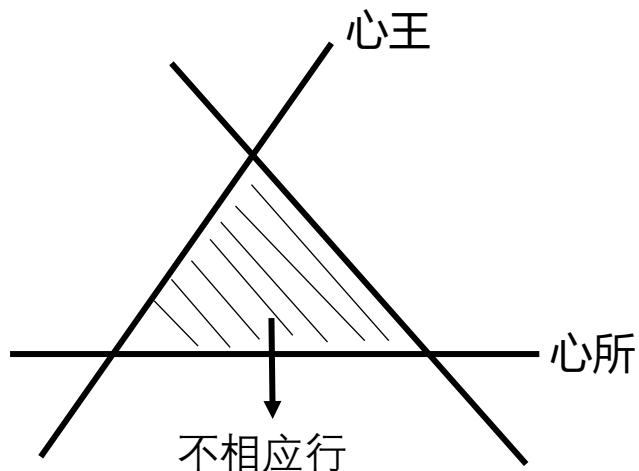
四、「不相应行法」

行蕴有二：相应行，是心所法；不相应行，就是不与心王相应，叫做不相应行法。

心所、色法与心相应。刚刚不是讲心所是系属于心，与心相应。色法是心之所依、所缘，都跟心相应，心不相应行法是什么？

不相应行有24个，简单讲心不相应行法给各位听：心王是主体，心所跟心王相应，色法也跟心王相应，三者都是互相相应的。那心不相应是什么东西？像数字，一二三四五六七八九十，像次第、数字一样，还有空间、时间都不相应的，速度也都是不相应的。

五、「不相应行」，与「心王」、「心所」、「色法」不相应



画个图比喻。比喻了解这个意思。一横，这是心王；再一斜横，这是心所；第三条线，这是色法。三个都是互相交叉，有关系。

那你看，三线围成三角形，这是什么？这是三角形。这三角形不是三条线，可是显现出来个三角形。就是在色法、心法、心所法，这三个互相作用时，作用就是相应，然后自然就产生，像速度，像次序。

比如，桌子，色法，一排、两排、三排、四排桌子，一排就次序就出来了。你一跑，东西在跑就看到速度了。

其实是王、所、色这三个法作用时，自然会产生，可是跟这三个没有关系，这就叫做心不相应行法。也是一个生灭法，像刚刚讲速度、次序，一二三四五六七八九十，还有像时间，这都是心不相应行法。

六、无为：无生灭相

无为法就是不生灭。刚刚前面讲那四个，包括心不相应行法，都是生灭不常。无为法是不生灭，不生不灭、无来无去。

七、《俱舍》明 75 法

唯识是五位百法。百法这边有写，各有几个：心法 8 个，心所法 51 个、色法 11 个、心不相应行法 24 个、无为法 6 个，总共是一百法，这是唯识的说法。

《俱舍》就只有 75 法，把一百法缩减成 75 个，就不多谈了。这五位百法讲完了。

叁、「禅定心识」结构

一、禅定以意识为主体

看课本。禅定，名心一境性。

大家把经部画起来。心清净就是意识心王之清净。大家注意一下，在谈到禅定时，第一个概念，要以意识为整个修行禅定主体。心所是构成禅定辅助元素。

二、「禅定」定义二家名义有别

经部对于禅定定义，叫做「心清净」。什么是心？就是刚刚讲的，因为禅定主体就是意识，意识心王的清净。

有部谓以定心所为主体，令心专一所缘。有部跟经部是声闻乘，就是所谓南传佛教，声闻乘（南传）不讲法空，也不讲十方佛。声闻（南传）的教法也是佛法一部分，可是跟北传大乘有很大差别，大家都是佛法，像兄弟一样。

三、有部以「定心所」为禅定主体

有部和经部是（声闻）南传佛教最重要两个系统，当然还有其他宗派，说最重要两个系统。有部是以定心所为主体，令心专一所缘，就是以心王为主，可是单独有一个心所，突出一个心所，叫做「定心所」。等一下会讲定心所。「定」心所产生大的力量，让心专注在一个境界上面，认为这就叫做禅定。

四、禅定「定体」对禅定理解分歧

禅定定义非常重要。为什么？因为定义差别会构成整个修行理论变化。经部跟有部两个说法，心清净、专一所缘。这两个说法，到后面专门谈到这两个部分，大家先记住。有部叫做专一所缘，经部叫做心清净，有部、经部各有对禅定义涵定义，就是这两个，心清净或专一所缘。后面会再来谈，先只谈心所。

五、「心所」构成禅支为成就禅定

禅定组成元素是禅支，不是讲主体是心王、意识吗？没有错。刚刚讲禅定除了心王，还有一批重要心所，形成了一组心所叫「禅支」，由这组心所就使得有情心王进入禅定状态。

刚刚讲过 51 位心所，每一位有情都可以起。可是有时候起这个，有时候起那个，不一样。不同时间、场合、境界，会刹那刹那生灭，而不同心所会构成有情不同生命形态、六道。

六、「四禪」各有一组自己禅支

禅定组成元素，再重复强调，禅定主体是意识心王，这个没有问题，使得意识心王，能够达成清净状态，有一个催化、构成主要力量，就是一组，一组不是一个，一组禅支，这就叫做禅支。

四禪，初禪、二禪、三禪、四禪。四禪，初禪、二禪、三禪、四禪，每一禪都有自己一组相应禪支，来构成是初禪、二禪、三禪、四禪，禪支讲就是不同一组心所。

谈到禪定，不管是有部定心所，或者是經部意識心王，都必须从心所而论，都是讲的心所。因为构成禪定是心所。禪支是心所。

肆、「心所」作用

一、六位「五十一心所」

| 六位 | 51心所 |
|-------------|--|
| 一、遍行5 | 作意、觸、受、想、思 |
| 二、別境5 | 欲、勝解、念、定、慧 |
| 三、善11 | 信、精進、慚、愧、無貪、無嗔、無癡、輕安、不放逸、行捨、不害 |
| 四、煩惱6 | 貪、嗔、慢、無明、疑、不正見 |
| 五、隨煩惱 20 | 忿、恨、惱、覆、誑、詭、憍、害、嫉、慳、無慚、無愧、不信、懈怠、放逸、惛沈、掉舉、失念、不正知、散亂 |
| 六、不定4 | 睡眠、惡作、尋、伺 |

先把禪支母体，就是 51 个心所列出来，因为禪支就是心所。总共有多少心所，分成几类列出来，大家看一下。

《大乘百法明門論》将 51 心所，分为六大类：

- (1) 遍行有五个：作意、触、受、想、思。
- (2) 别境五个：欲、胜解、念、定、慧。
- (3) 善十一：信、精进、慚、愧、无贪、无嗔、无痴、轻安、不放逸、行舍、不害。
- (4) 烦恼六位：烦恼就是根本烦恼。主要的烦恼，贪、嗔、痴(无明就是痴)、慢、疑、邪见(邪见就是不正见)。

(5) 随烦恼：随烦恼就是小烦恼，烦恼六个就是根本烦恼，大烦恼。随烦恼是小烦恼二十个：忿、恨、恼、覆、诳、谄、慳、害、嫉、慳、无慳、无愧、不信、懈怠、放逸、惛沉、掉举、失念、不正知、散乱。

(6) 不定心所：睡眠、恶作，恶作就是后悔。寻、伺就是注意力、专注力量，寻比较粗，伺比较细。

二、「烦恼」二类可借观人心差别

看世间人烦恼，就是这 26 个烦恼心所。仔细的看，看他落在 26 个心所哪一个；这个行为、语言，对应哪一个。仔细的看人所起情绪，就是这些东西。

三、「心所」义涵

继续看下去，介绍心所。何谓心所？《百法明门论纂》谓：心所是意识心王所拥有附属特质，特质有三，刚刚有念了。

一、依意识心王生起，

二、与心王相应，共同作用，

三、归属心王。为心王所有，故名心所，或谓能随外在善恶境助成心王善恶心，故叫心所。

四、「心王」为主，「心所」为大臣

总而言之，心王是生命主体。生命要表现出什么特质，都是心王表现。可是这 51 个，就像 51 个大臣一样。所有命令，都要由王来发号施令。由国王来决定要做什么事，可是他会跟着下面 51 个大臣建议来做事。王听了坏大臣就干了坏事，听了好大臣就干了好事，简单就这么回事。王、所概念就是，「所」就像 51 个大臣一样。51 个大臣各有各的特质。

五、「百法」原文

来看下面《百法明门论》说法、原文：

心所者：心家，所有之法也。恒依心起，与心相应，系属于心，具此三义，如属我物，得我所名。然此心所，随善恶境起憎爱等，助成心事，故得心所之名。

心家就指意识、心王。这是讲有三个心所的定义，叫做心所，帮助心王去

干事，故得心所之名。

伍、「六位心所」义涵

下面讲一下六位心所关系。此六类心所特质是什么？窥基大师在《大乘百法明门论解》里面解释，稍微解释一下。先看解释，等一下再来看窥基大师原文。

一、「遍行心所」

第一、遍行心所：遍于一切境界都有，归纳为四种：

(1)八识、(2)一切时、(3)九地、(4)三性。

遍行心所就是心王到哪，都会有。就好像大王侍者一样，大王到哪，一定他到哪。大王有五个侍者，随时随地跟着大王，睡觉也在旁边看着，就这个意思。

哪四种境界？

(1)善、恶、无记、三性全部具足，干坏事，干好事，不干事，遍行都跟着大王。这是第一个。

(2)心王八种，大王八种状况，都有。八识、七识、六识、前五识，都有遍行心所。

(3)三界九地讲过，不管到天宫、地狱，都有遍行心所。

三界九地，欲界有，色界有，无色界也有。

(4)一切时，刹那刹那，一天 24 小时，你睡觉也在。看到吗？三界九地就是一切空间，还有时间、所有心王、性质，全部都有。

具这四种就是遍行，等于这是构成了心王运行基本元素。

二、「别境心所」

第二、别境心所，这就比较特别了。遍行就不管它了，反正它时时刻刻都有了。别境就是别与遍相对，跟前面相对，别别不同针对特定境界才起来，叫别境。

谓缘特定各别境界而起，所缘境界有四：

第一，喜好境界。

第二，能清楚掌握确定境界。

第三，熟悉之境界。

第四，想要专注观察决定境界。这四个。

三、「别境」善、恶皆作用

别境，能不能干坏事？会不会干坏事？会。小偷开锁要很「专注」。打仗时候要打胜仗，打胜仗要杀很多人，要有很大很好脑袋，专注去思考。

讲轻松一点。我曾经看过历史谈林彪打仗，打辽渖战役，在东北国民党几十万军队全部都消灭了。里面有一段描述，林彪打仗前做决策，就把自己关在一个房间里面。外面当然有警卫。决定大的战略，墙上都挂放着地图，地上也放着地图，有几支笔。

那时候没有可口可乐，也没有什么三合一、泡茶、咖啡，就是凉水。也没有饼干、巧克力，就是炒黄豆，可能放点盐巴。林彪就一大碗炒黄豆，然后凉水，饿了就拿点黄豆在嘴里面嚼一嚼。整天就看着地图思考，打仗地图很重要，叫排兵布阵。

然后可能过三天、过五天，等出来以后，这场战打完了，林彪已经决定所有问题，都想清楚了，战争进程就被他牢牢控制住了，双方战场就跟着他的计划走了。当然也有风险，也有可能出意外，反正别人怎么走，他都有对付方法这一场仗他已经胜了。这就是标准运筹帷幄中，决胜千里外。千里外战事，已经在斗室之中决定了。

厉害。这是真正典型运筹帷幄中，决胜千里外。做很多事情，你不管做好做坏，你都要非常专注。这就是别境力量，这就是定力。别境就是定力。

四、「善心所」

第三、善心所：就是对于今世、来世都有所增益。增益就是善法，对身心、生命有所帮助，有所帮助，就使你得到安乐，不会伤害生命，离开烦恼垢染为性，而且善法可以让你离开烦恼、染污性。

五、「烦恼心所」

第四、烦恼心所：是说六根本烦恼，能生起小烦恼，就是根本烦恼。还有不管是大烦恼、小烦恼也好，能够扰乱有情生命，令轮回生死。

六、「随烦恼」

第五、随烦恼：随根本烦恼而生，名随烦恼，以扰乱有情为性。会伤害、污浊、破坏、逼恼、痛苦有情。

七、「不定心所」

第六、不定心所：体性不定，不一定属善，也不一定属恶。另外列一类，也可能为恶，也可能为善。

八、原文

把原文念一遍：

(1)所言遍行者，遍四一切，心得行故，于四法，就是一切境界，心王得行，或心所也得行，叫做：①三性、②八识、③九地、④一切时，俱能遍故。

(2)言别境者，别别缘境，而得生故。所缘之境则有四，乃①所乐之境、②决定境、③曾习境、④所观境，各缘不同，故云别境。

这边窥基大师讲的很清楚，会缘什么样境界，就有四种：所乐、决定、曾习、所观。

这四种是会专注事情。这里面就是很喜欢，第二他想要去观察的，他就会去专注。或者很清楚已经确定的，或是已经曾经熟悉过的等等。

(3)言善十一者，唯善心中可得生故，此世、他世俱顺益故，性离愆秽，胜过恶故。

这里很重要，起这个心所，能够让今生来世得到顺利、安乐，性离愆秽，愆就是过失、污垢。胜过恶故，能够超越恶法。心中起善法，就能够使生命得到安乐。

(4)言烦恼者，性是根本烦恼摄故，又能生随惑。是根本烦恼，不但自己烦恼，还会生起小烦恼，叫做根本烦恼。烦，扰也，恼，乱也。扰乱有情，恒处生死也。

(5)言隨煩惱者，隨他根本煩惱，分位差別，等流性故，意此，此亦見下文。分位差別只是有层次上面不同，也是大煩惱、根本煩惱的同一个特性的，叫等流。

(6)言不定者，由不同前五位心所，于善染等皆不定故，非如觸等定遍心故，非如欲等定遍地故，不立定名也。

跟前面遍行、別境都不同性质，另外立一个不定名。

心所简单跟各位介绍，今天不是讲五位心所。让各位知道有心所问题，然后后面谈到禪定深层义涵时候，大家就知道，禪定跟心所关系，跟哪些心所产生什么关系？哪些心所在整个 51 位心所中间占什么位置？有什么特性？大家有一个基础常识。

陸、「初禪」定义

看了前面这第三段，心所跟禪定。看第四段初禪定义。

一、各經典定义一致

其实初禪有很多种说法，就用比较简单概念跟各位介绍一下，现在看课本。

四、何谓初禪？佛法中，佛经里面，对于初禪有非常明确而且是标准化定义。什么意思？就是有的定义，比如初果、初地或是其它有些定义，初果、初地定义还比较清楚。有的经典对同样名相概念，彼此定义会有一点出入。初禪定义各经论中很清楚，很一致、统一。

引三部经论《长阿含经》、《瑜伽师地论》跟《成实论》，三部经论为例。

二、《长阿含经》

先看①《长阿含经》说：

「思惟貪淫欲，惡不善，有覺，有觀，離生喜樂，得第一禪。」

先把三部经论统一讲完以后，再来看：

三、《瑜伽师地论》

②《瑜伽师地论》说：

「谓彼如是断五盖已，便能远离心随烦恼，远离诸欲、恶不善法，有寻有伺，离生喜乐，入初静虑具足安住。」

四、《成实论》

③《成实论》说：

「行者离诸欲，诸恶不善法，有觉有观，离生喜乐，入初禅。」

五、「所离」

这里面有两个概念。第一所离烦恼，就是三种：淫欲、五欲、五盖。入初禅以后，有觉有观，离生喜乐。

六、所成就禅支

觉、观就是前面讲的不定心所里面寻、伺。离生喜乐，就是其它三支，喜、乐禅支部分。看后面一页。

初禅就是寻、伺、喜、乐、定，五支。有寻有伺，或有觉有观，觉、观就是寻、伺。《长阿含经》是寻、伺，《瑜伽师地论》是寻、伺，《成实论》是觉、观。觉、观就是寻、伺。然后离生喜乐，喜、乐就是初禅的两支，喜、乐支。然后还有个定，定心所。

七、三部经典统一提出「二主题」

这三段话里面，《长阿含经》、《瑜伽师地论》和《成实论》有个共通的就是，都讲了两个概念，就是离开了什么烦恼，成就了初禅禅支。就是讲禅支。

可以看到，三部经论对于初禅定义都一致而清楚提出两个概念：

第一、离诸欲、恶不善法：欲指五欲、淫欲，恶不善法指五盖，此谓去除诸烦恼心所。讲得很清楚。

第二、有觉有观，离生喜乐，入初禅：从禅支确认初禅特质，就是寻、伺、喜、乐、定五种禅支。觉、观，就是寻、伺心所。

大家知道，第一个要讲的是，这三部经典提出初禅两个概念，

第一个就是离诸欲、恶不善法。

第二个就是离生喜乐，有觉有观。

这是很清楚很明白的定义。

这里面心所刚刚有提过了。等一下一大段就讲到禅支看定心所、顺净偏胜，再来统一看寻伺喜乐定禅支部分。

这一段就只谈离诸欲、恶不善法部分。寻伺喜乐定禅支部分，就放在下一大段，第五大段在顺净偏胜，再一起统一谈。

柒、「五欲」、「五蓋」对治

一、「五欲」是对外五尘贪着

这边跟各位解释过了，离诸欲、恶不善法，欲就是指的五欲、淫欲，恶不善法就是五盖。

五欲就是对于色声香味触的贪着，欲还有一个就是男女淫欲。另外主要这个五欲，大家注意一下，五欲是感官这种贪着，譬如好看的色、好听的声音、好玩的东西、好吃的。坐的车子、沙发，睡的床、盖的棉被、穿的衣服都要很好的，这就是贪着触觉，还有闻香，擦香水。

讲那个香水，我最怕女人擦香水，好难闻。冲鼻，你知道吗？走过去，呛鼻子。奇怪了，觉得那有什么好看。有指甲擦的像鬼一样的，吓死人了，又长又红黑黑的，太可怕了。自然多好看。觉得又花钱又很丑。这个审美观，不知道怎么审，可能出家人跟世间人不一样。

这个东西说不出来，讲不清楚，这就是一种贪着。狗改不了吃屎那种味道。狗吃大便。觉得不好，狗就爱吃大便，你怎么办？五欲有时候说不清楚了。

二、「五蓋」在意识深处

五欲还比较容易理解，是感官上面表现的，五盖是意识心里面比较细微，今天花点时间跟各位介绍五盖。

找了一个资料，大家看一下五盖。五盖哪五个？就是贪欲蓋。五欲不就是贪欲？五欲是外在，贪欲盖是内心里意识心贪着。

瞋恚蓋、睡眠蓋、掉悔蓋、疑蓋。

(一) 贪欲蓋

①弃贪欲盖者。前说外五尘中生欲，今约内意根中生欲。所谓：行者端坐修禅，心生欲觉，念念相续，覆盖善心。

就是五欲是五尘中生欲，在打坐中间，不要起贪念，不要去贪着世间东西，名利财色。在内心里面就会起这种贪着。

(一) 瞇恚蓋

②瞋恚蓋，瞋是生诸不善法之根本，坠恶道之因缘，法乐之冤家，善心之大贼，种种恶口之府藏。

破坏善法最大的就是瞋。贪欲还好，如果不起瞋，贪欲会伤害有情，可是没瞋恨这么严重。瞋恨会蔽覆智慧觉观心，应该要舍弃。大家要记住，要对有情起慈悲之心、慈爱之心。

要怎么培养慈悲？必须从生活中间对每一个有情时候去培养，这是我的经验。

看不到蚂蚁，那就算了。看得到这些飞的小麻雀、蜻蜓、蝴蝶。哪怕就是地上爬的蚯蚓，对牠起个慈愍之心。当然狗、猫都一样。乃至说你身边这些人，认识不认识路人，都心怀一种善念，这就是慈愍心。

很多人那种心，觉得跟我没有关系。是，跟我没有关系。可是如果从佛法立场讲，这就是培养慈悲心，消除瞋恨心源头。大家要记住，刚刚讲的培养慈悲心，从生活中间所对每一个有情开始。

