《生天见佛》讲录

合集下册（040 集-079 集）

摘要

书名「生天见佛」，「生天」即天乘本义，「见佛」即天上兜率净土之义，以生彼天即得见当来弥勒尊佛，闻佛说法，临近开悟，所谓「花开见佛，悟无生」是也。人天虽为世间，然为入道初阶，有相之行，初心行者便于领受。亦方便有缘于人乘、天乘、天上净土之行人。

惠空法师著

妙寂法师主讲

|作者简介| 惠空法师

惠空法师公元1957年出生于台湾屏东市。于大学期间接触佛法并担任师大佛学社社长。1983年披剃于三峡智谕长老座下，时于中华学术院佛研所就学三年。

法师长期投入僧伽教育及青年学佛工作，1987年出任圆光佛学院及佛研所教务长。此后陆续在多所佛学院、佛研所授课，并创办慈光禅学院。现任台中太平慈光寺住持、慈光禅学院院长、净觉僧伽大学研究所教师。曾任广东南华寺曹溪佛学院研究生导师、云居山真如禅寺教授禅宗、厦门南普陀佛学院研究生导师、江西宝峰佛学院俱舍论、中论讲座。

法师长于经论解读，如成唯识论、俱舍论、瑜伽师地论、中论、楞严经、摄大乘论、大乘起信论等，皆能自学并宣讲。又以佛法住世不离教、证，创办慈光禅学院，以各宗禅观理论导正禅修知见。

法师自修禅宗永嘉禅法40年，并带领大众用功。永嘉大师为六祖弟子，融天台禅法于一炉，后期禅宗看心与默照禅，即与永嘉禅法相通脉衍。除永嘉禅法，亦大力赞扬参话头，以高峰禅要、大慧语录等为指南，并以教理剖析参话头参疑之作用。

法师长年带领慈光禅学院闻熏各宗经论禅观，并每年春季21日、冬季49日领众禅七。亦于海内外发表三系列专著与论文：

1. 道次第思想：如《般若道次第》中四篇：《胜道四法》、《生天见佛》、《大悲心起》、《成佛大道》。
2. 禅观思想：如《禅宗心要》、《禅宗看心》、《禅法要用》、《十二缘起禅观体系》，并十余篇禅观论文。
3. 僧伽制度：《台湾佛教发展脉络与展望》、《僧伽制度论》中部分篇章，及有关僧伽制度多篇论文。

目录

040 第一章第四节别释信闻慧 1 ----------1
041 第一章第四节别释信闻慧 2 ----------13
042 第一章第四节别释信闻慧 3 ----------25
043 第一章第四节别释信闻慧 4 ----------37
044 第一章第四节别释信闻慧 5----------49
045 第一章第四节别释信闻慧 6 ----------61
046 第一章第四节别释信闻慧 7 ----------73
047 第一章第四节别释信闻慧 8 ----------86
048 第一章第五节诸天闻法殊胜 1 ----------98
049 第一章第五节诸天闻法殊胜 2 ----------108
050 第一章第五节诸天闻法殊胜 3 ----------119
051 第一章第五节诸天闻法殊胜 4 ----------129
052 第一章第五节诸天闻法殊胜 5 ----------141
053 第一章第五节诸天闻法殊胜 6 ----------153
054 第一章第五节诸天闻法殊胜 7 ----------165
055 第一章第六节三世冤与增上生 1 ----------177
056 第一章第六节三世冤与增上生 2 ----------187
057 第一章第六节三世冤与增上生 3 ----------198
058 第一章第六节三世冤与增上生 4 ----------210
059 第一章第六节三世冤与增上生 5 ----------221
060 第一章第七节天乘与菩萨行 1 ----------234
061 第一章第七节天乘与菩萨行 2 ----------245
062 第一章第八节结论—法付人天 1----------259
063 第一章第八节 结论--法付人天2 ----------271
064 第二章 天上净土1 ----------282
065 第二章天上净土2 ----------294
066 第二章天上净土3 ----------304
067 第二章天上净土4 ----------315
068 第二章 天上净土5 ----------325
069 第二章天上净土6 ----------335
070 第二章天上净土7 ----------347
071 第二章天上净土8 ----------358

072 第二章天上净土9 ----------372
073 第二章天上净土10 ----------382
074 第二章天上净土11 ----------392
075 第二章天上净土12 ----------402
076 第二章天上净土13 ----------415
077 第二章天上净土14 ----------427
078 第二章天上净土15 ----------441
079 第二章天上净土16 ----------451

040 第四节　　别释信闻慧 1

科判

壹、总说

　　一、回顾天乘架构

　　二、天乘增上

　　三 、 课 文

贰、总说「信」

　　一、信之重要

　　二、举喻

　　三、所信与能信

　　四、「信」之内容结构六段

　　五、偈颂

叁、所信为何

　　一、所信为三宝

　　二、学法信心之喻—草窝中蛋

　　三、经证三宝之要

　　四、真信离障

　　五、真信成就

　　六、偈颂

肆、信三宝功德

　　一、经中赞德

　　二、经典举喻

　　三、偈颂

　　四、问答明余法无可信者

壹、总说

一、回顾天乘架构

见佛班同学大家好。今天要进入一个新的单元，我们看到第一章天乘第四节，别释信闻慧。因为是新的章节的开始，所以还是再透过整章的架构，来看这一节所要讲的内容，在全章当中的地位。

天乘的架构，加上前言总共有九节，分成五个单元。

（一）前言

第一个是前言，主要在说明我们现在立基于人，我们的生命要往哪里开展？就是要朝向更好的生命境界去增上。所以，人再往上增上，就是生天，就是天乘的思想。「天」可以说是我们托生的善处，它不只是一个托生的安乐之处，更是做为菩萨道成佛的阶梯。我们上一次在施戒忍结束之后，也跟大家讲到，人天乘是做为菩萨乘的基础。我们用了陶胚转换成了漂亮的磁盘；还有用母胎怀孕胎儿，到胎儿的出生、成人，来说明人天是成佛菩萨道的基础。

（二）生天之因

第一节先介绍了天的福报，再说明生天有四法，以施戒生天，还有十善，十善其实就是施戒忍生天，这是属于世间善行。再加上六念生天、五法生天。六念跟五法是在施戒生天之上，加上佛法三宝的信闻慧，这是第二节。

所以讲了生天之法以后，我们就说明了施戒忍以修福、世间善法而生天。

（三）生天之果

我们今天要说明，生天除了修福之外，还有五法跟六念里面信闻慧的智慧因的部份。讲完信闻慧生天之因，后面第五节会再接着介绍以慧因生天之后，就会感得闻法的果报，讲到在天上也可以闻法殊胜，只要我们今生在人道种下闻法的善因，就可以在天上继续有听闻佛法、修学佛法的善缘。尤其能够在天上亲近善知识、亲近弥勒佛，往生到第四天的兜率天，那就是一个最为殊胜的因缘。

（四）生天歧路

讲完生天的福慧因果之外，我们要再补充说明的是，生天会有歧路，因为生天还在世间人天道中，所以我们要从人天道，转换到菩萨成佛之道，就要避免堕入三世冤。避免堕入三世冤的因缘，就是要能够以修福、修慧的增上而趋向于菩萨道。因为认知到生天有歧路，生天要继续在人天道中增上，所以反过来才更看清楚，今天在人道当中要不断地累积我们的福、慧，来增上生天这个菩萨道的基石，让它能够更坚固、更稳固。

（五）总结：天乘增上

最后总结，天报为因，增上为果，以福、慧所感得的人天身，以人天身不堕三途恶报，再不断地往上增上。

二、天乘增上

（一）信闻慧三者关系

所以，今天看到的第四节信闻慧，可以说是我们在生天之因当中能够避免三世冤，而能够增上生的一个重要因素。我们来看这一节，请看到第四节。

第四节介绍的是信闻慧，我们先对于信闻慧三者的关系做一个介绍。我们用三个同心圆来看，说明信闻慧三者，都是属于智慧的范围，可是它由外而内，逐渐地深入慧的核心。

信，在最初首、最外围，在说明次第上面，我们先着重于信的部份，特别详细地说明。

（二）胜道四法看慧

闻跟慧，因为是在比较深层的部份，会随着后面整个般若道次第的深入、开展，后面会再次第的说明。所以在这边是以详说信为主，闻跟慧会在后面的，整本书般若道次第其他部份再详细解说。

闻跟慧会在哪里说呢？我们之前也提过胜道四法。我们以后会常常用到这胜道四法，这是我们在修学佛道当中，必备的四个要件。从亲近善知识、听闻正法、如理思惟、如法修证，就是闻思修的三慧。信之后就是闻，然后慧，这都是属于三慧的部份，从闻、思、修就是智慧的开展。

（三）般若价值

这边信闻慧的慧，既然把「闻」专门提出来，所以「慧」着重的是在修慧的部分。修慧的部份，其实就是真正般若智慧的开展。所以我们在学整本书般若道次第，有一个核心的观念，师父他用一句话来说明，叫做「小般若小菩萨、中般若中菩萨、大般若大菩萨、没有般若假名菩萨、究竟般若方成佛道。」所以，可以说整个后面真正的般若道次第的智慧开展，就在说明慧的成份，在这边只是点到为止提一下。

三、课文

来看信的部份。先把课本前面这一段念一下。请看到课本上面 112 页，版本新版、旧版可能页数会差一页。

贰、总说「信」

它说，**前已总说：信、闻、施、戒、慧五法为生天之因、之乘具，以施、戒为福，信、闻、慧为慧。福为生天之因，不待多言，何以慧亦为生天之乘因，下以经义明之。**我们前面介绍整章的架构，说明信闻慧的慧，它也是生天的重要因素。

一、信之重要

我们下面就来解释信闻慧。先看信，这边有个问答：**汝言五法为生天之乘具者，信为其首，必有其要，愿闻斯义？**也就是信闻慧它以信为初首，一定有它重要的义涵，我们先总说信的重要。

二、举喻

你们看到这是什么？钻石。这钻石很贵对不对，可是你如果不识货的话，就会买到假的钻戒，是不是就很懊恼？花了很多钱买了一个假的钻石！所以我们在买钻石是时候是不是要辨别真假？如果是假的你要不要买？不要嘛！所以一定要分清楚，因为真假，价值有天壤之别。我们是不是都希望买到真货，你要买钻戒，你是不是相信它是真的，你才会花真的价钱去买，对不对？所以你要买，就跟我们要信、我们要相信的对象是一样重要的。我们要信仰，我们要相信一件事，一定是我们认可它是有价值的、它是真实的。

三、所信与能信

所以信，会面对两个根本问题。第一个就是，所要相信，所要选择的对象，它一定是真实。每个人都希望买到真货，真的古董、真的画，你怎么样去判定？ 就在我们能不能有一个正确的认知跟抉择。所以就会有两个问题，一个是所信的对象，一个是我们能信的心，我们能不能做正确的判定，跟认知、抉择。所以在信当中含有了智慧的成份，就在这里，因为你要去抉择它的真实与否。

四、「信」之内容结构六段

所以我们在信这一段，分成六段。第一段所信者何？在说明我们要信的对象是什么，所以提出来，我们信的对象是佛法僧三宝。另外二、三、四、五，它在说明我们能信的这个心，信心的体相用：能信的心体、信心之相，以及信有什么作用。中间第四，讲到信的比喻，在经典上面，为了让我们认识什么叫信，所以它举了一些具像的比喻来说明。第六段，讲到信而生天解脱的真实事例，我们现在在讲信闻慧生天，所以这边就举信心生天的案例，这是生天的实例。我们下面逐段地说明。

五、偈颂

我们先来看 125 首偈颂，对于这信心的六段，做一个约摄：**五法生天信当首**，信、闻、施、戒、慧五法是生天之因，其中以信心居首位。下面就分六个义涵来说明：第一个是所信者何、第二是能信心、第三是信的相、第四信的譬喻、第五信的作用、第六生天实例，这六义来说明。我们把 125 首偈颂再念一遍：**五法生天信当首，所信者何、能信心；信相、信喻、信作用，生天实例六义明。**

叁、所信为何

一、所信为三宝

我们先来看第一段，所信者何。我们刚才讲到，所信的对象是佛法僧三宝。就像我们买钻石一样，一定希望买到一个真实的，而且是质量很精致、很优良的。就是我们所相信的道理、相信的对象，它符合于真实、醇善，而且对众生有利益，就是它的价值，它有这样子的价值。价值从哪里表现？就是能够利益众生。所以我们来看，什么东西符合真实、醇善、利乐有情？就是佛法僧的三宝。

（一）信法

因为法，它代表的就是宇宙的真理，就是符合于真实。宇宙的真理，它就是至真至善之法，法其实它是客观的存在，有佛无佛法性常在。只是佛他是亲证真理之人，因为众生无知，所以佛他亲自证到这个道理以后，把宇宙的真理宣扬教化。所以，我们讲叫做佛法，是指佛亲口所宣说之法，不是佛所创的，而是佛所证的真理。

（二）信佛

讲这个「佛」：能够亲证真理之人，就叫做佛。因为佛就代表觉性的圆满，圆满证得真理，他能够亲证真理，就成佛。所以我们也能够亲证真理，我们也可以成为佛，所以佛不是单独谁才能够成为佛的，是谁能够亲证真理，谁就觉性圆满。所以佛亲证真理以后，以法教化有情，令众生都能得到佛法的利益。

（三）信僧

讲到「僧」，僧是佛的出家弟子，是在奉行佛法的教化，而且帮助佛来宣扬弘化。所以所弘化的核心，也是这个真理，也是这个「法」。所以我们所相信的对象，就是佛法僧，它的核心，背后是客观的法。可是法自己不会宣扬，要靠人来宣说。由佛宣说，而后世的众多弟子，带领着居士、信众一起来实践。我们看到佛法僧三宝里面，要让大家起信心，就要依佛所说的教法而行。

二、学法信心之喻—草窝中蛋

所以在前面一开始，曾经跟大家说过，师父在写《般若道次第》，用了四种体例，里面最核心的部份就是引文，经文。我们用了草窝中的蛋，来跟大家说明。最核心就是这蛋黄。这个蛋黄的部份，就是经典。经典谁说的？佛说的！佛说，或者是圣弟子所说、菩萨所说。所以，我们在弘扬佛法的过程当中，一定要依经论而说。有经论的依据，就能够建立起大家真实的信心。所以，这是为什么师父要在他所著作的书上面，放大量的经典的原文、引文，就是要让大家确立信心，而且建立起「依经所说」这样子的知见，这样子我们就不会错解佛法。

所以，引文的部份，就是核心的价值，然后师父再用白话的解释，让大家方便了解。然后再用像外壳一样，再用一个偈颂来做总摄。再配合，研讨过程当中一些问题的讨论，就能够让大家对于佛法的意涵，能够深刻而坚固的理解。所以，这都是师父的方便善巧，让我们能够理解佛法、建立对佛法的信心。

三、经证三宝之要

下面，我们来看，这边讲到这个信心：**社会讲「信仰」，民间说「拜拜」，可是所信者何？所拜者谁？**所以要先说明所信的对象。下面就具体的举几段经典的引文，来说明所信的对象就是佛、法、僧三宝。

（一）《阿含经》

第一段，引《杂阿含经》，我们先把经文念一次，再来看师父的解释。在《杂阿含经》里面，佛告摩诃男：**优婆塞者**(在家居士)，**于如来所正信为本，坚固难动，诸沙门、婆罗门、诸天、魔、梵，及余世间所不能坏**。他说这个叫做**优婆塞信具足**。所以，这段《杂阿含经》告诉我们，什么叫做佛弟子具足信心圆满，就是要对于如来，就是佛，要对于佛有坚固的信心。我们看这课本上面，师父解释说：佛在《杂阿含经》中答摩诃男问说：如何名为佛弟子信心具足圆满？佛回答：于佛、世尊生起甚深的信心，坚固不动摇，其他外教，乃至魔王、天王、大梵天等，或者是世间的哲学、技艺，任何的境界都不能动摇、转变，叫做「信具足」。所以，我们要对于佛有坚固的信心，是不被世间任何人、任何思想所动摇，这才叫做信心具足。

（二）《集学论》

我们看第二段引文，《大乘集菩萨学论》里面有一句话，叫做：**信顺诸佛及佛法，亦信佛子所行道。**这边的佛、佛法跟佛子，就是佛、法、僧；所行道，这是从因上面来说明修行的因。**信于无上大菩提**，佛弟子依着佛法的道理而行，就能够证得无上的菩提，就是佛果。所以它说，**菩萨以斯初发心**，这就是菩萨最初开始发心修道的初心。我们看解释：《菩萨学论》云：何者菩萨发心？谓：

能正信随顺佛及佛说教法，随佛弟子修行，向于佛无上正觉，叫做菩萨的初发心。

（三）《大宝积经》

第三段，举《大宝积经》，在说明菩萨的信成就。这边分成三段，第一，信如来；第二，信三乘圣者所说；第三，信善恶因果。也是信佛、信僧，以及信佛、僧所说的法。

1.如来

先看信如来。它说，**彼菩萨信诸如来正真正觉无上菩提；信诸如来于一念中说三世事；信如来藏不老不死**。这都是在说明信如来，信如来什么呢？它这边举说明，第一个，信如来的真实的功德，就是无上菩提，这就佛所证得的智慧。然后，信如来他所说的三世事，就是三世过去、现在、未来种种的事理。信如来藏不老不死，如来藏，就是我们的佛性，所以相信众生，包括我们自己都具有佛性，而佛性，不生不灭。我们看，它说：**第一，信如来：信如来正觉菩提，信如来所说三世种种事理，信众生皆具佛性，此佛性如来藏不生不灭。**

2.三乘圣者

第二段，讲到信三乘的圣者他们所说的教化：**信声闻所说、缘觉所说、菩萨所说，及信所有善言说者。**所有善言说者，是包括了佛的贤善弟子等等所说的教法。

3.教法

第三，信善恶因果：**信善业果，甚可爱乐，微妙最胜，所谓若天天主、若人人主。**这是从行善有善的果报，就能得到人天做王的果报。**信不善果，不可爱乐，苦恼无量**。造不善业，就会感得恶果，所以就会堕在三涂，**或在地狱、或在饿鬼、或在畜生。**我们来看课本上面讲到：第三，信善恶因果：善恶因果，真实不虚。行善得人天安乐果报，行恶得地狱、饿鬼、畜生种种剧苦果报。

四、真信离障

（一）三种信障

所以，我们能够成就以上的信佛、信三乘圣者所说、以及信所说的善恶因果之理，就会成就信，而离开信的障碍。这边讲到信它有什么障碍呢？有三个障碍。所以它说：**彼菩萨如是信已，得离三法：一疑、二惑、三不决定。**疑，疑就是犹豫不定、怀疑；惑，就是无知、无明；第三不决定，就是因为有怀疑，所以犹豫不决、不能有坚定的决心。这就是三个障碍，如果我们能够信心成就以后，就会离这三个障碍。

（二）举喻

比方说，我们再举刚才买钻石的例子。因为我们不确定到底它是不是真的，

所以你敢不敢买？不敢嘛！不确定就是我们有无知，我们不知道是真的、是假的，我们不知道怎么样去选钻戒、选真的钻石。人家跟你说：「唉呀，这个是真的，这个品质很好。」你是不是会怀疑；「他不知道会不会骗我？」尤其现在社会上面骗子很多，到处都是诈骗集团。就是因为我们没办法判定，所以就会怀疑。因为怀疑、因为不知道，所以你就不敢买、不决定。就算是有人告诉你， 这是很好的、质量很好，现在打九折、打八折，你也不敢买。你就错失了一个好的机会跟因缘，就是因为我们没有信心！所以我们有了真实的信心、正信之后，就会离开这种障碍。因为你决定了，有了信以后，你才会坚定地往前走。也就说我们要建立信心，你才会听闻佛法，你才会去开始修行，所以信它做为初首的原因在此，因为你要先确定这是不是你所要接受的。

看课本：成就以上「信」—信佛、信三乘圣者所说、信因果，则离三信障：第一、离疑惑，第二、离无明，第三、离犹豫不定，为菩萨的「信成就」。

五、真信成就

（一）具信发心

下面翻过来，我们看它说：前面三段引文，《杂阿含经》、《菩萨学论》跟《大宝积经》，所明的优婆塞或者叫做「信具足」、或者叫做菩萨的「初发心」、或者叫做菩萨的「信成就」，三经论所信的对象都是佛、法、僧三宝。为什么都信佛、法、僧三宝呢？下面我们就要引《三慧经》。它说如《三慧经》言：三宝可令信者得圣道，出生死。

（二）《三慧经》证

看《三慧经》：有五因缘可以相信，第一、信佛，信佛就是我们说的三宝里面的佛。第二、信法，第三、信戒，第四、信经，法、戒、经，都是属于法。佛所说的戒、法，或把它纪录变成经典，这还是都是法的范围。第五、信善知识，善知识就是僧，以及所有宣说佛法的圣弟子。信是五事得道，道是指修学佛道，解脱成佛之道。

我们看《三慧经》，师父对这段经文的解释：有情能信五事，可以成道解脱生死，得胜果。信哪五种？第一、信佛，第二、信法，第三、信戒，第四、信经，第五、信善知识。此中二、三、四就是法、戒、经，这都是信佛所说，戒与经即是法，善知识是佛的弟子。也可以说，信佛、信法、僧，信僧则可得圣道，法与僧皆由佛而来，所以主要在对于佛生起甚深的决定信。也就说，我们现前所能听闻的法，跟教导我们法的善知识，僧众，其实都是从佛的因缘而来， 所以我们主要是建立对佛的信心为主。

六、偈颂

前面这四段引文说明了，我们所信的对象是佛、法、僧三宝。在前面有两首偈颂，126 跟 127 这两首偈颂，我们来跟大家做一个复习。

（一）126 颂

它说，**一切有情大庇佑，世尊如来无上觉**。这在说明佛是做为一切众生的大庇佑者，因为佛他已经成就了无上正觉，这是指我们所信的对象，第一个是佛。第二就讲到圣弟子，跟所说的法。它说，随佛修道证果的三乘圣弟子，还有佛及三乘圣弟子所说的出世的真理，叫做**诸圣所说皆胜谛。因果业报所深信**，还有世间因果业报的道理。所以「诸圣所说皆胜谛，因果业报所深信」，在说明我们除了佛之外，还相信随佛修证证果的三乘圣弟子，还有他们所说的出世真理，或者是世间因果业报之理。所以这佛、法、僧三者，就是我们所应该深信的对象。

（二）127 颂

127 首颂诵，它说：**三宝真实解脱因**，佛、法、僧三宝是真实令众生有情出离生死的正因。**信心具足不能坏**，于三宝信心坚固，不为世间任何因缘所破坏。**于斯成就离信障**，于三宝信成就，能够离开疑、惑跟不决定等三信障。**菩萨以信初发心**，菩萨以具足对三宝的信心，做为菩萨的初发心。

肆、信三宝功德

一、经中赞德

后面我们举经典上说明能够信佛、法、僧三宝，尤其是信佛，它有不可思议的功德，怎么样不可思议呢？它说，应该接受最上恭敬的供养。所以《大宝积经》讲到：**若说佛名，信为实者，**听闻有人说到佛的名号就能够相信的人，这种人很稀有难得。**应持上器如须弥山，盛栴檀末而散其上**。我们一般都是以好香供佛。它说，能够信佛的人，他也有资格接受大众的上好的香来供养。什么香呢？栴檀香。而且是像须弥山一样的珍宝所盛满的栴檀香，来散撒在他的身上，你看这个功德很大。它说，**应作伞盖犹如三千大千世界，持在空中而覆其上**。而且要像伞盖，好像三千大千世界这么大的伞盖，覆盖在他的头上，就像我们之前讲到，佛从天上下到人间，梵天王执伞盖一样的恭敬、尊重。它说，**何以故？**这不是对佛才有的恭敬吗？可是它说，能够**信佛故**，也有这样子的功德。因为这一切都是从佛来，我们能够相信佛有这样功德，从因知果。我们今天对佛起了信心，我们以后就能够成就佛道，所以它是从因上讲。就像小太子，国王太子，他虽然还很小，可是因为他生长在国王家，他以后就可以当国王。

所以，他从小，他虽然还没当国王，他就受到人家的尊重、恭敬一样。我们今天信佛了，我们就可以得圣道，所以虽然我们还离圣道很遥远，可是就像这小孩子，他还没成为国王，他就值得人家的恭敬、供养，因为以后必得圣道。

我们念一下这一段解说：《大宝积经》里赞叹：有人听闻佛名，能生信心，此人殊胜、难得，应受恭敬、赞叹。

如何恭敬、赞叹？经上说：应持广大如须弥山的微妙香盒，满中盛栴檀香粉，散布此有情身上赞叹、供养。并应以丝绸伞盖，大如三千大千世界，于空中遮持此有情的头上。何以用伞盖恭敬？如佛从忉利天为母说法下来人间时，忉利天王在左，四大天王在右，大梵天王在后为佛持伞盖，顺着天梯拾阶而下人世间。我们上次讲过这个因缘，一个很庄严的场景。《大宝积经》以伞盖与檀香供养、赞叹信佛者，表示能闻佛名而信者，此人甚稀有难得，功德不可思议。

二、经典举喻

（一）五百瞎子

我们举几个经典的故事，来说明信佛的功德不可思议，能够成就圣道。在《贤愚经》上面讲：有五百个瞎眼的盲人，听到人家说，如来出世功德很殊胜，如果有人能够亲眼见佛，他身上残疾百病都能够除愈。他们听到人家这样说，他就起了信心，他就相信了，就非常的欢喜。他想说：「我们眼睛都瞎了，如果能够去见佛，我们的肉眼就能够得愈，就能够重见光明。」所以他们就拜托人带他们去见佛。就问人家：「佛在哪里啊？」

有人就跟他说「佛在舍卫国！」所以他们就请人带他们到舍卫国去。结果走了很久，很辛苦地到了舍卫国，要去找佛。人家又告诉他说：「哎呀！你们来的不巧，佛又到摩竭提国去弘法。」所以他们又赶着到摩竭提国。到了摩竭提国以后，佛又回舍卫国。所以就这样的追逐着佛在两国之间，来回了七趟，信心都没有动摇。

佛知道他们善根成就，就在路边等他们，跟他们说法，他们能够见佛、闻法，不仅眼睛重见光明，又能够破除无明，证得阿罗汉。所以这就是能够信佛、见佛的功德。

（二）死囚成圣

另外再举一个，也是因为相信佛，不仅现世能够活命，而且能够得到涅槃的安乐。

舍卫国有一个老母亲，她有两个儿子，可是这儿子不学好，到处偷盗，终于被抓到了，判刑要处死。

刚好在行刑那一天，佛入城乞食，经过他们要行刑的地方的时候，他们三个人就远远地看到世尊很庄严地走过来，他们也不知道是什么人，反正就看到一个很尊贵、很庄严的人，就请求佛救她儿子的性命。