(三) 睡眠

③睡眠，心内昏闇叫做睡，放松支节叫做眠。意识昏闇，五情昏蔽叫做睡眠。总而言之，就是你心没有力量，心被黑闇所蒙蔽而没有力量，这是睡眠。

(四) 掉悔

④掉悔，掉悔就是身、口、心。掉悔其实就是散乱。睡眠就是昏沉。散乱加上前面贪欲、瞋恨。其实睡眠跟昏沉，还有疑盖，都跟愚痴有关系，尤其睡眠。

(五)疑蓋

⑤疑蓋，是因为无知，对事情不确定、不了解，就疑这个、疑那个。因为不了解，心起怀疑。

三、「正念」、「正知」以治五蓋

怎么对治这些烦恼？要常常正念正知。正念正知就是无念无知。心头常常提起正念，把所有心都清清楚楚了知，先如实了知起心动念，然后知道哪些是恶念，哪些是善念。

第一个，先如实了知。第二个，怎么如实了知？知道你哪些是善念，哪些是恶念。然后把这些善念、恶念都不要，就是无心无念，无念无知。

「无念无知」名为真实正念。能够常常保持无念无知，这就是最大正念。这样就可以消除所有贪欲、瞋恨、睡眠、掉悔、疑，内心细微烦恼。你要进入禅定，其实很容易。很多人之所以不能够进入禅定，最重要就是因为贪欲、瞋恨，所带起来种种烦恼，还有疑、散乱。

四、貪、瞋令心浊亂

因为你贪欲、瞋恨带起来种种烦恼，就使心混浊，混浊结果就是黑闇。而混浊黑闇结果，又会起种种散乱。散乱、昏闇，昏闇、散乱，这样交互影响。心根本没有一丝一毫觉明、光明、觉性，就一直在散乱中间，没有办法停息、消停。

五、生活中反省正念，慢慢消除

很多人坐在那边，妄想没办法停。为什么没办法停？因为心太乱了、心太昏闇了。那怎么办？刚刚讲的要从生活中开始做起，跟各位讲的，生活中培养慈愍心、正念、无念无知，慢慢一点一点让心清净。心清净以后，自然会有这种反省觉察的能力。由反省觉察能力而达到一种如实了知，很清楚知道起心动念。唯有透过清楚知道自己起心动念，才能够一点一点消除，这些散动妄想。

这个功夫，要大家一点一滴实实在在去做，今生不做，来世你还得必须做。那你说都不做，就在三涂里面逛。如果常常去做，虽然不一定开悟成佛，可是人天道中常常自在。

今天先讲到这个地方。

029 《成佛大道》第二章第五节根本四禅 4

科判

壹、「順淨偏勝」

- 一、「順淨偏勝」
- 二、「禪支」即六位心所中出
- 三、「初禪」五支
- 四、「四禪」共十八禪支
- 五、(课文)實有九種「心所」
- 六、「十八支九实事」表
- 七、「十八支成九種心所」表
- 八、九支分屬四種「心所」
- 九、九支皆屬善、無惡，故名「順淨偏勝」
- 十、禪定本質為「心所」淨化
- 十一、由離欲惡、淨化心所，明「順淨偏順」
- 十二、由「心清淨」而入禪定

貳、「順淨偏勝」與「離身見」不同

- 一、由「淨心所」清淨為「四禪」精神
- 二、「初果」離開我執
- 三、「初地」明根、塵、認不實
- 四、四禪「順淨偏勝」無人空、無法空義
- 五、有「色」、「心」、「心所」，有人我

參、何故唯九立，余不立

- 一、「順淨偏勝」方立，不爾不立
- 二、「大、小煩惱」以體是染，故不立
- 三、(1)「別境」(大地)法中，念、定、慧順淨偏勝
- 四、(2)「大地法」(遍行)中，受淨、染俱勝故立
- 五、(3)「善法」中，行舍、輕安二支順淨故立
- 六、善法中，信心者，眾心初基，令心澄淨故立

七、又輕安能治沉掉故

八、(4)「不定地」中，尋、伺二法順淨偏強

肆、「定體」二家不同

一、「定體」為四禪核心義涵

二、「定體」二家立論

三、有部：「定心所」令心前、後一境

四、「定心所」策發，令心王相續一境

五、經部：「心王」清淨為定體

伍、《俱舍論》分四段

一、《論》源本有部，依經部調整

二、有部定心所令心一境

三、經部質疑

四、有部反駁

五、世親菩薩提出經部說法，顯自己立場

陸、《俱舍論》原文

一、有部

二、經部

三、有部回答

四、世親菩薩

五、「定體」二家之說價值高

六、二家主張歷史上各有不同經論

七、二家非對錯，重在「會通」與「定位」

柒、「九住心」會通二家

一、「九住心」為入初禪流程

二、「九住心」具二家「定體」義涵

三、「九住心」可會通二家

四、由二家觀「九住心」入定路徑理論

五、「九住心」與「定體」二家絕配六、《瑜伽》、《俱舍》二論會通「禪定」義涵

壹、「順淨偏勝」

一、「順淨偏勝」

大家好！今天看《成佛大道》第二章地前方便道第五节根本四禪。看根本四禪第五大段。

从禪支看禪定心所之「順淨偏勝」，這一段所談主題，有兩個概念：

第一個叫做禪支，

第二個叫做順淨偏勝。

就是由禪支理念，歸納總結出禪支表現出一個精神、特質，叫做禪定「順淨偏勝」特性。這一段主題有這麼一個義涵，就是從禪支推論到禪支特性，叫做「順淨偏勝」。

二、「禪支」即六位心所中出

先來看禪支，什麼是禪支？前面特別在第三段時，有跟各位介紹第三段就談到六位心所 51 心所問題。（《俱舍》46 位心所）51 位心所里面有六位，這六種里面有遍行、別境、善、煩惱、隨煩惱跟不定。也就是說，有情意識里面，51 位心所都會出現。

可是在禪定里面，構成初禪、二禪、三禪、四禪，這四禪的，比如構成初禪，初禪主要心所種類，說只有五個心所，而是構成了初禪主要心所，就是這所謂五支，叫做初禪五支。

三、「初禪」五支

前面有講過，什麼是初禪？《阿含經》說：

「思惟貪淫欲，惡不善法，有覺，有觀，離生喜樂定，得第一禪。」

就是去除淫欲、五欲、五蓋，然後有覺、有觀（就是尋、伺），然後生喜、樂，還有定心所得到第一禪。這就有了初禪禪支，就是五個禪定心所：尋、伺、喜、樂、定。

四、「四禪」共十八禪支

初禪有五支，二禪有四禪，三禪有五支，四禪四支，這樣總共 18 個心所。當然這 18 個心所，不是總共有 18 類，是每一禪都有四個或五個心所。總

共有 18 个。可是 18 个经过排比，有一些重复的，看一下是哪 18 个心所。

把这一段念一下，第五大段。

五、(课文)实有九种「心所」

从禅支看禅定心所之「顺净偏胜」，禅支代表禅定之主要心所特质。四禪就是初禪、二禪、三禪、四禪，总共加起来有 18 个心所，就是 18 支。

初禪五支，就是初禪五个心所。二禪四支，三禪五支，四禪四支，共 18 支，就是总共有 18 个心所。

去掉重复，只有九个不同心所。而此九心所，分属不定、善、别境、遍行，唯有根本烦恼跟随烦恼心所，没有。

六、「十八支九实事」表

十八支九實事表

| | | | | | | | | | | | |
|--------|------|----|----|----|---|----|----|----|---|----|----|
| 四禪十八禪支 | 初禪 | 尋 | 伺 | 樂 | 喜 | | 定 | | | | |
| | 二禪 | | | 樂 | 喜 | | 定 | 內淨 | | | |
| | 三禪 | | | | | 樂 | 定 | | 捨 | 念 | 慧 |
| | 四禪 | | | | | | 定 | | 捨 | 念 | |
| 實事 | 九心所 | 尋 | 伺 | 輕安 | | 受 | 定 | 信 | 捨 | 念 | 慧 |
| 順淨偏勝 | 心所屬性 | 不定 | 不定 | 善 | | 遍行 | 別境 | 善 | 善 | 別境 | 別境 |

七、「十八支成九种心所」表

看这个表，表写得很清楚，把四禪心所都各列出来了。

初禪叫寻、伺、乐、喜、定。寻、伺属于不定心所。

二禪叫做喜、乐、内、净、定，初禪支乐跟二禪乐，属于善里面轻安，喜是属于喜受。受有三种，喜受、乐受、不苦不乐受（中受）。

三禪是舍、念、乐、慧、定。定是属于定心所，初禪、二禪、三禪、四禪都有定心所。

四禪是中受、定、舍、念。

二禪內淨是属于信，善法里面信心所。舍就是属于善法里面行舍心所；念是属于別境里面的念；慧就是属于別境里面的慧，三禪这个慧。

所以这样排比下来，各位看到了吗？舍有两个，念有两个，定有四个，喜有两个，乐有两个，这样扣掉只算一个。总共真正心所，就是：尋、伺、輕安、受、定、信心、舍、念、慧，就这九个心所。这样很清楚了。

八、九支分屬四种「心所」

九支心所归属在四种心所里面，每一个种都有，尋、伺属于不定心所。

輕安、信、舍，属于善心所。

受，属于遍行心所。

定、念、慧，属于別境心所。

这定心所四种禪定都有，比较特別，就是一种辅助。也可以说，「定」心所每一禪都有，就表示定心所在四禪有很重要地位。

九、九支皆屬善、无惡，故名「順淨偏勝」

大家看一下，表左下方，左边这边有三个空格，第一就是四禪 18 支，第二就是 18 支归纳成只有九个，实事就是 9 个真实 9 个心所。

心所属性就看到九支都是属于善的，或者別境、遍行、不定，没有恶、烦恼性，这就叫做「順淨偏勝」。

九支中，没有不好的烦恼心所，都偏向于清淨心所。虽然別境跟遍行、不定，没有说是善，可是没有恶，就表示都是偏向于善或助成于善，而不偏向于恶。来看下面说明。

十、禪定本质为「心所」净化

从 18 禪支分析禪定特质，可以清楚看到 18 支中没有烦恼心所。没有根本烦恼，也没有隨烦恼，说明禪定不与烦恼相应。而禪定定义中，又言离五欲、五盖等烦恼心所，才能入初禪，故说禪定本质是心所净化。

最后得到结果是清净的，在进入初禪时，刚刚前面讲过，为什么前面初禪定义要先讲。让大家看清楚，初禪定义很明显告诉，要离五欲、五盖、恶不善法。

十一、由离欲恶、净化心所，明「顺净偏胜」

所以一方面，要进入之初禪前，必须做个动作，离开恶、不善法；而真正达到了所谓净化心性，才能够达到初禪；二、三、四禪，应该是等同于这样禪定本质。初禪、二禪、三禪、四禪，本质是一种心所净化，所以就叫做「顺净偏胜」。

十二、由「心清净」而入禅定

为什么？因为有情在散心中，会有烦恼心所生起。因为有烦恼心所生成，心识便不清净。因为心识不清净，就无法得到专注力量。所以要

将烦恼净化，使内心烦恼，五欲、五盖、淫欲等烦恼消除。心清净了，就能专注得定，由是心清净而成就禅定。

或者是由心专注力，使心清净而入禅定。

总而言之，都是以净化心所成就禅定。

貳、「顺净偏胜」与「离身见」不同

一、由「净心所」清净为「四禪」精神

论师，就是祖师们将禪定这种净化心所特质，给一个特有名词叫做「顺净偏胜」。「顺」就是随顺意思，不是逆返的，是趋向于。「净」就是离开烦恼心所达到一种清净，意谓趋向清净心所作用特别殊胜。故知禪定是以净化意识中烦恼心所，为主要精神特质。

二、「初果」离开我执

要从这个结论，所提出就是四禪精神特质，在达成心识离开烦恼心所，作为进入四禪根本价值所在。

为什么要这样强调？告诉各位，前面说初禪跟初果、初地做比较。初果是以什么为目标，什么为结果？初果是观察五蕴身心里面，没有一个所谓我执、

身见，是以离开身见、我执为初果目标、特质。在初禪里面有没有谈到这个概念？有没有谈到身见、我执的问题？没有！这就是初禪跟初果不同。

三、「初地」明根、尘、识不实

初果不谈根尘识不真实，只是在观察身、受、心、法中没有身见。有说：要破除身受心法，没有说：身、受、心、法虚妄不真实，修入初果时没有讲这些话。

只是说：身、受、心、法中没有一个有情、我、身见。所以初果是以人空为目的精神、价值。

而大乘初地在说明根、尘、识三者都不真实。根尘识不真实、空、唯心所现，这是大乘根本价值所在。

四、四禪「顺净偏胜」无人空、无法空义

从这边可以看到，所谓初禪、二禪、三禪、四禪，没有空概念。人空没有，法空也没有，四禪只有所谓「顺净偏胜」。特别提出顺净偏胜，就是让各位知道，初、二、三、四禪精神、特性在什么位置，在整个佛法系统居什位置。

五、有「色」、「心」、「心所」，有人我

有心王、有心所，那有没有色法？有色法，也有心不相应行法。所以四禪中这些都有，而且有三界，有欲界、色界、无色界，就有有情。只是在心王、心所、色法、不相应行法里面，没有烦恼心所，这个生命特质叫顺净偏胜。

这是从顺净偏胜，看到了初禪、二禪、三禪、四禪，它的根本的定位、价值、精神所在。主要问题谈完了，把顺净偏胜这九支，根据补充的材料，来谈一下。

叁、何故唯九立，余不立

《俱舍論記》卷 28 〈8 分別定品〉：

問：七十五法中何故唯九立靜慮支，余不立耶？

解云：若順淨偏勝，與定同緣，立靜慮支；不爾不立。……

四十六心所法中，唯九立支余不立者：大不善地法二、大烦恼地法六、小烦恼地法十，及不定地中贪、嗔、慢、疑，体皆是染，非顺定故，并不立支。大地法十中虽并通善，唯四立支余不立者，念、定、慧三顺净偏胜，故立为支。受，于杂染、清净分中势用俱胜，是故俱立。由此流转缘起分中立为受支，及于还灭清净分中立为受支，据顺净边立为支也。……

一、「顺净偏胜」方立，不尔不立

这是《俱舍论记》，普光是玄奘大师的弟子，对《俱舍论》做《记》。看顺净偏胜这一段，请各位看《俱舍论记》，印给各位讲义。我念大家看：

上节课讲过了，讲唯识百法，可是《俱舍论》只有七十五法，其实意思差不多。

问：七十五法，俱舍七十五法中，何故唯九立静虑支，余不立耶？为什么只有九个心所法立，建立成为四禅的静虑支，其它的心所都不立？

解云，这是普光大师做的一个讨论，他就回答说：若顺净偏胜、与定同缘立静虑支，不尔不立。

普光大师说，如果心所有一个特质叫做顺净偏胜。这里面刚刚讲到是没有恶法，没有烦恼法。只是从顺净这边讲，后面还有一个偏胜。来看怎么讲偏胜。还有与定同缘，当然心所一定跟心王是同缘一法的。所以叫立静虑支，不尔不立，不然就不建立。

四十六心所法中，百法是 51 心所，《俱舍论》这边是只有 46 心所，其实问题不大。

二、「大、小烦恼」以体是染，故不立

唯九立支余不立者，

为什么？普光《记》解释说，这四十六心所法，为什么只有这九个，其它不立？来看，《记》把立的理由、不立的理由都讲了。

①大不善地法二，大烦恼地法六，小烦恼地法十，及不定地中贪、嗔、慢、疑，体皆是染。就是根本烦恼，

这里面，因为《俱舍》立几类，跟五位百法不太同，反正不善地、烦恼地、小烦恼地跟不定地。不定地它这边有贪、嗔、痴、慢，跟我们说不定不同。贪、嗔、慢、痴、疑等所有这些大烦恼、小烦恼、不善地，体，体皆是染

法，把「染法」画起来，画一个逗点。非顺定故，它们这些染法跟禅定违背不顺，其实就是违背，所以都不立支。

三、(1)「別境」(大地) 法中，念、定、慧順淨偏勝

②大地法中十个虽然也通善法，唯四立支余不立者，大地就是类似于別境跟遍行部分，叫做大地。我说类似，不全相同，基本上属于别境跟遍行这个部分。《记》说：第一，现在前面说明不立理由，下面讲立。第一，念、定、慧这三支，是属于别境部分。

顺净偏胜故立为支，这三个既是属于清净的顺净，或者不一定是善，是清净，然后偏胜，对于禅定有胜作用，叫做立支，念、定、慧。

四、(2)「大地法」(遍行) 中，受淨、染俱勝故立

③受于杂染、清净二分中，势用俱胜是故俱立。由此流转缘起分中立为受支，及于还灭清净分中立为受支，据顺净边立为支也。

其实「受」在染污、生死边，还有清净、还灭边，势用，作用、力量都很强，都可以说是强的。这边是从受心所顺净边来安立它，作为禅支的。

各位看到，如果苦受、忧受就不立，这边是中受、喜受、乐受看到没有？遍行这个受，是喜受、乐受、中受，就是此喜、乐、中，三受在禅定中间可以帮助滋润身心，有助于禅定生起，有助于禅定运行。从助成清净禅定边，所以立为支。

五、(3)「善法」中，行舍、輕安二支順淨故立

信、舍、轻安，顺净偏胜故立为支。信是一切众行初基，或如清水珠，置心品中令心澄净，故立为支。

无始时来惛、掉乱心不能得定。轻安治惛沉，行舍治掉举，由此得定。或掉举定障，行舍能治；惛沉是慧障，轻安能治。此二能治定、慧重障，是故别立。

「舍」，行舍就是属于平等心，心平等概念，叫做舍。

「轻安」，轻安就是身心轻快、轻松。什么叫做轻松？跟各位讲就是，如果你今天辛苦了，做了很多很多事，会觉得身体很累，很重，走起路就觉得脚很重。好好吃一顿，睡觉起来以后，整个人就很轻松，那就叫做轻安。在禅定

中间，自然身心是非常轻适安和那种感觉，就是轻安。那是一种身心感受，叫做轻安。

六、善法中，信心者，众心初基，令心澄净故立

「信心」、「舍」、「轻安」，随顺于净法、禅定，所以立为支。为什么这样？进一步解释说，

信是一切众行初基，如清水珠，置心品中令心澄净，故立为支。

说信为道源功德母，好像有一种珠子，宝珠，放在混浊水里面，水马上就会变清澈了。信心让心产生信仰，心会很安定、很寂静，易入禅定，信心给我们力量就是这个东西。

如果反过来就是怀疑，说这个东西对不对？这个方法可不可以？这样做能不能？心里就不定了，就混浊不定。所以信可以让心清净。

七、轻安能治沉掉故

第二、轻安。无始时来昏沉、散乱。掉乱就是散乱，心不能得定。轻安是治昏沉，行舍对治掉举、散乱，由此易得进入禅定。或者掉举是禅定障，行舍能治。昏沉是慧障，轻安能治。所以行舍、轻安能治禅定、智慧重障，所以立为禅支。

有十个善法，总共有十个，信、舍、轻安立；其它虽然也是顺净但不胜，没有偏胜，所以不立。

八、(4)「不定地」中，寻、伺二法顺净偏强

不定地法中，寻、伺、恶作、睡眠，虽然并通善，二立，二不立者，寻、伺二法顺净偏强，能助等持制策于心。

就是恶作、睡眠不立。等持就是定心。寻、伺能够帮助禅定的定心就是，鞭策、控制心，令离开这种麁、细的散动，所以立为支。

到这边为止，这是讲为什么九支立，其它不立理由，到这边。

接下去看第五大段，定体。

肆、「定體」二家不同

一、「定體」為四禪核心义涵

什么叫做「定體」？就是初禪、二禪、三禪、四禪，禪定主要核心叫做定體，构成了禪定核心主体是什么。

刚刚不是说是禪支吗？禪支其实是围绕着定體輔助力量，禪定核心里面，內在裡面还有一个更核心叫做定體。

二、「定體」二家立論

对于「定體」，历来说法有两家，代表性就是现在要讲根据《俱舍論》里面提出两家：

第一家有部：认为是「定心所」为體，刚刚不是跟各位讲过吗？初禪、二禪、三禪、四禪，都有定心所，特別提了一下。

第二家經部：叫「心清淨」，就是以意識心王为主体，心王清淨就是前所說順淨偏勝为主体。

先把定體是什么，然后有两家说法，提出来。来看讨论过程，两家说法。已知禪定是净化心所一种作用，但净化主体是什么？这就是定體讨论。

三、有部：「定心所」令心前、後一境

《俱舍論》中提出两家说法：

第一，有部：以別境「定心所」为定體，就是刚刚讲，初禪、二禪、三禪、四禪，它都有定心所，別境定心所，作为四禪禪定主体。由定心所，使心王在时间流中，持续专注一境，安住于禪定状态。

大家注意，定心所让心王在前后剎那时间流中间，前剎那，第二剎那，第三剎那，第四剎那，剎那剎那之间，都能够专注在一个境上面，这就叫做禪定。

四、「定心所」策發，令心王相續一境

为什么？因为心王在剎那剎那时间流中间，心王可能前一剎那緣甲，第二剎那緣乙，第三剎那緣丙，所緣境会晃动、散乱，就是所说散亂心。禪定就告诉你，让心由定心所策動、支持或者是产生力量，使得意識心王，持续在一个

境界上面，前后安住在这个地方，达到禅定。

这就是有部说法，叫做定心所为主体。就是以定心所为心王安住在禅定，安住在一个境界上面主要力量来源。特质是心王安住在一个境界上面，这叫做禅定。

五、经部：「心王」清净为定体

经部说：以意识心王为定体。注意，一个是定心所为定体，一个是意识心王为定体。意识心王也是安住在一境上面去，是使得意识心王安住一境，净化心王跟心所，成就心清净。目标是心王清净，当然心王清净离不开心所清净。

心清净跟前面专注一境就不太一样了。所以：

有部结果是专注一境，而经部结果是心清净。

有部定的主体是定心所，经部的定主体是意识心王。

这是两家不同说法差别所在。

这是结论，来看这两家怎么讨论？简单把两家讨论说一下。

伍、《俱舍论》分四段

一、《论》源本有部，依经部调整

根据《俱舍论》这一段论文，分四段来跟各位叙述。

第一段就是有部论述，因为《俱舍论》是有部论典。世亲菩萨在做《俱舍论》这一本书时，是根据经部思想论典，把有部《大毘婆沙论》综合整理、集大成，成为这本《俱舍论》。

世亲菩萨造《俱舍论》时，对于有部经典里面很多说法，是有批判性的。批判用不同其它部派说法，尤其是以经部说法为主，来批判有部说法。有些重要的观点，比如说像「定体」，就是一个很有代表性的，用经部说法来批判有部案例，论文分 A、B、C、D 四段。

二、有部定心所令心一境

A 段：有部说：禅定主体总而言之，是以善性相应摄心一境，以善性定心所为心一境性主体。但是广义说法，五蕴身心伴随着禅定生起，像打坐入定

时，色身跟所有心识都在禅定中间，所以五蕴、身心都算是禅定眷属。

有部论师进而解释「一境性」，就是身心都在一个境界上面，安住在一个地方，谓专一所缘，专注于所缘境。这是有部说法。由定心所使得意识心王专注在一个境界上面，前后相续不动，专注在这个境界上面，这个就叫做禅定。这是A段，把有部说法叙述出来。

三、经部质疑

B段：世亲菩萨就写到，经部对这个说法提出质疑，怎么说？

如果专一所缘就是禅定，「一境性」意识心王专一所缘也可以入禅定，不一定要定心所来成就禅定。一下子就戳到有部要害了。意识心王自己专心就好了，就不需要定心所了，有部说主要靠定心所？经部说不需要靠定心所。这下子把有部给惹毛了。经部把有部主要论点给推翻了。

四、有部反驳

C段：有部反驳，有部说：一定另外有一心所，叫做定心所。只有定心所，才能够让心专注一境，不是心王自己可以专一境性，要靠定心所。你看四禅，每一禅中间都有定心所，就是很好证明，因为18支是佛讲的。

其实各家说法，到时候都一定是公说公，婆说婆，看过很多争论都是各家说各家的。

世亲菩萨什么态度？世亲菩萨其实比较偏向经部的，可是他不明讲。其实他的话里面、叙述过程，表面上两家都不做最后结论。文章思路，态度已经看出来了，是偏向于经部的。

五、世亲菩萨提出经部说法，显自己立场

最后D段、世亲菩萨提出经部说法，说明自己立场。虽然只是顺着有部，回答有部责难以后，提出了经部说法。但也没有做一定定论，其实就是赞成经部，可是不明讲。

世亲菩萨说：有其他宗派（经部）论师主张，心王于一境相续转时叫做定。所以佛说禅定叫做心学。我们说戒学、定学、慧学，定学另外有一个名称叫做心学，所谓心学就是指定学。所以佛说禅定叫做心学。三学里面戒学、定学、慧学，佛说定学也叫心学，这个说法就是告诉你，意识心王是修行禅定主

体。

所以心王清净殊胜，是作为四禪主体。这就是世亲菩薩态度。不是讲得那么清楚，说有部不对。这就是史家之笔讲话，高手过招两三下，人家就知道了。不讲说你不对，讲我是什么什么什么，然后就告诉你不对。

陆、《俱舍论》原文

下面看《俱舍论》原文。这里也是分四段，前面标注有部、经部。

一、有部

定静慮体，总而言之，是善性摄，心一境性，以善等持，若并助伴，五蕴为性。

定静慮就是指的四禪，靜慮是初、二、三、四禪的别名叫做靜慮。禪定就是初禪、二禪、三禪、四禪，禪定体性，体就是「定体」，就是靜慮定体的意思。

第一是善，就是所说顺净偏胜概念。然后心统一在一个境上面的这种特质。善等持就是定心所为自性故。除了定心所以外，还有助伴，就是整个色、受、想、行、识五蕴，都在禪定状态中间，叫做一境性？谓专一所缘。

二、经部

何名一境性？谓专一所缘。若尔，即心专一境位，依之建立三摩地名，不应别有余心所法。

【经部】说：如果说心专一境性，叫做三摩地，叫禪定，不须要有另外定心所，心王也可以自己专一境性。

三、有部回答

【有部】就回答说：别法令心于一境转，名叫三摩地，非体即心。

有部说：有另外一个定心所就是別法。另外有一个定心所，让心王在一个境上，前后相续安住，叫做三摩地、禪定，不是定体就是心王。

四、世亲菩薩

世亲菩薩就用【经部】回答：

有余师说：即心一境相续转时，叫做三摩地。契经说此为增上心学故，心清净最胜，即四静虑故。以善等持为自性。

心前后转就叫三摩地，不须要有个定心所。所以心清净，这就是最殊胜境地，这就叫做四禪。

来看说：善等持就是定心所为自体，这是有部说法，就是以定心所为定体。「心清净最胜」是经部说法，就是以心清净为定体。

五、「定体」二家之说价值高

这是关于「定体」为定心所或心王清净，历史代表性讨论。这一段话可以说是整个佛法，非常具有代表性，对于禅定(四禪、四静慮)，定体是定心所或心王清净，具有历史性代表讨论过程。

定心所或心清净，此种说法，这两种说法没有最后结论，也没有人出来说谁对谁错。事实上面很多人对这个讨论都不太在意，觉得没有什么了不起。讨论就讨论拉倒吧。其实不是，这个讨论非常重要、有价值，只是很多人不知道价值在哪里。

六、二家主张历史上各有不同经论

下面就举了《瓔珞经》、世亲菩萨《俱舍论》。刚刚讲《俱舍论》，虽然没有说定论。其实在讨论过程里面，世亲菩萨意思是赞成经部，心清净意思。还有《解脱道论》，《解脱道论》是南传论典，还有《成实论》这是小乘空宗，还有《瑜伽师地论》这是唯识瑜伽思想，还有智者大师的《释禅波罗蜜》等，都是主张心清净。《大毘婆沙论》还有玄奘大师的《成唯识论》，主张定心所。

等一下来看看这几家说法，把引文引出来。先把结论看完，再来看引文。

七、二家非对错，重在「会通」与「定位」

宗派分歧，往往各有其成立之理由与价值。

有部对四静慮、四禪定体，内在观点是定心所。

经部是心清净。这两个都有理由和价值，而关键在于如何会通。如何把这两家本意跟彼此差异疏理清楚，叫做会通。

柒、「九住心」会通二家

一、「九住心」为入初禪流程

这两家说法特质，表现在不同入禪定流程，而同时含摄在「九住心」中。

我个人在读《瑜伽师地论》九住心时，发觉到，九住心就是《瑜伽师地论》对于入初禪九个次第，由散乱烦恼杂染心中，慢慢进入禪定九个渐次过程。心是怎么一层一层转进，心是怎么调整过程，叫九住心，有九个过程。这是有关于修行禪定，非常具有代表性经典。

二、「九住心」具二家「定体」义涵

在看九住心时，发觉到经部心清净跟有部定心所、专一所缘，二家旨趣、精神都含摄在九住心里面。翻过来，用九住心来看有部专一所缘、定心所说法，以及心清净，经部说法，可以发觉、了解这两家说法精神所在。

三、「九住心」可会通二家

此为：「九住心」观察→有部、经部二家定体之说

故说「九住心」或者可做为两家说法会通处。既可用九住心看出两家说法差异所在并会通之。

如果把九住心来比对看待经部跟有部对定体差异说法，不但可以看出两家差别在什么地方，把两家做疏理会通。

四、由二家观「九住心」入定路径理论

此为：有部、经部定体之观察→「九住心」

翻过来讲，也可从两家不同说法，看到九住心理论，由散乱心中间进入到初禪当中，九住心各各过程中间意涵、价值。九个阶位之间有什么样特性，用经部跟有部这两家说法，来表现、彰显，所以这是一个絕配。

五、「九住心」与「定体」二家绝配

这个说法，我大概在三十年前提出来的，那时候是专心在研究禪定。我三十年前专心讲《俱舍论》，讲《瑜伽师地论》定品、三摩呬多品，还有声闻地，就谈了。

所以二部论禪定理论一起讲，就发觉这两个东西摆起来，九住心跟经部、

有部定体讨论摆起来，真是一个絕配，是非常好比对案例。

等到后面就会谈九住心，来看经部、有部对定体看法。大家可以非常清楚的看到，经部跟有部在九住心中间的结构，也可看出最终目标，就是禅定精神是什么。禅定到底要达成什么意涵，禅定的意涵是什么，核心意涵在哪里，就非常清楚了。

六、《瑜伽》、《俱舍》二论会通「禅定」义涵

再重复讲，九住心是《瑜伽师地论》对于从散乱、从烦恼心中，进入到禅定的一个阶次过程。《俱舍论》定体，经部、有部讨论，是对于禅定定体论证不同说法。九住心来看《俱舍论》定体讨论，最后目的是了解禅定最核心、最根本意涵是什么。从这可以了解禅的意涵。

这一节课先讲到这边，至于这两家说法的引证，有机会，下节课再跟各位讨论。

030 《成佛大道》第二章第五节根本四禅 5(定体、九住心)

科判

壹、「定体」二家及经论分宗

- 一、〈四禅〉一节分二段主题
- 二、「定体」二家之说前文已明
- 三、还有其他经论分别支持此二说

貳、「心清净」各论主张

- 一、「心」与「三昧」不异
- 二、《璎珞本业经》：「默然心为定体」
- 三、《瑜伽师地论》：「静虑为增上心」
- 四、《伦记》：「定体名心」
- 五、《解脱道论》：「定是心清净」
- 六、《解脱道论》「三学」思路
- 七、「三学」皆以清净为特质
- 八、引经论，但客观陈述
- 九、主观判断另外诠释

叁、「定心所」各论主张

- 一、《顺正理论》「非心为三摩地」
- 二、《成唯识论》「由定令心专注不散」
- 三、「依定摄心，令心一境」
- 四、《俱舍》「定体」二家引各经论分别申述
- 五、二家「定体」须加以会通

肆、「瑜伽」「九住心」会通

- 一、「九住心」为入初禅九个次第
- 二、「九住心」三阶配「定体」二家表
- 三、「九住心」分三阶段

伍、第一阶段「四心」

一、第一阶「安住所缘四心」

二、初心「第一内住」

三、二心「第二等住」

四、三心「第三安住」

五、四心「第四近住」

六、「四心」皆令心安住所缘

陆、第二阶段「净除烦恼」三心

一、第五心调顺，在「净除十法」

二、「十法」分三类

三、三类归摄于「五位百法」

四、意识「心王」取色尘影像（法尘）

五、由取相引生贪、瞋、痴心所

六、第二阶在「净心除垢」与一阶不同

柒、课文「二阶 5、6、7 三心」

一、五心：取十法为「过患想」

二、六心：「心不流散」

三、七心：于烦恼断灭、除遗、变吐

捌、第三阶段「禅定」二心

一、八心：专注一趣

二、九心：安住禅定(1)(2)(3)

玖、「九住心」看「定体」二家定位

一、「九住心」分三阶

二、三阶分二个功能

三、由「专一所缘」过程，达到「心清净」结果

四、二家「定体」：一为过程、方法；一为目的、本质

壹、「定体」二家及经论分宗

一、〈四禅〉一节分二段主题

大家好！请各位看《般若道次第》第二章地前方便道，现在讲第五节根本四禅。

四禅这一节，有两大段：

第一大段讲禅定基本概念，

第二大段讲禅定进入和升进。

如果把禅定分成过去、现在、未来。

第一大段基本上讲禅定现在。今天进入初、二、三、四禅以后，所进入禅定，是什么样子，什么特质？谈的是这个部分。

第二大段就是讲怎么进入禅定？跟进入禅定以后，禅定往哪个方向走？等下会再谈这个问题。

二、「定体」二家之说前文已明

第一大段有六小段。第六段讲的是「定体」，经部和有部二家不同说法。

经部说定体是心清净；

有部是讲心一境性。

这个问题，上节课已经跟各位介绍了。上节课介绍到后面，这时间比较急促，所以有一部分问题，就提了一下，没有展开。现在这节课就这两个问题，这是上节课课本上谈到的，做个开展跟各位讲，因为这个问题比较重要。

三、还有其他经论分别支持此二说

第一个主要谈的是，经部主张定体是心清净，有部是主张心所专一所缘，已经借着《俱舍论》论文跟各位分析过两家是怎么说的。

这两家都讲过对定体主张，除了在《俱舍论》上面经部、有部说法外，在其他经典，找了不同经论，和经部说法心清净相同经典，和有部心所、心一境性相同说法，做一些引证。把这个问题开展一下。

现在各位请看讲义，我把它念一下。

貳、「心清淨」各論主張

第一个先讲心清淨说法。经典上面看起来，好像主张心清淨比较多、充分一点。

一、「心」与「三昧」不异

看①《成实論》怎么说：

問曰：汝說心住一處是三昧相，三昧與心為一為異？

答曰：三昧與心不異。

把这个问题先说一下，《成实論》设定一个问题说，如果你外人，就是有其他说法，说心安住在一处，这是一种禅定。我就问你，你说的禅定和心(心就是意识心王)，二者是一还是异？答说：三昧与心不异。说三昧和心没有不一样，就是三昧就是心的意思。

又经中但说一心是三昧相，心得三昧故住。故知不然。又言一心则不明余法。

所以经中说：一心是三昧相，不可以说心得三昧，就好像三昧跟心是两个东西。如果心得到三昧，所以安住一处，就是两个。如果说一心的话，就表示没有别法。

如先说，随心乐处于此缘住，当知心边无别三昧。

不是离开心以外有个三昧，心体就是三昧，所以三昧就是心安住。《成实論》主张是心清淨，心就是定体。

二、《瓔珞本業經》：「默然心为定體」

看《菩薩瓔珞本業經》说：初禪，有五支。前面讲过十八支，就是从顺淨偏胜来表现禅定本质、特质，谈到了四禪十八支问题。初禪有五个心所，构成了初禪心所群，就是覺、觀心所、喜、樂心所，还有一心就是定心所，总共五个心所。覺、觀、喜、樂、定。

五支为因，第六默然心为定體。

最主要就是这一句话，叫「默然心为定體」。之前不是讲五个心所吗？怎么跑出第六个？第六个就是心王。所以第六默然心为定體，指意识心王是为定

体。

《菩萨璎珞本业经》讲得就非常清楚了，这个话是智者大师在《释禅波罗蜜》引证出来的。表示说《菩萨璎珞本业经》意思，智者大师就是根据这个来谈禅定，天台智者大师这样认为的。

三、《瑜伽师地论》：「静慮为增上心」

来看《瑜伽师地论》讲：复次是诸静慮名差別者，说静慮名字不同，静慮是初禪、二禪、三禪、四禪，叫做四静慮，四禪有不同名称。有个名称叫什么？叫做增上心。就是四禪除了四禪以外，还有一个名字叫做增上心。

为什么叫做增上心？是由心清净增上力。因为心的清净为一种增上，就是提升力量。增上就是一种提升力量。因为心往上提升，怎么提升？是朝着清净特质而提升。因为有这种心清净特质提升，所以能够正确审慮，四禪状态叫做四静慮。四禪又叫做静慮。初禪叫做初静慮；二禪叫做二静慮；三禪叫做三静慮；四禪叫做四静慮。

初禪有静慮，有增上心不同名称。为什么初禪又叫做初静慮、初增上心？因为心清净故，所以叫做静慮。

《瑜伽师地论》就是以初禪的名称，又叫做初静慮，还有一个名称叫做增上心，来说明定体是心王心清净这个特质。

本身并没有要谈说，定体到底是心清净还是专一所緣？不是为了谈这个问题。《论》只是告诉你，初禪乃至二禪、三禪、四禪，有一个名称叫做增上心。为什么叫做增上心？因为心清净增上力，所以叫做增上心。

四、《伦记》：「定体名心」

《瑜伽师地论》就很清楚说明，初禪特质就是心清净为特质。

《瑜伽伦记》就是遁伦大师，对于《瑜伽师地论》注解叫《伦记》。

「增上心者，定体名心，即由定体清净故能慮，亦可由同时心王有清净，令彼定数正审思慮。」

遁伦大师解释跟刚刚解释意思一样。增上心就是定体，叫做心。禅定主体就是意识心。由定体心清净故，所以能够思惟，慮就是思惟。也可由同时心王有清净，也就是心王清净故，同时所产生定心所，能够正确思惟、思慮。所以

还是讲心王清净。

五、《解脱道论》：「定是心清净」

再看第四家说法，《解脱道论》说：

「戒是戒清净，定是心清净，慧是见清净。戒者洗犯戒垢，定洗缠垢，是谓心清净。慧除无知垢，此谓见清净。」

大家记住，《解脱道论》在谈戒定慧三学时候，有两个概念来彰显了，今要谈所谓定体是心清净说法。

六、《解脱道论》「三学」思路

第一个就是《解脱道论》整体思惟，是戒定慧这三者，最重要特性，就叫做「清净」。

清净产生什么一种力量？就是洗涤了身心，还有内心烦恼，还有在智慧上染垢，所以说戒者洗犯戒垢。

犯戒主要是指身口的恶业。持戒就能够净化身口所犯下来恶业。

禅定洗缠，缠是指烦恼，就是贪瞋痴烦恼。禅定洗净了烦恼垢秽叫做心清净。

慧，智慧，第三学。戒学、定学、慧学，慧学除无知，就是愚昧、无知、无明、烦恼，所以叫做见清净。

所以叫做戒清净、心清净，还有见清净。这是从《解脱道论》讲戒定慧三学，从三学都是清净立场来说。这是主要讲三学特质都是从清净立场，这是一个非常有力说法。

七、「三学」皆以清净为特质

第二个补充点就是，所谓定学是从「心」上论定学，所以叫做心清净。定学是心，这个在很多经论都谈到定学是心，在《解脱道论》也是这样说的。

《解脱道论》一个特点，在于说戒定慧三学都是以清净为特质。这就把所谓定学是心，而戒定慧三学特性都是清净，所以定学就是心清净。定学是心清净，四禅就是属于心清净这个概念，就刻画得更深刻、更有力、更有结构性不可改换理论架构。

八、引经论，但客观陈述

基本上跟各位说，陈述经部跟有部说法，是客观陈述。书上怎么讲，我就怎么讲。比如说《成实论》怎么讲的，《璎珞经》怎么讲的，《瑜伽师地论》怎么讲的，《解脱道论》怎么讲的。就具体的讲。《大毘婆沙》怎么讲的，《成唯识论》怎么讲的。

九、主观判断另外诠释

所引经典，是主张心清净，我就讲心清净。是主张心所、专一所缘，我就讲专一所缘。这就是如实定位、了知。可是如果等到我看完了各家说法以后，新产生内心看法，对大家讲。这是我个人看法，认为心清净讲比较贴进于禅定本质。