佛听到就悲悯他们，就派遣阿难，去跟舍卫国的大王，他学佛所以跟他请求，请王放他们一条生路，不要杀他们。

孩子被放了，不用被杀，他们就很高兴，感谢佛，跟佛顶礼，佛跟他们说法，两个小孩跟佛出家，都证得阿罗汉。他妈妈没有出家，可是听佛说法也证得三果，变成阿那含的圣者。

所以这也是讲到，因为他听佛说法，他能够见佛就起欢喜心，都是因为他信佛的缘故，就有殊胜的功德。

（三）苏曼与十子

另外再讲到，佛世的时候，给孤独长者，我们叫须达长者，他有一个女儿叫做苏曼。她生了十个孩子，都有很殊胜的善根，就讲到须达他的女儿苏曼跟她小孩子的因缘。

他们是因为在过去劫，九十一劫，毘婆尸佛的时候，毘婆尸佛灭度起了很多的佛塔，其中有一个塔，年久失修坏了，有一个老妇人她发心要来整修毘婆尸佛塔。

刚好有一天，有十个少年，他们经过看到有一个老妇人在发心修佛塔，就问她什么事啊？老妇人就跟他讲：这个是很尊贵的佛塔，功德很大，所以我来发心修理，就希望以后能够得到好的果报。少年他们听老妇人这样一讲，他们也起了信心、起了欢喜心，就说：「我们来帮你一起修。」就一起把佛塔修好，而且发愿生生世世结为母子。

所以他们以修毘婆尸佛塔的因缘，91 劫常在天上、人中都得到安乐，而且不堕入三途恶道，今世可以值佛出家，而证得阿罗汉。

这也是对佛的信心，听闻人家说，佛有很殊胜的功德，修理佛塔有殊胜功德，就能够信心，发心去实践、去做。

三、偈颂

我们看 128 首偈颂：**若闻佛名信为实**，如果听闻佛的名号，信实有佛者。**是人希有甚难得**，此人甚为稀有难得。**须弥山量香供养**，应该持高广如须弥山一样的旃檀香，来恭敬供养。**信之德量难思议**，可以知道，于佛起一念的信心，功德无量，不可思议。

四、问答明余法无可信者

（一）钻石与玻璃珠喻

最后还有一个问答，就是我们讲到说，信佛法僧三宝才叫做信，难道其他的都没有可以相信的对象，相信的事情吗？为什么呢？这边先用投影跟大家说明，再来看师父的文字。

为什么说信三宝才叫做信？因为我们一开始讲到，因为我们要相信真理，

真实不虚才可以信赖。如果它是假的，还可不可以信啊？当然你说，我没有钱花几十万去买一个真的钻戒，我就要买一个假的玻璃珠，可不可以？也可以，你就只有几百块，要买假的玻璃珠，可是它毕竟不是真实，没有它真实的价值，对不对。所以我们要信，这里是从真实不虚的立场，才有它真正的价值跟利益。

（二）世法无常不实

世间的道理，世间之法，你也可以去买玻璃珠，花几百块，去买一个漂亮的玻璃珠，你也可以戴在手上，可是毕竟它的价值不高，所以说，世间法都是虚诳不实的。为什么是虚诳不实？它是暂时而有，终归无常，会变坏。人天暂安，终归沦堕。人天也有安乐，可是福尽就会堕落。所以我们说世间法，它或许有值得学习、也有用处，可是它不是我们真正要相信的对象。它是一时的、暂时的可以运用，可是不是我们真正长久要去相信、要去学习、要去实践的道理。所以并不是说我们都否认其他，除了佛法之外的一切其他的世间法，它也有它的利益跟价值，可是毕竟无常、毕竟不真实。所以这是我们为什么以三宝为真实可信的道理。

（三）可用非可信

我们来看这一段说明，它说，问：何以信佛为信？余无可信者耶？答：信可真理，真实不虚，方值信赖。而一切世间虚诳，虽有世间的圣人贤哲所教的人伦处世，或者是科学、技艺、利生之事，亦可学而用之，非所信者。世间之法虽暂住或有安乐如人天，皆梦幻不实无常坏灭，或暂住不久，终归无常。所以，其实我们也认同世间上像儒家孔孟的思想，或者是我们现在所运用的种种科技，带给我们很多的便利。可是它都是暂时安乐，终归无常虚幻不真实。

（四）人天终坏须信三宝

所以在佛法里面，它说，如佛所说的五乘佛法，虽人天乘与世间共，而佛亦告诫：人天无常终归沦堕，唯菩提涅槃为究竟安乐。所以我们讲五乘佛法，我们所行的人天，它也是世间安乐之法，可是它也是暂时安乐，我们要把人天转入真实的涅槃安乐，就要转入菩萨道。所以它说，故须信佛，依佛所教，随佛圣弟子而行。我们能够相信佛，跟着佛法的道理修学，就能慢慢地从人天的世间法，而归向于三乘的菩提涅槃。

所以，这是我们对于「信」的第一段，说明所信的对象，是佛法僧三宝。因为三宝真实不虚，这是值得我们生生世世奉行、信赖之法。

我们今天就上课到这里。

041 第四节　别释信闻慧 2

科判

壹、总说「信」体
　　一、回顾
　　二、所信三宝能信者「心」
　　三、信心者「认可前境」
贰、心净为体
　　一、《宗镜录》
　　二、《顺正理论》
　　三、《成实论》
叁、信心之深化
　　一、信有浅深
　　二、信有、信净、信敬、信乐、信解、信行渐次深化
　　三、偈颂
肆、信心之相
　　一、信心由解行表相状
　　二、万善之始、第一宝二义表相
　　三、偈颂
　　四、六段经文明万善之始
伍、「信」是财富第一宝
　　一、众善之首，以第一财喻
　　二、《大庄严论经》
　　三、第二《大庄严论经》
　　四、有部律典
　　五、《婆须蜜菩萨所集论》
　　六、《大庄严论经》
　　七、偈颂
　　八、信心得一切功德财富

壹、总说「信」体

一、回顾

各位同学大家好！我们今天继续看天乘的第四节别释信闻慧，来看信的部份。

我们上次说到，「信」总共分成六段，上节课讲到所信的对象是什么呢？就 是佛、法、僧三宝，今天要继续看能信的心。我们先讲到第二段，能信的心体，解释信的义涵；后面就从体、相、用来说明，以及用比喻来说明信心之相；最后第六段就用信而生天的真实的案例，说明信闻慧都能够生天。

二、所信三宝能信者「心」

我们先来看能信的心体。上个礼拜讲到，所信的对象是佛、法、僧。能信的什么呢？能信的就是我们的心。这个「心」经典上面常常用手来做比喻。「能」就像我们的手，能够取物；取的对象就是所信的佛、法、僧三宝。信心是什么呢？用手表示能信，对所信(境界)，能够决定，决定你要所取的对象，就是对于这个对象认可、接受。

三、信心者「认可前境」

我们来看课本 115 页，请大家看：前说所信对象为佛、法、僧三宝，何法能信？譬如稀贵的珍宝，钻石、或摩尼珠、或者是天仙甘露不死之药，什么东西能取、能持，就像我们的手去拿取东西一样，是什么呢？或者是什么人能有此信？

答曰：能者此「心」，心具信故，能信。所以我们所取、所信都是一些我们认为珍贵、真实的东西。心去相信以后，去取得，这叫做「心具信故，能信」。

它说，信心何义？论说：于境决定，名之为信。对于外境，像佛、法、僧三宝，我们决定、认可以后，所以名为「信」。决定，这里所谓的于境「决定」，这个决定就是认可、接受的义涵。所以我们要知道，对于信有一个基本的定义，就是「信」指的就是心。能信的心，是指对于境界，我们认可、接受。

贰、心净为体

一、《宗镜录》

（一）心清净为体

下面用三段引文来说明信体，都在说明信的体是什么呢？就是心的清净，以心净为体。这边有三段，第一段引文是《宗镜录》，以及里面引用《成唯识论》，来说明信是属于善心所，讲到心净为体。第二是《顺正理论》，进而解释心净的相状。第三是《成实论》，讲到信有浅深，从闻法而信，到自己自见法的

真实而起信。我们一段一段来说明。

看第一段引文，《宗镜录》里面讲到说：有情心中善法有十一种，第一就是信。什么叫做「信」呢？它说，对于实有法，就是真实之法，还有有德、有能者认可，以决定故，心清净为体。就是真实有，还有有德、有能，能够认可、决定，也讲到，以心清净为体。116 页它说：心清净，能断无信、疑悔。我们之前讲到的，有了信以后就能断三种不信的障碍，就是疑、还有我们的无知无明、还有犹豫不定。它说，由此「信」得成佛种种的资粮，后圆满菩提。故以心净为信，立心净名。

这是对于信的基本定义：它属于善心所。由于我们对于这个对象，它是真实的、有德、有能的，所以能够让我们的心清净。

（二）《成唯识论》心净义

什么叫做心清净呢？它又继续讲到：又《识论》云，《识论》是指《成唯识论》。《成唯识论》里面讲到，信以心净为性，此性澄清，能净心等。所以「心净」是指它能够净化我们的心王跟心所，「心等」指的是心王跟心所，也就是我们的八识心王，还有跟着心王同时生起的种种心的作用。以心胜故，立心净名，如水清珠，能清浊水。所以它再举一个譬喻，就像有一种珠子，把它丢到水里以后，就能够让水净化。我们现在也有麦饭石对不对，它在水里面它就会净化。这是一种珠子，它能够净化水，像摩尼珠一样的，像珍珠一样的能让水净化，所以我们的信心，丢在我们的心里面以后，就能净化我们的心，像水清珠一样能清净污浊的水。

（三）有体、有德、有能

所以，这是信心很重要的作用，就是让我们的心净化。为什么能够让我们的心净化呢？就是因为它相信的对象是有体、有德、有能。所以我们来解释一下什么叫做有体、有德、有能。

信以心净为体，是因为我们相信有体、德、能，所以能够心净化。

「有」是什么？是信实有。我们不要忘了我们所信的对象是什么？三宝！所以我们对于真实之法相信，就是三宝。我们相信三宝是真实的，不管是三宝的事，或者是三宝的理，我们都能够相信它是实在的，这就是信实有。

进而能够信有德，相信三宝它具有真实清净的功德，这是对于三宝的功德起信心。

第三信有能，对于三宝所代表的世间或出世间的善法，我们相信这些善法是能得、能成的，我们可以得到，我们可以做得到。所以佛法讲说众生皆有佛性，人人都可成佛，就是我们相信这是可以努力而成就的。

我们所取的对象，我们把这种对于真实的功德放在我们的心中，然后我们心里面有一种希望，我们心里有一种想要去实践努力，我可以成就。这样放在

我们的心里面，我们的心就会随着三宝、随着善法而运转，这样子慢慢的我们的心就产生了净化的力量，趋向于真实的佛法。

（四）三宝功德真实

下面举一个例子。我们讲到三宝是真实的、是有功德的，我们举一个《三宝感应要略录》里面，讲到三宝的功德。

在唐朝的时候，幽州渔阳县有一个人叫虞安良，他们家族都是杀生为业，所以造了很多杀业，可能就是杀鸡、杀鱼等等的，都是做杀生之业，他平常也不相信善恶的罪福，也不修福报。

他在 37 岁那一年，骑马从马上面掉下来断气了，可是经过了半天以后又活回来了。活回来以后，人就整个变了，就很相信佛法。他自己说，他断气以后， 就看到有牛头马面，带着他上了一个火车，整身都着火，很痛苦。后来出来一个出家人，把他救了，而且带着他到阎罗王那边，跟阎罗王说，这是我的信众，所以希望阎罗王能够放了他。阎罗王说，他造的业很重，不过既然大师来请求，看在大师的面子上，就把他放回来了。他就觉得很奇怪，为什么这出家人，他平常也没有亲近三宝，他怎么会来救他？

他就跟他说，你的哥哥他曾经发心要造释迦像，他跟你化缘，你布施了三十文钱给他，也是一种随喜。他就说，我就是你所造的那个释迦像，因为这个缘故，你造了我，所以我就要来救你。他说：你如果不相信，你回家看你哥哥的那尊像那个衣服、纹路。他回去以后，就真的去他哥哥家里，看了那尊释迦像，跟他身上穿的袈裟、穿的衣服是一样的，所以他就产生了真实的信心。

所以我们从这边可以看到，佛功德不可思议，所以佛的功德力，他不只是法身，乃至佛像，乃至毘荼以后的舍利，都有很大的功德力。你看他平常也不行善，可是他就是以随喜的信心造了佛像的因缘，就跟佛结了善缘。

（五）偈颂

我们看第 129 首偈颂：**有情善心十有一**，有情心中的善法有十一种。**首善此信印决定**，居首的善心，就是信，能于境印定、认可故。**信法真实有德能**，相信法真实、有功德、能够成办故，能够令我们的心清境。**信心净如水清珠**，信以心清净为体，如水清珠能净化浊水。

二、《顺正理论》

下面我们看第二段引文，课本引的是《顺正理论》进一步解释信以净为体。因为心清净，就像水，我们刚讲到，水清珠，它能够净化水。所以我们的心水被净化以后，它就有鉴照的功能。就像我们智慧一样，能看清宇宙的真理，见到佛法的真实之理。

《顺正理论》它引经典讲：何名「心净」？如清水珠放浊水中，水变清净，

水清澄澈，照见众像。所以「信」在心，也能让我们的心澄净，心澄净即有鉴照的智慧，能见四谛理，成就三乘的菩提圣果。

引文我们念一下：如清水珠置浊水中，水便澄洁，令诸有目鉴众色像。如是以信置心品中，能令俱生的心品澄净，由此能见四圣谛理，渐次增长成三菩提。

我们看经典讲得很清楚，因为心水清净以后，所以就像水清它能够印澈万物，所以我们的心清净，就能够见到真实之理。所以说，正信是心清净相所摄。所以具有正信，就是心清净。

三、《成实论》

（一）见法心净

下面看《成实论》。《成实论》里面讲到，信有浅深，先以闻法起信，然后能够自己去证得这个信，这就是心清净。它说：随佛所说而信，信后得见法， 见法得心清净，名「信」。所以心中了知此法真实不虚妄，心得清净，名「信」。

（二）引文

我们看这一段引文，**经中说：世尊，我于是事随佛语信。**佛说法，他就相信了。**若自见法，心得清净，是名为信。**所以它说，**先闻法，后以身证，作如是念，此法真实，谛不虚诳，心得清净，是名为信。**

（三）实践深信

所以常常我们说，我相信了，你听人家讲、听人家介绍，你这种相信也信了。可是如果随着我们的实践的力量，你自己慢慢得到佛法真实的力量，慢慢亲证了佛法以后，信心就会越来越坚固。所以，佛法住世两千多年，这么多人相信佛法，不是没有原因的，不只是靠着大家讲佛，大家就相信，而是在历史上面，真实有很多感应的事迹、感应的故事，才会让这么多人深信不疑。所以我们可以看到很多人学佛、念佛以后，有种种的感应，都表示这是真实的。

（四）举例

我们也讲一个感应的故事。在宋朝的时候，京师有一个王氏的妇女，她平常也没有甚么持戒、行善、布施，可是她信奉地藏菩萨。后来她生病死了，可是她死了以后，就看到一个出家人，他说：我是地藏王菩萨，我来教你念一首偈颂，你把这首偈颂背诵起来，就可以脱免地狱的苦报。他就教她念：若人欲了知，三世一切佛，应当如是观，心造诸如来。我们在晚课的时候，也常常念这一首偈颂，文字有一点点差别。这就是佛法中《华严经》的偈颂。

她想说，我要堕地狱了，念这首偈颂就可以免离地狱。所以她就赶快背诵起来。背诵完了，她就进去见阎罗王，阎罗王就问：她有什么功德啊？旁边的

狱卒就跟他说，她就诵持了一四句偈的功德，就是这个偈颂，「若人欲了知，三世一切佛，应当如是观，心造诸如来」。所以她就免了地狱的苦报，而且被送还人间，三天以后又复活了。而且她当时在地狱当中，阎罗王那里，她诵这一首偈颂的时候，诵这一首偈声音，所听闻到的所有受苦的人，大家都能够得到解脱，就知道佛、法、僧的功德不可思议。

（五）信心善法能净垢心所

下面我们看 116 页最后一行讲到：故知，「信」以清净为体，信能清净心，是善心所，能清净心中其他贪、瞋、散乱、疑、慢等烦恼心所。心，一般指这个「心」指的是心王为主，心王它会附属了一些心所，所以它说，令心体由垢转清净，曰「心清净为信」，「心」指心王。也就是说，这个信心所它能够让我们的心王清净，净化了心的其他的杂质，最后让心清净。

叁、信心之深化

一、信有浅深

下面还有一个问答。是对于信心义涵的深化。也就是说，我们除了一开始讲到信实有，相信这个真实、有德、有能的境，我们认定它是真实的之外；慢慢的产生了由信净而逐步深化到信净，由信而心清净；因为对于有德的法起了信心，所以信有德故恭敬崇仰，就变成了信敬，恭敬的敬；然后因为崇仰、恭敬，所以我们就爱乐善果，我们就起了一种爱乐心，随顺于善法的心，就是信乐、或信顺；爱乐善法久了，就像我们把三宝常常放在我们的心中，随顺好乐佛法，久而久之就会了解佛法，信久而熟知生解；了解佛法以后，由解而三业随行，我们的身口意就会跟着而改变。所以这就是信心，从相信认定真实的三宝功德，慢慢的转换到身口意的言行，而产生了善法，而净化我们的恶业、恶习。

二、信有、信净、信敬、信乐、信解、信行渐次深化

所以我们来看这一段课本。它说，问曰：汝言「信以净为体」，何故经中常言：信敬、信乐、信解、信行等义，不知此诸说为信体否？愿得其详。我们在经典当中常常看到，信后面跟随着不同的字，比方说：信敬、信乐、信解或信行。它跟我们说信净，以清净为体的信净有没有关系呢？

答曰：于境决定，真实、有德、有能，忍可为信。这就从信实有来说。由信体故，心诸秽垢清除是心清净，由信而心净，故言信净。刚才讲到了，它能够让我们的心净化。由忍有德故，生恭敬崇仰，故言信敬。这是对于道德的崇仰，就产生了恭敬。由崇仰有德，爱乐善果，随顺求取，故言信顺、信乐。随顺所信久而熟知，生胜解，故言信解。由解而三业随顺，曰信行。故知，信为

先、为导，能为众行之始，谓：信实、信净、信敬、信乐、信解、信行。这都是在讲到信，它从我们相信真实、有德、有能之法以后，而产生了身心的净化跟改变。

三、偈颂

130 首偈颂跟 131 首偈颂，就把这一段做一个约摄的说明，我们来念一遍。它说，**导众行故信为首**，导引众善行故，说信为善法之首；**于境决定忍可信**，于真实、有德、有能之法，忍可接受，名为信；**犹清水珠故信净**，如清水珠能清净心水，故名信净；**由忍有德生信敬**，因认可其道德而生恭敬心，名为信敬。

131 首偈颂：**崇仰有德故信乐**，崇仰其道德而生爱乐之心，故名信乐；**随顺善果信顺取**，爱乐故，随顺求取善果，名信顺；**信乐熟捻生信解**，于所信乐熟知，能生胜解；**随解所知三业行**，于所信解知故，起三业的正行，名为信行。

这是我们讲到的信心之体。信心之体，总说就是一种心清净。因为我们把佛、法、僧三宝，放在我们的心中，认可、决定以后，它就会净化我们心中所有的烦恼，而让我们的心得到净化，慢慢地能够趋向于真实之理。

肆、信心之相

一、信心由解行表相状

下面我们看第三段，解释信心之相。我们前面已经讲到了，信心，它不只是我相信一个真实的法，而是慢慢的它会具有佛法的解，就是信解；而由解起正行，就是信行。所以信心之相，具体的表现其实落实在我们的知见，就是解，跟我们的三业的行为上面。比方说：我们说我相信三宝，人家怎么知道你相信三宝？就是你心中具有三宝的正见，你在行为上面，是相应于佛法的教导的。所以，你有没有信心，就具体看你表现在我们的知见上面、跟行为上面而决定。所以下面信心之相，我们从两段来说明。

二、万善之始、第一宝二义表相

第一段讲到，信是万善之始。这是从我们的心上面论的，信心它是所有行为的起点、源头。第二，信是财富第一宝，这是从比喻上面来说，既然我们由信而起一切的善行，有善行就会有善果。所以这是从具体的比喻来说明「信」像什么？信像我们的最珍贵的财富。所以，所有的善法都是从信开始的，一切的功德都是因为信而能够成办、成就的。这是两个角度。

我们看课本，它说，以信心所为体，后净心识，引生胜解，胜解，就是一种知见、正见。乃至三业随行，所以，「信」的相状显现于解跟行。一切善法由信始，一切功德由信得，下依此而论。

三、偈颂

所以首先我们看 132 首偈颂：**欲入法海信为本**，欲入佛法大海，须以信为根本；**信以正见为体性**，信以随顺佛所说的正见为它的体性；**一切行依正见立**，一切三业的正行，皆依正见而建立；**众德之本信上首**，信为众善万德之根本，故说信为万善之首。所以，这是从依佛法的正见而起正行，来说明信是万善之始。

四、六段经文明万善之始

下面师父引了六段的经文，来解释说明信是万善之始。其实经典上面讲得很清楚，我们只是让大家增强大家的信心。所以不厌其烦地举了这么多段的引文，就是让大家对于信的重要，有一个深刻的认知。

（一）《大般若经》

先看《大般若经》，我们看课本 117 页最后一行：有世间善，有出世间善，有始善，有中善、后善、究竟之善。诸经皆明「信」为众善法之始。也就是说，不管是世间善法，或出世间的善法，它从我们开始修行，一直到最终成就佛果，这当中都是以信为起始、为源头的。

它说，如《大般若经》云：菩萨了知一切法中信为上首，有信心、正信之人不堕恶趣，乃至心中不起恶念，为圣贤所称赞。我们看，它说，是菩萨摩诃萨知一切法信为上首，正信之人不堕恶趣，心不行恶，贤圣所赞。所以这边把要点跟大家标示出来，就这一句「信为上首」。具有正信，就能够离开三涂的恶道。为什么？因为你相信了三宝以后，慢慢的心的知见跟行为不为恶，所以就能够离开恶趣。

（二）《梵网经》

看《梵网经》，它说：佛子！一切行以信为首，一切众德的根源。由信心故，不起邪见，不起恶念。它说，若佛子！信心者，一切行以信为首、众德根本，不起外道邪见心。这也是我们相信了佛法、相信了三宝，就能够不造恶业、不起恶念。

（三）《心地观经》

第三引《大乘本生心地观经》说：汝等比丘！谛听！如何入佛法大海？要以信为根本而入，以戒为船筏，渡生死河。它说，汝等比丘！谛听谛听！入佛法海，信为根本；渡生死河，戒为船筏。都在告诉我们，学佛最根本的就是要相信三宝。所以如果我们说要学佛，你对于佛、法、僧一开始没有深刻的信心，你怎么样去依佛所说而行？所以「信」是进入佛法大海的起首根本。

（四）《大智度论》

《大智度论》说：经文一开始都讲「如是我闻」，我们一翻开经典，每一部经典都讲「如是我闻」，对不对？这是阿难他问佛说：后世我怎么样让人家相信，我所说的法是真实的？佛就告诉他说：你就在经典一开始就讲「如是」，这「如是」就是如实的，这是我从佛所听闻的，让人家生起信心。阿难都会怕让人家不相信他说的话，所以师父也会怕大家不相信他说的话，所以要放这么多的引文告诉大家：你看喔，这都是经典的出处，经典真实的说法。所以它说：经文一开始都讲「如是我闻」，为什么讲「如是」呢？龙树菩萨回答：佛法大海，信为能入，智为能度。一切修道首以「信」为起点，有信方能入佛法大海，此「信为能入」即依如《心地观经》之说。经以戒能渡法海，《智论》以智为渡法海的乘具。所以这边都是讲到入佛法的大海，要以信心能入。

（五）《大宝积经》

下面看第五，引《大宝积经》。《大宝积经》讲到欲得七种圣财的圆满，成就佛的正法，要以「信」为前导。什么是七种圣财？佛法有七种财富，叫做信、闻、施、戒、慧，前面讲的五法生天，加上惭跟愧。为得七种圣财能够圆满，以信为首，七圣财当中以信为导首。

（六）《顺正理论》

上面《大般若经》、《梵网经》、《心地观经》、《大宝积经》都讲到：信为众行的前导。《顺正理论》综合来说，它说：要朝菩提前进，须以「信」为上首，以「信」为第一，所有修行，「信」为最初的基础，要得清净的果实，必以信为 根本。它讲到，发趣菩提，信为上首，发趣菩提是从心的立场来讲。从心、道、果，我们来看：将修众行，就是道。我们在行菩萨道当中，就是修行这六度万行，以信为基础。清净果因，要得到菩提果，它的因就是以信为根本。所以从我们菩提心、菩提道、菩提果的立场来讲，都是以信为 --- 或者是上首、或者是初基、或者是根本，其实讲的义涵都是一样的，就是告诉我们信的重要。所以它说，故知，千经万论都明「信」是一切世间、出世间善法的起点跟源头。

（七）举例

我们讲到信的功德，所以下面再来看一个信的感应故事。我们前面讲到说，有了信以后，才能够进入佛法的大海。所以就要有真实的信心。再举乌耆国一个公主，她因为诵了般若心经的感应。历史上面诵经的感应很多。

乌耆国有一次像瘟疫一样的，一种疾病的流行，整个国家的人民大概有一半以上都病死了，很严重。其中国王的女儿，公主她也生病了，她叫典韦。她也生病，可是她刚好怀孕，因为生了重病，胎儿就死在腹中，她就很难过，她自己死了没关系，她担心她小孩子也死了，所以很难过就在那边哭。

后来她想到：我来求三宝。就专心的读诵心经，以这种在病危，还有爱护

小孩之下，无所依靠的这一念信心，她就专心的念般若心经。因为诵经的缘故，胎儿又活回来了，而且她病也好了，安稳的生产。

这个小孩子，太子出生以后就非常的聪明，三岁就可以讲「般若」，然后七岁就能够通达三藏。就是说，因为她以诵《般若经》的力量，所以她召感的小孩子也都很贤善，跟佛法有善缘。所以这是她在病重当中，以这种信心诵持经典得到的感应。

（八）偈颂

所以我们看 133 首偈诵：**佛法大海信能入**，佛法的大海，唯信能入；**非智非善非苦行**，非关聪明才智、非关善良与否，也非苦行能入。所以很多人很聪明，可是他不信佛法，他就不能够进入佛法的大海；有的人他心地也很纯善，也很善良，如果他不信受佛法，也不能够得到佛法的利益。所以它说，**信手能取佛圣财**，信心如手，能自在而取佛圣法财；**发趣菩提信起行**，趣向菩提道，即从信而起行。

所以我们对「信」，大家不要认为，我们了解佛法的道理就好了，对三宝的信心好像不重要。其实所有的正见、所有的正行，都是从对佛法的信心开始的。所以我们看到这很多、很虔诚的老居士，他不一定听闻很多佛法的道理，可是他对于三宝的信心，非常的坚固，他也就会有很多的佛法的感应，所以这就是信心的重要。

伍、「信」是财富第一宝

一、众善之首，以第一财喻

下面，还有一小段，就是「信」，是财富第一宝。从具象的。讲到信心是万善之首，大家可能没感觉，世尊很善巧方便的，说「信」是最珍贵的、最重要的功德财富，大家就有感觉了。因为我们大家对于功德财宝有很深的体验，这就佛的善巧方便。

它说，或有人问：信如何为众行之首呢？以心无形无相，难以捉摸，于信为众善之首不易了知，所以佛善巧方便形象此「信」。用很具象的方式，来说明「信」的意涵。为什么？因为众善之首，你能行善，行善以后一定会感果报。

它说，于世人资生安乐之首，普遍使用之物，则为财富、金钱，所以信为众行之首，故佛称赞「信」为第一财富。所以，它是世间上最珍贵的财宝。为什么？因为它是众善之首，它能生出所有的财富，所以说它是第一宝。下面五段经文来说明，信是财富第一宝。