前面心清净引了四家说法，刚刚讲了，客观引用了哪一部经典，就解释它；主观而言，刚刚说了，我还是认知上心清净比较有道理。等一下会继续谈这个问题。

叁、「定心所」各论主张

一、《顺正理论》「非心为三摩地」

下面看第二家，有部说法，认为初禅、二禅、三禅、四禅等禅定，定体是以定心所为主体，让心王于一境上前后相续专注不断。这样一个说法，来看。

有部《顺正理论》，也是在谈到定体时，《论》说：

「故非即心名三摩地」。

有这么一句话，当然前面还有许多文字解释谈这个问题，这个问题太多了，我怕大家读起来比较吃力，只引简单重要一句。

最后结论就是，不是心王叫做三摩地，三摩地另有一个心所，定心所叫做三摩地，支持着心王专注一性。有部《顺正理论》就是跟有部是一个系列的，说法跟有部是一样的。

二、《成唯识论》「由定令心专注不散」

《成唯识论》来看，玄奘大师根据印度对于世亲菩萨《三十颂》十大论师

所糅译，而成这一部论。这里面已经有了玄奘大师很多想法，当然源头是印度十大论师。

由定令心专注不散，依斯便有决择智生。

各位可以看到，由定，「定」就是指定心所，由定心所令心王专注不散，依斯便有，然后才有智慧产生，就是先定而后慧概念。定从哪里来？定是由定心所令心王专注一性。

后面就提到问题，有说就是有类，像经部这种说法，定体即是心；经说为心学心一境性故。

这就是经部有这种说法，定体是心王，因为经上说心是心学，是心一境性故。括号里面是指经部说法，这是引出来。

三、「依定摄心，令心一境」

所以《成唯识论》说：彼非诚证。这个说法不正确，

依定摄心，令心一境说彼言故。

所以《论》说依定心所。「定」是指定心所，摄持着心王，始终是以定心所来引导，或者是产生这种推动力量。让心王，令心一境说彼言故，是心所让心王专一所缘。

根力、觉支、道支等摄，如念慧等非即心故。心王好像五根、五力、七觉支、八正道等所摄，由念、慧等来摄持，来对心王，产生一种推动力量。意思一样，像别的五根、五力、七觉支、八正道等，也是这种作用。像念、慧，也是心所对心王产生一种作用一样的，不是就是心王作用。

《成唯识论》可以看整个讨论过程，始终是站在心所是定主要推动力量。

四、《俱舍》「定体」二家引各经论分别申述

这是对于定体，经部说是心清净，有部说是定心所令心王专注一境，两种不同说法。除了《俱舍论》的引文以外，另外举出了两家说法，其它经典不同的引证，基本上这些就是经典里面最有代表性，对于两家说法。补充引证部分就到这个地方。

五、二家「定体」须加以会通

第一大段，四禅特质，禅定基本概念里面第六段。上一节课讲的，今天做补充。刚刚前面讲了定体，心清净还是专一所缘两家，又引用了其它经论来补充。这个部分讲过了。

下面在 90 页这边讲到，两家定体究竟是什么回事？因为所引用都是各人说各人的，有没有一个可以把经部、有部二家定体关系（诠释）？到底这两家互相之间是什么关系？在禅定中间在什么位置？做一个诠释。所以用了九住心来跟各位介绍。

肆、《瑜伽》「九住心」会通

一、「九住心」为入初禅九个次第

九住心是在禅法里面一个很有代表理论，尤其是讲到四禅时候。这是《瑜伽师地论》里面，在讲到由初入手进入四禅，初、二、三、四禅最有代表性说法，从初心进入到初禅的流程、过程。

二、「九住心」三阶配「定体」二家表

| 入初禅三阶 | 《瑜伽师地论》九住心 | 《俱舍论》定体二家说 |
|--------|---|------------------|
| 第一安住所缘 | 1.内住—内不外散 2.等住—令安住 3.安住—摄内 4.近住—不远于外 | 有部： 定心所（专一所缘） |
| 第二净除烦恼 | 5.调顺—无十相 6.寂静—无三毒、恶寻思 7.最寂静—挫折(前二)烦恼 | 经部： 心清净 |
| 第三安住禅定 | 8.专一趣—有功用行心清净 9.等持—无功用行心清净 | |

三、「九住心」分三阶段

请各位看黑板上这个表，我站起来跟各位讲一下。九住心就是九个流程。

先看结构。左边是把九个心，一二三四五六七八九，这是九个从生活中间心散乱状况，慢慢把心安住向内，安住下来，到达禅定，九个流程。分成三个

阶段：

第一阶前四心，就是「安住所缘」。这是我给下的一个定义。安住是稳定安住在所缘境，常常讲的所缘境。前面这四个是安住所缘。

第二阶段有三心，是「净除烦恼」。是安住所缘以后，慢慢在后面五六七这三阶段，把内心烦恼贪、瞋、痴、慢、疑、昏沉、散乱这些烦恼净化。

第三阶段是八、九二心，烦恼净除以后，就渐渐进入了禅定状态。

知道这三个阶段以后，具体看这九个是什么意思？简单看一下，再回过头来看比对，《俱舍论》讲定体二家，有部跟经部说法。

看资料，课本上《成佛大道》没有，这是在别本书《禅法要用》里面写。请各位看这里面。

伍、第一阶段「四心」

一、第一阶「安住所缘四心」

一、安住所缘

此阶为前四心，就是安住所缘。这九住心里面三大段，三个阶段里面，第一个阶段。前四个就是前四心，就是「安住所缘」，内住、等住、安住、近住，都指所缘境摄心，利用所缘境把心收摄起来。

二、初心「第一内住」

第一内住：日常生活中，心常向外取六尘境界，由摄录心中所缘故，一直抓住心中所缘境，于是就将缘取外境，放逸到外面识心收摄回内心。

因为内心取所缘境是取你内心所缘境，比如说取一个佛号，或者取一个话头，或者取不净或数息。向外攀缘妄想心，或者是六根向外看心收摄回来了。

由取法门所缘境，心系缘不散，名为内住。心取一个所缘境，所以就让心安住所缘境上面，就不向外放逸了。看《瑜伽师地论》原文：

云何内住？谓从外一切所缘境界，摄录其心，系在于内，令不散乱。此则最初系缚其心，令住于内，不外散乱，故名内住。

大家可以看到，摄录其心，把向外攀缘境界的心收系在于内。因为由安住

在法门所缘境，刚刚讲了，呼吸也好，佛号也好，不净也好，话头也好等等的，心就慢慢的，就令不要向外散乱。不外散乱，叫做内住。把心从外面抓回来，简单讲就这个意思。抓回来靠什么？靠去取一个所缘境。

三、二心「第二等住」

第二等住：始学观所缘，未能安住寂静，缘境散乱，向外攀缘。故运心持续净化、安住，作用功力，使所缘境与妄想心，由粗到细，使令安住，名等住。

什么叫做始学观所缘，未能安住寂静？你刚刚开始在取所缘境时候，虽然已经取到了，可是心还会散动，所缘境和识心会交互错乱，交互的换，一下子所缘境，一下子又妄想。取所缘境，妄想会在里面捣蛋，就是这个意思。

所以就要持续安住所缘境上面，让心慢慢安住下来，叫做等住。来看原文：

云何等住？谓即最初所系缚心，其性麁动，未能令其等住、遍住。故次即于此所缘境界，以相续方便、澄净方便，挫令微细，遍摄令住，故名等住。

各位看一下，刚开始取一个所缘境，把心绑住了、安住了，可是所缘境会粗动，还没有等住、遍住，还没有办法完全寂静下来。所以故次，于是就对于所取所缘境，持续以相续方便、澄净方便，就是一直这种专注的，然后让心静下来。挫令微细，让你这个所缘境，或者是妄想心，慢慢降伏下来。遍摄令住，一直抓住心念，让心安住，叫做等住。

简单讲，刚刚取到所缘境，还会有一些躁动，于是就努力持续专注所缘境，让心慢慢由粗到细，慢慢寂静下来，就这个意思。这是承续前面，内住是取一个所缘境，等住就是让所缘境慢慢的降伏下来。

四、三心「第三安住」

第三安住：在摄心挫境过程中，习性所致，仍会失念向外散乱，须觉察之，摄回所缘境。

这第三个安住，就是

第一个内住先取一个所缘境，

第二个等住，就是把所缘境持续的照顾好，持续的让它安静下来，持续的

把它细下去，把它磨细下去。

可是心念不可能就听你的话，于是心念就会把所缘境丢掉，又去攀缘。你的习性、心念就会把所缘境都丢掉，又去攀缘外面的妄想，外面喜欢东西了。然后就要察觉到把心念抓回来。

第三个安住就是把跑出去心抓回来。云何安住原文：

谓若此心，虽复如是内住、等住，然由失念，于外散乱，复还摄录安置内境，故名安住。

虽然你前面取得所缘境，持续关注、磨合，使所缘境能够安住系缚，然后寂静下来。可是心念还是会往外跑，那你要去警觉到，然后把它抓回来。还复摄录安置内境，看到没有？再把心念抓回来，放到心里面来，不要让心跑了。

五、四心「第四近住」

第四近住：由前三种功夫不断，心渐安住，不向外攀缘。

云何近住？谓彼先应如是如是亲近念住，由此念故，数数作意内住其心，不令此心远住于外，故名近住。

透过前面三种，内住、等住、安住，不断透过这三种功夫，心就渐渐不向外跑，渐渐能够安住在所缘境上面。不令此心远住于外，就会使你的心不会常常往外跑，可能偶尔也会散乱一下，可是又很快回来，能安住在心里面。

六、「四心」皆令心安住所缘

大家注意一下。这内住、等住、安住、近住，四心都是让心能够安住在一个境界上面。所讲的问题，都是让心能够安住在这个境界上面。大家注意这四个特质，为什么四心要归为一类？

虽然彼此有功夫上差别。什么功夫？就是心安住或者散乱，这种由外到内，由粗到细，由动到寂静，这个次第浅深不同。这四个会有层次不同，刚刚讲的，由粗到细，动到静，由外到内，这样一个过程不同。可是主要作用都是让心念能够安住在一个境上面的这种趋向，这样一个功夫的方向。

这是第一阶段，安住所缘，让心安住在一个境界、所缘上面。

陆、第二阶段「净除烦恼」三心

一、第五心调顺，在「净除十法」

第二开始净除烦恼。所以看第五心不一样。

第五调顺：谓调伏、挫杀十种尘念影像。就是心已经安住了，然后你的心就会现出什么东西？有十种东西，这个时候，虽然心安住，可是还会出现一些东西。这个时候，还是在内心里面运心，虽然心不会向外跑了，可是心里面，还会出现十个捣蛋份子，哪十个捣蛋份子？你要把它排除掉、挫杀掉，哪十个？色、声、香、味、触五个，然后另外男相、女相，还有贪、瞋、痴三种烦恼相。

二、「十法」分三类

这十法，大家记住。十法分成三类，

第一是五尘相，这是属于法相；

第二男女相是属于人相，有情相；

第三贪瞋痴是属于烦恼相。

烦恼相跟前面七个有什么不同？前七种是属于法尘，是属于在意识心内色法。意识心，意识是什么？是心。

可是意识心，会取一个意识所对法尘。法尘属于色法，这就是五尘跟男女相，这就是属于意识所取法尘里面色法。

贪瞋痴是不是色法？不是。贪瞋痴是跟意识、心王同时起的心所法。

三、三类归摄于「五位百法」

上次讲过百法五位？哪五位？来看，

第一个什么？心王。

第二个什么？色法。

第三个什么？心所。

第四个什么？不相应行法

第五个什么？无为法共五位。

不相应是什么？像时间、先后次第、空间、数字，这些都属于不相应。相应是什么？这三个，心王、色法、心所法。

这是心王，这是色法，这是心所，三合成现不相应。

四、意识「心王」取色尘影像（法尘）

讲过心王是修行主体，心王是主体，就是意识心。意识心是什么？心不要往外跑。攀缘是谁在攀缘？是心王在攀缘。心王在攀缘，去取外面境界。

色法是什么？刚刚讲过了，是意识心王所取法尘。法尘就是属于色法。

上次讲过色法几个？11个。哪11个？眼耳鼻舌身，色声香味触，那还有一个？法，就是指这个法尘。就指现在这个，五根，五尘以外，还有一个法尘。

法尘就是你在打妄想时，在思想时候，想妈妈影相。妈妈的影相属于色法。这边听了很好声音，还在心里面唱那个声音。在吟唐诗，床前明月光，在心里面想床前明月光，疑似地上霜，想那个声音相。那个就是法尘，法尘里面就属于色法，第11个。

所以前面七个看到没有？色声香味触，还有男女相，都是属于法尘。在心王里面，就是意识所取的法尘。

五、由取相引生贪、瞋、痴心所

因为这个时候，这个时候你在打坐。已经看到内心里面，可是你在取法尘。还有什么？贪瞋痴。贪瞋痴是什么？贪瞋痴是心所，这边是贪瞋痴。

所以心王取这七个和这三个，因为这七个会引发贪瞋痴。那贪瞋痴就会使得心王污浊、混乱。

所以十法会产生一个连锁反应。是谁使得心王散动、混乱？去取七法时候就散动了，又会使得贪瞋痴起来，烦恼起来。贪瞋痴起来，不是只有贪瞋痴，法尘会引起其它很多烦恼，贪瞋痴为主，是大王。烦恼又会使得心王混浊、散乱，没有力量。

六、第二阶在「净心除垢」与一阶不同

所以在运心时候，就要把这些东西去除掉，这一段很重要。看起来好像不起眼，其实很精要，是很重要过程。这是不是一种心清净过程？是不是跟刚刚前面只是把心抓过来安住不一样？

已经产生了本质上面调整。

所以阶位很清楚，你看：

第一阶，安住所缘。

第二阶，这是净除烦恼。这两个阶段就产生很大差别了。

柒、课文「二阶 5、6、7 三心」

一、五心：取十法为「过患想」

这一段很有意思，这个讲完了，念一下原文就过去了。

这前面还有。于三组十相，内心染污性法，觉察了知，不令出现。就是对于这三组，不是有三组？五尘相、男女相、三毒相，这三组总共有十个，会让内心产生染污。要去觉察它，不要让它出现，不要让它停在心里，就是要调顺。

云何调顺？谓种种相，令心散乱，所谓色声香味触相，及贪瞋痴男女等相。故彼先应取彼诸相为过患想。

先知道，这十种相会有过失，会让心散乱、昏沉，让心产生种种烦恼、恶业。由如是想，常常思惟这种过失，于是就会面对这些相的时候，就会排除掉，不喜欢它。折挫其心，折就是折断，挫就是销融、销磨掉。折比较粗，挫比较细，都是一种破坏意思。破坏十法，不令流散。心想要去取这十种心，不要让心去取十法，就叫做调顺，所以就已经进入了。

二、六心：「心不流散」

看下面，寂静：调心过程中，尘境粗显外取，易折易离；念习烦恼内出细隐，难知难破，故还有五盖贪、瞋、痴等烦恼，令心扰动。须时常觉察烦恼过失，令心安住不乱，名寂静。先看原文：

云何寂静？谓有种种欲、恚、害等诸恶寻思，贪欲盖等诸随烦恼，令心扰动。故彼先应取彼诸法为过患想，由如是想增上力故，于诸寻思及随烦恼，止息其心不令流散，故名寂静。

前面是五尘相、男女相，还有贪瞋痴烦恼，重点是烦恼。前面是大烦恼、根本烦恼，这边是小烦恼。看原文说：

谓用如是想增上力，于彼诸寻思。寻思就是思惟，及随烦恼止息其心不令流散。前面是粗重贪瞋痴烦恼，这边是属于细一点烦恼，细微烦恼，都止息其心，不令流散。前面贪瞋痴是粗的，这边是细的烦恼。

三、七心：于烦恼断灭、除遗、变吐

最极寂静：不断挫折觉察内心烦恼，虽有宿昔恶念攀缘，速能觉察消灭、舍弃，令心速疾回复寂静，名为最极寂静。再看下面原文：

云何名为最极寂静？谓失念故，即彼二种暂现行时，随所生起诸恶寻思及随烦恼，能不忍受，寻即断灭除遣变吐，是故名为最极寂静。

即使你有了前面寻思或者细微烦恼，粗烦恼已经没有了，寻思跟恶寻思跟随烦恼。寻思是不定的，你的思惟它本身是不定的，不定善恶。所以这边加一个恶寻思，告诉你，是不好的思惟。还有一些随烦恼，细微烦恼还是会偶尔冒起来。那怎么办？可是能够寻即不忍受，可以本能不让它相续、接续下去。恶念想要往你心里面跑，就不接受它，就马上把它切断、断灭。除遣就是把它排除掉，甚至把它转换掉，不要它。

这个时候，心就自然到了一种寂静状态，这功夫到这边就很厉害了，就寂静了。

这三个都是属于一种净除、转换烦恼过程，是不是很特殊？这是第二个阶段，就是净化烦恼阶段。

捌、第三阶段「禅定」二心

一、八心：专注一趣

第三阶段就渐渐得到禅定了。来看第八专注一趣，说：经不断消除烦恼，成就禅定，心寂静而相续一境上，名专注一趣。看原文：

云何名为专注一趣？谓有加行、有功用，无缺无间，三摩地相续而住，是故名为专注一趣。

这个时候，心已经很寂静，有一种禅定状态，可是还是很关注，很专注心去保持住心专注在一个境上面。当然这个时候已经很清净了。

二、九心：安住禅定

第九个就是安住禅定，等持。来看这个地方，说：

定力专注，还须功用；不断修习后，慢慢不用摄念用心，即名无功用，无加行，不须要再照管定心，能自行自在运转，故名等持。这个时候就入禅定，就已经进入禅定状态，不须要再努力、很专注去关注定心，心就自己能够进入到禅定，也不会有烦恼来干扰你了。

云何等持？谓数修、数习、数多修习为因缘故，你不断不断的修行，得无加行、无功用任运转道。这个时候，不须要再用功，也不须要再注意，心就任运转，任运就是自然的运行。由是因缘，不由加行、不由功用，心在禅定上任运相续，无散乱转，叫做等持，就进入禅定。

玖、「九住心」看「定体」二家定位

一、「九住心」分三阶

九住心九个次第，已经跟各位简单介绍过了每一个义涵。而且在当中就已经帮各位分出了三个阶段。来看这个表：

第一个阶段就是安住所缘，就是专一所缘；

第二个是净除烦恼；

第三个是属于进入禅定，只是第八还须要有功用有加行，第九个就是已经进入禅定了，无功用无加行。这两个都是禅定，只是一个有功用，一个没有功用而已，有功用、没有功用而已。

二、三阶分二个功能

可以看到，如果用九住心流程来看到有两个过程：

一个就是让心专注的过程，

一个就是让心清净的过程。

在这里面，真正要能够达到禅定是什么？是由心清净而后到达禅定，（有功用行）心清净，（无功用行）心清净。

所以来看有部。有部让定心专一所缘，是运心的一个过程，要不要？要。

然后真正禅定特质是心清净。如果只是心安住，心不清净，有没有办法进入禅定？没有。是运用了心专一所缘方式、流程以后，运用心专一所缘，然后慢慢让心静下来。

三、由「专一所缘」过程，达到「心清净」结果

好像说浑浊的一瓶水，放那边以后，慢慢那个渣滓沉淀下来，心清净了。如果一直在晃动，心不专注，没有安定下来，心就一直混乱。放在那边停下来，就专一所缘。

然后专一所缘关系，因为瓶子停下来不动了，专一所缘，所以渣滓沉淀，水澄了，水清了，水变成心清净了。

专一所缘是一个方法、过程，真正结果是在心清净。从九住心流程分析，可以看到：定体有部、经部的两家说法，从禅定修行过程上面，各有所宗，各有正确位置。什么位置？

四、二家「定体」：一为过程、方法；一为目的、本质

有部专一所缘是方法过程，经部心清净是属于目标、本质，这是最后结论。

透过这个结论就了解到，所有禅法一定要有专一所缘过程。那在这个过程中，不断让内心各种各样烦恼净化。因为这是禅定而已，所以禅定只是心所清净而已。讲过顺净偏胜，记不记得？如果说这是属于声闻乘禅，或者是不同禅法，所要到达心清净层次不一样，所以清净对象也会不一样。

可是最终要到达心清净。只是说不同禅法，可能所清净烦恼种类不一样、所要到达心清净也是不一样。可是这两个，可以说用九住心跟定体的辨析，可以把它适用在所有禅修的法门上面来思惟，所以这是一个很有价值结构性理论。