二、《大庄严论经》

《大庄严论经》讲到：有信心故，能引生戒、施、定、慧种种佛法财，没

有「信」，就得不到戒、施、定、闻、慧等财富。所以，信财是第一。有信心者，则能众人前说：我是大富。宿昔积集甚深善业，方有信心，知己富足。

引文，它说：**以有信故，能得戒财、施财、定财、慧财。**有了信心以后，就能得到佛法的戒、定、慧，以及布施的财富。戒定慧这都佛法的功德。**若无信者，云何得有如是等财？是以信财为最第一。**所以，它把佛法的法义都加上一个「财」，大家有没有看到？这些佛法就是无上的珍宝，我们常说法财、法财，其实所有世间财富都从法财出来的。

它说，**我有是财，故于人前自言大富。**所以大家都是大富翁。**我于往昔深积善业，是以今者因信心知足。**所以他有了信心，对三宝的信心。他知道：我学佛，我信仰三宝，我以后有世间、出世间无量无边的财富。所以他就很有信心：我是大富翁。所以它说，可以在人前夸口，我是很有钱的人。所以大家都要很有信心，我是很富足之人。

134 首偈颂，就是对于自言大富而富足做一个说明：**信财无形遍虚空**，信之财富虽无形相，然充遍虚空；**能得戒施定慧财**，以具信财故，进而能得戒、施、定、慧等诸法财。**人前自言我大富**，以拥有诸圣法财故，于人前自信的说：我是大富豪。**往昔深积信念足**，都是因为过去世多积善行，方有信心知道自己富足。

三、第二《大庄严论经》

下面也是引《大庄严论经》，又讲到：信心财富，多生累世，于人天中具足无量珍宝随意而用。故知，「信」是第一殊胜财宝，有信财故，有情生死流转中，受人天种种安乐，离诸痛苦。它说，「**信心之宝，为于累世，于人天中财宝自恣，是故知信为第一财宝。如此信财，于生死中极受快乐，无诸苦恼。**」所以，这也是讲到信是第一的财宝。虽然我们还在六道生死，可是会让我们在人天当中财富无尽。

四、有部律典

《根本说一切有部毗奈耶》这是律典，它讲到：信是有情最殊胜的财宝，常修善法，能得种种的利益。「**信为丈夫最胜财，善法常修能利乐。**」所以这都是讲到，信心是最殊胜的财富，因为你有了信心就能够常修善法。

五、《婆须蜜菩萨所集论》

第四段引文，这是《尊婆须蜜菩萨所集论》，它说：世尊说「信」为第一财，是什么意思呢？婆须蜜尊者说：因为有智方能信，智者信故，智者方具，说为最殊胜、第一财富。它说「**又世尊言：信为第一财。说是语时其义云何？答曰：**

智者所用，故曰信为第一财。」

所以这里，它除了讲到信为第一财，进而解释，为什么信是最珍贵的财富？因为有智慧的人才能拥有「信」，所以信当中，就包含了智慧的成份。信它表现 出来就是一种智慧相，所谓的解，因为佛、法、僧它都代表觉、慧，都是代表智慧的。所以我们把智慧，佛法的智慧放在我们的心中而相信，我们的心就净化、就会有智慧。就是我们前面讲的，信在心中能够净化我们的心，就能产生鉴照的智慧，意思一样！

智慧是世间最珍贵的财富。我们现在也讲到智慧财产权，智慧就是一种财产，所有的财富都是从我们的智慧财产出来的。所以它说，信为第一财，因为这是智慧的人才能拥有，有智慧的人才能够相信佛法。

六、《大庄严论经》

第五段也是《大庄严论经》它是从世间财跟佛法的信财来做一个对比。它说，《大庄严论经》从信财、世财比对说：有人虽有满仓珍宝、金银、广沃丰富的田园房舍，种种的受用，如果不信三宝，终落贫穷。现前虽无种种的财富珍宝，贫穷也没有无衣食的资生，能信三宝，终究得到人天无尽的财富安乐，所以说是第一富。它做一个对比，世间人他，**虽有诸珍宝，丰饶资生具，不信三宝者，说彼最贫穷。虽无诸珍宝，及以资生具，能信三宝者，是名第一富。**所以真正富有的人是能够相信三宝，因为你具有了信心以后，我们所有的功德、财富，都从信三宝而出生。

七、偈颂

最后我们看 135 首偈颂。它说，**信财无尽累劫常**，信心财富无尽，累世常在不失；**人天财宝任自恣**，人天安乐的财宝，随意任凭取用；**处生死受大安乐**，处于生死轮回中，常受用人天殊胜安乐；**智者能信第一财**，有智慧之人方能有信，故说信为第一殊胜的财富。

八、信心得一切功德财富

所以最后总结说：「信」从心上讲，信是众善之首；从具象的物体上面讲，说信是世间第一财、最上的珍宝。我们简单说明信心的相状，其实我们对于三宝的这份恭敬的信心，它就表现在我们对法的正信、正见、以及我们正行上面。所以所有的善行就从信心开始，我们所有的功德都是因为有了信心、有了善行，所以能够得到佛法一切的功德财富。

好，我们今天上课到这边。

042 第四节　　别释信闻慧 3

科判

壹、回顾
　　一、六段分体、相、用
　　二、信体
　　三、信相
贰、信喻(十种)
　　一、如手
　　二、宝藏
　　三、灯眼
　　四、如药
　　四之一、偈颂
　　五、船筏
　　六 、 如 箭
　　七、如种子
　　八、良伴
　　八之一、偈颂
　　九、如母、如源
　　十、如门
　　十之一、偈颂
叁、「信」用
　　一、总说三种用
　　二、转恶成善
　　三、世间安乐
　　四、解脱成佛
肆、总结「信」用
　　一、偈颂
　　二、「信」体、相、用关系

壹、回顾

一、六段分体、相、用

各位同学大家好！今天继续看第一章天乘的第四节，别释信闻慧，讲到信的部份，我们把前面的纲要再复习一下。

信分成六段来说明，主要是大分为所信的对象 ---佛法僧三宝，跟能信的心体--- 主要从体相用三个角度，来分析能信的信心。

我们之前讲过，所信的对象是佛法僧三宝，因为三宝是真实的，而且它有无上的功德，所以我们相信三宝，才是真实的信。什么样的心能够信受三宝？因为三宝是真实的存在，可是有人信、有人不信，所以差别是在能信的心。所以什么样的心才能够信受三宝？我们从体、相、用来分析。

二、信体

上一节课讲到说信的体，是以心净为体。所以大家可以想象一下，我们要盛载一个珍贵的、清净光明的真珠摩尼珠。我们所要拿的东西，你可不可以随便拿一个垃圾桶，随便垃圾捡一个纸盒、纸袋就去装载？不相应嘛！所以就是要一份清净的心，所以信是以心净为体。其实为什么能心净？是因为我们能够接受了三宝，三宝就有净化心的功能，所以我们在接受三宝的时候，就会得到清净。因为三宝它是实有、真实的，它是有功德的，它是能够成办的，所以它就会在我们的心当中，随着我们的努力，慢慢地在随顺佛法当中，得到佛法的清净功德，得到净化。所以，这个信心，从我们相信佛法的真实开始，取了一个真实功德的三宝的境界，放在我们的心当中，我们就会随着三宝的功德而净化。我们在前面也讲到，就像水清珠一样，放在水中，它就会把污浊的水清净。一样，我们念佛、念法、念僧，它在我们的心中，它也会净化我们的心，随着心的清净，我们就会跟随着佛法的知见、佛法的功德，而慢慢的起信解，而能够信行。

三、信相

所以我们也讲到，信心是善心所，它外显于外，就表现在我们对佛法的知见，跟佛法的正行，所以我们说信心它所表现出来的形相就是能够众善奉行，所以说信是万善之始，所有的善法都是从信开始。

有行，就一定会招感来世的宝藏。所以从另外一个角度来讲，具体形容「信」，可以说信就是财富第一宝，因为所有的财富，不管世间财富、还是出世间的财富，都是由信而得。

这是我们把前面对于信心的义涵，跟大家做一个复习。

贰、信喻(十种)

除了从财富功德的立场来形容「信」，经典上也举了很多信的比喻，都是在让我们更清楚信心的重要、信心的价值。

我们来看课本上面，请大家看到 121 页。它说，**如信为第一财，经中也有众多比喻，以喻来说明「信」的义涵**，所以我们下面就举十种比喻：

一、如手

第一，叫做信如手。它说，**信如手，如人入宝山，有手取宝得无尽藏，无信手则入佛法宝藏，空无所获。**这整个佛法僧三宝就是一个宝藏，我们只要具有信心，所有大宝山的宝藏就随便你拿，只要你有信心就可以取得。所以它这边讲到，你如果没有信心，就算在佛法宝藏，也没办法取物。

所以我们看到佛世的时候，也有人不去亲近佛，不听闻佛法的。像我们现在很多人，大家老远的跑来这边上课、学佛；可是有人他就住在寺院旁边，他如果没有信心，他也不愿意来亲近。社会上面，也有人研究佛法，像有一些学者或教授，他在研究佛法的时候，如果他没有信心，他虽然在三藏经典里面研究，或者是做一些佛教发展的研究，可是如果他没有信仰佛法，他虽然接触佛法，他因为没有信心、没有信仰，所以他也不能够得到佛法的利益。当然他接触了以后一定会种下以后的善根，可是他现在就得不到佛法的利益，因为他没有信心。这就好像你在佛法的宝山当中，如果你没有信心，你就得不到佛法的宝藏。

二、宝藏

第二，信如宝藏，信心本身就是宝藏。所以它说，**如经云：信心之人，珍宝累世，于人天中，财宝自恣，受用无尽。**具足信心的人，他就具有无穷尽的宝藏，在人天当中，财宝都是跟随着。

我们一般说，世间的财富万般带不走。如果我们具有了信心，相信三宝，我们就会生生世世跟三宝结下缘份，就会得到佛法僧三宝的功德利益，所以信心本身会带给我们无尽的宝藏。

三、灯眼

第三，像灯、像眼睛。它说，**信如灯明、如人有眼，照破千年暗室，导夜路无冥，见诸分明。**所以信心就像灯跟眼睛一样的，都能够引导我们在黑暗当中，照清楚我们努力的方向。

所以我们前面也讲到，世间上这么多的学问、这么多的事物，到底什么东西可以相信、什么东西值得信赖，而能够引导我们走向解脱、走向安乐？就唯有信奉三宝，只有三宝才能够在生死无明长夜当中，可以引导我们。我们能够信三宝，就像找到明灯、就像有了眼睛，在无明暗夜当中，知道我们努力的方

向。

四、如药

第四，**信心如药。众生有烦恼、恶业，宿疾沈疴，受贫乏三途剧苦，有信如药，除病�past，剧苦得愈。**我们在生死当中都有惑、业、苦，有了信心，我们就能够除惑业苦，所以对三宝的信仰，它就像是所有惑业苦的良药。

四之一、偈颂

下面 136 首偈颂，把这四个信心的比喻做一个总说。**信手取法珍宝藏**，信心如手，能自在取用佛法珍贵宝藏；**明灯能破千年暗**，如明灯，能照破千年不见天光的暗室；**累世珍宝信者有**，累世受用无尽之珍宝，为信心者所拥有，所以只有信心的人，才能受用累世的珍宝；**疗惑业苦信良药**，治疗烦恼、恶业、还有三途恶道的苦报的药，是以信为良药。这是前四个的比喻。

五、船筏

我们看第五个比喻，**如船筏，有情沈溺于生死业海，无告无救，有信则如船筏得济上岸，至安乐处。**船筏就是能够导引我们出离生死，到解脱的涅槃彼岸。所以有信心就能够让我们出离生死，像舟船一样。

六、如箭

第六，如箭。它说，**信如箭，飞驶迅速，使心意速疾趣至善法。**信心就像射箭一样的，箭一射出就很快的达到目的地。我们前面讲，信就是一种对境界的决定，如果没有坚定的信心，我们就会犹豫不定、三心二意，做什么事情都没办法成办。具有了信心以后，就会很明确的，知道我们的努力的目标、方向，就会坚定地去努力，就会达到我们所要的目的地。所以信奉三宝，三宝能够让我们转恶成善，能够趋向涅槃，所以我们有了信心，就能够让我们相应于佛法的善法，乃至究竟涅槃。

七、如种子

第七，**信如种子。《杂阿含经》云：吾以信为种，诸善为良田，所耕如是，得甘露果，超升离三界。**所以这边就讲到，信心就像一个种子，我们把这个种子放在佛法的福田上面，它就能够长得很好，结出甘露的果实。甘露就是一种不死的仙药，所以这边用甘露来比喻佛法涅槃的佛果。

八、良伴

下面第八，**信如良伴。父母妻子终归离散，信为良伴，随所至处，安乐有力。**我们所有一切的眷属，都会随着无常而分散、分离，我们说「爱别离」。可

是信心就是我们最好的伴侣，它不会离散。所以只要有信心，我们不管来世到哪里，它都会带给我们安乐，而且它是一个很好的助手，这良伴还有一种助力、助手，都会有贵人相助，都随时会有朋友的相助，所以说安乐有力，能够帮助我们得到安乐。

八之一、偈颂

137 首偈颂，我们看它说，**溺生死海信船济**，有情沉溺生死苦海，信如船能救济；**飞驶速至善法处**，信如箭飞驰，很快的迅速到达善法之处；**信种善田甘露果**，信如种子，种于善田中即得涅槃果报；**信为良伴随汝去**，信为良善的伴侣，长相随而同行。

九、如母、如源

下面我们看第九，第九个比喻，**信如母、如泉源。信能出生一切世间人天妙乐善果，以及出世的安乐解脱智慧，如母孕子，如源流泉。**这是从信它能够出生一切的安乐果报，就好像母亲能够生小孩；就像泉水，它有一个源头的活水，它就会不断地流出我们的安乐果报，跟出世的智慧。

十、如门

第十，**信如门。如由门入室，佛法大海由信而入；亦如大船靠岸，需有港口码头；飞机落地需有空港跑道；搭乘火车需有车站月台。**这讲到，信在我们学佛的地位，它就像一个门。门就是一个入口处、一个起点，前面我们也讲到，佛法大海唯信能入。我们有了信心以后，就像我们要进一个房子，房子明明就在眼前，可是你找不到门，你就进不来。所以我们看到，佛法的经典、佛法三宝，它客观的存在，可是如果我们没有具有信心，你就进不了佛法的门。所以这边举几个比喻，就像大船要靠岸。我们知道船要吃水，在靠近岸边的时候慢慢的会有沙滩，就会有浅滩，就会搁浅。所以码头就是要把岸边把它挖深，让船可以靠近。所以如果没有码头，船就靠不了岸。飞机要落地，也要有机场跑道才能降落。我们说高速公路，你看到高速公路在眼前，可是没有闸道口，你就上不去。所以很多人想要学佛，很多人想得到佛法的利益，可是他就进不来，为什么？因为他的信心不够。所以对三宝的信心，这是我们入佛门最初的起点，就像门一样。

十之一、偈颂

我们看 138 首偈诵，**出生人天妙乐果**，信能出生一切人天安乐妙果；**如母孕子如泉流**，譬如母亲孕育子女，又如涌泉活水常流；**如港能入涅槃岸**，如港口码头，让舟船泊入涅槃岸；**生死疲苦得到站**，无尽生死轮转的劳苦，得以停息，到达终点站。经典上面，佛用十种比喻，比较具像的让我们知道「信」的价值

跟作用。

叁、「信」用

一、总说三种用

前面是用比喻，下面来举经典上面，能信的心，我们从它的体，它的体是一种心清净相，我们随顺着三宝，我们的心就会得到清净。它的相，就是奉行一切的善法，而能够得到一切世间、出世间的种种安乐。我们现在来看它所产生的作用。

信心的作用，这边举三个义涵。第一个叫转恶成善，这从具有信心以后，由信而起行，所以就会像我们前面讲的清净我们的心一样，把我们的心念从恶烦恼、恶行，转成善法、善行。行善以后就会得到果报，会得到两种果报。第一个，世间的果报，就得到世间的安乐。进而得到出世间的果报，就会终究解脱，乃至成佛。

我们看一下课本：「信体」者心净为体，「信相」是众行之始，今明信用有三义：1.转恶成善，2.世间安乐，3.解脱生死。

二、转恶成善

（一）何以转恶成善

我们先看转恶成善。它说，**信心发起，须有所本、所因，方不落邪见。信何所因？曰：亲近善人。善人聚故有善知识，近善知识则易闻法—由闻方信，有信心净，净信三宝，信解思惟，正见、正思惟，故烦恼、邪见净除，三业清净，善行斯立。**这一段主要是讲到，我们怎么样的由信心而转换成转恶成善。其实就前面讲到的，从信实有、信三宝，然后开始起正见正行，所以它这边讲到，我们信心的发起要有所本，才不会落入邪见。所以你要信什么呢？怎么样确立我们的信是正见？就要从听闻佛法而来。要不然社会上面很多附佛外道，或讲一些相似的佛法。你如果没有办法分辨，人家讲你也不知道是真的、假的，就跟着一些似是而非，附佛外道，就跟着走了，你也以为我在信佛，我在学佛。所以这边讲的「有所本」，就是说我们所信要有依据，依据是哪里来的？当然是 要信佛所说的法，佛所说的法就是经典。我们怎么样去理解佛法？首先就要亲近善知识。

所以我们前面圣道四法，也讲过要亲近善知识，然后听闻正法，所以这边讲到要亲近善知识。亲近善知识才能听闻佛法，听闻佛法我们才能确立什么样的知见是佛法的正知见，对于佛法的知见有正确的信心。确认我们的佛法正见以后，我们的心就会慢慢的净化。所以净信三宝，然后起胜解，就是信解，然后思惟，就能够慢慢地从内心的清净表现在外，就是身口的善行、善业。

（二）《大庄严论经》引文

下面就引几段经典所讲的信能够转恶成善。

第一个是《大庄严论经》。它说，有信心故，不造诸恶，一切善法功德随信来去。又说，信如河水、利箭，飞驶迅速，令心清净，转至善法。所以这边都是讲到信能够离恶，能够成就善法。

它说，**因有信心故，则不造诸恶**，这就从转恶来说。**一切诸功德，以信为使命**，所以这边讲到所有的功德都是随着「信」而来。「使命」，以前的人要沟通、传达什么讯息都要派使者，所以使者来了，就是带来了一些讯息、带来了一些珍宝财物，所以所有的功德都是随着信使而来。**信亦如河箭，驶流甚迅速**，像河流、像箭一样的，运转得很快。**能令于心意，速疾至善法**，所以有了信心，就让我们顺着三宝的善法能够很快的成就。

（三）《华严经》引文(一)

第二段引《华严经》讲到，信是一切的善法、道法的根源，如母孕子，出生一切世间、出世间的功德，生起一切的善法，除灭一切的疑惑恶法，开展无上甚深道法。这说明信能灭恶兴善，这句偈子很有名。它说，**信为道元功德母，增长一切诸善法，除灭一切诸疑惑，示现开发无上道**。就在说明信是一切功德的根源，它用母亲来比喻，因为所有的功德都从信这个母亲而出生，能够增长善法、除灭疑惑，乃至最后朝向佛道而圆满。

（三）《华严经》引文(二)

第三段引文也是《华严经》讲的，信行心坚固，能离烦恼垢，灭除种种我慢、憍慢，生起恭敬心，舍离烦恼染污，能听闻甚深的妙法，诸根明利善净，由信而灭除一切恶。我们这边用蓝色表示离恶，红色表示能够生善。它说，**净信离垢心坚固，灭除憍慢恭敬本**，它能够除灭憍慢，是我们生起恭敬心的根本。**信能舍离诸染着，信解微妙甚深法。清净明利诸善根，信力坚固不可坏。**总之，它结论，**信永除灭一切恶，信能逮得无师宝。**所以它能够离垢、或者是灭除憍慢、离诸染着、除灭一切恶，都在说明信能转恶；然后成就善法，起恭敬心，能够理解甚深的佛法，能够让我们的善根增长明利，最后得到佛果，得无师宝，就是成就这无上正等正觉。

（四）偈颂

对于转恶成善，用 139 首偈颂来说明：**因有信心不造恶**，因对三宝起信心故，不造恶业；**一切功德信为使**，所有功德以信为使者，随信而来；**净信三宝树正见**，以清净心相信三宝故，建立佛法正知见；**转染成净终解脱**，转烦恼垢成善净业，终得解脱成佛。

（五）案例

关于转恶成善，举一个历史上面实际的案例，最有名的转恶成善，就是阿育王。

我们知道佛世的时候，有一个阇耶童子，他有一天，跟几个小孩子在游戏的时候，远远就看到佛来了，他们在玩沙、堆沙，这里是我的城堡，这里是我的米仓，这里是我的房舍，他就看到佛来了，他就想要供养佛。小孩子很天真，然后也对佛起一个欢喜心，他就把仓库里所有的米，其实都是沙子，就说我这些米，我都要供养佛。他就很高兴地捧着他满仓库的米去供佛。佛很高兴地接受下来，就跟阿难讲说，这个小孩子在后世的时候，会做为印度孔雀王朝的一个很有名的大国王，会护持三宝的教化。

佛灭后，孔雀王朝就真的出现阿育王。因为在他当王位的过程，跟他的长兄争夺王位，所以他的大臣，跟他的婇女、眷属就对他就有轻慢。因为阿育王本身长得很丑，皮肤很粗糙，所以他的眷属都不太喜欢他，不愿意跟他亲近。而且大臣也因为扶持他当上国王以后，就对他刚开始的时候轻慢。所以在阿育王登基的时候，行事很暴恶，动不动就杀人。人家就说：「大王你这样亲自杀人不好，你就造一个地狱，找一个人来帮你处罚这些犯人。」所以他就造了地狱，种种的油锅、火汤等等的恶行来治罚罪人，所以大家很怕他，就称他为「暴恶阿育王」，或者叫「黑阿育王」，刚开始的时候，阿育王是无恶不造的。

后来，有一个比丘，无意当中就落入了这个地狱，所以他在这地狱当中见到种种地狱的相状，他就请求狱卒，跟他讲：「你给我七天的时间。」他想说：「我看这七天能不能好好的用功。」他真的七天当中，感受到生死的无常，还有恶业的逼迫，就证得阿罗汉。所以等到七天要被刑罚处死的时候，他已经成就阿罗汉了，就现种种的神变，丢到油锅里面也烧不死他，要刺他也刺不死，就觉得很惊讶，就赶快去禀报阿育王。阿育王很好奇，就来他所造的地狱，就看到种种的神变，他就对三宝起了很大的信心。

从此以后，因为他对于三宝起的信心，就改过向善。所以就广造八万四千佛的舍利塔，在阎浮提各地都造舍利塔，而且奉行佛法的教化，以因果、十善来教化人民，而且供佛、建塔、供僧种种的佛事。所以，人民对他的称呼就改了，从「暴恶阿育王」，称他为「法阿育王」，能够弘扬佛法、奉行善法的阿育王。所以这个是在经典当中，也是在现实当中一个很有名的，因为信奉佛法而转恶成善的例子。

三、世间安乐

（一）何以得安乐

下面我们看世间的安乐，我们看课本：由信善法，能够除恶，转恶成善，就身、口、意三业清净，心清净故，行善招感人天安乐的果报。所以前面我们

讲到，能够转恶成善，三业就会清净，有了三业的善行，就能够得到安乐的果报。我们先讲世间的安乐果。

（二）《大庄严论经》引文

《大庄严经论》说，由具足信财不失，所以「信」能常随逐有情，累劫受人天的安乐。它说，信财不丧失，恒常自随逐，累劫受快乐。所以只要我们对三宝的信心不失坏，它就能够带给我们无尽的人天殊胜安乐的果报。所以我们说，佛道是很长远的，这长远的佛道当中，在登地成就法身之前，都是以肉身在人天六道当中轮回。所以怎么样不受三途的恶报，而能够常得人天的安乐果报？就是从信三宝而来。只要我们能够坚固对三宝的信心，就能够世世常跟三宝结缘，常能够接受三宝的教化，而能够让我们离恶行善，得到安乐的果报。

（三）《正法念处经》引文

第二段引文，我们看《正法念处经》说：信顺于三宝，能远离恶道苦难，所到之处，信常有大力，能助有情。它说，**信顺于正法，能救恶道苦，随其所至处，信常有大力。**这就讲到，能够相信三宝，就能够离开三途恶道。所以我们也常常教大家回向，要能够「生生值佛世，世世离恶趣」，我们能够都生在有佛法的地方，就能够离开恶道。

（四）《杂阿含经》引文

第三段我们看《杂阿含经》，它说：以「信」为伴，灭除不信邪见、烦恼，善法具足，今生得好名称，命终得生天上。**若以信为伴，不信莫由起，名称转增长，寿终得生天**。我们有了信为伴侣，就能够离开不信的障碍。我们之前讲到不信有三个障碍：疑惑、无明、不决定，这些障碍就不会生起。我们有了坚固的对三宝的信心就能够让我们的名称增长，今世因为行善而得到好的名声，寿终命尽以后就会生天。

（五）《有部毘奈耶》引文

第四《根本说一切有部毘奈耶》讲到：有敬信故，能灭诸苦，常于人道、天道受殊胜微妙色身种种安乐，将来为佛法器，见胜义谛而解脱。它说，**既生敬信，能灭诸苦，于人天趣受胜妙身，当为法器，见真谛理。**所以我们对于三宝恭敬的信心，能灭除三恶道之苦，乃至种种的惑业苦。它说，于人天趣，在
人天乘当中，得到人天殊妙的色身，当为法器，乃至日后能够成就佛法的栋梁，承受法水，能够见到真理。

（六）《密严经》引文

第五段《大乘密严经》说：释迦牟尼佛已成佛果，所得的种种功德，佛弟

子皆将能得。故须对佛产生清净坚固的信心，有信心，即有成佛种子、成佛的基础、成佛的心体。所以这边讲到，我们要相信，每个众生都可以成佛，所以对于佛有坚固的信心，佛已经成就佛果了，所以我们只要跟着佛的教化，我们也可以成佛，所以就具有成佛种子，成佛心体，成佛的基础，当来必定解脱成佛。

还没成佛之前呢？未成佛前，或先做转轮圣王，或小国王，乃至生忉利天、梵王等天宫而为诸天王。

这是《大乘密严经》讲，**如释迦牟尼人中师子之所已得，汝诸佛子咸当得之**。这是讲到释迦牟尼佛他已经成就佛果了，我们佛弟子也都能够成佛。所以说，**是故仁等应生净信，信为佛体，必当解脱。**这是指我们终究能够像佛一样的成就佛果。如果还没成就佛果之前，**斯人或作转轮圣王及诸小王，乃至或生梵天等宫而为天王。**也就是说，我们能够对三宝的信心，我们终将成佛。还没成佛之前，也有人天安乐果报，人中就可能做转轮圣王，以及诸小国王，乃至生天，进而当天王。所以人王、天王，可以说是世间安乐果报的极至，这都是从「信」而来。

（七）偈颂

看 140 首偈颂，对于世间安乐的果报做一个总说。它说，**信财不失自随逐**，信的功德财不失坏，常追逐我们的佛弟子；**随所至处有大力**，具三宝正信者，所到之处皆有大功德力；**受人天趣胜妙身**，托生人天善处，得殊胜庄严的色身；**堪为法器见真谛**，得为佛门的健将，亲证佛法的谛理。