这一节讲到这个地方。

031 《成佛大道》第二章第五节根本四禅 6

科判

壹、禅定体系由「契入」禅定到「升进」

一、三世明禅定进入与升进（表）

二、三世明禅定进入与升进

三、「禅定」之特质

四、「禅定升进」

五、「进入禅定」

六、北传之地域发展

七、南传之地域发展

贰、三世看「禅定」之升进（课文）

一、借用时间先后为思路

二、「禅定」思惟亦从三世时间路径

三、「四禅」为基，一：依世间禅趣入

四、二：往出世禅趣入

叁、「根本禅」趣入

一、《大悲心起》亦论及根本禅

二、由「四禅」趋向声闻及般若大乘

三、大乘不以「四禅」为主体

四、《瑜伽》入「初禅」有止、观二门

五、「止观」原文

六、《瑜伽师地论》属「唯识」，依道次第开展

肆、佛法分南、北传

一、佛法源恒河流域

二、「北传」，中亚到西安东传

三、「南传」，南印度到中南半岛

四、北传以「大乘」为主

五、北传声闻禅法为「五停心观」

伍、「南传」禅法二系统

一、「南传」禅法分二系统

二、第一系统：《清净道论》与《解脱道论》

- 三、《解脱道论》早译完整
 - 四、《清净道论》后译（民国）较简
 - 五、以「十遍处」为所缘境入禅观
 - 六、第二系统：「四念处」
- 陆、「数息」
- 一、注意力放鼻尖
 - 二、数数1到10出入不乱
 - 三、由「念力」持数息，由「慧」除散乱
 - 四、由「念慧力」察妄想，故能治散乱

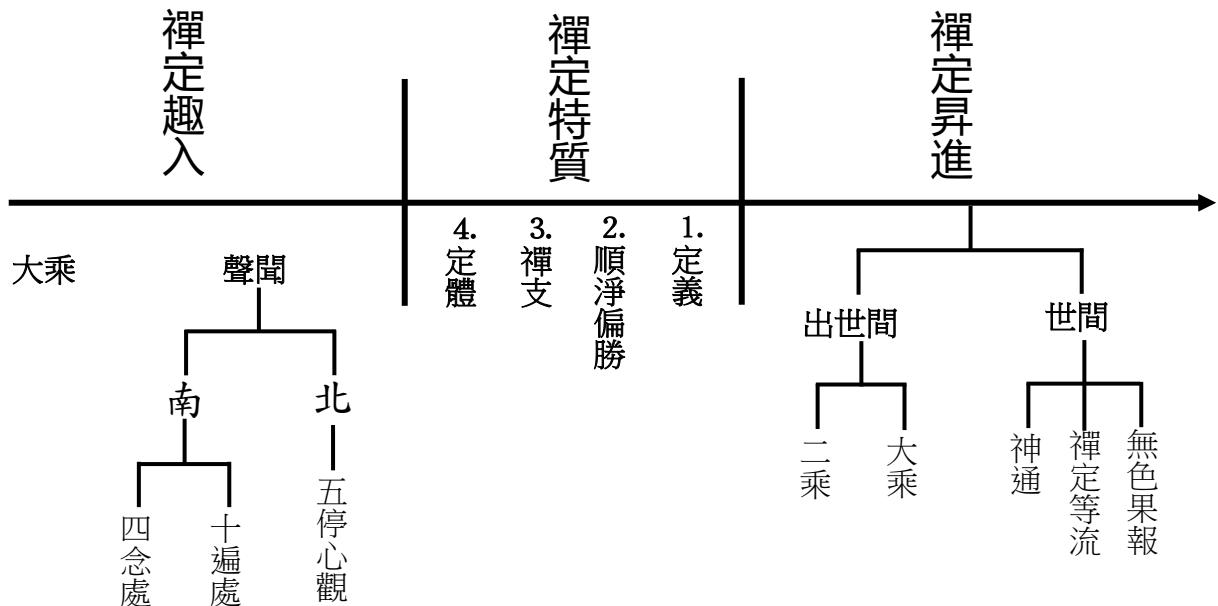
- 柒、「不净观」
- 一、印度多乱葬岗，易观死尸
 - 二、坐尸上风处，以观尸腐
 - 三、人、兽尸腐相近
 - 四、淫欲由贪念男女净妙相
 - 五、由不净破净妙相
- 捌、后三观
- 一、「慈悲观」
 - 二、「界分别观」与「十二缘起观」
 - 三、(缘起观)「念佛观」
 - 四、念「释迦佛」

- 玖、「十遍处」观法
- 一、取一固定「曼陀罗」(青等)(所观境相)
 - 二、静坐中冥观想取相
 - 三、观地、水、火、风
- 拾、「四念处」观及禅法比对
- 一、观「身」为观自身，不同不净观外身
 - 二、由观脚拇指皮裂破至骨
 - 三、「四法」由身次第入「受心法」
 - 四、不同禅法有所缘、依理等六要素不同
 - 五、各禅法有自己独立理论体系
 - 六、从禅法不同系统反观各禅法独特性
 - 七、比较南传、大乘禅宗不同

壹、禅定体系由「契入」禅定到「升进」

各位大家好！今天继续看第五节根本四禅。这上面有一个表，根本四禅分两大段。第一讲禅定特质，第二讲禅定趋入和升进。

一、三世明禅定进入与升进(表)



二、三世明禅定进入与升进

这个表画什么？这个表如果从时间流而言，以禅定（四禅），做为现在。现在进入四禅，在四禅里面，初禅、二禅、三禅、四禅。初禅当成现在，有两个时间点，

一个是过去，还没有进入四禅。要怎么进入四禅？这就是趋入、进入到四禅里面来，这是过去。因为现在已经是四禅了。那要怎么样的进来，这是过去式的问题。进入四禅以后，现在初禅、二禅。

下面往哪里去？这是升进、提升上去，所以这是未来。

三、「禪定」之特质

用现在、过去、未来这样看待这三个主题，禪定特质、趋入和升进，这样大家会清楚在谈什么问题。这样从禅定现在。比如说，在前面禅定特质、禪定定义、初禅定义，还有禪支、順淨偏勝还有定体等等，来谈禅定的主要特性。

讲禅定定义、禅支跟顺净偏胜还有定体，都是已经在禅定里面主要特性。是指现在而言。当然禅定特质有很多，举的只是其中比较主要、重要特性。

四、「禅定升进」

下面来看禅定升进，要往哪里走？

这边有个简单表，

第一就是往世间，还是在禅定里面，会有一些提升，可是仍然是在生死轮回里面。

第二就是出世间，出世间就是往二乘方向走及大乘方向。这两个系统：

Ⓐ 世间就是可能进入到无色界，或者进入色界天、梵天做天人去也可能。

Ⓑ 第二就是可能得到一些神通，比如五通。

Ⓒ 然后还会进入其他的禅定，比如像八背舍、十遍处，超越三昧等等。还有很多四禅跟四禅等流，等流就是类似的，一些其他更特殊的禅定。在经典、论典里面讲到很多，这边不多谈，像刚刚举例，八背舍、十遍处、超越三昧、奋迅三昧等等。就不开展，是指这些定功德。

五、「进入禅定」

另外一段，怎么进入禅定？分成声闻跟大乘这两个系统。声闻里面有北传跟南传，都是属于二乘。

北传就是五停心观，等一下会谈到。

南传有两个系统，一个是十遍处，一个是四念处。

六、北传之地域发展

基本上讲起来，中国五停心观就没有具体流传。因为中国主要是大乘，北传是属于中国。

源于印度恒河这一流域向北传到中亚、新疆这一带，传到中国长安这边来，从新疆、甘肃到长安、陕西。这一传只留下文字了。法流传一段时间以后，就没有再往下传了，只有文字体系。南传十遍处经典也传到中国，也没有再流传下去。

七、南传之地域发展

另外有一本叫《清净道论》，向南流传下去了。另外一个是现在比较流行的，在缅甸这一带四念处，观身体身、受、心、法，主要观身体。四念处在缅甸、泰国这一带比较流行。大乘部分就是中国传统大乘体系。

这一节（第三节）分两个大段。把过去跟未来两个大段，合在一起来说。这是这一节结构，其实谈的是这些东西。禅定特质部分，前面已经讲过了。现在要讲禅定升进、趋入这两个部分。

这是把这一节，两个大段落关系，对于禅定架构，跟各位在黑板上解析一下。

貳、三世看「禅定」之升进（课文）

一、借用时间先后为思路

整个框架有了以后，再来看看课本里面文字怎么说明的。请看 90 页，一、禅定升进。先看往哪里发展。

有情生命从过去、现在(今生)到未来，是个漫长三世流转、转换流程。从今生而言，色身从婴孩、幼儿、少年、青年、成年、到壮年、中年、老年最后死亡，也是无常转换流程。从初始一个个流程，迈向最后终点。

二、「禅定」思惟亦从三世时间路径

佛法修行也是如此，从初禅、初果、初地，是在修行过程中，跨入重要生命层次三个阶段，前面已经讲过了。在前段文字及第三篇《大悲心起》中，〈二乘〉基础之导引，是四根本禅定，所言为禅定种类特质，像禅支、定体、心一境性、心清净、顺净偏胜等，还有禅定进入。

下面就来谈，从时间流三世来看，根本禅「进入」和「升进」。禅定如何进入，这是过去。在黑板上讲过了。禅定本身特质就是指现在，和进入、达到禅定以后，如何趋向就是指未来。如果以四根本禅为现在，过去是指用什么方法进入禅定，未来指禅定要往哪里去提升、趋向。

三、「四禅」为基，一：依世间禅趣入

根本四禅是初果、初地开始、基本，特显其要。根本禅除自身进入生命另外一个层次，还有两条延伸之路：

第一条是往世间更深禅定，或者到色界天、无色界天、长寿安乐的果报，或生生世世禅定、五神通的功德。这讲世间，黑板上有写。

四、二：往出世禅趣入

第二是往出世间之路，也是两条：

一是往二乘「断身见」得解脱，乃至于「断我见」成阿罗汉。

二是菩萨乘，就是修地前菩萨，销解根尘，十八空，证得「初地」，这是大乘趋向。

这是讲到禅定升进。这一段只是一个大概，为什么大概？因为在讲到二乘部分，已经在前面《大悲心起》讲二乘有提到了，这边不提了。世间禅不是我们所趋向，所以也没有谈。讲到大乘十八空、销解根尘，是在下一节修慧的时候要谈主题，也不在这边谈。

所以让各位知道，其实这个趋向就是，世间禅上面舍掉了；二乘已经在《大悲心起》部分简单谈了一下；大乘十八空、销解根尘部分是下一章，乃至后面整个地前菩萨要谈部分就是这个。这个地方只是把整个框架，跟各位做一个介绍。

叁、「根本禅」趣入

下面要谈根本禅趣入。谈根本禅趣入，是讲各宗大概。具体各宗怎么操作，就不做开展，让各位知道禅宗、禅法有这些系统。升进部分，先讲到这个地方。

一、《大悲心起》亦论及根本禅

继续看下面，二、根本禅趣入。先看趣入种类，基本上是谈声闻禅法趣入。

请各位看课本。第三篇《大悲心起》，这是第四篇《成佛大道》。第三篇

《大悲心起》主要是讲菩萨大悲心、发菩提心部分。可是在《大悲心起》这本书前三分之一，讲二乘修行。在讲二乘修行就会讲到禅定、二乘关系。

二、由「四禅」趋向声闻及般若大乘

谈到四禅做为二乘基础，由四禅趋向于二乘声闻四果圣者，这是第三篇《大悲心起》所明。前面是禅定跟二乘。现在第四篇《成佛大道》，「地前」闻思修来讲禅定。这边强调偏向于，由四禅趋向大乘般若(十八空)，销解根尘问题。

三、大乘不以「四禅」为主体

这里面有个问题，在大乘禅法里面，不谈四禅。为什么不谈四禅？基本上可以这样说，大乘不否定四禅，不以四禅为主体，是以智慧为主体。大乘禅法里面，可以说忽略四禅部分。

第四篇《成佛大道》，地前闻思修论禅定，等于是把闻思修慧做一个串联，把四禅相关理论，放在修慧前面。由四禅趋向大乘般若空性，就是十八空。般若空性是从十八空开始销解根尘。

四、《瑜伽》入「初禅」有止、观二门

《般若道次第》总共有四篇。前面一篇《大悲心起》当中，论趣入四禅根本禅定，用《瑜伽师地论》「九住心」来分析、解释。

《瑜伽师地论》中进入初禅「心一境性」「身心轻安」。初禅境界有两条路线，

第一个就是奢摩他就是九住心；

第二毘婆舍那，四慧行。一般讲就是九住心，九住心就是从定开始下手。

五、「止观」原文

《瑜伽师地论》原文，说：

复次如是心一境性，或是〈奢摩他品〉或是〈毘婆舍那品〉，奢摩他就是定、止篇、止品，毘婆舍那品是观品。

若于九种心住中心一境性，是名〈奢摩他品〉；若于四种慧行中心一境性，是名〈毘婆舍那品〉。

如果从九住心进入禅定，叫做从止入；如果从四种慧行进入禅定，就叫做观入；「九住心」属于「止」叫做奢摩他，毘婆舍那就是「观」。这是一段。

六、《瑜伽师地论》属「唯识」，依道次第开展

这是讲到前面，用《瑜伽师地论》来讲。《瑜伽师地论》是从印度北传到中国，是从禅定到声闻禅法，一直到大乘思想，是整个通论大小乘的。

有人说《瑜伽师地论》是唯识思想没错，其实也是道次第的思想，也就是修道理论架构，是整个佛法在修行体系上面「修道体系」，叫道次第，系统代表性论典。可以说是整个佛法体系里面，对于修道次第，最有系统、最典范一部论典，就是《瑜伽师地论》，又叫做《十七地论》。十七地就是十七个修行阶次。

肆、佛法分南、北传

一、佛法源恒河流域

一般来说禅法，声闻理论体系或者整体佛法体系，都分为北传跟南传。为什么？我们知道佛法从印度出来，恒河在印度北方。佛法在恒河流域到尼泊尔中间这一带，发源在这个地方。

二、「北传」，中亚到西安东传

佛法后来从印度恒河北面，向北传到中亚、新疆，最后传到甘肃、陕西长安。

一个是姚秦时代为主体，就是姚兴那个时候为一个高峰期，鸠摩罗什大师时代；

一个就是以玄奘隋唐时候为高峰期。姚秦时首都也是在长安，唐朝玄奘大师时也是首都在长安。

可以说西域来到中国最后终点就是在长安，这是北传佛法。当然从长安就传到河南中原，向东传到韩国、日本，向南就传到中国南方，最后传到越南，这是北传佛教绕一大圈。最南到越南，最东到日本。

三、「南传」，南印度到中南半岛

向南就是从印度南方，其实它也有向西边传，传到伊朗、伊拉克这边。可是后来被回教徒灭掉，现今就没有了，很难看到。其实有传过去，留下一些佛

窟、石窟这些东西的，可是后来历史湮灭就没有了。

向南传就到中印度、南印度，到现在的斯里兰卡，然后向东再传到缅甸、孟加拉国、泰国、寮国、柬埔寨，甚至到印度尼西亚。印度尼西亚后来变成回教就没有了，我相信可能马来西亚这边都有，可能后来变成回教徒，就消失了。只有现在的泰国、缅甸、寮国、柬埔寨、孟加拉国也有一部分，斯里兰卡还保存南传佛教的系统。一般叫做上座部佛教。

四、北传以「大乘」为主

在这里面大家看，北传的佛教，现在讲声闻乘系统。北传分成声闻乘系统，也有大乘系统。北传主要是大乘系统，南传是声闻乘系统。北传也有声闻理论，可是只剩下了文字。

五、北传声闻禅法为「五停心观」

印度佛法在论入禅定观法，分成南北两路。北传从印度恒河流域向北，经过中亚经过新疆、陕西来到了中国，以长安，现在陕西西安为一个终点。然后再由长安再消化后，分传到韩国、日本，向南到中国的南方，广东、广西到越南，这是来到中国。这是北传佛法，一般用「五停心观」。

大家注意，现在讲是声闻的禅法，大乘禅法等到后面才谈。用「五停心观」，就是五种修行禅定，停心就是让心止息这种禅法，叫做五停心观。

哪五种？第一叫做数息观，第二叫做不净观，第三就是慈悲观，第四叫做界分别观，第五叫做十二缘起观。有别种禅法书籍，用念佛观来取代界分别观。

伍、「南传」禅法二系统

一、「南传」禅法分二系统

看南传由恒河流域向中印度、南印度，到斯里兰卡、缅甸、泰国、寮国、柬埔寨，中间还有孟加拉国一部分，甚至到印度尼西亚。现在所说的东南亚这一带，都是属于南传佛教。

在南传的禅法里面有两个系统。两个系统是看得到的，当然可能有很多已经流失、湮灭掉的不讲。

二、第一系统：《清净道论》与《解脱道论》

第一最有代表性《清净道论》跟《解脱道论》。其实这两本论是一部。《解脱道论》传到中国；《清净道论》是流传在现在东南亚国家的一本论，在民国时候，由中国人翻译成中文。

我曾比对《清净道论》跟《解脱道论》，发觉到《清净道论》讲的主题比较少，有的东西《解脱道论》里面谈到，《清净道论》省略掉了。可是在谈同一个主题《清净道论》部分主题讲得比较详细一点。

三、《解脱道论》早译完整

也就是说，这两个版本其实已经不是一个原始版本，已经有很大差距了。因为《解脱道论》在中国翻译得比较早。《解脱道论》可以说是比较完整版本，比较原始版本。

四、《清净道论》后译（民国）较简

现在流传在东南亚的《清净道论》，到民国时代才翻译成中文的，应该是比较后期而且省略掉很多主题、讨论内容。

这是简单把《清净道论》跟《解脱道论》做一个比对。《解脱道论》应该比较有价值的。

五、以「十遍处」为所缘境入禅观

二书皆用「十遍处」来做为所缘境禅法、禅观。「十遍处」就是观青、黄、赤、白四种颜色，四种最根本颜色；以及地、水、火、风四大；还有空、识；总共是十个，来做为所缘境。然后观察让心安住一处入禅定，这十种境叫做「遍处」，为所缘境起观。然后进入初禅、二禅、三禅、四禅。

六、第二系统：「四念处」

第二种就是「四念处」，观身不净、观受是苦、观心无常、观法无我。观身、受、心、法，从观身不净、观受是苦开始进入。观身不净是属于不净观另外一种修行方法，都是属于不净观。等一下再把这几个观法，比较有代表性简单跟各位介绍一下。

刚刚念了课本上面北传「五停心观」，南传《解脱道论》「十遍处」还有「四念处」。可能大家对这些禅法没有听过，不过没有关系，因为不是专门讲

声闻禅法。讲几个，大家常常碰到禅法。大概讲一下，没有办法讲那么细，要讲得很细，要准备很多材料。大概讲一下，重点都讲到了。

陆、「数息」

先讲「五停心观」中数息观。

一、注意力放鼻尖

数息，当然事先盘腿，把身安顿好了之后，第一步注意力放在鼻尖，然后就注意自己呼吸。平常时候不注意，是没有察觉到，呼吸是有从鼻子进出的。当注意力放在鼻尖时候，就会发觉到呼吸像一股气流，从鼻的两个孔中，这样进、出、进、出。才会注意到有一股气流在鼻尖，往鼻孔里面进出。

二、数数1到10出入不乱

第一步就是注意力放在鼻尖，然后注意到有气息从鼻子进出，然后就开始数。叫数进不数出，数出不数进。如果要数进来，当气息进去经过鼻尖时候，你就数1，就永远地数1，进来就数1，出去不要管它。息进来了数1，然后气息就往里面走，不管走的多深不管。然后息出去也不管它。出去会再次进来，再次通过鼻尖的时候数2，再进来的时候数3，你的注意一直放在鼻尖不要动。看我的手，就是表示呼吸，又进去了数4。你的注意力始终在鼻尖都不动，就这么1、2、3、4一直数到10。不可以数到11，也不可以数到9，数完10以后再数1。

这样不要乱掉。要是能够1数到10，数个五遍到十遍，心就定下来。不要乱掉，如果1、2乱掉了不行。有时候会数进，然后又数出，就乱掉了，不可以。

三、由「念力」持数息，由「慧」除散乱

数息法是对治散乱最好方法，什么理由？可能大家会讲这样数息。什么理由可能有人讲不出来。

注意力就叫做念慧力。数息时候是「念」，念就是记忆意思。念力就是念心所，就是别境。欲、胜解、念、定、慧，这五种别境。念就是记忆，就是记忆到现在是数进，就一直注意。然后用念把慧摄持住，念、慧两个心所合起来，让心专注在鼻尖，呼吸进出上面。

心会不专注，会跑。在讲九住心，心会跑有没有？心一定会跑。重点在能不能够知道心念跑比较重要。一般人打妄想的时候跑了、心念跑了，他不知道打妄想了。跑了很久了半个钟头，说 I 怎么打妄想了，已经半个钟头了。要是能够在一打妄想，就知道就很好。慢慢就不打妄想了。