（八）案例

举在《金刚经受持感应录》里面讲到，诵持经典能够得到长寿，乃至种种的果报。这个经典，在中国流传最广，就是这《金刚经》。历史上面有很多诵持《金刚经》感应的故事。

举一个在唐朝武则天时代，一个大学的博士。这大学博士这是古代的官名，不是我们现代的博士。叫吴思玄，他信奉佛法，每天都持《金刚经》，而且有很 多的灵应。有一天就有一个人，他能够看到鬼神，能够帮人家算命，能够看人家的因果，就能够看到他（吴思玄）走到哪里，鬼神看到他都远远的避开他。他就跟他（吴思玄）讲：你有什么奇特之处啊，为什么这些鬼神众都很敬畏你，看到你来就赶快走？他就知道，应该是他每天诵经的缘故。

有一次他小孩子生病，病得很重，医生都没办法治，他就专心的诵《金刚经》，三天，小孩子就痊愈了。

他妈妈曾经也有一个出家众跟她说：「你想不想得长寿啊？」当然世间的安乐，健康、长寿这是大家都追求的。所以她当然就很高兴说：「希望啊！当然很愿意呀！」他就说：「你要得长寿就要诵经。」教她诵《金刚经》，所以他

妈妈以及邻居知道了以后，都诵《金刚经》，就得到长寿，超过百寿。

所以我们现在，大家为了要得健康长寿，什么健身、什么保健食品，都比不上诵经的力量大，所以要得到长寿、要得健康，大家要发心的诵念《金刚经》。当然很多经典都有效，历史上面因为《金刚经》受持很广，而且《金刚经》感应的故事很多，只要大家恭敬的、具有信心来诵经，都会有感应。

有的人会讲说，我诵经怎么没感应啊？就是信心坚不坚固的问题，你有没有决定的信心。你老是一边诵经一边想说：有没有效啊？这样子念一念就可以好吗？你的心就在什么？犹豫不定，心就不能专心嘛！所以我们讲到，「于境决定」这个信心，它有很重要的意涵，你决定以后才能够一心专注。你拜佛、念佛的时候，就想说这样有效吗？真的吗？真的会感应吗？你没有信心怎么能够感应！所以这是讲到，大家得到人天的果报，我们现世大家只要好好的诵经，就能够得到长寿健康，来世还有生天，乃至解脱成佛的种种功德。

四、解脱成佛

（一）何以成佛

后面还有一段，就是解脱成佛。解脱成佛，它说，信敬三宝，不但得到世间人天的安乐，进而亲近三宝，随学三宝，就能够得到出世，乃至解脱成佛的功德。

（二）《智度论》引文

看第一段《大智度论》的引文。它说，如《大智度论》说：经前皆有「如是我闻」，「如是」之义在经初，表示有信心故，则现世得到利益，后世得到利益，乃至得到涅槃的利益。一切功德利益的根本，信为主要的力量跟因素。经典讲到「如是我闻」，是佛为了后世的佛弟子起信心，所以告诉在经典刚开始都加上「如是我闻」，「如是」表示真实如此。它说，**「如是」义在佛法初**，就是起信心的义涵；能够起信心，就能得到**现世利、后世利、涅槃利。诸利根本，信为大力。**都是从信心建立。所以佛他看清楚了这个问题，所以在经典说法，一开始就让大家对于经典确立信心，这样才能够得到经典内容的法义。

（三）《正法念处经》引文

第二《正法念处经》，它也讲到：有人具足信心，死后能离开生死轮回苦海，得到安稳寂灭处，这是古往佛所说。它说，**死时得信故，能除生有海**，这就是生死的大海。**则得寂灭处，古世牟尼说**。这讲到我们具足信心，能够离开生死轮回，能够到达涅槃安稳之处。

（四）《杂阿含经》引文

看《杂阿含经》说，世尊回答豆罗阇婆罗门说：我以信心为种子，种种善

法为良田，得到长生不死解脱甘露的果实，超离三界，不再来六道轮回世间。世尊他说了一个偈子回答豆罗阇婆罗门。它说，**世尊说偈答言：吾以信为种…，故得甘露果，超升离三界，不来入诸有。**所以信心是种子，最后能够离开三界，离开生死，然后得到涅槃甘露果。

（五）《华严经》引文

第四段《华严经》说，信心能够转一切法，转转殊胜，成为种种善法，究竟成佛。它说，**信能转胜成众善，究竟必至如来处**。

（六）偈颂

看 141 首偈颂。它说，**以信为种甘露果**，信心为种子，终成不死涅槃之果；**超升三界离诸有**，超脱三界，离六道生死轮回；**信能转胜成众善**，信心能令一切法转转殊胜，成就种种善法；**究竟必至如来处**，终究必定圆满佛果而成佛。

肆、总结「信」用

一、偈颂

最后还有一小段，总结信的用有三点。它说，「信」之用有 1.除恶成善，2.得世间安乐，3.解脱成佛三义，所以《正法念处经》佛告夜摩天王生天十二法后，以一偈而结论云：**深心信三宝，无量数勤修，于先得生天，终得涅槃果**。

讲到，我们能够深心信仰三宝，有了信心以后，再配合上无量劫精勤的修道，于先得生天，终得涅槃果。就能够让我们在还没有解脱成佛之前，在人天当中能够生天安乐，最终成就涅槃解脱。

看 142 首偈颂。它说，**转恶成善三业净**，净信而转恶成善，令身口意三业清净；**信心感果乐无穷**，信心所感的人天安乐果报无穷无尽；**依正庄严为法器**，依报正报皆庄严，堪受法水，为佛法器；**佛之功德咸当得**，佛之福慧功德，皆当具足。

二、「信」体、相、用关系

这是讲到对于信的分析。我们前面讲到，所信的对象是佛、法、僧三宝；能信的这一念心，我们从体、相、用来看。也就是说，我们信奉了三宝以后，它就能够带领我们的心转转的清净。怎么样转转清净呢？就是因为相信了佛法，而有了佛法的正见，就能够发起正行。正行具体表现出来，就是能够让我们离恶生善，能让我们成就世间的安乐果报，跟得到出世的究竟解脱、成佛的果报。这是对于前面这几段信的义涵的认识。我们先讲到这边。

043 第四节　　别释信闻慧 4

科判

壹、信心坚固
　　一、回顾
　　二、如何起信
　　三、由知解三宝而起信
　　四、三宝之特质—悲智
贰、举例
　　一、大鱼
　　二、舍身喂虎
　　三、割肉喂鹰
　　四、菩萨本觉悲智
叁、大菩萨表率
　　一、梁皇宝忏所出典范
　　二、无边身
　　三、观世音
肆、「法」之功德
　　一、明帝夜梦金人
　　二、佛、道比赛
伍、「僧」之威德
　　一、洞ft禅师
　　二、法庆禅师
　　三、黄檗禅师
陆、课文所说信心案例
　　一、毘罗先长者
　　二、五百雁生天
　　三、信心出生死
柒、结论：不以见、不见论存在真实
　　一、生天、入狱是真实
　　二、黄庭坚转世
　　三、信与不信之得失

壹、信心坚固

一、回顾

见佛班同学大家好，今天继续看天乘的第四节别释信闻慧。我们讲到信的总纲，分成六段，已经讲完了前面五段，讲了从所信的对象跟能信的心体，来分析信心的作用跟义涵。

二、如何起信

下面来提一个主观的现实的问题，就是怎么样去发起这一念信心？虽然前面讲了要对三宝的恭敬，然后讲到具足信心，可以产生这么多的功德跟作用，可是怎么样去发起「信心」？

所以我们前面在讲到布施、持戒、忍辱的时候，告诉大家，要善于运用换境转心的理论。换境转心它就是建立在我们心识，能缘、所缘的交互作用上面去转换。一样，信心的发起，它也不离开我们心识能缘、所缘的相互作用。所以我们要来发起信心，也从能缘、所缘的角度来思考。

三、由知解三宝而起信

信的对象既然是三宝，对于所信的三宝，如果能够越深入的了解，能信三宝的这个心体，就会越清净、越醇善，也会越坚固。所以关键就在于，我们对于三宝的真实功德、三宝的义涵，能不能够深入的理解，所以我们信心的坚固、信心的增上，就从我们越深入的去了解三宝来着手。

三宝，就是佛、法、僧，除了佛菩萨跟圣僧的功德之外，其实还是在于我们对于法，就是佛所教授的法的深入理解，就要透过听闻正法来理解。所以当我们越深入的了解佛法的时候，越能够起奉行实践之心，我们的信心就会辗转的增上。

四、三宝之特质—悲智

我们来看佛菩萨的功德。我们说，佛乃至法身的菩萨，都是具有慈悲跟智慧的。从世间善人的角度来谈，我们一个人的人格、道德的高尚与否，一般都从慈悲跟智慧的角度来看。

所以什么叫做慈悲？慈悲就是能够无所求的利益众生，智慧就是对于世间、出世间的道理，能够观察得很清楚。所以佛经上面常常提到，佛菩萨他们在往昔多劫以来，慈悲不舍众生，利益有情的很多菩萨行的故事。

贰、举例

一、大鱼

我们这边举一个，曾经在饥荒的时代，菩萨就化度成几千里大的大鱼。为

什么？因为饥荒，大家都没有东西吃，佛菩萨怜悯众生，就化做几千里的大鱼来让众生有食物可以吃。可是这么大的一条鱼，当然不是吃一天就吃完了，可是如果它死的时候，是不是很快就会腐败？所以它宁愿让众生割它身上的肉，一点一点的割，而且不能马上的死掉，因为一死掉以后，鱼肉就会腐败。当然一点一点的割又不能死，那是非常痛苦的事情。菩萨发心忍受身体的苦，来济渡有情众生。

二、舍身喂虎

也有舍身喂虎的故事，就是菩萨他看到一只母老虎带着两只小虎，已经饿得快要病死了，所以菩萨就舍他的生命，让身体给母老虎吃掉，让它有体力可以喂养小虎。

三、割肉喂鹰

还有割肉喂鹰的故事，菩萨为了救鸽子的性命，所以把身上的肉割下来，来换取鸽子的身体，来给老鹰吃。

所以我们可以从这边看到，佛菩萨的慈悲，无条件的利益众生。

四、菩萨本觉悲智

菩萨的智慧，从佛的名号来说，佛叫做天人师，他就是人天的老师。在儒家，我们也尊敬孔子叫做至圣先师，就是敬仰他的学问、他的人格道德，可以做为众生的师长。佛是我们凡夫众生三界内的导师，所以叫做人天师。

另外，他叫正遍知，正遍知就在说明佛的智慧无所不知。这是从佛菩萨的智慧来讲。

所以我们要了解--透过很多经典，佛菩萨往昔菩萨行的故事；还有经典佛的教法，我们去深入的理解菩萨的慈悲跟智慧，我们就会对于佛菩萨起一种尊敬崇仰之心。

叁、大菩萨表率

一、梁皇宝忏所出典范

佛菩萨具体的教化，我们举二位菩萨，一个是无边身菩萨，一个是观世音菩萨。如果大家拜过《梁皇宝忏》就会知道，在每一次拜佛的最后都有两尊菩萨，就是无边身菩萨跟观世音菩萨。为什么在《梁皇宝忏》，中国的祖师在制作忏仪的时候，要特别的举出来这两尊菩萨，放在每一次拜佛的最后？因为这代表了佛菩萨他们利乐有情的教化的方便。

二、无边身

无边身菩萨，叫无边，就是身量—身体的形体无量无边，大如虚空。为什

么他身量这边大呢？就是能够让无量无边的有情众生，都能够得到安乐。其实就好像我们现在的佛菩萨净土的观念一样，让众生能够得到安乐。

我们来看这出自《大涅槃经》：无边身菩萨，他身上的每一个毛孔，都能够出生一朵大的莲花。这莲花有多大？这莲花有七万八千座大城市这么大，你们想想看，一个毛孔就变幻出七万八千座的上海、北京、台北、东京、纽约，这一个城市里面有多少的高楼大厦！这么多高楼大厦做什么？就是让众生都有安住的所在。你看我们现在很多人要买房子，就为了要打拚要有一个房子可以安身立命、遮风避雨。可是他一个毛孔就有这么多的大城，他身上有多少的毛孔，可以无条件的让众生来这边安住！而且这个城市里面，它说：**纵广正等如毘耶离城**，像一个大城市一样；**墙壁诸堑七宝杂厕，多罗宝树七重行列**，到处都是七宝所成、宝树行列，这就是一种净土的景象。**人民炽盛安隐丰乐**，无量无边的老百姓都在这个城市里面能够安乐。它说，**无边身菩萨身大无边，量同虚空**，所以叫做无边身。它说，**唯除诸佛，余无能见是菩萨身，其量边际**，就是除了佛的智慧以外，没有其他人能够看得到无边身菩萨的身量，身体到底有多广大，因为他叫无边身。

三、观世音

我们看观世音菩萨，这大家比较熟悉的。从《普门品》就可以看到，《普门品》里面讲到观世音菩萨随众生的因缘，而变现种种的色身来利益众生。

无边身菩萨是建造了很多的大城市，无条件的，大家不用买房子，来就可以有地方可以住，所以就是请大家来我的城市里面来安住。观世音菩萨他是走到众生的身边，我们说为什么叫观世音菩萨？就随着观众生的音声，菩萨就现身到我们的身边来教化，所以他是十方普现色身去利益众生。所以它说，**是观世音菩萨成就如是功德，以种种形，游诸国土，度脱众生**。

所以观世音菩萨是走出去到众生的身边，做众生的不请友；无边身菩萨是建造无边的大城，让众生来亲近，得到安乐。所以这就代表了佛菩萨的慈悲跟智慧，他们实际在利益众生的时候，就是以这种无边的神通，不可思议的功德来利益众生。

肆、「法」之功德

一、明帝夜梦金人

我们再看经法的功德，法的威德力不可思议，举一个历史上面，佛教刚传入中国的时候的例子来说。

佛教是因为东汉明帝的时候，在永平三年，晚上，他梦到有金色的、很庄严的一个人，所以他起来以后就跟大臣说他做了一个梦，梦境如何如何。大臣

会懂得占卜看相的就跟明帝禀告，他所梦到的应该是印度所出现的圣者——就是「佛」。

明帝从他夜梦金人--佛之后，他就对于佛法就起了一份恭敬、好乐之心，所以就派人到印度去翻译佛经，跟寻找佛的佛像、舍利等等。所以在永平十年的时候，他就请回来两位高僧，就是迦叶摩腾跟竺法兰。迎请回来以后就建造了白马寺，在白马寺就翻译出中国的第一本经典，就是《四十二章经》。

在这几年当中，佛教就被社会上面慢慢的传布开来。原来中国传统的宗教是道教，所以这些道士们看到了多了一个外来的宗教，来抢走了很多的信众，很多人去信佛了，所以他们就不服气。

二、佛、道比赛

所以在永平十四年的时候，以褚善信等道士为首，就跟皇帝上奏说要来比较一下佛教跟道教的高下，看谁才是真正的了不起的真理跟宗教。所以他就想出了一个方法，就说：「我们把两边的经典都拿出来，用火来烧，看看哪个经典是真的！如果是真的经典，火就烧不掉，如果是假的，就会被火烧掉。」所以就选了一天，佛教、道教的信众就在旁边观看。因为道教他们会有一些道 术，他们事先用了符咒，礼请了很多鬼神，来护持他们道教的经典，让它能够不被火烧，所以他就信心满满的。结果两边一烧，道教的经典就烧成了灰烬， 佛教的经典烧就烧不坏。他就觉得很奇怪，以前符咒都很灵验，为什么这次不灵了呢？原来，佛教经典有诸天的护法神来守护，所以平常这些符咒的这些鬼神看到这么多的天龙护法，都不敢靠近，所以没有鬼神的加持，道教的经典就烧掉了。佛教因为本身经法的功德力，还有这些龙天的护持，所以火越烧，经书、舍利、佛像就越明亮、越炽盛。所以经过这样的一场较量以后，也确定了佛教在中国弘法奠下一个好的起点，这个也是佛法弘传的一个不可思议的因 缘。

伍、「僧」之威德

当然除了经法的龙天护持的力量，佛教在中国的弘传也得力于很多出家众辛苦的弘传，以及实际修证的道德力，来感召帝王的护持，还有感召广大的信众的信仰。我们举两个中国的祖师，他们修行而能够自在于生死的道德来说。

一、洞ft禅师

第一个就是洞ft禅师，所谓办愚痴斋的典故。唐朝洞ft禅师是曹洞宗的开ft的祖师。他到晚年的时候，准备离世，他预知时至，就跟大众说：我要圆寂入灭了。大众一听就很悲伤，很多弟子就在哭。洞ft禅师本来已经断气走了，一听到弟子哭哭啼啼的哭不停，所以他就再回来了。他就再眼睛张开，他就说：「你们在哭什么！生死无常，死了就跟脱衣服换衣服一样的，没什么好哭

的！看在你们这么愚痴的份上，我就再多留七天，供养大众一个斋饭。」就办了一个叫做愚痴斋，因为弟子太愚痴，太无明了，「人死有什么好哭的，我都可以生死自在了，你们还在那边哭！」所以他就等到七天办完斋以后再往生。这就可以看到，禅师他们对于生死自在的道德。

二、法庆禅师

到宋朝的时候，大觉寺有一个法庆禅师，他在读洞ft禅师的事迹、典故的时候，就看到洞ft禅师临入灭的时候，还有一个愚痴斋的典故，所以他就跟他旁边的侍者，就跟他讲说：「我死了以后，你也一样，可以喊我的名字，我如果能够像ft洞ft禅师一样，死了以后再活过来，就表示我修行有一点功夫。」

等到法庆禅师，后来他也是预知时至，就往生了。侍者就想到「我们之前跟禅师约好，说来试试看他能不能再活回来。」所以他就在旁边就叫：「和尚、和尚、和尚」叫了三声，然后法庆禅师就真的回答他说：「干什么？」所以，你就看到洞ft禅师愚痴斋，跟法庆禅师，就可以看到真正修行有功夫、有道德的，就让我们能够自在于生死。

三、黄檗禅师

我们再看黄檗禅师，唐朝，黄檗禅师也是非常了不起的大禅师。斐休宰相的儿子，就把他送到跟黄檗禅师出家。

黄檗禅师，有一天大众僧在禅堂坐香打坐的时候，忽然听到他大喊一声，大家就吓一跳，可是也想说，这也不知道怎么回事，大家也不敢吭气。等到下座以后，禅师就问说：「欸！你们某某人去如意寮」。如意寮就是专门给生病的僧众在那边养病的。他说：「你去如意寮看看，刚才是不是有一个出家众，他病死走了，然后又过没多久，又还魂活过来了。如果有的话，就把他带过来，我要跟他问话。」

果然，如意寮有一个病人，生病的僧众，他死了没多久又回来，就把他带到黄檗禅师跟前。黄檗禅师就问他：「你怎么回事啊？」他就说：「我恍恍惚惚当中，走到一个很漂亮的花园，这花园当中有一个楼阁，楼上就有一个美女，伸手跟我召唤。我就迷迷糊糊的就跟着她就走到楼上去，好不容易爬上楼，结果一看，哎呀！不是大美女，怎么看到和尚在那边跟我大喊一声：你干什么！然后我吓得就从楼梯上滚下来，就醒了。」

所以这就是禅师他在打坐当中，看到他的弟子，神识已经脱离，可是这个境界，他知道这是一种要入地狱的相。我们读《地藏经》就讲到，我们要入地狱，就会变成种种好ft、花园、美女来吸引众生，往地狱、火坑里面走。等到你真的上去以后，它就变成火车、炉炭。所以和尚慈悲，在地狱门口拉他一把，让他再返回人世。所以这就是我们可以看到，禅师们他们修道的功德力。

我们从佛菩萨的功德力、经典的威德力，还有中国祖师们，他们这些修行

的道力，就可以看到，其实佛法能够弘传于世间两千多年，就是因为有种种的真实的功德，让广大的众生能够信仰，能够奉行佛法，这都是很难得的因缘。前面举了这些三宝的功德，就是希望大家能够对三宝产生信心。历史上面，这种三宝的功德感应的事迹很多。

陆、课文所说信心案例

一、毘罗先长者

我们下面看信心的第六段，就是举经典上所讲的，因为信心而能够生天的案例。因为我们现在讲的是生天见佛，所以就是讲我们从对三宝的信心而能够生天的实际例子。

（一）毘罗先生天

第一个我们讲到毘罗先长者，他信心出家能够生天的典故。

在《阿含经》讲到，佛世的时候，有一天佛跟弟子们出外去托钵，走在大街上的时候，听到有一户人家，传来歌舞欢乐的声音。佛就问弟子们说：「这户人家是什么人家？怎么歌舞欢乐庆祝得这么盛大？」当然佛的智慧，我们前面讲佛正遍知！佛的智慧他一定知道，他只是藉这个因缘要教化毘罗先长者而已。

旁边弟子就说：「这个是毘罗先长者的家，他是我们城里面有名的大富长者。」佛就跟弟子们说：「这毘罗先长者，他七天以后会往生，往生以后，因为他这一世的福报安乐享尽了，他下世就会堕入地狱受苦。」

阿难他就在旁边，他听到了，他就很怜悯毘罗先长者，就问佛说：「有没有什么办法，可以让他延寿七天后不死？」佛说：「没有办法。」「如果不能够延长他的寿命，让他七天后不死，有没有什么方法，可以改变他堕入地狱的恶报？」佛说；「这个倒是有一个办法。如果他能够在往生之前出家，他就可以不落地狱。」阿难就说：「这样子喔，那好，我来度他出家。」佛就说：「好 呀！你发心呀！你就去想办法度他出家吧。」

阿难就跑到毘罗先长者家，就跟长者说：「毘罗先长者，刚才我们佛陀经过你家门口，他说你业报的关系，所以你七天以后就会命终，而且更可怕的是你命终以后，就会堕地狱受苦。」毘罗先长者他听了佛说的，他就想：佛是圣者，是有智慧的人，他说话一定不虚假，所以他就相信了。

我们如果是一般人，人家莫名其妙的跑来跟你说：你七天以后会死喔！你死了以后会堕落地狱喔！你什么反应？一定不相信嘛！一定说你没事诅咒我死，我活得好好的，还可以唱歌跳舞，你就跟我说我七天以后会死，这讲得也太直接了。

可是，毘罗先长者的反应，就是：「喔，佛说的，佛不会骗我！」所以他就相信了。他就说：「那怎么办啊？」他说：「我们世尊说，你只要能够出家，在死之前出家，你就可以不堕地狱。」

他想：「哎呀，这么便宜，这么好的事情。」他说：「好，好，我相信佛的话，我要出家。」他就跟阿难说：「你先走吧，我等一下我就去找你，找佛陀出家。」阿难就很高兴，他这样可以救一个众生不用堕地狱，他就很高兴回去了。等了半天，毘罗先长者也没来。第二天，他又去找毘罗先长者，他说：「你不是答应我要过来，你怎么没来？」他说：「哎呀，我就太忙了！然后人家就拉着我喝酒、跳舞，我就忘记了。」他就说：「不行，不行，你要赶快来出家，你剩下六天喔！」然后毘罗先长者也答应了。结果阿难又回去等他，等了半天还是没有来，为什么？因为家人就跟他说：「哎呀，不急嘛，他可能骗你的，说说而已嘛！来来来来，再来喝酒，再来唱歌跳舞。」

结果就这样一直耽搁，耽搁到最后一天，第七天了，阿难实在是着急了，就再去跟毘罗先长者说：「长者，不行啦，今天已经是最后一天了，你再不出家就来不及了。」长者就跟他说：「好，好，好，我下定决心了，我真的是要出家，我一直都想要出家的。你先走，我等一下就来了。」

阿难说：「我对你没有信心了，你现在马上跟我走。」毘罗先长者想想也是，每次都是这个耽误、那个耽误的，很多的牵绊跟障碍，他终于下定决心就跟阿难去见佛了。

然后阿难就跟佛说，毘罗先长者已经来了，要发心出家。佛就跟阿难说：「好啊，你给他剃度说法。」阿难就给毘罗先长者剃度以后，就叫毘罗先比丘了，阿难就简单的跟他讲佛法的道理，让他静坐思惟。当天晚上，毘罗先长者就命终了，就走了。

阿难就很好奇，就跟佛陀问说：「毘罗先比丘他应该能够免离地狱苦吧，不知道他现在生到何处？」佛就跟他讲：「这个比丘，他现在在四王天上。」阿难就很高兴，他说：「四王天以后去哪里啊？」「他四王天命终以后，就到第二重天—三十三天，就是忉利天；忉利天命终到第三重天—艳天，就是夜摩天；夜摩天以后到第四重天—兜率天；兜率天以后就到第五重天—化乐天；然后到第六重天—他化自在天。」就是六欲天都逐天的上去，然后命终以后再来人间，他就这样人间、天上七返以后，最后人身的时候，以人身出家修道证得阿罗汉，就离开生死而解脱。阿难就觉得很奇怪，为什么他就这么临命终的时候出家一天的功德，就能够这么大的果报。佛就说：「这是因为他对于如来、对佛有信心。」

你想想看，这是要多大的信心啊！对佛絶对的信任，对佛所说没有怀疑，你好好的没病，跟你说你七天以后命终你可能会堕地狱、你出家就不会堕地狱，他就相信了。这个不是普通的善根，这是对于佛有深厚信心的关系，所

以，以这个信心，他就有出家解脱的因缘。

（**二**）偈颂

有两首偈颂来说明，毘罗先长者出家解脱的这一个故事。

143 首偈颂说，**舞歌欢乐声满街**，唱歌跳舞欢乐，歌声传遍大街；**佛问何家庆若是**，佛问哪户人家如此狂欢庆祝；**毘罗先家富贵亨**，弟子就回答：是毘罗先长者大富大贵之家；**佛云七日堕地狱**，佛告弟子言：长者七日以后将命终，死后就会堕地狱。

144 首偈颂：**阿难悲悯传佛语**，阿难悲悯长者，就转告佛说他会堕地狱，也告诉他免堕地狱的方法；它说，**欲离火狱速出家**，欲免火坑地狱的苦，唯有随佛出家；**方成比丘即命终**，长者等到第七天，刚刚出家成为比丘，就随即命终；**天人七返终罗汉**，以此出家的功德，欲界六天及人间七次往返，最后于人间成就阿罗汉。所以这就是信心出家的功德。

二、五百雁生天

（一）五百雁生天

我们下面再举第二个案例，就讲五百只雁子，也是信心听佛说法而生天的因缘。

在《撰集百缘经》里面讲到，阿难有一天早晨就问佛说：我昨天晚上看到树林里面放光，非常的明亮，是什么因缘？就去问佛。

佛就跟阿难说，这是因为我之前，曾经在树林里面，为天人说法。在说法的时候，就远远的有五百只大雁，牠们听闻到我说法的音声，就起了一个信心、好乐心，就想要来亲近听法。结果牠们飞近，飞靠近佛的时候，它本来飞很高，猎人抓不到，可是因为牠为了要近一点去听佛说法，所以牠就飞低下来，飞靠近，就被猎人用大网子把五百只雁子通通网捕抓起来，就杀掉了。可是，因为牠喜欢佛的法音，而且对佛有信心、好乐心，所以牠虽然死了，可是牠命终以后就生天，生天以后，牠们知道自己生天的因缘是因为欢喜佛说法的音声，所以就特别昨天晚上，就是这群雁变成的五百天人，就来供养礼谢，我也为他们说法。

这就是能够信敬佛，乃至雁子飞鸟，都能够得到佛法的利益。所以我们说「佛以一音演说法，众生随类各得解。」只要是佛说法的法音，就能够利益众生。

所以阿难他听佛这样讲，他就很欢喜，赞叹说：如来出世实在是非常的了不起，连飞鸟走兽都能够得到佛法的利益。它说，我们做为人，又能够亲近佛；又能够听懂佛的法义；还能够思惟；思惟以后还能够去实践。它说，如果我们人能够信心受持，这样子功德就不仅是生天了，比雁子牠们的功德要更殊

胜。所以就劝大家，要能够一心的信敬佛法，如法修行。

（**二**）偈颂

看第 145 首偈颂。它说，**五百群雁敬信佛**，五百只鸿雁，对佛起恭敬的信心；**为闻法音猎所杀**，为听闻佛说法，飞近听法而为猎人捕杀；**信佛闻音生天上**，以信佛、闻法音故，得生天上；**人信持法胜千倍**，飞鸟听闻法音都获得生天的果报，我们人如果能够信受奉持佛法，功德胜此千万倍。

三、信心出生死

（一）佛化村民

经典常常讲，信心能够让我们入佛的大海，也能够导引出生死的苦海。在《法句譬喻经》就讲到，佛说信心的重要。

佛有一天，知道江的北面，有一个村庄，他们的善根成熟了，所以佛就要去说法度化他们。可是村庄的人平常都是做这种诈欺之事，就像我们现在说的诈欺集团，里面都是诈欺集团的成员，所以一辈子都在讲谎话，都在骗人。所以他就对人说话都没有信心，很难起信心，都是在怀疑欺骗当中的。

所以我们说谎话，第一个染污的就我们自己的心，先骗自己你才能骗别人，骗久了以后了，你自然的就不习惯去相信别人。

佛就跟他们说法，可是他们听闻以后一定不相信，佛也知道他们这种因缘，所以佛就变化一个人。化人就从江的南岸，踩在江水上面，就走过来。这群人就看到，怎么有一个人这么神奇，能够徒步走在大江上。江很大，都是几公尺的深度，他就这样走过来。就很好奇问他说：你有什么神通？你有什么特异功能？化人就跟他讲，就说：没有啊，我哪有什么神通。我就是听说佛在北岸说法，我对佛很好乐，想要来听闻佛法，可是到了岸边又过不来，就问人家说，这个水深不深？人家就跟我说，不深不深不深，它就到你的脚踝而已，你走过去就到了。我就这样相信他的话，所以我就走过来了。

佛以变化的化人来告诉他们，我们只要有信心，再难的事情都可以成办。所以佛就跟他们讲信心的重要，你相信佛所说的法，就能够度离生死的大海，何况只是一个大江，怎么不能渡呢？所以他们听佛这么讲以后，就对佛所说的法起了信心。

这是佛善巧方便，教化众生起信心的因缘。

（**二**）偈颂

我们看 146 首偈颂，对于信做一个总说。它说，**信为宝藏第一财**，敬信三宝为众宝藏中第一珍财；**信为道源功德母**，对三宝起信，为成佛道的根源，世、出世间的功德都从信出生，所以说是功德之母；**生死苦海安乐舟**，信心是渡离生死苦海到安乐彼岸的舟船，**舍命犹可不舍信**，所以宁愿舍弃性命，也不

舍弃对三宝的信心。说明我们要进入佛法的大海，信心的发起，信心坚固的重要。

柒、结论：不以见、不见论存在真实

一、生天入狱是真实

我们常常对于佛、经典讲到的，有来世、有善恶的果报，很多人说我没有看到，我不相信！可是很多事情不是因为我们没有看到，就否认它的存在。

在《长阿含经》就讲到，有婆罗门他就不相信有来生、有善恶报，为什么呢？他就说：因为我的亲人里面有人行十恶，佛说行十恶会堕落地狱，我跟他讲，你如果真的堕地狱，你要来跟我讲，说你堕地狱了，让我相信。结果他死了以后，也没有看到来跟我讲说他堕地狱，所以表示没有。而且，我这亲人里面也有人行十善的，佛说行十善会生天，所以我也跟他说，你往生以后你要来告诉我你生天了，让我有信心。结果等了很久，往生这么多年了，也没有来告诉我说生天。他说，他们都是很守信用的人，他一定答应我，他一定会来跟我说，可是都没有来，表示根本就没有什么地狱、没有什么生天。

迦叶尊者就跟他讲，你不能这样说，我举一个比喻给你听。他说：就好像你犯罪了，被警察抓走了，你可不可以说，我要出去办一点私事，不行嘛！所以他说，你的亲人造十恶堕地狱，就像盗贼被警察抓了以后，他不可以随便出来的，所以他想出来告诉你，他也出不来。

天人他不是出不来，是因为人间就像臭便坑一样，大粪坑很臭，他到天上身上很香洁，他怎么可能愿意过来？所以实在这里太臭了，他不愿意过来。另外一个原因，四王天一天就等于人间 50 年，如果是生到忉利天，就等于人间一百年。所以他在天上刚生天以后，就想说我在天上逛一逛，很好奇，就逛一逛，逛个二天，人间已经超过一百年了，所以他回来找你的时候，你也不在。

所以我们不能从我们现在的知见、想法，来看我们看不到的事情，就否认它的存在。

所以对于这种佛法讲的，我们看不到的生死轮回，其实历史上面有很多真实的典故，从古到今都有，我们就是要透过这些典故，来增强我们的信心。

二、黄庭坚转世

我们举历史上宋代的诗人黄庭坚，他 26 岁的时候因为党争，政治的关系，被贬到涪陵。有一天他做梦，梦到有一个老婆婆，放了一碗芹菜面，其实她是在祭拜她的女儿。他就梦到，他就走到芹菜面的地方，就拿起来吃了，就很奇怪。隔天，他就依照梦境就去找到这个老婆婆，找到这一户人家。

这老婆婆告诉他，她的女儿很喜欢吃芹菜面，她 26 年前往生。老婆婆就

把她女儿生前写的一些文章，就拿给黄庭坚看。黄庭坚一看，她写的文章跟他今生所写的文章一模一样，一字不差，所以他就相信，他就是老婆婆的女儿投胎的，所以他今生的这种文采文笔，其实是宿世就已经种下的善根。

三、信与不信之得失

所以我们前面讲到信三宝，它是世间第一财，它能够生天乃至能够究竟解脱。关键是我们讲完了信，关键是大家相信吗？信三宝有这么大的功德，我们能够相信吗？

在很多年前，有一个学者，有一天在他演讲的时候，他就跟大众说：「佛，这是迷信，没有佛！」甚至他就说：「如果真的有佛，你就让佛出现在我的面前，跟我说『你乱讲话！』把我给杀了。」然后他就故意等了几分钟，结果佛没出来杀他，他就说：「你看，我就说没有佛。」

这个时候，下面有一个听众，就跟他说：「我是信佛的人，我因为学佛以后，相信佛所说的善恶因果，所以我都觉得我这一生心里面非常的充实、非常的感恩，而且非常的快乐。」她说：「我有一个疑问希望你能够回答我，如果我这一辈子因为相信了佛，而得到了内心的安乐，如果我在临终的时候，没有看到佛，佛也没有来证明他的存在，请问我这一生有没有损失？有没有损失？」没有嘛。你又不是被人家骗了几百万、几千万，对不对？你信佛有什么损失？你说相信诈骗集团可能会被他骗钱；相信买保健食品可能花了很多的钱没有效。我们信佛有没有损失？我们得到内心的安乐以后，我们有没有损失？没有嘛。大家就觉得很有道理，这个学者也想一想说：「没有啊，你什么也没损失。」

这个妇人又跟他说：「相反的我再问你一个问题，如果你这一辈子你都不信佛，等到你往生的时候发现真的有佛，真的有地狱、真的有天堂，而因为你没有信佛，请问，你有什么损失？有没有损失？」有，损失很大！所以你到时候你才说：「唉呀，我早知道我就信佛了！我早知道我就按照佛所说的道理去做！」来不及了。

所以，我们要为自己生生世世的福慧庄严而努力，而相信佛、法、僧三宝，能够相信佛法的道理信受奉行，就是为生命的庄严努力的第一步，所以说「佛法大海，唯信能入」，就从相信三宝开始。

今天上课到这里。

044 第一章天乘 第四节别释信闻慧 5

科判

壹、为何多闻

一、阿难多闻宿因

二、世人受教育

三、有信亦须闻

四、高僧以「闻」慧占多

五、诵经功德

贰、闻法胜果

一、生天胜报

二、引文

三、案例

四、偈颂

叁、闻法四益

一、闻法四功德

二、多闻有智慧

三、偈颂

四、三种智慧

五、多闻智慧因

六、偈颂

肆、多闻能引乐

一、物质之丰裕

二、精神安乐

三、佛法中为法舍身

四、多闻引乐引文

五、偈颂

壹、为何多闻

一、阿难多闻宿因

同学大家好。今天继续看天乘的第四节--别释信闻慧。我们今天开始讲到「闻」，讲到听闻、多闻，就想到佛世的时候，多闻第一是谁呀？阿难。先来讲一个阿难他前世什么因缘，为什么能得多闻第一的因缘？

在过去无量劫以前，有一个比丘收了一个沙弥弟子，这个师父他对徒弟教导很严格，每天督促这个沙弥弟子要做功课，要诵经。因为出家众平常都要去托钵，所以他每天托钵回来就要赶快赶回来诵经，如果他诵经没有诵完，师父就会责备，就会处罚这个弟子。所以这个小徒弟每天很紧张，出去乞食托钵的时候，就担心，要赶快赶回去做功课。

有一天他乞食不顺利，耽误得比较晚，知道这回去晚了，一定来不及诵经，所以心里面很愁苦，小孩子边想边难过，就边走边哭。

有一个长者，看到有一个小沙弥师父，怎么在路上边走边哭，问他什么原因。他就跟他讲，因为他回去功课作不完，怕被师父骂。长者就跟他说：这样好了，你以后每天都来我家托钵就好了，我负责供养你食物，你就有更多的时间，可以早一点回去专心的诵经做功课。所以这个沙弥弟子就很高兴。

因为这样子的因缘，这个比丘师父就是定光佛；沙弥弟子每天努力做功课，以后就变成释迦牟尼佛；供养小沙弥饮食，让他可以好好的专心学习的，就是现在的阿难尊者，多闻第一。因为他前世护持人家诵经，学习佛法，所以他自己也种下多闻，听闻佛法的因缘。

所以我们知道，所有现在留传下来的经典，都是阿难记持、记录下来的，我们今天能够读经、能够闻法，也要感谢阿难的因缘。

二、世人受教育

我们来看今天的主题，请大家翻到 130 页，来看「闻」。看课本之前，先来看为什么需要多闻？

前面讲到信，对于三宝佛、法、僧产生清净的信心，这是进入佛法大海之门。由门而深入，怎么深入？就是要靠学习佛法，就是多闻。

对于听闻佛法、学习佛法，其实这就像世间接受教育，我们要读书、要受教育、要去学习，其实是一样的道理。所以古人对于去受教育，学习，是非常重视的，我们常听到《三字经》里面讲到：「玉不琢，不成器；人不学，不知义。」就告诉我们，一个人如果不学习，他就不了解道理。世间的学问，都要透过学习而得；佛法出世间的学问，当然也要透过学习。

而且学习它是有一个长期养成过程的。从幼儿园，到小学、中学、高中、大学、研究所，你想想看这要经过多少年的学习，前后大概有十几、二十年，

甚至在社会以后还要不断的进修。佛法这种出世的学问，而且是我们整个生命之学，它更需要，不仅是今生活到老学到老，而且是生生世世的要去学习。

三、有信亦须闻

前面讲到从信进入佛法大海以后，如果不闻法，不学习佛法，对比世间，就好像一个人没有上过学、不认识字，文盲一样。所以，虽然他本性可能也很善良，他资质也很聪明，可是他没有上过学，不了解道理，我们说的「人不学、不知义。」他就没有知识、没有文化、没有智慧。所以一样，对于学佛，除了具有信心之外，要深入地去了解佛法的道理，就必须要诵经、听闻佛法、了解义理，这就是佛法教理思想的重要。可以说，听经闻法这是我们真正学佛的起点， 由此而开展整个学佛之路。

四、高僧以「闻」慧占多

再举历史上面，中国有很多代表性的僧传，《高僧传》，把这些出家众的典范，做为我们学习的对象。在高僧传里面，我们来看祖师们他们认知的，可以做为我们景仰、学习的僧众，是哪一些类型？

一般高僧传分成十类的高僧，第一类是译经，第二类是义解。为什么把译经放在第一位？因为佛法的弘传从经典开始。经典从哪里来？就从翻译。因为现在的经典都是从印度，它可能是巴利文、梵文，所以必须要翻译经典，有了经典大家才能够学习教理思想。所以在《高僧传》里面，把译经放成第一类。可以看到，经典的学习、对佛法的理解，这是佛法弘传，也是学习佛法的开始。再来就是义解，就是对于思想教理的通达。

而且我们看，我们举南北朝的时候，南朝的梁朝慧皎法师所写的《高僧传》来看，十类高僧，总共占了 13 卷，其中译经的僧众占了 2 卷，义解占了 6 卷，几乎就占了一半的数量。其它下面就是神异，就是一些神通；习禅就是修禅定；明律就是学习持戒；亡身就是舍身为法；诵经就是读诵经典；兴福就是建寺院、造佛像、供僧，修种种的福业；这边还有一个经师跟唱导，经师，有点类似现在说的梵呗，就是唱念、梵呗；唱导，这也是比较特别的，唱导有点像社会上面的说书，把佛法的教理，用通俗、大家可以接受的方式来弘法。所以兴福、经师、唱导都是属于弘法的部份。越是在前面，表示越是核心的思想。可以看到在这几类当中，里面对于佛法思想的弘传，可以说是占了绝大多数的地位。

五、诵经功德

我们也来举一个读诵经法的功德。在《高僧传》里面，举了普明禅师，他平常就是以拜忏、诵经做为他修行的功课，主要就是诵《法华经》跟《维摩诘经》。可是他诵经的时候非常的恭敬，诵经的时候都特别搭衣，有一个专门诵经

的桌子、座位，经案上面、桌子上面，保持着很干净、很洁净，这就是一种恭敬心的表现。

像《法华经》里面有一品，叫做〈普贤菩萨劝发品〉，里面经典上面说：**是人若行、若立、读诵此经，我尔时乘六牙白象王，与大菩萨众俱诣其所，而自现身，供养守护，安慰其心，亦为供养法华经故。**讲到，只要有人他在读诵法华经的时候，菩萨都会乘着六牙白象，现身来守护读诵的行人，也供养法华经。所以这边讲到说，他在读诵到这一品的时候，亲自看到普贤菩萨乘着六牙白象，像经典所说的，站立在他面前。读诵《维摩经》的时候，也听到空中有天乐响起。这就是他诵经的功德。

大家会想说：我也诵法华经，我怎么就没看到普贤菩萨六牙白象啊？普贤菩萨这样讲，表示只要有诵经他就会现身，关键在于我们肉眼有障碍，见不见得到的问题；还有就是我们的信心坚不坚固的问题，这就是有没有感应道通。普贤菩萨在不在，菩萨言不虚妄，所以他一定会现身守护。这个是经法的功德力，还有普贤菩萨的威德力，只是我们凡夫的心量，跟我们的眼根没有清净，所以没有看到。

普明法师他诵经的感应，所以很多人也请他去诵经、去加持。他们乡里面有一个王道真，他太太生病了，想请普明法师去给她诵经、持咒祈福。结果才进到他家门，他太太就昏倒了，然后没多久就看到一个像狐狸一样的，从狗洞就跑出去了，可能就是被狐仙，或什么附身。

所以他以诵经的功德，鬼神看到他，都敬畏而离开。所以他常常在地方上的神庙，只要是普明法师经过的地方，鬼神都会赶快离开。社会上面很多人要去求鬼神，要去问神，其实只要好好的诵经，我们自身就有经法的加持，不用去求鬼神，只要好好的读诵经典就有感应。

贰、闻法胜果

我们来看 130 页，「闻」这一段分成两大段。第一个先讲到闻法的功德，主要从四点来谈：多闻有智慧、多闻能引乐、多闻舍无义跟多闻得涅槃。其次，第二大段讲到如何闻？就是要思惟闻法的胜利，以及亲近善知识。

一、生天胜报

先来看闻法的功德。在这边先总说听闻佛法的果报。诵经闻法能够得到人天安乐的果报，乃至得到禅定，这是指世间的禅定，还有出世的三乘圣果。

总说果报，我们看课本。它说，对于三宝有净信，深信得生天者，闻法也如是能够生天。前面讲到说，相信三宝就有生天的果报，进而能够听闻佛法，也是能够生天，而且天报超胜余天。这个闻法生天的果报，比只有信心不闻法，

果报要更殊胜。所以经中处处赞言多闻生天之事，如《正法念处经》云：前世人中修何行业，今生形色、名声、福德、眷属，胜余天子？

我们来看《正法念处经》，它讲到说，我们生天以后，天人的功德果报都不一样，天人就很好奇。它说，这么殊胜的天人他到底前世造什么善业，为什么他生天以后果报这么殊胜？它说，**此诸众生以何业故，于胜天中胜于余天，色相可爱，众人供养?**

回答他说：谓以前世人中乐闻正法，学众戒仪，乃至一偈经典读诵、思惟、解义，以闻一句正法功德，作转轮圣王，王四天下，人世命终生于四王天，四王天命终生忉利天，乃至夜摩天、兜率天、化乐天、他化自在天，如是六天次第生彼，一返、二返、三返，乃至七返，从天命终复生人间，人中命终还生天上。

二、引文

来看引文。它说，**彼以闻慧或以天眼见：此众生于前世时**，这前世众生他因为**乐闻正法，听佛正法，**好乐去听闻佛法。所以它说，**圣法毘尼，读诵佛法乃至一偈，读诵思惟，以闻一句正法因缘，作转轮王。**他因为听闻佛法，或者是律法，毘尼就是律法，乃至一句正法的因缘，就是他能听闻一偈，都能够来世做转轮王。转轮圣王就能够统领四天下，**从此命终，**转轮圣王人间的福报以后命尽，**生于天上，一返、二返，乃至七返，于六欲天，**六欲天就是**四天王，三十三天**就是忉利天，**夜摩天、兜率陀天、化乐天、他化自在天，从天命终，来生此间。以善心故，受于色声香味触乐，还生天上。**所以就在人天当中往还。

乃至后面它讲到：以闻法故，于未来世人中得修禅定，初禅，二禅，乃至四禅，复生初禅梵天、二禅光天、三禅净天、四禅普天，次第得三乘圣果，如是无量殊胜诸天果报，皆由闻法而来。

所以这就是先总说听闻佛法，不仅生天，而且生天的果报殊胜其他天子，而且他还不仅生六欲天，也能够进而因为听闻佛法，就会修习佛法、修习禅定，乃至修习出世的智慧，所以就能够得到禅定跟三乘的解脱。

三、案例

前面这边讲到，乃至听闻一句正法的因缘都有大的果报。举一个诵经的感应。历史上面，中国人传颂最广的除了《金刚经》，另外还有《法华经》，也是为大家所乐于去读诵的。举一个读诵《法华经》的感应故事。

宋朝的时候，绍兴末年，在奉化县有一个姓赵的妇人，她每天都持斋，而且读诵法华。她旁边有一个侍女，奴婢，常常都听到她的主人在诵经，她也很欢喜，躲在旁边偷偷的听。一般古人读书不容易，她可能也听不是很懂，可是听久了以后，对其他都没什么太深的印象，就记得了四句话，因为这可能比较

浅显、比较容易记。就是：青莲花香、白莲花香、花树香、菓树香。她听到这个，又有押韵，她就记起来了。

从此以后，她每天在工作做事的时候，常常就念这四句话：青莲花香、白莲花香、花树香、菓树香。人家听到她在读诵，就笑她：唉呀，你这每天在那边，嘴巴喃喃自语，不知道在念什么！可是，她也不以为意。

后来，她死了以后就埋在后花园，在她的土堆上面，就长出一朵青莲花，很漂亮、很可爱。其他人不知道什么缘故，可是她的主人知道，因为她常常跟在她身边，常常没事的时候，就在念「青莲花香、白莲花香、花树香、菓树香」。所以这就是诵《法华经》的感应。

四、偈颂

我们来看 147 首偈颂：**众生何业生天中，色相福德胜他天？**它说，有情众生造做什么善业，生天上的时候，能感得色身相貌及福德，殊胜于其他的天人呢？它说，**正法一句闻耳根，轮王六天往返来**。经典上面讲说，正法一句听闻入耳的因缘，就能于人天当中得转轮圣王的福报，乃至在六欲天中往返。这就是「闻法」的果报。

叁、闻法四益

一、闻法四功德

下面，来说它的功德。闻法的功德，用四点来谈。

课本上面 131 页这边有一个问答。问：得生六欲天，或者是生四禅天，受无边的天福，这是「闻」的果报，何以如斯？为什么能够得到这么大的世间的果报。它说：如佛所说，以「闻」具诸广大功德，以大功德力故，得如是诸天果报。因为闻法本身很大的功德，所以能够得到世间、出世间的果报。什么功德呢？就是这边讲的：多闻有智慧、多闻能引乐、多闻舍无义、多闻得涅槃。

它说，《大毘婆沙论》跟《阿毘昙毘婆沙论》都讲到：多闻能知法，多闻能远恶，多闻离无义，多闻得涅槃。这个偈子，是引用《大宝积经》劝闻法分别善恶的文字之后，说明闻法利益的一首偈颂，不同经典译者文字少有出入，义涵相同。

看《大宝积经》这一段。它说，**不闻于正法，善恶何能晓？**我们如果不听闻佛法，怎么能够分辨善恶？世间上面也是要读书，懂得道理，才能够分辨做人处事的道理。佛法也是如此，我们不仅要分辨世间的善恶，还要懂得怎么样去出离世间。所以它继续讲，**多闻解了法，多闻不造恶。**解了法是因为有智慧的关系，所以才能够理解佛法；不造恶就能够行善，所以就能够得到安乐。**多闻舍无义，多闻得涅槃**。这是从《大宝积经》的偈颂出来的。很多经典，都有

类似的文字。

二、多闻有智慧

我们来解释什么叫做解了法？什么叫做能引乐？它说，「解了法」，谓多闻有智慧，方能解法。听闻佛法以后，就有了智慧，也就能够通达佛法的义理。「不造恶」，就能够离恶行善，因为离恶行善，所以就能够得到安乐。「舍无义」，无义就是一些没有利益之事。所以什么是没有利益之事啊？起烦恼造恶业，这就是最没有利益的，所以它说，谓离开烦恼恶业，烦恼非益有情，烦恼对于有情没有帮助，就像垃圾一样，所以要舍离。「得涅槃」，因为多闻所以起正行， 因为多闻所以了解般若的法义，所以就能够进入涅槃解脱。

三、偈颂

我们看 148 首偈颂，对于这四个功德做一个总摄。它说，**多闻解法有智慧**，多闻能解了法义，因为有智慧故；**多闻远恶能引乐**，多闻能远离恶法、行善法，故能招感安乐果报；**多闻无痴舍烦恼**，多闻有智慧能离愚痴，舍除烦恼；**多闻终得涅槃乐**，多闻究竟能得涅槃出世的安乐。

四、三种智慧

我们一段一段来看，我们来看「多闻有智慧」。一般讲到智慧，有三种智慧，叫闻、思、修。

（一）闻慧

闻慧，在瑜伽里面，叫做「闻所成慧」，由听闻佛法而生的智慧。闻慧，表示这个智慧是从哪里生起的？从听闻而来的智慧就叫做「闻慧」，所以叫「闻」所成就的智慧。

（二）思慧

同样的道理，思慧，就是由思惟所成就的智慧，所以听闻了以后，进而透过我们的思惟，就会对于佛法有更深入的理解，所以智慧也会加深，这就是由思惟所成就的智慧，叫做思慧，或叫思所成慧。

（三）修慧

还有修慧，就是修所成的智慧，修什么呢？修禅定。所以一般讲到修慧的时候，它都有定的力量在这当中。所以因为我们专心的思惟，思惟就在我们的内心当中、心识当中去运转。心识因为一直专注的思惟，我们心识就专注、统一、清净，所以思惟专注，一心，就能够成就禅定，这个时候所生的智慧就是

修慧。

五、多闻智慧因

所以可以看到，「闻」它本身就是一种智慧的特质。所以我们在听闻佛法当中，它本身就是一种智慧，所以这边讲多闻有智慧。从听闻以后，它就会引申出更深的思慧，乃至修慧，所以这边讲，多闻有智慧，智慧是从多闻而来。

下面举三段经典来说明，经典对于多闻是智慧相的证明。课本上面，它说：「闻」谓闻法，由听闻佛法，思惟佛法，而生起智慧。各经典都谓：多闻是智慧之因，智慧依多闻而生。

（一）《大集经》

所以像《大集经》里面讲到：**多闻是庄严智慧相，多闻得智慧，不离因故。**表示多闻是智慧之因，多闻跟智慧其实就是一个因果的关系。所以多闻本身就是一种智慧相，智慧就是我们最好的庄严具。现在社会上面都喜欢化妆，戴各种的庄严具，耳环、项链来什么装扮自己，这就是庄严。多闻是庄严的智慧相。最好的庄严自己的东西，不是外在的这些装饰品，而是内在的学问，内在的智慧，这才是真正的庄严。

（二）《自在王菩萨经》

看第二段是《自在王菩萨经》讲到：**自在王！慧以多闻为本。**这也是讲到智慧的本源、根源是多闻。所以要先从闻法才能够发起智慧。**住多闻处，多闻所摄。**这是指智慧，智慧就在多闻当中，智慧就被闻法所摄受，都讲到多闻是智慧之因。

（三）《大树紧那罗王所问经》

第三段，《大树紧那罗王所问经》讲到：**修进多闻，是般若波罗蜜器**。器就代表是工具，所以多闻是得到般若智慧的工具。工具、方便，或者是因都是器的义涵，所以能够多闻佛法，才能够得到般若的智慧。

（四）《大智度论》

第四段，我们来看《大智度论》：**多闻为重，所以者何？**多闻很重要，为什么呢？它说，**依智慧故，能有所得。**因为多闻就是智慧，有了智慧才能够成就种种的事业，能有所得就是才能有所成办，才能有所成就。成办什么？成办世间的福德，成办出世的圣果。这边课本上面，它说，《大智度论》云要努力多闻，由多闻故，发起智慧，于圣道有所得。所以这都是讲到要能够学习佛法，得到智慧，就要从多听经闻法而来。

六、偈颂

看第 149 首偈颂：**佛法慧命依多闻**，佛法智慧的增长依赖多闻而得。我们人有两条命，一个是我们的生命，一个就是我们的慧命，就是内在的智慧，智慧要依赖多闻而得。**闻法庄严智慧相**，听闻佛法就具有庄严的智慧德相；**多闻思惟入般若**，依多闻起正思惟，能契入般若；**依智慧故得圣果**，依般若智慧故，得证三乘的圣果。

肆、多闻能引乐

一、物质之丰裕

下面我们看「多闻能引乐」，有多闻就能够得到安乐。

从世间的道理来看，世间上面我们从小，父母就要我们好好的读书，考一个好学校，在大学找一个热门的科系，当医师，或者是现在的科技新贵，为什么？就是希望他能够找到一个好的工作。古时候也是这样，古人他们寒窗苦读就是为了求取功名，就能够当官，有功名利禄。所以古人说「书中自有千钟粟；书中自有黄金屋。」你不用去种田，好好的读书，就会自然有无边的粮食；你也不用去盖房子，你好好读书，书中就能够出生高广的房舍。所以这都讲到，世间的学问它就能够让我们得到这些世间的福报。学问当然也有大小，小学问就能够赚小钱，就能够有小福报；大学问就能够赚大钱，就能够有大福报。世间的学问能够得到世间的安乐，如果是出世间的般若智慧，就能够得到出世的佛道的庄严。这是从物质来说。