四、由「念慧力」察妄想，故能治散乱

数息就是因为打妄想不自觉，可是方法错了，比较明显。方法一错，就知道打妄想了，注意力、念慧力失掉了。不打妄想是念慧力还保持住。靠着在注意呼吸进出时候，方法没有错，就证明没有打妄想。一打妄想数息方法就错了，就赶快地调整回来。这样几次以后，心就不打妄想了，心就慢慢地静下来了。

这个方法很快能够检查出，很快能够警觉到在打妄想，把妄想拉回来。这个方法特质在这个地方，奥妙就在这个地方，方法最大作用在这个地方。很快能够检查出、警觉到打妄想，然后把心拉回来，数息方法特质在这个地方。这是数息。

柒、「不净观」

一、印度多乱葬岗，易观死尸

第二个是不净观。

数息是对治妄想，不净观是对治淫欲。不净观怎么观？因为古时候印度，有很多乱葬岗，堆死人地方。印度习俗都不埋，中国人要入土为安，要埋起来，而且要给亡亲做个坟。印度人就丢在山岗上面，就给他烂掉，让狗吃、让鸟去吃。到处都可以看到乱葬岗，很多死人尸体堆在那个地方。

二、坐尸上风处，以观尸腐

就叫你到死人堆去看那个死尸。是真的就叫你去看，还特别提醒要注意坐在风的上面。风往这边吹，不要坐下面。那个死尸很臭的，要坐在风的上头。风吹过去吹到下面去，不会把你熏昏了，臭死了。还特别注意到观死尸坐在风的上头。

然后就看着那个死尸腐烂样子，天天去看，回来以后就在静心中浮现那个死尸样子。有人说印度时候很多乱葬岗，现在去哪找乱葬岗？看不到。

三、人、兽尸腐相近

我二十多年前在圆光讲禅法，讲到不净观，就有同学送一套解剖尸体照片给我。其实解剖尸体照片还不是很可怕，我觉得腐烂死尸很可怕。不要看腐烂死尸，可能看过腐烂死猫、死狗，在那个小河里面腐烂小猪，主要很多是腐烂死狗，那个很可怕。尤其全身都很多的蛆，好可怕。看那个蛆在那个身体上面钻洞很可怕，真的会让人吐。想久一点真的会吐掉。不太喜欢观不净观，我觉得那个很难过，观起来令人不舒服、恶心。我宁可数息观，不要观不净观。

四、淫欲由贪念男女净妙相

可是不净观对于淫欲对治，很有力量，是什么作用？因为淫欲是取男女净妙相，白的皮肤、五官。所谓螭首蛾眉，螭首就是头很宽大，不管是男人、女人额头很宽。有人这边（额头）窄窄不行，要很宽，而且很高，这个人一定很漂亮。额头宽大人一定很漂亮。表示他的脑容量很大，体能很好。

螭首蛾眉的蛾眉，就是眉毛像那个蛾一样的。红唇皓齿，唇是红色的，齿是白色的，为什么你知道吗？健康才会红唇。嘴巴是红色的，不是涂口红，涂口红不好看。红唇皓齿，牙齿要很洁白，因为牙齿不洁白，就是有病。身体里面不正常。

古人审美观，其实是因为身体健康，身的体能，身体各方面是非常饱满。头骨饱满，身体机能很好一种状态，才会美。

五、由不净破净妙相

会贪着这种所谓五官的美、身材的美、颜色的美等等好色，这种叫做好色，叫相好。会起这种贪欲，会恋着，觉得很好、很喜悦。观想不净观就能够破除（相好）。当不净观跟相好重迭的时候，会破坏对于男女相好贪恋心。就让相好产生了丑陋感觉。不净观就会破除对于男女淫欲，这是很真实，只要各位稍微彷彿一下，就可以感觉到那个力量。这是不净观。

捌、后三观

一、「慈悲观」

慈悲观主要是对治瞋恨心，去观想身边的人，观想希望他们（希望是从内

心里面)。希望此人得到快乐，去想到他们善的那一面，而希望他们得到快乐。

大家记住淫欲心重的人，不能修慈悲观，越修淫欲心就越重。听清楚，淫欲心重的人，不能修慈悲观，越修的淫欲心就越难去除。这是对起瞋恨心重的人才能修慈悲观。大家要记住。

二、「界分别观」与「十二缘起观」

界分别观就是六界，就是地、水、火、风、空、识。还有十二缘起观。这两种观，界分别观跟十二缘起观都是慧观为主。前面数息、不净、慈悲观都是比较偏向于有相的。界分别观、十二缘起观是偏向于智慧的，描述不太容易去掌握。

三、(缘起观)「念佛观」

还有就是念佛观。人家说念佛不是净土吗？这种观念就不对了。我讲过就是，念佛观不一定是净土法门，净土法门也不一定都念佛。听清楚，有的人他发愿也是一种净土，礼拜也是一种净土法门，大家观念要改正。

四、念「释迦佛」

那你说这不是声闻禅法？那不是也念佛，怎么念佛？先问各位，他念什么佛？不念阿弥陀佛，他念释迦牟尼佛。不是持名释迦牟尼佛。他是观想释迦牟尼佛叫念佛法门。像《观经》里面，放一尊释迦牟尼佛像，然后去观想佛像。观想佛像，真正观想成功以后，释迦牟尼佛就起身，然后跟他说法、摩顶、灌顶。

念佛仍然是属于声闻禅法，不过最后他就慢慢地转换到其他的禅法去了。禅法到了后来，就会慢慢的转变，从念佛观就转到密法里面去了，不一定是密宗，就是密法。这是讲的北传「五停心观」。

玖、「十遍处」观法

一、取一固定「曼陀罗」(青等)(所观境相)

南传就是「十遍处」。十遍处其实都是一样，就是观想青、黄、赤、白或地、水、火、风就是遍大地。

比如说，观青色，先拿一个青布，青就是绿色、蓝色，或者观一个红色或白色、黄色。怎么观？拿一块方布。比如说，大概这么大一块方的布。剪一块方布或一块方纸，想要观青或黄或白，那就坐在这边，然后面对墙上，把布贴在上面。

二、静坐中冥观想取相

就看着这块布，想着那个颜色，就想那个颜色。打坐中间，就把颜色观想到心里面，所有山河大地都是青色，所有都是黄色、白色，都可以就这样观。

三、观地、水、火、风

说观「火」怎么观？观火就点一堆火，点一堆木材让它火烧，就看红红的火。观水怎么观？

观「水」就用个钵、容器挖个坑以后，容器放在土里面。然后就观那个容器里面的水。都有方法，反正就是观地、水、火、风、青、黄、赤、白。

刚刚讲就是观火，山河大地都是火；观水，山河大地都是水；观青，山河大地都是青。这样观想，慢慢就入定了，这是十遍处。

拾、「四念处」观及禅法比对

一、观「身」为观自身，不同不净观外身

「四念处」观法，就是先从观身不净、观受是苦、观心无常、观法无我，就是四个过程。

观身不净很像前面讲不净观，又不一样。怎么观身？因为观「不净观」是观外在的死尸不净；南传现在所说，泰国、缅甸这边法，观身是观自己身体。

二、由观脚拇指皮裂破至骨

比如说，坐在那边观大拇指。像这个大拇指，就观大拇指皮裂开了；裂开以后，肉也裂开了；一直把皮肉剥落以后，就看到里面白白的骨头。然后整个观，四个（脚趾）都按照这个一起观，观到身体上面，观成白骨一样的。观身体不净，然后再去观身体感受，观心、观法。

三、「四法」由身次第入「受心法」

前一阵子在《禅宗看心》研讨班上面就有一个，他去泰国朱拉隆功大学念博士，有因缘就跑到缅甸、泰国，去跟南传道场学禅法。讲到一开始观心、看心，看意识心。

这位比丘说去南传的时候，南传的这些僧众、禅师们，就告诉他不可以。身受心法，一定要次第而入，一定要先观外面的身，再观受、再观心、再观法。是要分四个层次，不可能一下就进入的。

他特别地谈到这个问题。也就是南传禅法对于从外从观身，然后观受、观心、观法这样一个次第，是不可以躐等的。可是在修禅宗法门的时候，就一下子观到心上去。

四、不同禅法有所缘、依理等六要素不同

当了解不同禅法，了解其背后理论、所缘境，了解禅法在运心时候，那些原则、道理，就可以了解到不同宗派之间，比如说禅法分成了，大乘有相、大乘无相、声闻有相、声闻无相。不同禅法之间，为什么叫大乘？那又为什么叫做有相？为什么叫做无相？为什么叫做声闻乘？为什么声闻乘又分成有相、无相？彼此的差别。

五、各禅法有自己独立理论体系

可以从体系里面，从理论、所缘境、运心法则、运心次第、所呈现禅定境界等等，可以很清楚看到，不同禅法中间彼此各自有各自独立一个系统理论、方法、所缘境、技巧、禅定境界等一个系列。每一个禅法都有自己独立系统，而且都是言之成理，而且都是实践起来有效、有经验的。

就要去了解到不同禅法，系统脉络跟整个过程。就可以看出来，确实有不同的禅法。

六、从禅法不同系统反观各禅法独特性

你说这些干什么？因为了解每一个系统禅法，各自不同理论、所缘境、运心轨则、修行次第、禅定境界；就更可以确定了，每一个禅法独特义涵跟价值。从不同体系中间看到了，自己禅法独特性存在。

再讲补充说，从比较不同体系中间，更可以看到自己独特性。看别人跟自

己不同，就可以看到自己特殊点在什么地方。

七、比较南传、大乘禅宗不同

今天看一下，这几个都属于南传禅法。了解这些南传的禅法以后，等到后面再来讲大乘般若，主要是以般若禅法为主体时候，也会另外附带介绍一些禅宗禅法，就发觉大乘禅法跟禅宗禅法，到底在什么地方产生不一样。当然主要从所缘境这边介绍。

南传系统禅法，就简单介绍到这边为止。

032 《成佛大道》第二章第五节根本四禅 7-第六节修慧 1

科判

壹、「声闻禅」之契入、分宗

- 一、本节分二主题
- 二、北传依「五停心」入四禅
- 三、南传代表中以「十遍处」入禅
- 四、《解脱道论》主题完整
- 五、南传第二种为「四念处」
- 六、根本禅特性在净化心识

贰、入禅定后之「升进」三种

- 一、定心中各种深化禅定
- 二、第二种为二乘「出世间禅」
- 三、第三种为「大乘禅」
- 四、三种「升进」(课文)
- 五、各宗禅观转身心世界的目的不同
- 六、禅定果报在禅天
- 七、「大乘者」，宇宙山河皆我心中物

叁、「禅法抉择」

- 一、明各类禅法不同
- 二、大乘无相所缘不易掌握
- 三、故以「数息」先静心
- 四、「大乘无相禅」旨在销泯根尘
- 五、止观作用、本质二义涵相同
- 六、路径回远
- 七、禅宗直观心性

肆、「回远之法」

- 一、何以言「回远之法」
- 二、问曰：戒、定、慧依次相生，理当如是？
- 三、「三学」次第升进无别，然定、慧性质复究明
- 四、同至北京，交通工具不同
- 五、取实境故，不入「大乘无相禅」
- 六、须后转换所缘境，方入「无相禅」
- 七、禅宗法门「定慧」体
- 八、二种方法先后转换，故曰「回远」

伍、「修慧」

- 一、闻、思智慧加禅定为「修慧」
- 二、喻：如水强压，可切坚石
- 三、禅定如极强压力
- 四、「般若」加「禅定」可改换宇宙河山
- 五、观照般若即「般若禅定」
- 六、「地前」闻、思、修重在「修慧」

陆、〈修慧〉一节分六大段主题

- 一、第一大段
- 二、第二大段
- 三、第三大段
- 四、第四大段
- 五、第五大段：各宗禅观销解根、尘
- 六、第六大段

壹、「声闻禅」之契入、分宗

一、本节分二主题

大家好！请各位看《成佛大道》的第二章，地前方便道闻思修三慧。闻思修三慧这一段比较长，现在讲第五节根本四禅。根本四禅分两大段，

第一大段，禅定的本质、特性、基本义涵。

第二大段，禅定之趣入和升进。下面讲禅定的趣入。

二、北传依「五停心」入四禅

上一节课讲到，声闻禅还有根本四禅，在经典的流传上，分为南、北传。北传传到中国就是五停心观：数息、不净、慈悲、界分别跟十二缘起观，这五种，进入禅定的方法。

三、南传代表中以「十遍处」入禅

南传最有代表性，现在可以掌握到的，第一是以《清净道论》跟《解脱道论》为主，谈的方法是叫「十遍处」。《解脱道论》这一本书其实是在古代就翻译的，《清净道论》是民国翻译的一本，两部论的内容基本上是一样的。

四、《解脱道论》主题完整

我比对过，《解脱道论》讨论的课题、主题比《清净道论》要多，而且是文言的，非常简洁。《清净道论》是民国翻译，讨论主题比较少，有些东西就删掉。可是它举的案例比较多、比较白话。我判定《解脱道论》因为是古代的，《清净道论》在流传的时候，这一本可能删节掉一些主题以后，把一些课题做了深化的诠释。它类似一种注解本，可是删掉了一些主题、讨论。

它是以十遍处为入禅定，它的目标也是初、二、三、四禅，可是方法是缘取十遍处，青、黄、赤、白、地、水、火、风、空、识这十种境，为它起观的所缘境。由缘这十种法而入四禅。

五、南传第二种为「四念处」

第二种就是现在流传在缅甸、泰国这一带叫四念处的观法，其实就是观身不净、观受是苦、观心无常、观法无我。刚开始从观身不净开始，观色身；观身以后，再观受、心、法。它是次第的观，然后入禅定。

这是上次跟各位介绍的。在前面四禅的基本义涵讲过，根本禅就是初禅、二禅、三禅、四禅，它是利用所缘境来净化意识心。前面谈过一个主题，叫做顺净偏胜，也就是进入到四禅以后，身心就去除掉了贪、瞋、痴、慢、疑的烦恼性跟它随行的小烦恼。

六、根本禅特性在净化心识

看这一段课文 92 页，根本禅。根本禅(指初、二、三、四禅)的「观」，是利用所缘境，前面讲过，有南传、北传的所缘境来净化心识(心识是指意识)，即所谓「顺净偏胜」。禅定的本质是离开五欲、五盖，离开淫欲、掉悔、昏沉、瞋恨心。令心由所缘境产生清净力用，净化贪欲、瞋恨、散乱、昏沉、懈怠、污秽的心所，依「所缘境」带动专一、心清净，心所清净，就进入禅定。这是禅定所缘境的作用。这个已经反复跟各位讲过了。

初禅就是要达到心清净、心一境性，在禅坐中心能专一，出坐以后，也能保持心清净和专一特质。尔后，运心有三条路。

貳、入禅定后之「升进」三种

你进入禅定以后，再往前走有三条路，哪三条？

一、定心中各种深化禅定

第一个就是你进入初禅以后，可能二禅、三禅、四禅，甚至可能到初空、二空、三空。在四禅八定中间还有其他更深的禅，不过都是属于禅定的同类型的东西。它可能会使得禅定力量更增强。可是大家听清楚，像十遍处、八背舍，还有超越三昧、狮子奋迅三昧等等，有很多。我刚刚讲过就是，它基本上是禅定(四禅八定)的深化，它仍然是禅定同性质的不同种类东西。这是第一大类，第一个可能的趋向。

二、第二种为二乘「出世间禅」

第二种是观无常、苦、空、无我，趋向二乘。

三、第三种为「大乘禅」

第三种是大乘菩萨。既不是为得到禅定、神通，也不是要为了深化他的禅定，或死了以后投生到色界天、无色界天、安乐的境界；也不是观苦、空、无

常、无我，出离生死。他是要仍然停留，大家听清楚，仍然停留在有情的生命境界里面，而穿透、透达这个世间。他是停留在世间。大乘菩萨的修行，不是净化自己的身心，他是要连山河大地、身心世界，乃至一切有情都同时的透达真实面貌。他不离开这个世间，停留在这个世间，所以说透达。

那来看一下这三段话叙述的三条路径。

四、三种「升进」(课文)

其一：停留在心清净，或停留在禅定心轻安、喜悦，或得到更深禅定及神通，最后趋向于色界天的果报，或禅定、五神通等流。这是第一种，禅定的深化。

第二种是二乘：观无常、苦、空、无我，就趋向二乘，出离生死。

第三种：大乘菩萨既不是为得到禅定、神通，命终生色界天长寿安乐；也不是观无常、苦、空、无我，断除身见出离生死。而是透达生命真实法性、法界、诸法实相，观诸法空性。

五、各宗禅观转身心世界的目的不同

所观的诸法空性是什么？法就是五蕴、十二入、十八界。主要是以六根、六尘、六识为代表，由此观五蕴、十二入、十八界是空。观五蕴、十二入、十八界空或是根尘和合空，龙树菩萨叫做小空，这就是穿透世间的真相。

各位可以知道，所有的禅定都是在净化或调整，或穿透身心世界。可是它所净化、所调整、所穿透，使色身跟外在的山河大地转换的方向，后面所达到的目的地不一样。

六、禅定果报在禅天

比如修禅定的结果是什么？能够生天，不只是生欲界天，而是生色界天，得到长的寿命，而且得到很大的安乐。这是修禅定最后的果报。

修二乘就是出离生死，不再回到娑婆世界。

七、「大乘者」，宇宙山河皆我心中物

修大乘的菩萨，按照道理讲，大家可能会说大乘菩萨更高境界，更高的境界高是什么？他不离开世间，而是真正了解现在所处五浊恶世真实的面貌，就

是「色即是空，空即是色」。

再进一步讲就是，整个宇宙山河大地就是我心中之物，我心中幻显的梦境。它是这样的一个境界。大乘菩萨的境界，他的禅定是真的很伟大。这是上一节课后面剩下一小段。

叁、「禅法抉择」

一、明各类禅法不同

下面一小段，谈大乘禅法趣入的部分。谈这一段重点，不在真正告诉我们怎么样地去（趣入），而是大乘禅法的趣入，和声闻乘乃至四禅八定的禅法趣入是不一样的。主要是谈这个问题。

刚刚特别前面一小节，谈到要修四禅八定，或修二乘，或者修无相的大乘，最后所要到达目标是不同的。刚刚讲了同样是大乘，大乘无相跟大乘有相也不一样。

二、大乘无相所缘不易掌握

大乘无相禅是销解十八界、根尘和合的。它和声闻禅法，观四谛十六行相-苦、空、无常、无我，以及取四念处、十遍处、五停心观是不同的。现在谈一个问题，既然不同，它走的路就不一样。

这边有一个问题是什么？因为大乘无相禅既然是无相禅的所缘境，比较偏向于无相，当然它的所缘境刚开始也是有相的，可是它偏向于无相。很多人就很难捉摸大乘的无相禅的所缘境。取不到大乘无相禅（所缘境），很多人就望禅兴叹，不知道该怎么下手，就麻烦了。

三、故以「数息」先静心

有的道场，有的出家师父为方便于初学者，就给他们一个声闻的禅法，或给他们四禅八定的禅法，叫他们念佛、数数息、观身，用这些方法先让他身心安顿了。先让他心静下来以后，再来参话头、看心。

他绕了一个圈再过来，可不可以？也未尝不可。可是要跟大家讲，这种方式其实会绕一个大圈。当然实在很难入大乘无相禅，比如参话头或永嘉禅、默照禅，或教下的观空性，那也只能先数息了。谈的就是这个问题。大家知道谈

的什么问题。来看这一段课本的说法，我念一下，大家就清楚了。

四、「大乘无相禅」旨在销泯根尘

大乘禅法着重在观察根、尘的结合，而破除根、尘和合相。大乘无相禅，一开始跟各位讲这个道理。了知根、尘不实，进入空性，以初禅、初果、初地为目标的不同，一开始讲过了。大乘的无相禅目标是初地，它的目标不同，终点不一，起处亦别。

五、止观作用、本质二义涵相同

大乘无相禅法本质上不是数息、不净、慈悲、念佛、界分别等，也不用「十遍处」、「四念处」。观法不一，入观法门不同，但「止、观」的作用相同，进入禅定过程专一所缘，本质心一境性、心清净，这是相同的。

坊间就是教界，有教大乘禅法，就先教数息、不净观，或教念佛等。刚刚讲不可以，因为很多人修无相禅，连所缘境都取不到，先让他心静下来，心太乱了。可是必须要澄清说：北传修根本定的禅法就是「五停心观」，南传是「十遍处」、「四念处」。