二、精神安乐

另外一种乐，是精神上面的乐。所以孔子讲：朝闻道，夕死可矣。我们对于道理的追求，有人喜欢读书，有人在书当中，找到他心灵的安乐。所以能够早上听闻道理，就算晚上死掉了，你都觉得没有遗憾。一般我们讲到说「腹有诗书气自华」，肚子里面能够饱读诗书，人的气质都不一样。所以我们讲书卷气， 或者是书香世家、书香门第，都是在讲到我们心灵的提升。所以这种安乐，不管是物质的安乐，或者是我们心灵精神的安乐，都在说明所有的福报安乐，其实都是从我们心中的智慧而生起。在佛法里面也是如此的道理，我们所有的安乐都是从听闻法义而来。

三、佛法中为法舍身

儒家有为了追求世间的学问道理，能够舍命不足惜。佛法里面也有为了求法而舍身的例子。我们讲雪山童子，他为求半句偈而舍身的故事。

在《大般涅槃经》里面讲到：过去世，还没有佛出世的时候，有一个婆罗门，在雪山坐禅修行。可是他禅坐很多年，因为没有听闻大乘的经典，所以一直很苦恼对于世间的真理，不能够透彻的了解。

有一天，天帝释就是忉利天天王，变做罗刹恶鬼，来测试婆罗门这雪山童子修行的道心。所以他就在山中大声的念半首偈颂，叫做「诸行无常，是生灭法」。其实他这句偈子的意思，就是在告诉世界一切法都是无常生灭、不真实的。所以他就念「诸行无常是生灭法」，雪山童子听闻了，很高兴。他知道，这是在说明世间的真理。所以他就去找到罗刹，求他说，你这个偈子一定是过去无量佛所说的道理，这非常的珍贵。可是还没说完，你可不可以再告诉我下半首偈颂，把这个偈颂说完。

他就说：不行，我饿得没力气了，我已经好几天没吃饭了。他说，你要吃什么我来供养你。他说：我只吃人刚死的时候，还没有凉掉的，还有温度的肉，还有要喝人温热的血。他想说这怎么办？去哪里找人肉？而且你也不能去真的去害人。他就说，这样子，我用我的身体来供养你，你只要你能够帮我讲这半首偈颂。所以就达成了协议，这个罗刹就继续把这半首偈颂说完，他就说：「生灭灭已，寂灭为乐。」就说我们能够了达一切的生灭法，都不生，寂灭，就能够得到涅槃的安乐，也就说我们能够通达一切法不生不灭。所以这是《涅槃经》里面讲到的，这菩萨，释迦牟尼佛往昔精进求法的因缘。

所以为什么他能够舍身求法？我们不是讲到多闻能引乐吗？就是因为他知道，多闻是我们究竟的安乐的所在，所以他宁愿舍弃今生的色身，因为我们这个色身它只是一生的安乐，所以我们舍弃今生的色身，来求得多生无量劫的永世的安乐。

四、多闻引乐引文

下面我们来看这边也引了四段的引文，来说明多闻能够得到安乐。

（一）《中阿含经》

在《中阿含经》里面讲到，给孤独长者生病的时候，舍利佛尊者去看病慰问他。给孤独长者他其实平常的时候布施心很大，而且常常听闻佛法，可是毕竟到临命终的时候，还是会害怕，他到底往生以后去哪里呢？所以舍利佛来探病，就安慰他说，跟他讲说你不要怕，你能够多闻佛法，所以你来生一定会得到安乐的。

我们来看这一段。舍利佛慰问长者，他说：**长者莫怖！长者莫怖！**他说：你不要害怕，不要恐惧。为什么呢？**所以者何？若愚痴凡夫因不多闻，身坏命终，趣至恶处，生地狱中。**它说，如果是一般没有智慧，或没有听闻佛法的人，生病命终以后，他会堕到恶处，到地狱当中。可是，长者你不一样。它说，**长**

者无不多闻，唯有多闻。你不像他们一样，没有听闻佛法，你是常常听闻佛法的。所以它说，**长者因多闻故，或灭苦痛，生极快乐。**你因为听闻佛法，所以灭除痛苦，生到人天最安乐的处所。

（二）《法集要诵经》

下面《法集要诵经》讲到：多闻之人就像具有诸多的珍宝瓔珞，来装饰自己的身体。它说，**多闻如瓔珞，自身先严饰。**我们用多闻智慧来做为我们的庄严，所以有学问、有智慧的人，他身上不需要带种种的装饰品，他也看起来让人家觉得很庄严。**有情生喜悦，爱乐无穷尽。**因为很庄严，因为他有智慧，所以众生就很高兴、很喜欢去亲近，所以讲到说，有情乐于亲近生起喜乐，生起无尽的恭敬拥护。大家想想看，我们喜不喜欢去接近有智慧的人、有道德的人，当然就乐于去亲近、接近。

（三）《诸法集要经》

第三，我们看《诸法集要经》里面说，如果人有多闻，就像拥有很多的财宝，就能够得到安乐。它说，**若人有多闻，则具诸财宝**。所以你有了多闻，你当然庄严，你挂了很多的财宝，珍珠、玛瑙，无形的这些珍宝在自己的身上。

（四）《大威德陀罗尼经》

第四段《大威德陀罗尼经》，佛对阿难讲说，多闻的人他能够做大的布施供养，为什么？这就接续前面第三段而来。它说，多闻者有智慧则具足财宝，你有这么多的法财，当然就能够供养。所以它讲到，**阿难：是故多闻能做最胜施主，当为与乐施主，乃至能与涅槃施主，亦复能做善行施主。**讲到，我们具有了多闻，就能够做大施主，修大福报，最胜施、与乐施、涅槃施、善行施。用什么来布施啊？用我们所了解的法义。**以彼般若少布施故，能使增多，心不怯弱亦不轻薄。**我们用多闻来布施，其实就是般若的智慧，这就是闻慧。它说，这种智慧它少少的布施，就能够让我们的福报增多。而且世间一般的财物，你越布施是不是就越减少？你的智慧你告诉别人，你自己的智慧会不会减少？不会。所以为什么他能够做广大无尽的布施，他不怕少，而且我们说「教学相长」，越讲你就越熟练，自己越深刻，所以你就会越富有。你不仅没有减少，自己还能够增加智慧的法财。所以你在布施的时候，你的心不会怯弱，你就会多多益善，乐于去跟人家分享。

所以这边讲到说，佛对阿难说：多闻者能做为最殊胜施主，能施与众生安乐乃至究竟涅槃安稳，做种种善行。因多闻般若，能以少少布施，使一切人天安乐、福德，乃至出世间的安乐增长。

五、偈颂

我们看 150 首偈颂：**知法能灭诸苦痛**，闻知佛法，远恶行善，能灭三途剧苦；**心不怯弱不轻薄**，临终时心无畏惧，也不妄自菲薄；**众宝璎珞严饰身**，多闻有如以珍宝、璎珞装饰身体；**珍财丰盈施有情**，多闻就是大富长者，能以无尽珍宝布施有情。

这是我们讲到多闻的两个功德：一个多闻有智慧；第二多闻能引乐。所以，也希望大家能够好好的熏习佛法，听经闻法、读诵经典，再做一个大布施者，跟大家分享。

我们今天上课到这里。

045 第一章天乘 第四节别释信闻慧 6

科判

壹、回顾总说
　　一、「多闻」二主题
　　二、闻法功德前二
　　三、多闻舍无义得涅槃
壹、多闻舍无义
　　一、《大威德经》文
　　二、多闻近般若
　　三、偈颂
　　四、正见离生死
叁、多闻得涅槃
　　一、多闻是解脱初因
　　二、《三戒经》文
　　三、《未曾有因缘经》文
　　四、宿世聪慧以多闻启发
　　五、偈颂
肆、多闻等流
　　一、书到今生读已迟
　　二、根性多生而来
　　三、阿难多闻
　　四、周利盘特
　　五、乞儿负铜钱
　　六、惠空师父
　　七、偈颂
伍、闻法胜利
　　一、本未曾闻
　　二、为他解说
　　三、善心增长
　　四、避不善缘
　　五、知业果报
　　六、知恩报恩
　　七、偈颂

壹、回顾总说

一、「多闻」二主题

见佛班同学大家好！我们今天继续看天乘的第四节别释信、闻、慧，这是讲到以智慧来生天的部份，我们看到「闻」。

「闻」分成两大段，第一段是闻法的功德，第二段是「如何闻？」其实在这里讲得很简单，主要是在让大家对于闻法起信心，对于闻法起一种好乐心，而开始能够听闻佛法、学习佛法，所以把重点放在闻法的功德。所以「如何闻？」也是重点放在怎么样去思惟闻法的胜利。至于听闻本身的义涵，留待在整个《般若道次第》后面其他章节，再跟大家说明。

二、闻法功德前二

上个礼拜讲到闻法功德里面的前两点，就是多闻有智慧跟多闻能引乐。多闻有智慧，讲到的是闻的本质，就是闻的体，它本身就是一种智慧；多闻能引乐是从用来讲，有了智慧就能够产生安乐，所以所有的安乐都是由我们心中的智慧而产生。

三、多闻舍无义得涅槃

下面我们要来看，多闻舍无义跟多闻得涅槃。舍无义跟得涅槃，其实都是从舍离烦恼，而得到心的清净来说。所以多闻舍无义，是离开烦恼而言；多闻得涅槃，什么叫涅槃？其实涅槃就是烦恼的寂灭，没有烦恼就叫做涅槃。所以它们之间有一个因果的关系：

我们从闻法信受，就会有了正知见，正知见就是一种智慧。有了正见、有了智慧，就可以对于我们的烦恼，和由烦恼所造的恶业，起一种惭愧悔过之心：「哎呀！这个不对、这个不好！我们应该不起烦恼，我们应该不起恶业！」所以就会折薄我们的烦恼。在我们的内心里面知道这个不对，这个应当舍离，就不会放纵我们的烦恼，就会去淡薄我们的烦恼。所以烦恼慢慢的折薄、挫折以后，一边因为有了佛法的正见，就会精进行道、行正行。所以，最后得到烦恼的究竟清净，得到涅槃。

贰、多闻舍无义

一、《大威德经》文

我们来看「多闻舍无义」。课本上面举了《大威德陀罗尼经》的一段引文，先带大家简单看一段引文，再来念课本上面师父的解释。

它说，**是故若有智比丘，于多闻中应作勤求。**这就是前面讲到的，要有智

慧就必须要多闻，多闻是智慧的因。**于中何者是无乏少处？多闻为无乏少处。**无乏少，表示多闻会让我们没有匮乏，得到安乐、得到财富，就是前面讲的「多闻能引乐」。所以我们希望在生命当中都富足安乐，就必须要多闻。

它说，**阿难！近多闻故当近般若。近般若故，于一切烦恼中不被蹴蹋。**能够常常听闻佛法，就会有般若的智慧，有了智慧就不被烦恼所践踏，也就是不被烦恼所覆盖，不起烦恼的意思。

所以它说，**于多闻处有如是果**，多闻就会有种种的果报。哪些呢？**不自高**、也没有**瞋恚**跟**毒结**，就是没有烦恼。贪瞋痴是三毒，有了烦恼就像中毒了一样。所以我们应该舍离这些毒结，结就是烦恼的意思。**不作调戏亦无放逸**，**曾不轻躁审谛安详**，身心非常的轻安详和。**不作毒害及我慢事**，不会作出伤害众生的事，也不起我慢自高。**无有恐怖亦不怯弱**，因为深信因果业报，而且行正行，所以临终也不会恐怖，不会害怕。我们之前讲到说，能够懂得生天的因果道理，就会不怕生死，没有恐怖、没有怯弱。

二、多闻近般若

看课本上面，它说，佛告阿难：因多闻故近般若，近般若有智慧故，不被烦恼驱使。有多闻故谦卑，离骄慢，无瞋恨烦恼三毒，不放逸、懈怠、逸乐，也不轻躁，不伤害众生，无有恐怖，也不怯弱。故言多闻能舍离烦恼。所以这边举了几个烦恼的代表，贪瞋痴的三毒，还有我慢自高，还有放逸等等，都是在说明，因为有了多闻的智慧，能够自然的降伏心中的烦恼。

三、偈颂

看 151 首偈颂。它说，**以多闻故近般若**，因多闻法义故，临近般若智慧；**不为烦恼驱作恶**，不被烦恼驱使去造作恶业；**能知法义心谦卑**，能知晓法义，心谦卑不自高；**无有怖畏不怯弱**，知有因果，所以无怖畏，也不怯弱。我们知道行善，布施、持戒、忍辱，将来有很多的善果；我知道造恶有恶果，所以我不去造恶。所以我们在生命当中，就不会害怕。

四、正见离生死

佛陀的正法有所谓的教跟证，佛陀教导弟子，都是从教法为初、为首，让我们先听闻佛法。所以《中阿含经》里面也讲到，听闻佛法才能够离开魔宫、离开魔的境界。这边所讲的魔，虽然讲的是天魔，其实这个魔就代表我们的烦恼，我们讲「烦恼魔」，有没有！

《中阿含经》里面讲到：有一天，天魔去跟佛讲，他说：佛，你不要跟弟子讲法，讲法他们听不懂，反而给他们造成障碍，讲法没有用！佛知道，天魔波旬他是害怕佛讲法以后，弟子们听闻佛法，就会离开烦恼的境界，离开他的

掌握控制，魔子魔孙就少了，所以他不希望佛说法。

所以佛跟他说：**魔波旬！汝作是念**，你心里面其实是这样想的：**此沙门瞿昙**，就是佛，**为弟子说法，佛弟子闻法已，出我境界**，就会出离烦恼、魔宫的境界。所以它说，**魔波旬！是故汝今语我：莫得训诲教呵弟子，亦莫为弟子说法。**佛很清楚！相反的，也就是说我们要远离烦恼，我们要出离三界、魔的掌握，必须要从听闻佛法而来。

叁、多闻得涅槃

一、多闻是解脱初因

下面看多闻得涅槃，前面讲到多闻舍无义，是从慢慢的淡薄我们的烦恼以后，最终得到烦恼的永灭，就能够得到涅槃。

所以经典上面很多都讲到，多闻就能够速入涅槃，能够帮我们很快地进入涅槃境界，让我们烦恼淡薄、断除。当然在从因到果的过程当中，它还要有种种的闻、思，乃至禅定修行的过程。在这当中我们就省略，只是讲到多闻跟涅槃之间的关系。

下面我们举几段引文来说明，多闻是得到涅槃很重要的助缘、很重要的因素。

二、《三戒经》文

《大方广三戒经》讲到，我们看课本上面：佛告知迦叶：菩萨发菩提心，尚未发起勇猛精进的修行，可是只要努力的多闻，也能趋向于涅槃，此人以少少善根而速能趣入涅槃之大方便。也就是说，佛道是一个长远的过程，所以我们从刚开始发心，开始听闻，这就是趋向佛道一个很重要努力的方向。所以它说：迦叶！在家菩萨若暂一发菩提心已，他虽然没有精勤的精进，集于多闻，以是少许的善根能够速入涅槃。就是他发菩提心，还没有勇猛精进的修行，可是他努力的多闻，只要能够开始听闻佛法，以这个善根就能帮助我们很快的进入涅槃。

三、《未曾有因缘经》文

在《未曾有因缘经》也讲到：**闻为大桥梁，济渡众苦厄，闻为大船师，济度生死海。**桥梁跟大船，都在说明它是一个工具，是我们离开生死苦海的重要的方便。

下面也是《佛说未曾有因缘经》，它讲到，如经中说：多闻能知律法。律法就是告诉我们正确的善恶因果的轨范，因果的戒律。它说，多闻能知律法，由知律法故，知见端正，于疑得除，除我们的疑惑。舍离非法，由是得入禅定，

禅悦为食，得天中天甘露妙法。由闻成就无漏圣智，终至大仙不生死处，而涅槃安稳。

我们看引文，它说，**多闻能除忧，能以定为欢**，由多闻去除掉忧愁烦恼，能够得到禅定，**善解甘露法，从是得泥洹**。**闻为知律法，解疑亦见正，从闻舍非法，行到不死处。**最后结论，**积闻成圣智。**这都是在讲到，由闻具有正知见以后，能够离开不善法，而最后从禅定而得到智慧，得到涅槃解脱。所以它说，我们有了多闻之后就能够得到圣果、圣智。

四、宿世聪慧以多闻启发

下面有一个问答，有人问，如果我们具聪明智慧，则能引乐、舍无义、趣涅槃，何以一定要多闻呢？也就说，我们本身就聪明有智慧，经上说：虽有智慧，若不闻法，不能分别善恶。我们看到社会上面很多天才，天才型的人，他要不要学习，要不要学习？要！如果一个人他资质很聪明，天才，可是你让他从小都不接触知识，都不上学，都也不认识字，他还能不能变成个天才？不行！所以「天才」是他天生的资质很好，可是他也要经过今生的引发，才能够了解各种的知见、法义的道理。所以这个问题主要是在说明，本具的善根、聪明才智，跟对于法义的多闻熏习，之间的关系。

所以在《大威德陀罗尼经》里面，就针对有人会有的疑问，提出来这样子的一个问答。有人会觉得，本身我的聪明够，我不需要读那么多书。对这问题，它举一个譬喻来说明。它说，智慧的人就像有眼睛，可是如果没有灯光，你有眼睛能不能看得到种种的色相、境界？看不到。它说，**譬如有目者，因灯见众色**，有眼睛他还是要靠灯光才能看到种种的山光水色，种种的花花世界。所以它说，**有智依多闻，能别善恶义。**所以虽然有智慧，还是要多闻熏习，才能够分别善恶的法义。所以这边讲到，《大威德陀罗尼经》举喻：没有多闻，如人有目而无灯明，则无法见到众色，所以有智者要依多闻，分别善恶。

在《大智度论》里面，也对于这个问题也有同样的义涵。它说：有智慧无多闻，不能知实相，如大闇中有目无所见。所以它说，**有慧无多闻，是不知实相；譬如大闇中，有目无所见。**相反的，**多闻利智慧，是所说应受**。如果多闻再加上智慧，这是我们应该要奉行的。**无慧亦无明，是名人身牛**。如果我们本身就资质不够，又不多闻，就像牛一样的愚痴，虽然是人，得人身，可是心中没有智慧，就像牛一样的不解法义。

五、偈颂

我们看 152 首偈颂。它说，**闻为桥梁度众厄**，多闻有如桥梁，济度众生离开生死苦；**闻知律法舍非法**，由听闻了知戒律因果，舍离恶行；**如有目者因灯见**，多闻之人，如人有眼，有灯光照明即能见种种谛理；**解甘露法得泥洹**，解

了甘露法，成得涅槃圣果。

肆、多闻等流

一、书到今生读已迟

所以，对于闻法要有一个观念，就是佛法讲因果，它都是不断的累积而来的，就像前面讲的「积闻成圣智」。所以就是要多闻的熏习，才能成就我们的等 流善根。我们生生世世不断地熏习佛法，就能够养成这种等流的习气。所以世 间人也讲「书到今生读已迟」，我们上次举过黄庭坚的故事，我们今生的智慧， 不是今生才开始读书，你从今生才要读书，其实已经晚了。可是虽然说晚了， 总比你不开始要好，对不对！你已经晚了，更要努力地去学习。现在不开始努 力，你要从什么时候开始？

二、根性多生而来

（一）生知

孔子也讲，人的根性不同，有人是生而知之，就是我们说的，天生就很聪明，这是天才型的人，可是这种人毕竟是少数，这种人从哪里来呢？「生而知之」，也是从前世多闻而来。

（二）学知

我们大部分的人是「学而知之」的，我们要努力地去学习，我们学了一分、努力一分，就有一分的成长。还有，「困而学之」就是学得很辛苦，可是他努力 的学。

学而知之，可能你读一遍就有一遍的收获，读两遍就有两遍的体会，读三遍就有三遍的心得。就像我们大家在见佛班上课，我们大家消文、我们去思惟法义，你多读几遍就懂了，每读一遍你就觉得愈熟悉。

（三）困学

困而学之，就是看一遍不懂，看两遍不懂，听几遍好像也还是不太懂。学得很辛苦，可是有没有帮助？其实还是有的。所以，就算是困而学之，很努力的学，可是还是坚持着要学习。这种人，虽然我们说这是第三等人，可是他还是知道努力去学习，这就是很可取的。所以我们在学习佛法当中，也是一样。等到般若道次第，慢慢地朝着真正佛法的法义，朝着深刻的般若智慧去学习的时候，可能就会比较难了。可是大家也不用害怕，就是要多闻熏习，努力的学习。

（四）不学

最怕的是什么？难就放弃不学了，叫「困而不学」。再困难，慢慢的学，就 会养成善根，就会突破一些学习的障碍。有的时候，这种困而学，学得很辛苦，除了前世没有听闻、没有熏习，还有可能就是前世的障碍，所以才会学得这么辛苦。所以我们不断的熏习、不断的熏习，我们前世的障碍就会慢慢的冲破、慢慢地消融。

三、阿难多闻

记得我们上次举过，多闻第一的阿难的故事。阿难的这种智慧，听闻就能够理解。我们讲到他前世种下的因缘，他帮助小沙弥学习佛法，所以他就能够有多闻的成就，所以这就是从福报助长他的智慧，我们以前讲的「福能资慧」。

四、周利盘特

所以我们今天，再从反面举一个佛世时候，一个最鲁钝、忘性最好的人，就是周利盘特。他学什么很快就忘了，听什么都记不起来，周利盘特鲁钝的因缘。

周利盘特他很闇钝，他哥哥摩诃盘特，相对的就非常的聪明。所以就两个一对比就很明显。周利盘特前世的善根，跟随着他哥哥也很高兴地去出家。他出家以后，佛就派了 500 位阿罗汉来教他，教他学习佛法，可是，三年背一首偈颂都背不起来。

他哥哥最后给他下了最后通牒说：你再这么笨，什么都学不会，你不要出家了，你还俗好了！周利盘特很难过，在那边哭。佛看到了，怜悯他，亲自教他。佛就拿了一个扫把，跟他说：你就每天拿着这扫把扫地，然后你就念「扫帚」、「扫帚」这两个字就好了。可是他实在是忘性太好了，念了扫就忘了帚；念了帚就忘了扫。念了前字忘后字，念了后字忘前字。

可是他还是不断地这样子的努力。有一天，扫地当中，他忽然领悟到了，这扫帚、扫帚，另外的义涵，就是要我们去除掉污垢，其实它的义涵就是除垢的意思。所以他就从这个除垢的义涵，领悟到我们要去除心中的污垢、心中的烦恼，就得到阿罗汉了。

所以你看，我们有没有像周利盘特这么愚笨哪？没有嘛！所以他都能够努力的去学习，「困而学之」。我们没有这么愚笨，我们只要努力，我们也能够成就。

佛就跟大家讲周利盘特为什么会这么驽钝的因缘：他过去世做大法师，了解很多的经义，收了 500 个徒弟，可是他很悭吝，不愿意跟弟子教导佛法。所以， 他一直到临死的时候才后悔，才把弟子叫过来，要教他们偈颂。可是你想想能

教多少？就只能教一点点偈颂。所以，他以不肯教导弟子的因缘，给自己造下障碍，种下这种驽钝的因缘障碍。可是，因为他多生在佛法当中熏习法义，所以他还能够出家，还有善缘感得佛的教导，最后能够得到涅槃、证得阿罗汉。

所以，我们从这样的典故知道，佛法讲的是多生多世的善根，我们今生所作的因缘，点点滴滴都是我们过去的因缘。所以我们现在的聪明才智也好、我们现在的福报多少也好，其实一点怨不得别人，都是我们自己所种的因、自己所受的果。在这当中，其实是善恶参杂的。我们只要深信，我们今生不断地种正确的因，就会慢慢的去除、慢慢净化前世的恶果。就像周利盘特一样，虽然记性不好，虽然很驽钝，可是，我们只要有法义，不断地熏习法义，就能够慢慢突破前世的障碍，能够开启智慧、能够成就圣道。

五、乞儿负铜钱

所以师父也常常讲一个故事，勉励我们要多闻熏习，乞儿负铜钱的故事比喻。

国王看到路边有一个乞丐很可怜，所以国王就发了一念的悲悯心，想要帮助他，跟他说：我给你一个麻布袋，你到国库里面、仓库里面，金银珍宝随便你拿。结果，这个乞丐到仓库里面，因为很贫穷，从来没见过这些金银珍宝，所以都不认识。看到钻石，以为是玻璃珠；看到金元宝、银元宝，以为就是石头；只有看到铜钱很高兴。因为他行乞的时候只有人会丢铜钱给他，不可能丢钻石、不可能丢元宝给他，所以他只认识铜钱。所以他就很高兴，整个麻布袋都装了铜钱回家，就是因为他不识金银珍宝。

所以，我们要多闻佛法，我们如果不听闻佛法，下辈子人家跟你讲佛法，没感觉；人家跟你讲佛菩萨，不相信、不认识。所以就会不懂得去接近三宝，不懂得去听闻佛法，甚至听了佛法以后你也不认识，它认识你，你不认识它。所以，我们今生如果不听闻般若，来世就会钝根，就会对于深般若不识货，听不懂。

闻就是告诉我们，大家不要怕佛法很难、不要怕般若的法义，讲心经讲空，讲金刚经等等的般若空性的思想很难。我们现在先认识它，多闻熏习，熟识了以后，来世一听你就听懂了。甚至我们投生到天上听弥勒佛讲法的时候，弥勒佛一讲你就听懂了，因为前世我们今生有熏习。所以这就是多闻熏习的作用，养成什么？养成我们根性的锐利，对于般若的深厚善根。

六、惠空师父

其实，像师父写《般若道次第》，今天师父他能够对于佛法这么通达，能够 整理出整个般若道次第，整理整个佛法经论的教理思想，也不是只有今生的学 习，也是多生努力而来的。一样，我们刚才前面讲到，虽然有前面多生的熏习，

要不要加上今生的多闻？要！所以我们之前也讲过，师父他从十八岁开始接触佛法，大学时代开始接触佛法。可以说，四十年来都没有离开经典的思惟、经典的学习。我们谁在座的有像师父这么的努力、这么的用功？没有！师父他在学习佛法的过程，其实是有一个漫长的学习过程的，他对于各宗派的经典思想，都经过了学习跟解读。里面包括了声闻乘的经典、唯识的经典、还有般若中观跟如来藏，这就属于大乘三宗的代表性经典。再加上天台的思想，还有中国的禅宗思想，还有有相的密宗跟净土宗。

透过在前面三四十年对于各宗派的经典思想的解读，才有今天综合整理出我们现在所看到的《般若道次第》，这样的一个全面性的、综合体系性的，整个佛法的修学的思想。生天见佛就是般若道次第的一部分。我们能够学习般若道次第，其实背后，是包含了师父他对于各宗派经典思想的理解跟融会贯通，把它很精要的跟我们呈现出来，来引导我们。这个是属于经典思想的整理，成般若道次第。

各宗派里面对于修行禅观的理论，师父也透过了各个宗派禅观的学习，而做了一些整理。包括：声闻的禅法、瑜伽的禅法、天台的禅法、净土的禅法、密宗的禅法、禅宗的禅法等等，整理了十二缘起的禅观体系。用十二缘起来把各宗派的禅法做一个会通。所以这十二缘起禅观体系，就跟般若道次第，在师父对于佛法的整理里面，可以说是有相同的地位。以后大家有因缘，也会接触到禅观的理论跟思想。所以，一样要勉励大家，不要怕难，不要怕辛苦，不要怕不懂，我们要努力地去学习、听闻，种下来世的善根。

七、偈颂

所以我们看 153 首偈颂。它说，**般若一句犹金刚**，般若法义一句，犹如金刚钻。金刚就像钻石一样，是最坚硬的；**能胜恒河沙七宝施**，般若的功德胜于 用恒河沙数的七宝来布施；为什么呢？**须弥福德终销尽**，须弥山量的世间福德，终随无常而销亡。我们用恒河沙七宝来布施，所得到的福德，世间福报，就像是须弥山一样的无量无边，可是世间的福报，它还是会无常销亡的；可是这种般若的法义、般若的善根，却不会销亡，还会日日的增长。**清净善根日日长**，听闻般若的清净善根，不会销亡，反而日日增长。所以，般若的法义就像种子一样，我们今天听闻到的法义，种在我们的八识田里面，我们吃饭、睡觉，它也会埋藏在这当中，会慢慢的增长。所以，这种善根不会销亡而能够增长，种下了我们日后，听闻佛法的善根，种下我们日后解脱涅槃的正因。这是我们讲到闻法的功德。

伍、闻法胜利

下面来看如何听闻。如何听闻，我们从两个角度，第一个是思惟闻法的胜利；第二是亲近善知识。其实亲近善知识在这边也是略略的提过，主要放在思惟闻法的胜利。一样，我们举出十点：

一、本未曾闻

第一个叫做本未曾闻。就是听闻到前所未闻的法义，增长我的见闻，我就得到欢喜。它说：本未曾闻经义的光明，见之欢喜，如生盲人见色欢喜，随其所思。随思则得未曾有义。讲到我们听闻佛法的时候，我们就了解了一些以前没有听过的道理。听闻学习本身就是一种很欢喜、很快乐的事情。什么样的欢喜呢？就好像天生下来眼睛就看不到，他从来没有看过这个世间。有一天，他眼睛忽然好了，看到这个世界，他就非常的高兴。

所以大家能够体会到这种，你从来看不到这个世界，眼睛瞎了，一片黑暗，忽然看到光明，忽然看到红橙黄绿的种种世界的景象，看到各种新奇的事物，那种喜悦，是非常欢喜的！所以我们说「法喜法喜」，就指的这种欢喜。我们常常可以看到，佛在流通分，经典在最后，佛讲完经以后，前面的序分，然后讲 到正宗分，主要的法义讲完了，就来说明大家得到怎样佛法的利益功德的时候，都会讲到「闻佛所说，欢喜奉行」，这几句话。或者是「闻是说已，欢喜信受，顶戴奉行」。听闻佛法以后，就很欢喜。或者是「莫不欢喜，渴仰闻法」，都是 在讲到这种闻法的欢喜。

世间也讲「学而时习之，不亦乐乎」。我们能够听闻法义，能够常常的在这 当中得到新的体会，这就是一个非常让人喜悦的事情。所以这边讲的本未曾闻，就是在说明这种闻法的欢喜。

二、为他解说

第二点讲到，为他解说。它说，自住法中，建立他人令成法器、令厌生死，自他二身俱生福德，利益他故，得大功德。本未曾闻，自己得到佛法的欢喜，这是从「自」而言；另外为他解说，就是从「利他」而说。我们自己得到佛法的利益，希望别人也能够得到佛法的利益，所以我们为他人解说佛法，建立他人令成法器，他就成就佛法的善根，最后也能够厌离生死。所以自他二身都能够得到福德利益，得到大的功德。

所以我们在学习佛法的过程当中，大家要常常地去跟别人分享。我们能够了解一分，我们就跟别人分享一分，这就所谓的为他解说。在解说的过程当中，就是福、慧的成长，既是「教学相长」，我们解说一遍，我们自己就熏习一遍；也是「以福资慧」，我们看到阿难的例子，看到周利盘特慳吝，不替人解说佛法 的例子，就可以从这当中得到启示。像师父他一生都投注在僧伽教育，不断地 教育僧众，其实就是在为他解说。所以师父他所理解的佛法，从来不藏私。他

对于弟子，就是：「我所了解的、我最新的体会，我马上告诉大家。」这种就是所谓的为他解说。这也是一种听闻的方便，我们自己听闻了佛法以后，还要解说，才能够自他增上。

三、善心增长

第三叫做善心增长。以此闻法功德力故，非唯灭于不善觉观，复增善观，善观增故，则得智慧。这是从增善的立场来说，我们有了听闻的功德力，就会把我们内心的不善觉观，觉观就是我们的念想，就是我们内心里面的烦恼、不善的思惟，就会止息，然后增长我们的善念。所以善念增加故，跟正见，知见相应，就会增长智慧。

四、避不善缘

第四叫做避不善缘。一切不善因缘生者，闻正法故能远避之，若不闻法则不能避。一切闻法，如安隐藏。讲到我们所有不善的因缘，都可以因为听闻正法而远离，所以闻法就能够离开不善的因缘，而能够得到安稳的快乐。所以善心增长跟避不善缘，就是一个是从生善，一个是从灭恶来讲。

五、知业果报

第五，知业果报。它说「以作如是恶业缘故，我身必当堕于地狱、饿鬼、畜生。」此三种业力，以闻正法而得了知，离闻法已余无能知。知道恶业的果报， 所以不造恶业；知道善业的因缘，就努力行善。所以它说，知道造作恶业就会堕入地狱、饿鬼、畜生，所以不造恶业。它说，是故智者，乃至失命，常应听法。若常闻法，修习善业，则不造作不善之业。所以，我们常常听闻佛法，提醒我们具有正见正行，不造恶业。

六、知恩报恩

第六，叫做知恩报恩。它说，所谓次第闻法，起报恩心，知他恩分。闻正法中说报恩故，思念报恩，知恩报故，一切亲友悉皆坚固。我们在听闻当中，我们也会起一种感恩报恩的心。因为知恩报恩，所以一切亲友悉皆坚固。我们了解佛法的道理，我们就知道，我们很多的因缘都是从他人的因缘而成就，所以我们内心里面，就会存着一种感恩心，感恩三宝的恩，感恩众生的恩，感恩家人护持的恩。所以我们对于所有的善缘、周围的因缘，都会很珍惜，都会起一种感恩心，所以它讲到，一切亲友悉皆坚固，所以我们要在亲人眷属能够有善缘，就是要起这种报恩心。

所以它说，以功德故，一切怨家犹如亲友。若人少恩，常念不忘，知恩报恩，得大功德。所以就讲到，我们对于一切的怨仇，因为我们知恩，所以也能

够化解怨仇就像亲人一样。

这都是从听闻佛法而来：1.听闻佛法让我们得到法喜，2.让我们能够有因缘替他人解说，而增长自他的功德善法。3.听闻佛法可以让我们具有正知见，保持正念，善心增长，4.能够离开不善的因缘，5.也能够知道业果报，能够趋善避恶；6.还能够让我们懂得感恩心，让我们生生世世得到好的眷属，没有怨仇。

七、偈颂

这是前六点，我们用 154 首偈颂来看。**闻未曾闻光明义**，听闻前所未闻的智慧光明法义；**为他解说成法器**，以所听闻的法义为他人解说，令他也能成为佛门有用之才；**善心增长离恶缘**，闻法有正见故，令善心增长，远离恶缘；**信业果报知报恩**，信受业力的因果，常念知恩报恩。

我们今天时间关系，上课到这边。

046 第一章第四节别释信闻慧 7

科判

壹、回顾

一、闻法胜利

二、闻法功德例—白象闻经

三、闻法功德—慈光寺狗狗

贰、闻法胜利（七～十）

一、诸天守护

二、所愿如意

三、死时不悔

四、终得涅槃（十）

五、偈颂

六、案例一：鹦鹉

七、案例二：供养闻法者生天

叁、近善知识

肆、师资道合论善知识

一、生天见佛与胜道四法

二、四篇架构

三、善知识在般若道次第中位置

伍、善知识重要

一、案例一：舍利弗教二弟子

二、案例二：佛难值遇

三、案例之一：迦叶佛时罗汉入定

陆、善知识种类

一、善知识六种

二、如何亲近善知识

三、偈颂

四、受责不嫌案例—临济禅师

五、信心恭敬中求

六、不见师过

七、不见师过三喻

八、不见师过偈颂

壹、回顾

一、闻法胜利

见佛班同学大家好！我们今天继续看天乘的第四节-别释信闻慧，继续看闻的部分。「闻」，我们分成二点来谈：一个是闻法的功德，从四点来说，叫多闻有智慧、多闻能引乐、多闻舍无义、多闻得涅槃。我们现在看的是如何闻？从思惟闻法的胜利跟近善知识两点来说。

上个礼拜讲了思惟闻法胜利十点当中的前六点：本未曾闻，这是从听闻没有听闻过的法义，心生欢喜。为他解说，是从我们能够自己理解佛法，也能够以法布施、供养，为他人解说。下面善心增长、避不善缘、知业果报，都是从我们能够因为听闻、了解善恶，了解因果业报，所以能够增长善法、离开恶法。第六，知恩报恩，讲到我们从闻法当中能够起感恩、报恩心，对我们周围的所有善缘都能够珍惜。

二、闻法功德例—白象闻经

闻法的功德，我们刚才讲到它能够跟善心相应、离开恶缘。历史上面华氏国，国王有一头白象，这白象力气很大，打仗的时候很勇猛，平常的时候，如果有犯罪的人，国王都会让象去把罪人把他踩踏、行刑。

后来，象舍起了大火，就被烧了，所以只能暂时的把牠另外找一个地方安置，就靠近一个寺院。象在象厩里面，每天听比丘诵经，其中就常常听到说我们行善可以生天，造恶就会堕入三途。所以因为牠常常听法，牠内心里面就变得比较柔和，也起了慈悲心，所以后来国王再命令死刑犯到象前面，要让牠踏死的时候，牠都不愿意去伤害他，只是用象鼻去给他闻一闻，舔一舔，就走了。所以国王很苦恼，这是他最威猛的白象王，可是牠现在不愿意起杀心，不愿意去杀敌，甚至杀犯人。

所以有大臣就跟他建议说，那是因为牠在靠近寺院听法以后，才会变成这种起慈悲心、善意，所以就把牠换地方。移到屠宰场的地方，让牠跟每天就看到那种屠杀的场面，所以没多久，象的恶心就起来了，而且变得比以前还要凶残。

所以，我们小时候也都听过孟母三迁的故事，就是在说明「近朱者赤，近墨者黑。」在无形当中的熏染，就会改变我们的心性。所以我们能够闻法，法义就会一直地熏染我们的内心，影响我们的行为。

三、闻法功德—慈光寺狗狗

所以慈光寺养的几只流浪狗，每天都在寺院里面做早晚课，听师父诵经，跟僧众相处，你就会看到牠们的脸相跟外面一般的流浪狗不一样，这就是熏染

的作用。然后你看像慈光寺前面有个小鱼池，师父买鲤鱼来放生。其实师父的用意也是这样，牠们在这边可以每天听到寺院的早晚课，每天听到起板、安板、扣钟偈的声音，其实就会对于牠们生生世世的善根，种下一个很好的因缘。

这是补充前面我们讲到的，闻法能够让我们的善心增长，离开不善的因缘。

贰、闻法胜利（七～十）

一、诸天守护

我们下面继续看 137 页，讲到第七点，**诸天所护：闻法之人善业相应，见此因缘，是故诸天昼夜守护。**一般人说，「自助而后人助，自助而后天助」，就是这个意思。因为我们透过闻法，起了善心，跟善业相应，所以诸天很欢喜，愿意守护善人。它说，**诸天昼夜守护，常随其后，随其所作，一切成就。**所以，我们能够得到诸天守护，是因为天恩力故，以善业故，两个因缘互相为因：一个是天的护持，一个是我们自己所作的善业。**彼所作业，既得成就，随所作业转修增广，一切善业皆得成就**，能够成就我们一切所做的善法。我们只要心跟善法相应，我们想要去行善，这就是自己的善业；然后天人就会护念我们所做
的善行，让我们的善业能够成就。

二、所愿如意

第八，**所愿如意：一切忆念皆得成就，随其所作皆得成就，无能劫夺。若其所作，易得成就。**讲到，我们心所愿乐的事情都能随意成办。

三、死时不悔

第九，死时不悔。它说，**若得闻于正法之义，行善业故，于命终时心不生悔。**这也是从我们闻法行善的力量而来。我们常常听闻佛法，我们的身、口、意三业相应于善行，所以临命终的时候，心不会恐惧，也不会生悔。所以我们说：「平常不做亏心事，半夜不怕鬼敲门。」我们平常多行善，临命终的时候就不会起恐惧。**颜色清净，身心净故，临命终时，见于善道，有白光明可爱天处。**所以临终的时候，就会现好相，脸色非常的安详，身心非常的轻安柔和。临命终的时候，就会看到我们往生的善趣，看到的景象就是天上的安乐，或者是佛国土的殊胜庄严。

所以我们在临命终的时候，随着我们的业力，会现出一些跟我们将要投生的下一世的依报、正报，相应的一些境界。所以很多人死的时候很恐惧，这里面也有一部分的原因，是因为他看到了一些死后将面临的恐怖境界，可能是地狱、饿鬼等等境界。它说，**以心净力故，得增胜处。如是一切皆由闻法，若离闻法，终不能得。**这是因为我们平常的心念跟善业相应，所以能够投生到善处。

四、终得涅槃（十）

最后是，**终得涅槃**。它说，**听法功德，于一切功德最胜最上。何等胜上？所谓涅槃。**所以最殊胜的功德，就是最后究竟能得到所有的烦恼寂灭。它说，**以听正法，增长修习，如说修行，如实成就，其人决定能断烦恼，到于涅槃**。因为我们能够听闻正法，在我们的内心里面，引导我们的身、口、意三业的行为都跟善法相应，所以能够修行成就，能够断烦恼，证得三乘的圣果。

五、偈颂

我们看 155 首偈颂，把七、八、九、十，闻法胜利再做一个复习。它说，**诸天所护业增广**，闻法起善业故，为诸天守护，诸天守护故，善业更为增广；**随所愿作皆成就**，随心满愿，凡有所作皆得成就；**死时不悔生天界**，善法相应故，临终时心不生悔，托生天上；**如法修持终涅槃**，依正法修行，决定到达涅槃岸。

六、案例一：鹦鹉

这边讲到能够诸天所护，能够死时往生善处，乃至终得涅槃。我们举《贤愚经》上面，讲到有两只鹦鹉，因为听闻四谛法而生天。

须达长者，是佛世时候，大力护持的在家居士的护法代表。他家里面养了两只鹦鹉，这两只鹦鹉很聪明，能听懂人语。因为须达长者他家常常有比丘来往，所以牠只要看到比丘师父来了，就会很高兴，就会讲话，告诉家人：师父来了！师父来了！有一天阿难他就到长者家，看到这两只鹦鹉很聪明，然后所以他就想说，我来教你们念四谛法，就念四谛的名字，苦集灭道。就跟牠讲，四谛叫苦集灭道，就教牠念，也跟牠讲苦集灭道的道理。

两只鹦鹉听闻阿难教牠苦集灭道很高兴，就在这边念：苦集灭道、苦集灭道。晚上牠飞到树上去睡觉，结果不小心就被野狐狸吃掉，往生了。牠因为欢喜心受持四谛法的因缘，就生到四王天，然后逐层的六欲天一重一重的投生，从四王天到第六天的他化自在天，往返七次。欲界六天七次寿命尽了以后，就能够在人道当中出家。

因为牠鸟身的时候，诵持四谛的因缘，所以四谛出离的法义，就在牠的业识田中增长，所以出世的时候，就心自开解，成辟支佛。

我们说辟支佛他是生长在没有佛法的因缘，能够以自力而解脱，可是如果推究于长远劫，生生世世来看，其实都还是有闻法的因缘才能够悟道的。就像鹦鹉一样，虽然他人中出家修道的时候没有值佛世，他是自力因缘而开悟的，可是他在鸟身的时候就听闻四谛法。

七、案例二：供养闻法者生天

另外，我们讲到闻法的功德。讲到这么多思惟闻法的胜利，我们用《付法藏因缘传》里面一个故事来说明闻法的功德不可思议。讲到说听闻佛法的人，头盖骨会不一样。

以前有一个婆罗门，他拿了很多人的头盖骨髑髅，到华氏城里面去叫卖，卖人的头骨这也很奇怪。结果叫卖了半天没有人买，他就起瞋恨心说：你们再不来买，我就要诅咒你们。大家怕被诅咒，一些佛弟子，就好吧好吧，我们来挑骨头，来买吧！居士他们就用铜线，去贯穿它的耳朵，从它的耳朵穿进去，试试看能不能从耳朵穿过去，左耳进右耳出，能够贯通的骨头，价钱就比较好，比方说一万块；通通通通一半的，就给他五千块，看它通多少，价钱还不一样；如果都不通，都穿不通，就不买了，不给他钱。

婆罗门他也很好奇，你们为什么价钱不一样？他说耳朵能够穿过去的，表示他前世曾经听闻佛法，而且很通达，智慧很高，所以头骨就有价值；通一半的，他曾经听闻佛法，可是不是听得很清楚，不是很明白；都通不过的，就表示他都没有闻法，所以价钱当然就有差了。

他们买了以后，就把有听闻佛法的头骨拿到城外起塔供养。他们以供养听法人的骷髅造塔供养的因缘，这些居士命终以后都能生天。

所以你看，就这样的一个供养听闻佛法人的头骨，他都能够生天，如果我们自己听法，或者是我们去护持人家修学佛法，那个善根是不是更不可思议？所以我们前面也讲到，能够信受佛法、听闻正法的人，都值得为大家所供养，这就是一个很好的例子。

叁、近善知识

前面讲完了思惟闻法的胜利，下面来看第二点，近善知识。

我们先解释，佛法所谓的善知识，什么叫善知识？善知识，我们换现代的话来讲，就是一个好的老师。我们说满腹诗书，就是一个好的师长、好的老师，他肚子里面就有种种的学问、知识，可以来引导我们。

所以社会上面也讲到名师出高徒。所以我们从小就希望给小孩子请一个好老师、好的家教；或者是送到一个好的学校；或者在学校里面帮他找到一个好的班级、好的老师；或希望考上台大、清大等等有名的学校，希望他能够受到好的教育。

或者是世间的技艺，你学钢琴、学绘画、学书法，学种种的技艺，都要拜师学艺，找一个好的师长来教。佛法也是如此，佛法叫做寻师访道，要去参学找善知识，来告诉我们怎样修行，来印证我们修行的功夫。

所以，在韩愈很有名的一篇文章〈师说〉里面，讲到我们每个人都一定要有老师，因为每个都不是生下来，就能够自然的具足一切的知识。所以它说：「人非生而知之者，熟能无惑？」没有人没有疑惑的，都有不懂的地方。「惑而不从师，其为惑也，终不解矣！」如果我们对生命的种种无知，如果不依师而学习，这个疑惑就不能够开解。

所以我们在修行佛法，行菩萨道也是如此，要以善知识为首。我们先把课本这一段带大家念一下。它说，**所有的经论宣说：修学佛道有四法，首要即亲近善知识。**我们之前常提到的圣道四法，就是：近善知识、听闻正法、如理思惟跟如法修证。从亲近善知识开始，开展了闻思修的修行，我们现在讲到的是闻，所以我们推究怎么样听闻呢？它的前因就是要亲近善知识。它说，**若无善知识，则世尊无量劫所集的无上胜法无由得闻。**我们要听闻正法，必须要从亲近善知识开始。它说，**以真实善知识难遇，故须努力寻求善知识。**

要从善知识闻法，当然就要先找到善知识，可是我们现在末法时代，真正的善知识难遇，所以我们就要更珍惜能够亲近善知识的因缘。它说，**既已得亲近善知识，则励力恭敬亲近，承事闻法。**如果能够找到善知识，就要进一步的恭敬亲近供养，然后，在善知识边，能够听闻佛法。它说，**余如〈师资道合〉章中所言。**

肆、师资道合论善知识

一、生天见佛与胜道四法

其实这边师父没有讲到怎么样去亲近善知识。因为在整个般若道次第的架构里面，亲近善知识另外有专门的一节，我们后面会跟大家再说明。可是因为亲近善知识很重要，我们现在也是在开始开展佛道的过程，所以在这边，我们就举一些重要的观念，跟大家简单的提一下亲近善知识的观念跟方法。

我们先解释一下，刚才这边讲到的〈师资道合〉，它在整个「般若道次第」，在什么时候会讲到？师父从般若经论的系统，整理出成佛的体系，成佛的道次第，总共分成四大篇。我们现在看到的是《生天见佛》，是在第二个部分，它是属于天乘的思想。为什么先讲生天见佛？是让我们对于要努力的方向、还有来生的去处，让大家有一个明确的目标，才回头来讲我们立足于人道，怎么样修学佛法。

二、四篇架构

建立目标以后，就朝着这个目标具体去学习。所以刚才这边讲到的，第一本是胜道四法，就是佛所开展的五乘佛法，还有修学佛法的一些仪轨跟方便。

从我们修学佛法一些基本的观念，还有人乘的皈依，或者是深信业果、忏悔等等，加上由人而增上，能够修行前面讲的布施、持戒、忍辱，还有信、闻、慧的智慧，来世能够往生善处，生到天上见佛闻法，亲近善知识。

第三篇，讲到二乘的出离，还有菩萨的发心，从发菩提心也就是大悲心，讲到菩萨道的起点。

第四篇，讲到菩萨的三地，从地前、登地、到十地，开展出来整个《成佛大道》。

所以从胜道四法、生天见佛、大悲心起跟成佛大道，这是整个「般若道次第」的体系。

三、善知识在般若道次第中位置

在第一篇的《胜道四法》，里面的第一章，就讲到〈师资道合〉，里面的第一节，就会讲到「亲近善知识」。所以我们可以从架构里面，看到师父他一开始就把亲近善知识，可以说放在整个《般若道次第》的最开始的起点跟基础。因为所有佛法的修行，都要从亲近善知识来开展，所以有了亲近善知识，才开展出我们说的听闻正法、正思惟，还有修心之理，修行的一个基本的原则。当中， 说法的仪则这是从师长的角度，或者是我们跟别人分享法义的一些仪轨、规范。

这是我们先跟大家解释一下亲近善知识，透过般若道次第全书的架构，看到了亲近善知识在佛道当中的位置。

伍、善知识重要

一、案例一：舍利弗教二弟子

我们再举几个故事，来说明善知识的重要。我们说善知识能够观察我们的根性，以及种种的因缘来为我们说法，让我们在佛道修行能够事半而功倍，这是我们要去找一个好的老师、要去找一个善知识的价值之处。

所以在《大般涅槃经》里面讲到，舍利弗有两个弟子，他教导这两个弟子禅修，一个教他白骨观，一个教他数息观。白骨观是属于不净观的系统，就是观白骨。不净观观死尸的腐烂，最后就是观到白骨。这两个禅法其实都是很好的法门，号称为二甘露门。可是这两个弟子很努力地用功修行，很多年都不能够得到禅定，就很气馁，甚至对佛法失去了信心。

佛知道了以后，就叫舍利弗过来，跟他指责说：你不善于观察弟子的因缘，你给弟子的法门不对，你应该方法要颠倒一下。为什么呢？因为教他数息观的那个弟子其实平常的职业，他没出家以前，是一个帮人家洗衣服的。他洗衣服

的时候，是不是常常看到衣服不干净，然后要把衣服洗干净，所以你应该教他白骨观，因为这跟他的习性比较相应，都是属于不净观的系统，观察种种的不净。原来教他不净观的弟子，应该教他数息观，为什么呢？因为他没出家以前是一个打黄金的工匠。所以他在锻炼金器的过程当中，他常常要烧火，要添柴火，要搧风，让火能够旺盛，所以，风的鼓动相应于数息观，所以你应该教他数息观。

两个人因为舍利弗重新教他们方法以后，没多久就得到禅定，禅定当中思惟法义，就证得阿罗汉。

二、案例二：佛难值遇

所以我们说佛其实是我们所有众生真正的大善知识，所以佛可以说是众生的第一善知识。这也就说明我们在佛道当中，能够亲近佛、见佛闻法、能够生在佛世的价值，就是能够亲近第一善知识。

可是善知识难遇，要生在佛世的因缘很难得。我们说世尊刚诞生的时候，悉达多太子刚出生，他的父王、母后都很高兴，就找了很多人要来看相，看看小太子吉不吉祥。其中就有一个国内最受大家所尊重的修行人，就是阿私陀仙人，他从太子出生，大地震动，放种种的光明，有种种的奇异相，他就知道所诞生的，一定是一个很了不起的、很有善根的人。然后他又能够听闻到诸天在欢喜赞叹说：太好了，佛就快要出世了，太子已经诞生了，所以他就不等净饭王来礼请，他就自己从空飞行，来替太子占相。

本来前面几位婆罗门还说，太子相很吉祥、很庄严，如果他不出家就是转轮圣王，出家以后就会成圣者、成佛。可是阿私陀仙人看到就知道，悉达多太子一定会出家修道，一定可以成佛，因为他的三十二相非常的圆满、清楚。

可是他一方面很高兴太子必定成佛，一方面又想到自己没有办法等到太子成佛的那一天，所以他忽然就难过起来，哭得很伤心。净饭王跟摩耶夫人就很担心，是不是太子有什么不吉利？他说没有，太子他不久一定会学道成佛，利益人天无量的众生。可是他想到自己已经 120 岁了，活不了多久，所以他命终以后，会生到无想天，天寿很长，所以他没有因缘看到佛成佛的那一天，也没有因缘再听到佛说法，所以他自己觉得很难过。

所以我们看到，能够值佛闻法，这是很难得的因缘，阿私陀仙人这么大的神通、善根的人，他都不一定能够有善缘能够见佛闻法。

三、案例三：迦叶佛时罗汉入定

我们再举，玄奘大师他在西行取经的时候，路上也有遇到一个迦叶佛时候的出家罗汉，因为入定，结果错过佛世的因缘。

玄奘大师在到印度去学法的时候，中间经过一个乌铩国，那边有一个佛塔，所以玄奘大师礼塔，然后就听闻塔的因缘。

它说，在几百年前的时候，有一次打雷把山给震崩开了，就发现这里面就有一个比丘在那边，闭目打坐，而且头发眉毛都长得很长，就可以知道已经坐了很久。所以就禀报国王，跟很多比丘众，大家就来看。因为他已经坐了很久，不能贸然让他出定，所以就先用牛乳让他身体滋润，然后才敲引磬声让他出定。然后问起他什么因缘在这边打坐？他说他是上一尊佛，迦叶佛时候出家的比丘，证得阿罗汉，在山中打坐入定。

他就问大家说：我的师父迦叶佛现在在哪里啊？人家就跟他说：迦叶佛已经灭度很久了。他说：那现在是什么佛？他说现在是释迦牟尼佛的时代。他说：释迦牟尼佛成佛了吗？他说，释迦牟尼佛不仅成佛了，而且已经灭度，距离这个时候大概已经灭度一千多年了，他说已经灭度很久了。所以他听到迦叶佛也不在了，释迦牟尼佛又灭度了，都错过了见佛闻法的因缘，所以他思惟了很久，就做了神变，自己就引火焚掉他的肉体，大家就帮他把舍利收集起来，就造了这个塔。相传后来投生做窥基大师，就做玄奘大师的弟子。这是后话，我们就不讲了。