六、路径回远

而根本定禅法本质是以四禅「心清净」为目标，禅法本质是如此，你修五停心观，最后达到四禅。刚开始时进入禅定，初禅、二禅、三禅、四禅再转入大乘或二乘禅法，作为进入大乘般若禅的方便、阶梯。我们说可以，可是最后给他一个结论，路径回远处，你绕了一大圈，多绕了一个圈。

七、禅宗直观心性

真正中国的禅法，尤其是禅宗，进入禅定心一境性、心清净过程中，它直破根尘，直取般若空性。它不是像这样先去念佛、数息，不走这一些的。它直接的进入空性。

譬如，禅宗参话头、默照禅、永嘉禅，一起首就直观根尘空，而在观根尘空的时候，以所缘境摄心入观，专一所缘，心清净就直接进入空性，这是禅宗与先根本禅后空观不同处。

肆、「回远之法」

一、何以言「回远之法」

刚刚谈到，你先从数息、不净、观身、四念处下去，和你直接修大乘无相禅参话头、看心、观空，一不一样？你如果先数息再来参话头，其实真的不一样。来谈这两个到底不一样在什么地方，把它讲清楚。

下面的小节就谈辨析趣入，为什么说绕个圈？看这一段。

问：先教数息、不净、四念处等，再修大乘般若禅或者禅宗的参话头、永嘉、默照等，有何不同？为什么说先修数息、不净、四念处是回远处？说我绕个圈？他有点不太高兴。

二、问曰：戒、定、慧依次相生，理当如是？

他下面又说理由：经上说「摄心为戒，因戒生定，由定发慧」，这是个次第，我先进禅定再起智慧没有错？难道你们不要这样吗？你们可以跳吗？如此次第升进，岂有别义耶？你有别的方法，要跳跃吗？你不从定发慧吗？

三、「三学」次第升进无别，然定、慧性质复究明

看回答说：戒、定、慧次第升进，成就之义无别，但是其中仍然有戒、定、慧次第转换，及本质的差别。大原则不变，可是是什么定？是什么慧？定和慧之间的转换有不同，差别在这个地方。谈这个问题。

「摄心为戒，因戒生定，由定发慧。」原则不变，可是定是什么定？慧是什么慧？定到慧的转换，有讲究、说法。

四、同至北京，交通工具不同

比如说，先举一个比较形象化的，出门到远处，你是乘小车、坐船、坐火车、搭飞机，由台北到北京。比如说，从台中搭小汽车到台北，再由台北搭船到上海，再搭火车到北京，这是一种方法。另外一种方法，由家搭汽车到台北，再由台北搭飞机到北京，就不同了。

同样是你搭交通工具走一趟，可是中间转换的路径可能不一样，工具会不一样，这就是中间的差异点在这个地方。

同样都是到北京，可是交通工具，以及其中转换的里程，跟所耗时间，固然不同，就不一样，差别在这个地方。怎么说这个道理？何以其然耶？

五、取实境故，不入「大乘无相禅」

以先修根本禅用「五停心观」、「十遍处」及「四念处」等，虽可以入四禅，以「所缘境」取实有境，故不得入般若自性空。因为你修的五停心观、十遍处跟四念处，它取的所缘境，都是取的真实外境、实有境，它没有办法依靠这样一个所缘境，进入到般若空里面去，不能够进入到唯心所现的智慧、真如境里面去。

六、须后转换所缘境，方入「无相禅」

当然没有办法破根尘的和合相。要到后面转换你的所缘境，换成无相的所缘境，才可以进入真如或般若空。先定后慧，它是先定后慧的一个过程，你先修禅定，然后再转到修智慧的过程。

七、禅宗法门「定慧」体

若禅宗参话头跟永嘉禅等取「无相所缘境」，一开始就取无相所缘境，具二功用：

第一、专一所缘，令心清净；

第二、同时破根尘，入般若空。

它是禅定即般若，「定慧同时」定慧一体的。它不一样在这个地方。你那样也可以，你那样是先定后慧，这边是定慧同时。

八、二种方法先后转换，故曰「回远」

二种禅门趋入定慧同异表

| 趣入不同 二種禪門 | 所緣境 | 定慧先后 | 本质 |
|--------------|-----------|------|------|
| 先数息，后空观 | 二种所缘，舍一取一 | 先定后慧 | 禅定为基 |
| 参话头、永嘉禅 | 单一所缘 | 定慧同时 | 般若为体 |

下面有一个表，这个表很清楚。二种禅法：一种是数息、不净，或观身是苦，四念处等，再来修大乘无相禅，后观空；和直接的永嘉禅、参话头。

先定后慧，是要两种方法，两种所缘境就是两种方法。你先修数息、四念处，然后再把数息、不净、五停心观、十遍处、四念处，这样的法门的所缘境舍掉，听清楚，要舍掉，再去取所观空的所缘境。这叫两种所缘境，两种方法。先用一种方法，用完以后再换下来，用第二种方法。你是先定后慧，而且你的本质是禅定，你是禅定为基础。

参话头、永嘉禅是单一，它只有一个所缘境，就一直从头到尾都是这个东西，然后它是定慧同时的，是以般若为体。它一开始以般若或者真如为修行的所缘体性，这是有不同的。第五节四禅根本定的讨论就到这个地方。

这节课讲了一半的时间，把根本禅的后面一小段结束了。

其实前面已经稍微谈到禅定的讨论，禅定深入的部分，由定到慧的过程。

伍、「修慧」

一、闻、思智慧加禅定为「修慧」

第六节就要谈到修慧。修慧顾名思义，仍然是一种慧，不过它是由禅定而发起来的智慧。本质是智慧，是闻思智慧加上禅定的力量。智慧就不一样了，跟前面闻思的智慧就不一样。

二、喻：如水强压，可切坚石

我常常打一个比方，水龙头开小小的，它就这样像涓涓细水这样流轻轻的，你手放在那一边很轻松的感觉，有一点点细柔柔的感觉，好像纱布。纱布在你的手上摸一摸。

如果它加上强压、高压。有压力，很快速的冲出来以后，它就像刀一样的锋利，像一把弹簧弹出来飞刀一样的，可以把人、石头、山壁，都把它割裂。

你们看过人家挖煤。现在挖煤不是用锄头去敲，用水刀。它背后有很强大的压力，现在有压缩机，把水用极强的压力打出来以后，水直接在山壁上面一冲，整片山壁就摧下来。

也就是水在一般的水龙头里面，开了水放在那边，好像纱布这样，在轻拂你的手一样。你如果放在水刀里面，手就马上被切掉，山壁都可以切掉，手马上被砍掉，比刀还要快。你就知道那个力量很可怕。

我这样比喻，各位听懂意思吗？也就是压力就好像禅定一样。没有压力的水，涓涓细水就好像纱布在你手上轻拂一样的。可是如果加了压力的水，它就可以把山坚硬的石壁切开，快速的切掉，你看那个力量有多大。

三、禅定如极强压力

禅定就好像是一股强大的压力一样，水就好像你闻思的智慧、思想内容一样。你没有禅定的力量，那个水是没有力量的。你可以滴，滴水穿石可以，滴个一百年、一千年，石头可以被你滴穿了。可是那个强大的压力，两秒钟就把石头击穿了。你就知道多厉害了。禅定力量是很可怕，我拿这个做比喻。

第六节的主题叫做修慧。修慧跟闻思慧的差别，是有没有禅定。我举这个比喻，禅定就像极大的压力，加诸于水流上面时，所产生的力量，可以把山壁一片一片的切下来。

四、「般若」加「禅定」可改换宇宙河山

如果禅定加诸于闻思智慧的时候，那个力量就可以把整个宇宙山河消化、销融掉。

大家要知道，禅定的力量，改变了生命的差别。可是闻思的智慧很重要。你有闻思的智慧加上禅定的力量以后，它所产生的修慧，就可以穿透整个宇宙山河大地，达成般若智慧。这是先让各位知道，第六节主题修慧。

来看课本，前面有个前言。经中闻、思、修三慧之说，闻、思属散心中所得智慧，修慧是禅定所成就智慧。故经言，闻而信解、思惟，后如说修行。信解就是闻的结果。由闻的结果，信解后加以思惟，思惟以后「如说修行」，闻思而后如说修行。「如说」者，就是闻、思经典的内容。「修行」者，就是禅定。由修而定，此「行」就是禅定。

五、观照般若即「般若禅定」

有的经典说三般若：文字般若是闻思；观照般若是禅定；由观照般若进而得实相般若，就是所证得无生法忍，就入菩萨位，证得菩萨空性的结果。这一大段来讲的就是地前菩萨闻思部分。

六、「地前」闻、思、修重在「修慧」

这个部分可能大家印象比较模糊，地前菩萨有两个，一个是般若智慧，一

个是六度利生的菩萨行。因为这一套书有《胜道四法》、《生天见佛》、《大悲心起》跟这本《成佛大道》。六度行在《生天见佛》和《大悲心起》都讲过了。

所以地前菩萨行里面，就不再另外讲六度行，而着重在讲菩萨的智慧，现在所说的闻思修慧的智慧。其实闻思是引导，重点在修慧。这一节比较长，内容比较丰富。

陆、〈修慧〉一节分六大段主题

不同于闻思慧由散心修习而得，修慧是禅定心中所蕴含的般若智慧。在此说明如何由禅定发起般若，分成六点。因为这一节的份量比较大，比较丰富，所以分成六大段。

一、第一大段

第一大段，禅定是入般若之门，一直在强调的禅定是般若之门。闻、思所得般若法义，需要假禅定力量，能穿破虚妄法相，照见诸法实义，故说禅定为入般若之门。

刚开始在解释第六节的主题修慧的时候，就举了一个水刀的比喻。如果水龙头的水自然轻轻地流下的时候，就好像风轻轻吹过你的手一样的。可是如果说水加了强压以后，就能够击穿山壁。所以闻思慧在脑海里面，它产生没有很大力量。可是如果加上禅定的力量以后，闻思的智慧就能够穿透宇宙山河大地。宇宙山河大地本身是虚妄的法相。这里面有个什么问题？大家注意一下。

记得在前面讲五法的时候，讲闻慧的时候，哪五法各位记得吗？（相、名、分别、正智、真如）。名就是闻思的内容，分别就是意识心，相就是宇宙山河大地，宇宙山河大地讲过，宇宙山河大地也是一种妄想。只不过妄想非常的坚固而已。

名就是闻思的内容，闻思就是文字般若，名就是文字般若；然后再进到分别里面，分别加上禅定。相就是名的坚固性，比如说名，坚固性有十，相就是十的一百次方，它非常非常的坚固。可是如果加上禅定以后，它就可以把这一百次方的坚固打破。因为都是同一个东西，它都是虚妄执着。名、相、分别都是执着，都是心的执着性，只是坚固不一样而已。

我现在有名，闻思的智慧，就是销解宇宙山河大地的知见。我只要再加上

力量，就可以把坚固的宇宙山河大地、五蕴身心、十八界的相销解掉。要记住名、相、分别都是分别、坚固的执着。

再来看一下，闻、思所得般若法义，假禅定力，能穿破虚妄法相。为什么说法相是虚妄？因为它都是坚固执着，它就是分别意识所执取出来的，穿破虚妄法相，就能够照见诸法实义，就能够了知一切诸法的真实相。所以禅定是入般若之门。这是第壹大段。

二、第二大段

第贰大段，禅定本质即是般若。这样一种禅定具般若正观，能销融世间的法相，就是所说的相，五蕴、十八界，它不等同于世间的禅定，特别要强调这一种禅定的本质就是般若。

在上一节最后的结论有讲过，大乘无相禅的禅定本质是属于般若的。第二大段后面专门讲这个问题。这个课题等到第二大段的时候，大家要注意。我当初在写这一段的时候，其实我是非常高兴的。因为这一段它化解了我很多年的疑问，而且我相信禅定本质就是般若这一段，说明的问题，是很多人都会面临到的一个问题。等到到了那边再详细的去讲，因为现在没有资料，讲起来模糊。不过我在这边只是提醒各位，这一大段谈的主题非常重要。

三、第三大段

看第叁大段，修习禅定次第：既假所缘摄心入定，又于定中销解能、所依缘，此假缘入无相修定次第，依常途流程，统摄五点说明。基本上禅定都会有一个由所缘境，然后渐次深入的过程。

根据前面讲的禅定还有其他禅法，架构了一个由禅定入般若智慧的禅定般若流程。这样让大家有一个怎么修行禅定的基本概念，禅定修行的次第流程。

四、第四大段

第肆段，根据龙树菩萨在《大智度论》里面的一段文字，看这一段提出了修禅定的十个过程，叫做禅定十法。龙树菩萨根据《摩诃般若经》归纳出般若经中，修行般若空之整体流程，这是经典中非常高价值一套完整空性修行理论。

这一段《大智度论》论文，它在《大智度论》里面，鸠摩罗什大师翻译《大智度论》这么多年，可能没有人意识到它是修空性的一套整个流程，没有

人认识到。没有人提出这是一段。那把它分析出来十个流程，非常清楚。

这是什么意思呢？因为我这本《成佛大道》那个时候还没有发表。我把这一段龙树菩萨修禅定十个流程，把它撷取出来放在另外一本《禅法要用》里面，收集很多很实用的东西出版。出版那一本书的时候，我请河北柏林禅寺明海法师写序。他的序里面就提到，惠空法师在这里面，提出了很多的创见。他就提到了修禅定十法这一段。我当时看到这段，我就觉得这个人还是有水平的。

因为一段一段的，我对于禅法的一些论述，那一本册子，大概也有不少的内容，都是很精要、很实用的。这些都是有创见的，他看得懂。他就从里面，特别举出这禅定十法，其实这禅定十法不是我写的，是龙树菩萨写的，只是我把它提出来、分析出来而已。可是这个分析出来，在学术上面就是一种创见。因为别人没有讲过这种说法。文字放在那边，可是别人不懂，别人没有这样讲。你这样讲，你把它整理出来了，你把它提出来了，这就是龙树菩萨修般若禅定的流程，你把这个说法提出来以后，这就是创见。他说这就是创见！这就是他有这种眼光，而且他有心胸，说：惠空法师，这是创见。有的人他知道，他也不讲。

这个很重要，这是我特别提出来。为什么？因为这样的流程，可以做为所有佛弟子修行般若的一个轨范、典范来思考。你可以多一点，少一点，可是基本的框架放在那个地方，这个很重要。

五、第五大段：各宗禅观销解根、尘

第五大段，各宗禅观销解根尘。已经把龙树菩萨有关于般若禅法的理论提出来，另外提出比如像般若经「不住门」，如来藏经典、唯识经典，还有禅宗，都有般若，空性或不住的这种思想，把它做一个对比。

虽然讲的是般若经的成佛道体系，可是也比对一下。让大家从比对唯识、如来藏或禅宗，来看到般若经对于般若禅定的特性，跟其他禅法同异之如何。

因为我个人在学习过程中间，我常常觉得对比是了解、深入最好的方法。常常说不怕不识货，就怕货比货。你一比就知道好处在哪里，坏处在哪里。你就看出来了，你多比几个就很清楚。比对是很重要的深入、深化了解的方法、工具。

六、第六大段

第六大段小结：从「不住」为般若门禅定，销解根尘，讨论出结论出大乘禅定与四根本禅不同。又明「十法二阶」中般若空与出空入有，加以确论。空跟后面所谓的出空入有，这是在般若空性里面两个很重要不同的阶段，把它定位好。

因为讲修慧，这是由禅定进入到般若空的一个大门。这一节讨论的问题是比较复杂，可是非常的重要。因为这就是从有进入到空的一个转换。佛法跟其他宗教最大的不同点，是对于空有的诠释不同。这就是佛法不同于其他宗教最大的部分，这才是佛法最核心的价值。这样一个核心的价值，怎么样去实践、进入？这一节谈的就是这个问题。这一节是非常关键性的思维。

这节课讲到这个地方。

033 《成佛大道》第二章第六节修慧 2

科判

壹、般若禅定「无相」云何入

- 一、依佛说，修入「无相」
- 二、《大智度论》明入「无相」
- 三、《起信论》「问：无相云何入？」
- 四、答曰：离念、无念，名为得入。
- 五、禅观之要「无相云何而入？」
- 六、再问云：依方法无念而入？
- 七、依法住心息念，渐入无相

貳、「禅定」为般若门

- 一、何以「禅为般若门」？
- 二、禅破散乱，心住一境，故观察「实相」
- 三、「禅定是实智慧门」《大智度论》文之一
- 四、「禅定能令心净入实相」《大智度论》文之二
- 五、「禅定是般若依止处」《大智度论》文之三
- 六、心不专一，所做不成
- 七、「风中蠋」喻
- 八、「灯油」喻
- 九、「鸟毛」等喻
- 十、《大智度论》「灯喻」引文
- 十一、「油炷」喻

叁、禅定如何结合般若

- 一、禅定进入，须先具般若知见
- 二、依根、尘进入，落虚妄分别
- 三、须假佛所得实相智慧

四、根、尘境上具无相般若知见

五、所念弥陀名号等为根、尘真实法

六、由有无相知见，后渐入无相

七、所缘境与所依理契合

八、禅定生出般若一切功德

肆、「禅定」本质是般若

一、禅定与般若关系四种

二、前为「生起论」与今明「本质说」

三、「无相禅」不见有出、入三界

伍、「禅定本质是般若」五个主题

一、《坛经》「定慧一体」

二、《圆觉经大疏钞》「定慧平等」

三、「法本空寂，能所双亡」

四、不取任何心相、念想，惺惺参究

五、「般若」为禅定本质

陆、禅定中仍有身、心等物

一、般若如何进入禅定，成禅定本质

二、龙树《大智度论》解疑

三、先明禅定义涵、本质

四、定中有身、心否

五、定中无五识

柒、「般若禅定」销融禅定结构

一、第一：销融身心

二、第二：泯除「禅支」

三、第三：离禅定因缘

四、构成「禅定」因素被销融

五、长时禅观，达「般若空」为目的

壹、般若禪定「无相」云何入

大家好！今天继续跟各位讲《般若道次第》，第二章地前方便道第六节修慧。上次讲过前言，看第一大段，禅定为入般若之门。

一、依佛说，修入「无相」

请各位看课本。般若无相，如何能证得？以佛所说方便法能入。方便者，闻、思、修次第。由前闻、思已具，可由禅定门入般若。

般若是修行成佛主要之路，问题是般若体相是无相的，是无所得法，怎么进入无相、无所得法？

二、《大智度论》明入「无相」

在《大智度论》就有这一段。

问曰：已知般若体相是无相、无得法，行者云何能得是法？

无相、无得之法，怎么进去，怎么修证？

答曰：佛以方便说法，行者如所说行则得。佛以方便说法，弟子们就按照佛所说修行就得了。什么是佛所说方便法？由闻思修而入。

三、《起信论》「问：无相云何入？」

这个问题在很多地方都有。举一个《起信论》有类似说法。

当知一切法不可说、不可念故，名为真如。一切法不可说、不可念就是般若空性，在如来藏叫做真如。在《中论》、般若经就叫做中道、般若。

既然说是不可说、不可念，就有人问说：

「若如是义者，诸众生等云何随顺而能得入？」

四、答曰：离念、无念，名为得入。

既然说是不可说、不可念，怎么进入？怎么样随顺？随顺就是接近或进入。接近以后慢慢进入？

《起信论》这样说：

「若知一切法虽说，无有能说可说，虽念，亦无能念可念，是名随顺。若离于念，名为得入。」

就是让我们思惟，能够思惟一切法是无说、无念，这就是随顺。然后在思惟这一切法无说、无念当中，渐渐离开了分别、执取而无念，这就是得入。

五、禅观之要「无相云何而入？」

这里面有一个问题，这个问题很重要。不管是哪一个宗派，所修行核心价值，在无相、无体、空，这个法是要进入缘起性空，进入真如、般若之体，既然说无相、无体、不可念、不可知，那又怎么进入？

在《大智度论》说，按照佛所说闻思修进去就可以了。在《起信论》讲，你知道不可知、不可念，然后离开分别执取念想，就是进入。

六、再问云：依方法无念而入？

这里还有一个问题，怎么样闻思修、无念、离开分别。闻思修怎么去操作？这就是要有一个具体操作运心方法。

再重复讲一遍。怎么样去闻思修？闻思修具体怎么修？怎么样去离开分别、妄想、执取？要有一个运心操作法门。

比如，参话头、默照、永嘉的惺惺寂寂等等。有这么一个运心方法以后，慢慢运心，这样运心，惺惺寂寂，参念佛是谁。就慢慢达成了无相、无分别、无取着，进入缘起性空。这看起来好像没什么问题，可是却是根本问题所在。

七、依法住心息念，渐入无相

因为很多人知道是空，可是不知道必须要有实际运心方法，不断这样运心。按照法门，方法就是法门。按照法门不断运心、锻练，反复运转，然后慢慢就契入无念、无相心体。

法门刚开始时候，让我们安住一境，取一个话头，或是把妄想止息，安住在惺惺寂寂上面。所有法门一开始都是止息妄想、安住一境，让心进入到一种禅定状态，慢慢禅定就契入了无相、无念、无体心识，就进入禅定般若。没有第二方法，就是这么一个方法，这么一条路。

如果说所行这一段，讲到这个地方。

貳、「禅定」为般若门

一、何以「禅为般若门」？

看下面第一大段，「禅定为般若门」分为几个小段。

第一小节就是禅定能入般若，刚刚讲所有法门，第一就是要安住一境。由安住一境，止息心头妄想、分别，然后进入禅定、般若。

经论处处说，「禅」为般若波罗蜜之门，「禅」是般若波罗蜜依止处。为什么说禅定是门、依止处？

二、禅破散乱，心住一境，故观察「实相」

凡夫识心因为散乱，为五欲、六尘所破坏，所以没有办法观察。没有办法观察，就没有办法出生了知实相般若智慧。禅定能够破散乱，离五欲，依于禅定之门，入般若波罗蜜；依于禅定，而生起般若波罗蜜。故佛劝修禅定。

这个话很清楚，凡夫心为散乱、五欲、五盖所破，就不能够观察诸法实相。必须要用禅定克服散乱，扫除妄想、分别，使心安住一境以后。由心安住一境，能够观察诸法实相、诸法真实性，生起般若空性智慧。

三、「禅定是实智慧门」《大智度论》文之一

引了几段《大智度论》，说明这样一个依于禅定为门进入般若的说法。看这三段《大智度论》文字。

①今欲得知诸法实相，行般若波罗蜜故，修行禅定；禅定是实智慧之门，是中应慇修精进，一心行禅。

这边讲得很清楚，禅定是实智慧的门。

四、「禅定能令心净入实相」《大智度论》文之二

第二段说：菩萨禅定力故，心清净不动。因为借禅定的力量，心能够清净。清净就能够不散动。由心清净不动，能入诸法实相，诸法实相即是般若波罗蜜。

五、「禅定是般若依止处」《大智度论》文之三

第三段：以禅定因缘故，破散乱心，离五欲罪乐，能为众生说离欲法。禅是般若波罗蜜依止处，依是禅，般若波罗蜜自然而生。如经中说：比丘一心专

定，能观诸法实相。

这几段话可以看到，禅是般若波罗蜜之门、依止处，讲得很清楚。看下面还有一段：

六、心不专一，所做不成

②为何禅定能发起般若，观察诸法实相？因为「观」者由心，凡夫心为六尘、五欲所乱，乱故不能专一，不专则世间之事尚不能成，何况甚深诸法实相能够了知。不以禅定摄心为用，不能成就实相智慧。

这个意思跟前面差不多，专注、专一是成就一切事业基础、力用。如果心不专一，世间之事尚不成，何况般若甚深智慧能够成就？

七、「风中蠋」喻

下面是经论对禅定心和散乱心比喻。经论对于乱心，以鸿毛轻飘、疾风驰散、猕猴奔跃、电掣倏然等形容。明乱心不能成事。

《大智度论》中以风中烛为喻：灯烛虽能照了万物，若在风中，为风所动，则照不明了；灯在密室，照明了了，譬禅定静室，般若慧光则了了照达。

八、「灯油」喻

论又以灯为喻：禅定如灯柱、灯油，因柱、油清净，无杂质，所烧出般若光明，清净明亮。此二喻，皆说明成就清净般若智慧，要修行禅定。

九、「鸟毛」等喻

这边讲，除了下面引这一段《大智度论》风中烛比喻以外，经典也有说明，散乱心像鸟的羽毛一样，被风一吹就到处飘散。又像刮了风一样的，这边刮一下，就到处乱刮、乱起风。又像猴子跑来跑去一样，像闪电一样的，散乱心没有办法控制，没有办法在心中去安住。这样一种没有办法控制、安定的心，当然不能够做成任何一件事情，任何事情都要专心一致的。

引了《大智度论》这一段论文，风中灯烛为喻。风中灯烛就好像是乱心中间，虽然有了知能力，可是了知不清楚。如果是在密室中间灯烛，就照了很清楚，灯被风一吹，晃来晃去，就看东西看不清楚。

下面比喻，如果心清净，就像灯油清净，烧出灯就很亮。如果灯油不清净，烧出来光就比较浊一点，这个比喻比较没那么清楚，也是这个意思。

看《大智度论》原文。

十、《大智度论》「灯喻」引文

譬如然灯，灯虽能照，在大风中不能为用；若置之密宇，其用乃全。这边讲风中灯，被风所吹，照不明了。

散心中智慧亦如是，若无禅定静室，虽有智慧，其用不全；得禅定则实智慧生。

虽然在散心中间，也可以有智慧，可以思惟，可是力量不强，智慧不清楚、不明确。若在禅定中间就有实智慧生，就好像密闭没有透风房间里面，能够产生真实智慧。

十一、「油炷」喻

以是故，菩萨虽离众生，远在静处，求得禅定。以禅定清净故，智慧亦净；譬如油炷净故，其明亦净。以是故，欲得净智慧者，行此禅定。

要得智慧者，一定要借禅定为基础、先导、门。这第一小段禅定入般若之门，就讲到这个地方。

叁、禅定如何结合般若

刚刚讲了，要借着禅定而开展出般若智慧，般若智慧要依禅定力量而产生观察诸法实相作用。

一、禅定进入，须先具般若知见

下面有个问题，禅定怎么跟般若智慧结合的问题。下面有一条，禅定在修行时，本身就要有般若知见。禅定必须要从般若知见这个地方进去。这时所得到的禅定，才是具有般若智慧的禅定。先看这个问题，再来谈有般若智慧禅定和没有般若智慧禅定的问题。先看这一段。

禅定有多种，有世间禅、声闻禅、大乘有相禅、大乘无相禅，各有理则，各有背后所依理论，可以依理论而行。

二、依根、尘进入，落虚妄分别

修般若大乘禅，所谓的大乘无相禅，如何下手？经上讲得很简明：闻而信

解、思惟，如说修行。谓言：按佛所说般若法义，深入思惟，修行禅定。这个什么意思？论上说：六根、六尘都是众生无量劫虚妄识心分别，所成虚妄根尘果报，依此所起知见，当然也是虚妄，不可信赖。

可是要知道，生命依存、所展现出来六根、六尘，本身就是虚妄知见。虚妄知见上面而起识心，当然也是虚妄分别。那怎么办？那就没办法进入无相般若。世间皆虚妄知见，不可信赖，当然也不可据以思惟修定。

何者可信赖？何者可作为修行依据？论上说：「所可信者，唯有诸佛于阿僧祇劫所得实相智慧。」

三、须假佛所得实相智慧

六根、六尘、六识，是无量劫虚妄分别、虚妄执取而来境界。要依托根尘，依托自己心识分别，是不可能得到般若智慧，那怎么办？

要依于佛所得的实相智慧，就是经典所说般若知见、理论。实相智慧就是佛所说般若经典，这边就提出来了。就要按般若经典来思惟。以闻思般若经典知见，入于禅定心中，观诸法实相，即能正确不谬将般若智慧切入诸法，观其实相。看原文：

六情，六情就是六根。六尘，皆是虚诳因缘果报；是中所知所见，皆亦虚诳。是虚诳知，都不可信；所可信者，唯有诸佛于阿僧祇劫所得实相智慧。

要跟各位谈，刚刚讲，怎么实际运心？怎么样用一个方法来运心？也就是说，现在意识心、根尘都是虚妄执取，你用虚妄执取心去操作，就不可能进入般若智慧，那怎么办？这边讲的是，要根据佛所说般若知见。

四、根、尘境上具无相般若知见

每一个法门在一开始运心时，取的所缘境，当然仍然是六根、六尘中有相、虚妄之事，没有错。可是有没有具足无相的般若之理，这就是关键点。一开始运心时，所取所缘境是根尘之物，可是法门依止是无相般若知见。这个所缘境，就慢慢朝着般若知见、无相境界而前进，就把心头所缘境，慢慢转成无相、般若智慧。这就是有相法门和无相法门最大差别。

五、所念弥陀名号等为根、尘真实法

举例说，大乘有相，比如念阿弥陀佛名号，就不谈到念头是空的，一切万

法是空。说有阿弥陀佛，所念是真实是见到阿弥陀佛，就有真实阿弥陀佛。阿弥陀佛，你见到就是根尘、真实之境。

或是观想佛像、落日，都是真实。像声闻乘有相，不净观，观察死尸；观察取众生慈悲相；取十遍处，地水火风相等等，都是有相的。

六、由有无相知见后渐入无相

可是如果大乘在取境时，就知道尘无相、无体，能念之心也是无相无体。刚开始虽然能念、所念都有相，可是有尘无相，心无念的知见。虽然有相有念，可是慢慢能念心念跟所念尘境，就慢慢转成不可念、不可知境界，就进入无相。

七、所缘境与所依理契合

每一个法门差别，就在于背后所依之理，所缘境跟所依理契合而慢慢进入无相。这就是这边所谈的。在运心时候，所缘境有没有具足般若知见，就决定了法门而后进入禅定，是不是般若禅定的分别，在这个地方开始。

再看下面一段，你进入了般若禅定以后，就能够慢慢出生真实智慧。如果进入的不是禅定般若，就不具足般若空性实相功德。

八、禅定生出般若一切功德

来看第三段。菩萨修行，由禅定生般若；由般若入实相；由诸法实相深入，如、法性、实际就是真实相；而后出生方便力，起大慈悲，成就广大、甚深菩萨行，成就无上正觉。这都是由于禅定为门。知道不入禅定，不能得入广大般若智海。

这边还是讲，要成就佛广大智慧，要成就菩萨利生功德，基本上就是要从禅定为起点、门，而进入般若；由般若进入实相；由实相进入后得智种种法身功德而利生。来看这一段：

是菩萨于无量劫为佛道故种善根，离欲故，于诸禅定得自在，深入如、法性、实际；精进、方便、慈悲力故，出于甚深法，还修功德。

这一段是讲到后面由般若禅定所成就功德。

第一大段由禅定入般若，先讲到这个地方。

肆、「禅定」本质是般若

一、禅定与般若关系四种

看第二大段，禅定本质是般若。禅定有很多种：

第一种禅定就是禅定，跟般若没有关系。比如说像四禅八定，只有禅定，没有般若。

第二种声闻无我观，观无常、苦、空、无我，是先禅定而后观慧，而智慧是很浅智慧，这是一个。

第三种比如说，观佛像、观落日是禅定，可是没有智慧。有佛功德性，不是般若智慧，是禅定加上佛功德，可是没有般若智慧。

第四种经典里面般若空禅定，禅定和智慧是一体。或是所说禅宗的定，也是般若跟智慧是一体。就是第二大段所讲禅定本质就是般若，这个是非常重要一个观点。

二、前为「生起论」与今明「本质说」

先看这个说法。前说，禅定是入般若之门，是般若依止处，是般若生起处。这是由无至有，由禅定一直然后成就什么？般若由无至有生起，由浅至深之生起次第论。

今言禅定本质是般若，则可说由内涵本质论，太乘禅定由般若生起，由智慧力而得般若禅定。一个由生起论，一个由本质论。

前面说禅定是般若依止处，是般若之门，是从般若「生起」而言，说禅定是般若之门。

这边讲禅定本质就是般若，是从禅定「本质」而言，本质是般若而不是禅定。这是两个概念。

三、「无相禅」不见有出、入三界

何以说禅定本质就是般若？这是世间禅定相，刚刚讲禅定有四种，世间禅定像谓专一所缘，令离五欲、五盖等烦恼，澄净心识，而于三界中，四禅八定有入有出。

今修慧，现在所谈修慧，所依禅定，乃缘般若无相之理为境，不见有烦恼

可离、有心识可净。以观达诸法实相，入、出三界，入菩萨位为趣向。也出也入，既不出三界，也不入三界，既入三界，也出三界。

伍、「禅定本质是般若」五个主题

一、《坛经》「定慧一体」

下面这一大段分五小节：

一、破身心相；二、破禅定相；三、破禅定所由；四、般若为本质；五、闻思得入禅定。

在讲五小段以前，讲这一大段，禅定之本质为般若，先引惠能大师《法宝坛经》这一段，请看讲义。看「定慧一体」说法，《坛经》这一段，说：

善知识！我此法门，以定慧为本。大众！勿迷，言定慧别。定慧一体，不是二。定是慧体，慧是定用。即慧之时定在慧，即定之时慧在定。若识此义，即是定慧等学。

定慧犹如何等？犹如灯光。有灯即光，无灯即闇。灯是光之体，光是灯之用；名虽有二，体本同一。此定慧法，亦复如是。

这里面分两段，前面讲是定慧一体，后面讲「定慧一体」是用，灯和光比喻定慧一体。所说慧就是般若智慧，定就是禅定，心一境性。

这个法门是以定慧为本，就告诉我们，定慧一体，不是两个，是一个。定是慧体，慧是定用。如果说心寂静是定，心的智慧、般若空性就是智慧，就看你怎么样用，其实是一个心体。《坛经》这段是禅宗讲定慧一体非常清楚的。

二、《圆觉经大疏钞》「定慧平等」

再引一段《圆觉经大疏钞》说：

纵令强抑妄心，直得念想不起，亦是增长无明，岂得定慧平等，故须观一切法如梦如幻本来空寂，方能悟观互空自然，能所两亡心境俱泯，泯然无寄，行超解绝。

定慧平等就是定慧一体。

这边讲的定慧平等，知道一切法如梦如幻，本来空寂、心境双泯。这就是

刚刚说的，在修禅定、心一境性时候，就已经把般若知见加在禅定运心当中。

三、「法本空寂，能所双亡」

第二段里面讲的：依般若知见入禅定。就是这边讲的，

须观一切法如梦如幻，本来空寂能所双亡，心境俱泯。

把般若知见放在心一境性运心里面。

比如像参话头或是永嘉禅。永嘉禅一开始在运心时候，就告诉忘尘息念，把运心主体，尘和念相待而起，也相待而亡。这就是一种般若知见。

参话头也是一样。其实参话头给一个疑情，疑情就把所有妄想分别破除掉。因为所有妄想都不实。把妄想破除掉。一直破除，一直破除，破除到后面只剩一个疑情。

四、不取任何心相、念想，惺惺参究

一开始把心里所有念想，借着话头扫荡掉，扫荡到最后，心和境都是无相。进入疑情以后，心和境都是无相的。因为所有有相都不是，因为没有答案。就一直的参、一直的参，没有了境，当然就没有了心。

可是为什么会没有心？因为所有答案都不对！就把所有的答案都破除掉以后，这时心也自然越来越清净、光洁、无相、无体。这就进入参话头，进入了能所双泯、忘尘息念、尘念双亡这么一个运心法则。

其实来推究禅宗很多方法，本身都是符合前面讲的，以般若知见入于禅定运心法则、理则、技巧，这是所谓定慧一体。

五、「般若」为禅定本质

这是在解释闻思修。前面花了很长时间解释闻慧跟思慧，现在讲修慧。修慧在一开始就跟各位讲，禅定跟般若关系。

这一大段很重要，修慧很关键性思路、知见。前面讲禅定是入般若之门，可是这边禅定或你所入的般若禅定，本质是般若。

看了《坛经》六祖说，「我此法门定慧一体」，来看经典里面是如何告诉我们，所进入禅定本质是般若。

陆、禅定中仍有身、心等物

一、般若如何进入禅定，成禅定本质

这一大段讲禅定本质是般若。就明明进入禅定。当然前面讲，这是第二大段。第一大段说，用般若知见，加在禅定运心、心一境性当中，而进入了禅定。总是进入了禅定。那禅定有般若智慧，怎么讲般若智慧？到底进入禅定般若，禅定是什么样子？般若什么样子？龙树菩萨怎么解释，举的太妙了。

二、龙树《大智度论》解疑

这个问题从学佛以来，一直困惑在内心里面。相信可能很多人都会有这个疑问。可是这样问题意识，可能很多人模糊不清楚。等到我看到龙树菩萨这一段以后，才豁然开朗。大家仔细听这个问题。

三、先明禅定义涵、本质

也就是说，要了解进入了禅定，讲禅定是四禅八定。讲了禅定定义，禅定定义就决定了是不是禅定，心识里面具不具备禅定意涵，看禅定什么定义。第一、禅定是心一境性或心清净。

四、定中有身、心否

各位注意一下，给你们一个问题：坐在那边入了禅定，请问你有没有身体、心在那个地方？有。有没有一个人坐在那？有。你说我在定中，我没有身心了。没有身心，是你没感觉身心，你的身心在不在？在。记住，在。

五、定中无五识

只是意识好像睡眠当中一样，没感觉。「定中无五识」，就跟睡眠一样。睡眠的时候，可以做梦，没有五识分别了。定中也是一样，你禅定中间，也没有五识分别。没有五识分别，并不表示没有五根、身心，还是有身心的。在禅定中间，在心一境性、心清净中间，还有身心。

柒、「般若禅定」销融禅定结构

一、第一：销融身心

第一你有身心。也就是禅定很重要的是，是有身心存在的。身心是实有

的，这是第一。可是大家记住，如果进入般若禅定以后，就让你知道，身心慢慢销融，身心是空的。进入到这种状态。破身心相。是不是跟禅定不一样？这是第一个概念。

二、第二：泯除「禅支」

第二就是什么？真正禅定要有禅支。尋、伺、喜、乐、定，初禪五支；二禪四支；三禪五支；四禪四支，十八支。你禪支，然后有清淨心體。有部是心一境性，經部是心清淨。有心一境性，或是心清淨，这是禪定核心概念。你有心、心識、心所、禪支。这是禪定主體。

龍樹菩薩告诉你，进入般若禅定以后，禅支没了，空掉了。把禅定根本核心意涵否定、销融掉了，还有禅定吗？为什么没有禅定？因为是般若智慧、空，把禅支转化成无相、无体东西，心所、心识变成了无相、无体东西，这是龙树菩萨讲的。

三、第三：离禪定因緣

第三、怎么成就禅定？是因为离开了五欲、五盖、淫欲之后才进入禅定。是不是这样讲的？初禪者离五欲、五蓋而后进入禪定。离五欲、五蓋，得心清淨，入禪定。这是禪定基本定义。五欲、五蓋就是禪定，什么？因为五欲、五蓋也是无相的。在般若道理之下，五欲、五蓋是不是无相的？五欲、五蓋是不是缘起性空的？既然是缘起性空，就是无相。进入般若空性以后，五欲、五蓋跟身心、定心是不是一个东西？都是空的。这叫做禪定因緣也空了。

四、构成「禪定」因素被销融

所有构成禪定基本要素，全部被龍樹菩薩解析掉了。是从这个角度来告诉你，般若禪定本质是般若。

大家要知道，这个概念是在修行般若禪定最关键思想。如果没有这种观念，就不知道，般若禪定跟大乘有相禪、跟世间四禪八定，到底有什么不一样？这样就看出来。

再过来讲禪宗。禪宗到后来开悟时，也是讲虛空粉碎、大地平沉。讲《禪宗看心》时候有讲到？为什么？因为身心空掉了，根尘都没有了。

五、长时禅观，达「般若空」为目的

当然能够进入到这样般若禅定里面，是须要很漫长修行禅定过程。可是告诉你，真正进入般若禅定，最后认定标准就是能够达到这样层次。理论尺度就在这个地方。就告诉你，般若禅定就能够把：一、身心相；二、禅定核心意涵、定义；三、禅定成就因缘，这三个全部销毁掉。这就是般若禅定思想、意涵。这样就很清楚了。大家从这些理论可以看出来，经典对于每一个宗派、法门定义、意涵，是非常清楚，只是我们有没有办法分清楚。

今天因为时间的关系，先把第二大段前面三小节思想，简单跟各位整体介绍一下。进入到内文时候，大家读一遍就会很清楚。下一节课把这个观点，再跟各位叙述一遍，让大家加深印象。

今天讲到这个地方。



成佛大道讲录（1~33）

讲述者： 惠空法师

发行所：太平慈光寺·慈光禅学院

地 址：41151 台中市太平区坪林路 50 号

电 话：886-4-23923364

索取更多惠空法师课程视频、著作、教材。