陆、善知识种类

一、善知识六种

所以这就讲到，我们能够亲近佛、值佛闻法，这是很难得的因缘。这是因为我们要找到善知识，其实很难得。善知识有贤圣的善知识、有凡夫的善知识。

圣者、圣僧的善知识，1.佛是第一善知识；2.退而求其次，没有办法遇到佛世，就是有一些有证量的明眼善知识。比方说，初、二、三、四果的二乘圣者；或者是开悟，有证量的明眼的善知识。他们能够观察我们的因缘，给我们正确的佛法的教导。

可是这种圣者的善知识，其实在末法时代很难遇到，所以我们一般遇到学习的是凡夫的善知识。

凡夫善知识也有差别：3.有能够通达教理，又能够指导我们禅修的善知识，可以说是凡夫善知识里面最难得、最殊胜得。

4.其次，就是能够在教理上面，能够通达各宗的经典、各宗的思想，我们常讲到的三藏法师、或者是大法师，能够了解各宗各派佛法之间的差异，佛法之间的整体的定位，都能够了解。

5.再其次，就是他不能通达三藏各宗经典，至少具有佛法的正知见，而且自

己的身口意都能够相应于正见。

6.再退而求其次，就是能够具有正知见，可是心性当中还有一些微细的烦恼，就会相应于一些恶行，所以在戒律上面，可能没办法小小戒都那么地清净，还有一些善恶的杂行。

二、如何亲近善知识

（一）避免误区

其实我们大家一般都是遇到这种具正知见，可是还有一些小小的习气烦恼的善知识为多。这是因为凡夫众生每个人都还在学习当中，所以当然都还有烦恼，都还有习气。我们讲到，只有佛才是圆满的善知识，所以既不是圣者、也不是佛，当然就会有一些缺失。所以这就是我们在亲近善知识的时候，所要避免的误区。

所以我们怎么样地去亲近善知识啊？像我们在家里，对父母、对兄弟，大家在相处的时候，会不会有一些磕磕碰碰的？会不会有一些各种的冲突、摩擦？ 所以只要是人就有是非，只要是人就有烦恼，所以我们在亲近师长、亲近善知识学习的时候，我们也会对善知识起恶念，起嫌恨心，或起挑剔的心。所以我们在亲近善知识的时候，就会有一些基本的尺寸，来告诉我们对于亲近善知识、恭敬师长一些基本的态度。这个当然我们在之后《胜道四法》里面〈师资道合〉亲近善知识，会再详细跟大家解说。我们在这里只是提几个重要的观念来提醒大家。

（二）正确亲近善知识

你怎么亲近善知识？第一个，要分辨善知识、寻求善知识。要以正知见做为善知识的标准跟尺寸。而不是从善知识他对我好不好？他慈不慈悲？他能不能够对我很亲切的招呼我？来做为善知识的标准。所以，寻求善知识要以善知识具不具备正见、正行？还有能不能够通达佛法？能不能教我禅修？做为善知识的标准。

第二，找到善知识就要恭敬亲近、承事供养，建立起我们跟师长的善缘。善缘都是从我们的感恩、恭敬当中，而一点一滴的建立。

第三，最重要的就是要听闻佛法。有善知识在眼前，你常常去供养善知识，可是讲经说法的时候你不来听，有没有用？没有用。所以要死生相随闻法。善知识走到哪里，我们就跟到哪里去听闻佛法。所以亲近善知识最重要就是要听闻佛法，而不是说：「我看到师父，我给他顶礼、我给他供养一个大红包。」这是亲近善知识的助缘，它不是真正亲近善知识的本意。亲近善知识的本意是， 师父在开示了，赶快过来听；师父上课了，赶快把握因缘去听法。

在跟善知识亲近闻法的过程当中，最重要的心态就是要我们自己的内心，要远离世间的高下分别心，因为只有佛才德行圆满。我们一般亲近的师长也是凡夫，我们不可以因为一些小小的缺失，或一些小小的习气，而破坏我们对于善知识的这一份供养跟闻法的信念。

三、偈颂

所以，在《胜道四法》里面〈亲近善知识〉，师父有一首偈颂写得很好。我们先在这边提出来，让大家有这样的观念。它说，**唯佛一人行圆满，未登地前谁无过**，讲到只有佛才德行圆满，登地的法身菩萨才不会再有造恶业的过失。**未解师训起嫌隙，嫌恶毁谤失大利**，所以我们如果不能够理解师长对我们的教导，在教导的过程当中起种种的嫌恨心，甚至起恶心毁谤，那是我们自己失去大利益。所以现在如果师父跟我们讲几句不好听的话，或是责备我们，我看很多人都会受不了，就会生气，就不听法了，也不来这个道场：「这个师父都没有慈悲！这师父说话口气那么不好！」就不来学法。这就是我们自己失去佛法的因缘。

四、受责不嫌案例─临济禅师

真正好的佛弟子，是师父骂了也不会生气，打也打不跑。我们举禅宗的祖师，临济禅师很有名，我们说禅宗现在的临济宗子孙满天下，就从临济禅师传承下来的。所以这么一个禅宗的一个大宗师，他在小和尚的时候，还没有开悟之前，他也是做人家的徒弟。他的师父也是很了不起，就是黄蘗禅师，斐休宰相就把他的儿子送到黄蘗禅师这边去修道。

临济禅师在黄蘗禅师门下学习的时候，在参禅，他都不敢去问黄蘗禅师法义。首座和尚就是实际教导他们用功的，首座他知道临济禅师很有善根，所以就很想要帮他点拨一下。有一天就跟他说：你在用功上面有什么问题，你要去问问方丈和尚！堂头和尚就是住持。就说，你怎么不去问堂头和尚，什么是佛法的大意啊？临济和尚就想说：对啊，好吧，我去请问黄蘗禅师，请问住持师父。

结果他去敲门要去请问佛法，问的话还没讲完，黄蘗禅师就给他痛棒打出来了。临济禅师出来以后，首座和尚就问他说：你去问问题，问得怎么样？临济禅师就说：我问问题还没问完，和尚就把我打一顿，我也不知道到底怎么回事，怎么就被打了！首座和尚他知道这是黄蘗禅师一种教导的方法，他就再鼓励他说：哎呀，你小孩子不懂，和尚是在教你，你再去问。他就再去问了，去了一样，还没讲完又被打了。他就这么三次去，三次都被打出来。之后才在黄蘗禅师这边，才有了学法开悟的因缘。

五、信心恭敬中求

所以你想看看，我们现在人能不能经得起这样无缘无故的被打？不行。所以人家是祖师，我们不是嘛！这就是讲到，古人他们尊师重道，他们对师长有这种绝对的信心，而且一种恭敬心。亲近师长就要在恭敬心当中求，要不然我们就会用我们自己的习气、烦恼、知见一意孤行，按照自己的方法去学习。

六、不见师过

所以，我们在学习佛法的过程要「不见师过」，你恭敬心跟信心从哪里来？就是我们不要用世间的烦恼心去看师长，因为他比我们学佛早，他比我们的各种知见深远，他的道德比我们高，所以我们在下面的人是看不到上面的行事尺寸的。

在《大智度论》里面举了三个比喻，来说明我们要不见师过。这里面，一个是师长没有过失，是我们自己看错了，我们用凡夫的心量，我们像小孩子一样的去看大人的言行看不清楚，这是一个部分。另外就是我们亲近的是凡夫善知识，他可能在一些习气上面，一些小的戒律上面不是那么的圆满，不是每个人都佛，没有办法每个人都持戒清净，可是他有忏悔，可是我们看不到。所以就算师长有一些过失，我们也不能够因为这些小小的过失，俗语讲「拿了芝麻、漏了西瓜」，从一些小的过失就否定掉跟师长学习的因缘。

七、不见师过三喻

所以《大智度论》就特别举三个比喻。

第一个叫狗皮盛宝喻。你用狗的皮毛，狗的皮是不是很腥臭？结果它里面包裹了很珍贵的种种金银珍宝，你不可以因为说：「这块用狗皮包的很臭，所以我通通不要，金银珍宝也不要，把它丢了。」

第二叫罪人执烛喻。我们晚上走路的时候，以前没有灯光，就要拿着灯烛，结果帮忙前面拿着火把，提灯的人，是一个犯罪的罪人。他在帮忙拿灯，你不能说：他有罪、他是坏人，所以他拿的灯我不要看，我不要他照明。你就自己在黑夜当中走路，就会走到山沟里面去。

第三个比喻叫小人导道喻。你到一个陌生的地方，不知道路迷路了，刚好有这个乡村的小孩子在那边游玩，虽然是小孩子，可是这是他的地盘，他自己的家乡，他很清楚道路。你不可以说：我是大人，哪里比不上一个小孩？还要小孩子来跟我报路？所以你不听小孩子带路，自己迷路走不出去。

所以用三个比喻就在说明，我们自己没有福报遇到佛、遇到开悟的善知识，我们只有遇到凡夫的师长。可是虽然是凡夫的师长，他内心里面的般若的智慧，是我们在佛道当中的珍宝。虽然他凡夫还有一些小小的习气、烦恼，可是我们不可以因为这个因缘而对师长起嫌恨心，而不跟随师长学习。

八、不见师过偈颂

师父在《胜道四法》里面也讲了一个偈颂。它说，**我自福浅昔未培**，我们自己没有善根、没有福报，也没有亲近善知识的因缘；**不遇世尊圣僧师**，遇不到佛，也遇不到开悟的明眼善知识；**若见师过自障眼，不见般若耀大千**，所以如果我们还常常眼睛只看到别人的缺失，这是我们自己障碍自己的眼睛，看不
到师长身上的般若智慧其实是光耀于整个大千世界。

这是我们在亲近善知识当中一个很重要的观念，就是我们不要去看到别人的缺失。所以我们之前也讲过，我们要常常把一切人都看成是佛菩萨，更何况是对于教导我们的师长。经典上面常常讲要「事师如佛」，因为佛不在世间，现在能代佛宣讲的就是我们的师长。所以要把师长看成像佛一样，我们是从师来听闻佛的教法，所以师长在教导我们，就像佛亲自在跟我们教导一样。我们今天上课到这边。

047 第一章第四节别释信闻慧 8

壹、总说
一、回顾
二、慧分世间、出世间二种
三、福慧相资
四、四种禅观
贰、慧能生天
一、慧能生天——慧果最胜
二、经证一
三、经证二
四、经证三
五、胜道四法即慧之本
六、偈颂
叁、信闻慧三
一、施、戒世福——信、闻、慧出世福
二、信、闻、慧互相增上
三、是世间依佑
四、偈颂
五、经证一《大智度论》——天人复本座
六、经证二《大般若经》——命终闻般若，复生人天
七、经证三《造像功德经》——闻法生人天，不堕恶趣
八、经证四《正法念处经》
九、慧之浅深，果报殊异
十、增上生与决定胜
肆、智慧增长
一、闻、思、修三慧关系
二、三慧与八正道
三、三慧与教、证二量
四、证、量举例
五、天乘是菩萨道基台

壹、总说

一、回顾

见佛班同学大家好！我们今天继续看第一章天乘—第四节别释信、闻、慧。今天开始讲「慧」的部分。慧，在整个般若道次第里面，所谓的般若就是指这个「慧」，所以我们在第四篇，整个菩萨的三地，可以说都是般若智慧的开展。这边先简单的提一下，所谓的「慧」是指什么？把它的义涵做一个简单的说明。

二、慧分世间、出世间二种

「慧」包涵了「世间慧」跟「出世慧」，当然我们这里所指的是出世的般若的智慧。

世间慧，像我们说的施、戒、忍、十善，对于善、恶因果的道理，这也是属于一种世间的智慧。乃至于我们说的种种的世间技艺、科学、医学等等的利生的事物，都是属于世间慧的范畴。

三、福慧相资

我们要解脱生死、出离世间，就要靠出世的智慧，也就是浅深不同层次的般若。可是我们在成佛道的过程，既须要有这种般若的智慧，这是主体。可是菩萨在成就菩萨道、成就佛道的时候，也须要一些方便善巧。做为他利益众生、成就福报的资粮，所以需要有世间的智慧，来成就他的悲心、利生的事业。

我们从佛法因果的原则来看，世间的智慧，得到世间的人天福报。出世间的智慧，就能够得到出世的三乘圣果。

在世间跟出世间的智慧当中，其实是福慧相资。也就是世间的福，可以帮助我们得到出世慧的因缘。出世的智慧，会让我们在面对种种世间因缘的时候，更懂得去抉择善、恶因果的法义，所以它是福慧相资。世间慧跟出世间慧，相互的增上。可是在这当中是以般若的力量为主导，般若智慧的力量可以说是最大的。

四、四种禅观

（一）大分定、慧二类

我们今天所指的慧，当然也是以般若的出世慧为主体。我们说，闻、思、修三慧都是属于慧的范畴，可是我们真正来讲它的核心本质，还是要有禅定的般若，这才是真正的慧的主体。惠空法师把整个佛法禅观的修行，归纳成四种禅观的体系。我们来看一下，在佛法的禅观体系当中，这种般若的修慧是属于在哪一个位置。

四种禅观体系，我们先大分为定、慧两种。所缘境它是有相，或者是它的结果也是有相，这都是属于禅定的范畴。如果它的所缘是无相，或者是结果是趋向于无相的般若智慧，这就是属于无相的慧观。

（二）四根本禅

所以禅定，它分成了世间的禅定，我们说的四禅八定，以色界的四禅为主。

（三）念佛三昧——大乘有相禅

另外，还有所谓的大乘的有相禅定，以念佛为主，叫做念佛三昧。就是所有跟佛的功德相应的禅定，都可以属于大乘有相的念佛三昧的禅定。

（四）声闻无我慧

无相的般若的智慧，我们大分成声闻的智慧跟大乘的智慧。声闻是以无我慧为主体，能够见到人无我，这就是属于声闻的无相慧。

（五）大乘无相禅

大乘的无相慧，是要见到一切法无相、平等，所以这是属于大乘般若的禅定。我们从浅深般若智慧的开展，可以说，我们所趋向于整个佛道的智慧，就是以大乘般若禅定所开展出来禅观的修习。

贰、慧能生天

一、慧能生天——慧果最胜

我们先来看课本 138 页，我们念一下课文：前已别释信、闻，今复引经明五法中，慧为生天之法。所以我们讲到信、闻、慧都可以生天，当然生天的功德随着信，到闻、到慧，可以说以慧生天，果报最为殊胜。它说，智慧有世间慧、有出世间慧。世间慧就是施戒、十善，乃至医方，就是医术、工巧就是世间种种的技艺、声明就是种种的对于文字、音声的掌握，等等的技艺、科学、利生之事，这都属于世间慧。出世慧以般若为本，若人闻般若而信受乃至奉行，则功德何止生天善果。所以以慧生天这是基本的，如果我们能够好好从闻而思、而修，它的果报不止可以得到人天的果报，根本就是能够趋向于三乘的解脱， 乃至成佛。

二、经证一

下面引了这几段经文来说明，以慧所得到的人天果报跟三乘的圣果。

第一段引用《大般若经》〈摄学品〉它说，若能暂闻般若声故，则能灭除诸恶，增长功德，免脱三途苦趣，生天人中，后更得依三乘法得尽生死轮回。

我们看这一段引文。它说，**彼因暂闻般若声故，众恶渐灭，功德渐生。**闻，你只是短暂的听闻般若的法义，就能够让恶业、烦恼、习气慢慢地减少，功德渐渐地增长。**后依三乘得尽苦际，**得尽苦际就是解脱生死、轮回之苦，**或脱恶趣生天人中**。所以短暂的听闻般若的智慧，就能够让我们脱离三恶道生人天道中，乃至终究能够依三乘的法而出离。

三、经证二

下面我们看第二段，也是《大般若经》在〈总持品〉，或者是〈难闻功德品〉都有提到。它说，若能于般若经书写、受持、读诵，上妙华、香、璎珞、幢、盖、灯，恭敬供养，定当获得大财、大利、大果、大报，不堕恶趣，常生天人中受种种妙乐。复能恒闻正法，不离善知识，渐渐依三乘法而出，为菩萨。

它讲到，对于我们修学菩萨乘的行者来说，能够**书写甚深般若波罗蜜多**，就是我们能够书写般若经典，乃至能够以种种的庄严具，受持读诵、供养、恭敬。这就是讲到，现在很多人抄经，读经、抄经这也是一种供养般若经典的方法。所以我们能够书写，或者是我们去读诵、受持，依着般若的法义而行，乃至做种种的供养。这个佛桌上面，有的人也会摆一本经书供养，这也是一种供养经典。**常为如来佛眼观见识知护念**，所以我们能够书写、受持、种种的恭敬、供养，就能够被如来、被佛所知，而能够护念，乃至佛会派遣天龙护法来守护我们的家宅平安。

它说，**由此因缘，定当获得大财、大利、大果、大报**，就是种种的殊胜福报。**乃至当得不退转地，常不远离诸佛、菩萨，恒闻正法不堕恶趣，生天、人中受诸妙乐。**这是讲到，我们如果不能够在成为法身菩萨出离之前，我们在六道当中，以听闻、书写、供养般若的因缘，能够生生离恶趣，常有诸佛菩萨为善知识。我们前面上一节课讲到亲近善知识，能够常不远离诸佛菩萨，就是常能亲近善知识。以亲近善知识听闻正法的功德，当然就不堕恶趣，常在人天当中受诸妙乐。

所以我们面对长劫地在六道轮回当中，我们要有一个信念，就我们能够多闻熏习般若的智慧，其实这就是我们生人天当中，不堕恶趣的一个保障，所以大家要能够多闻法、多修智慧。

四、经证三

下面我们看第三段，也是《大般若经》在〈显德品〉里面说：若有人发菩提心，修行甚深般若，能调伏其心，则其功德果报，或生天上，或生人中。所以《金刚经》讲到「菩萨云何降伏其心」，云何「降伏其心」就是这边的「调伏其心」。它说，若生天上，则为忉利天王，或大梵天王；若生人中，则为转轮王， 或做大国王、长者、居士。天上、人中，常得值佛，以得于甚深般若，调伏其心故。

我们看引文：**善男子！若菩萨摩诃萨行深般若波罗蜜多能调伏心，或生天上，或生人中。**这句话我们似曾相似，《心经》常讲的「观自在菩萨行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空」，这就是一种所谓的调伏心，让我们的心跟般若相应。所以它说，或生天上，或生人中。如果生天上，就**为帝释天王，或作梵王，堪忍界主。**大梵天王又叫作娑婆世界三千世界主。它说，**若生人趣，作转轮王， 或作余王**，就是大小的国王，或者是**长者、居士。天上、人中常得值佛，是菩**

萨摩诃萨行深般若波罗蜜多能调伏心，生如是趣。

所以这就讲到菩萨发菩提心。我们讲到，调伏心就是调伏菩萨的心，就是发起行菩萨道的成佛之心。所以我们能够以相应于般若来发菩提心，就能够在天上、人中常得值佛，而生人趣中。所以，前面也是讲到能够常值诸佛菩萨，所以就表示我们能够亲近佛菩萨、亲近善知识，这是我们在修学佛道当中，一个很重要的因缘。

五、胜道四法即慧之本

下面课本上说：由近善友而闻正法，由闻法而净信三宝，于法生信解，此慧由「闻」、「信」而生，是为闻慧，此中「慧」为由闻而思，由思修所生的般若智慧。这是把我们所说的信、闻、慧之间的关系，再做一个说明。

所以我们说，我们要听闻正法，听闻正法要由近善知识而来。闻法以后就会增进我们对三宝的信心；闻法所生的信心跟对法义的理解，这就是闻慧；由闻慧而思；由思而禅定修行，就会成就甚深的般若智慧。

六、偈颂

我们看第 156 首偈颂跟 157 首偈颂，就是把前面这段做一个总说。它说，**十善、资生世间慧**，施、戒、忍、十善，及种种利生等技艺，为世间智慧；**浅深般若为出世**，由闻、思、修正法所得的浅深般若智慧，这是为出世智慧；**若人恭敬读诵持**，如果有人能恭敬、读诵、受持般若法义；**不离诸佛超恶趣**，生生不离佛世，世世超脱恶趣。

常居人天诸妙乐，而且常托生人天当中，受殊胜安乐的果报；**帝释梵王堪忍主**，生天则为帝释天王，或作大梵天王，统领娑婆世界；**人中轮王大富贵**， 生人中则为转轮王或受大富贵；**大品般若如是说**，大品般若经中，多有如是的经证。

所以我们对于智慧，主要提出来，这种浅深不等的闻、思、修智慧，会成就我们人天的福报，乃至三乘的出世圣果。

叁、信闻慧三

一、施、戒世福——信、闻、慧出世福

最后我们来看小结，对于信、闻、慧来做一个结论。

我们前面讲到五法生天，分成福，就是施、戒；慧，就是信、闻、慧，这五法都是生天之因。以施、戒之福生天，所成就的是世间的功德。以智慧--信、闻、慧，所成就的是出世的果报。所以施、戒为世间福报之因，信、闻、慧为出世解脱之因。

二、信、闻、慧互相增上

信、闻、慧三者，可以说是一而三、三而一，所以它是互相增上，看起来好像是独立的，可是彼此之间是互相增上。比方说，对三宝的信心，我们才愿意去听闻佛法，透过对法义的理解，我们会增强我们对三宝的信念，所以两者互相增上。有了闻法、有了信心，我们就愿意再进一步地去深入、思惟，乃至去修行，就会成就闻、思、修智慧的开展，所以信、闻、慧，它可以说是互相的增上。

三、是世间依佑

所以我们来看课本，这一段的说明。它说，信、闻、施、戒、慧五法，施、戒属福，本即生天之法。生天天乘，它本来就是属于世间的人天乘。信、闻、慧属慧，也能生天，更增上得三乘的圣果。所以信、闻、慧其实它根本而言， 是属于出世的，可是它也能够得到生天的果报。它说，由闻生信，由信生慧， 信、闻、慧三而一，一而三。

它讲到，信、闻、慧三，出生一切人天的善果，是众生大依祜之处，是人天的舟航，是离开三恶道的清凉池。所以我们要知道，信、闻、慧虽然是出世因，可是所有世间的人天果报，都从智慧而出生。所以它讲到，人天的功德，它就是我们的依祜处，在未出三界六道之前，都需要有人天的福报，做为生命的依托处。

所以它这边讲，是依祜处，是人天舟航，是离开三恶道的清凉池，是七宝的宫殿。都是在讲到，我们依着信、闻、慧能得到世间的安乐。它说，施、戒生天之福有为，终归消灭；信、闻、慧则清净无为，能令诸天不堕不退，转更增上。

这是世间的有为之福，跟出世的无相、清净无为智慧的差别。有为就是有生灭，所以终归会消灭，福报享受完了，就没有了。可是信、闻、慧，清净无相的智慧，不会消亡，能够让我们的功德更为增上。

四、偈颂

我们看 158 首偈颂。它说，**施戒生天有为果**，以施戒世福生天，招感与无常生灭相应的有为果报；**食福销尽终退堕**，受用福报完尽，终究退堕恶道；**般若出生人天乐**，出世的般若智慧，相应善净心故，出生人天安乐；**一切有情大依佑**，为所有众生皈依庇佑之处。这是讲到世间慧跟出世间慧，所招感果报的差异。

五、经证一《大智度论》——天人复本座

下面引几段经文来证明。

这边我们看第一段，引用《大智度论》，我们说世间的果报会消亡，唯有般若能够增上，所以经典上面，很多都提到天人的天福要享尽的时候，就会有所

谓的五衰相会显现。哪五衰呢？

1.第一，天人头上的花，他本来这头上都是鲜花的，可他头上的花就会开始凋谢。这就是头上的花萎谢。

2.还有腋下出汗。本来天人都有香味，而且身体是很香洁的，可是他腋下会开始出汗，会流汗，平常不流汗。我们都说狐臭、狐臭，其实就是汗臭味。所以就知道这腋下出汗，可能这身体就没有那么香了。

3.还有衣裳垢腻，就是衣服也会开始有污垢。天人的衣服很轻薄、很洁净，不会脏，可是他衣服自然地就会有污垢。

4.身失威光。身上的光明，就会慢慢地闇淡。

5.第五，不乐本座。心不能够安住在他的宫殿跟宝座。

所以我们看到五衰相现，这就是福报在衰亡、在减损的一个表征。我们世间也是一样，身体出问题，或者是我们福报减损，或者是我们对身心不能安住。这都不是别人为难我们，都是我们自身的福报在转变，所以我们不要去怪环境，也不要去怪别人，其实这都是由我们的福报所显现的因缘。所以天人五衰，这也不是哪一个天人要去陷害他，或者是故意难为他，这只是自己的福报减损，没有了。所以《大智度论》里面就讲到，诸天他们要命终的时候，就会开始显现五衰相，所以他就知道他的天福要终尽了。

一般人修福报生天，享受天的安乐，一般他把福报享完之后，接下来就要面对恶业的偿还。如果是佛弟子，差别在于，天的福报结束，还是投生善趣，再转生到人道，或者是在更殊胜的天上。

所以我们之前都有讲到福报的增上，就可以六欲天一重天、一重天慢慢地转世，他是以他的福报没有终尽，或者甚至以五法，施、戒，乃至信、闻、慧生天，他的福报没有消亡，虽然他这一期的天寿命终，可是他还在善趣当中。可是如果是一般所修的善业，天福享尽了，就会堕恶趣，所以他内心就会惊慌、惶恐。

这边它说，诸天命终时，五衰相现，花萎汗浊，不乐本座，天女离弃。因为看到五衰相现，天女就不喜欢了，又是萎花、又是身上有汗垢、又衣服不干净，他的眷属都讨厌他，就离开他，所以这天人就很苦恼。它说，诸天见是死相，惜恋天福安乐，念今当生恶处，心怀忧苦。所以五衰相现已经很苦了，还知道自己将要投生到恶道，所以就很愁忧。

它说，以闻般若实相，了知诸法不实虚假，皆寂静无相，深心信受，心则清净。它说，因为听闻了般若的实相智慧，知道一切法都是像梦幻泡影一样，梦中的境界是虚假不实的，其实是清净、寂静无相的，所以他能够信受般若的法义，就心清净。以此信般若功德，命终天人不堕地狱、饿鬼、畜生。天人命终不堕三恶道，还生本处，再投生到他的天宫。以信闻般若故，世世受天福安

乐，渐渐进成三乘的圣果，终成无上菩提。

所以我们常说临命终，这就是天人的助念。我们人往生不是要去助念？念佛的圣号，或者我们去帮人做往生的回向，是不是念《心经》、念《金刚经》。一般在帮人家消灾，或者是往生的祝愿也好，师父很喜欢念《金刚经》，这就是般若的法义。听闻般若的实相法义，就能够让他有天的福报，所以这个功德不可思议。

我们看《大智度论》，它说，**诸天见是死相，**就是五衰相。**念惜天福，见当生恶处，心怀忧毒。尔时，若闻般若波罗蜜实相，诸法虚诳，无常空寂，信是佛法，心清净故，还生本处。**所以我们最简单的就是念一遍《心经》，这就是般若的实相。我们说，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，所以一切法都是清净无相的。它说，**是天人不但还生本处，以闻般若故，世世受福乐，渐成无上道。**这个多好，世世受福乐，渐成无上道。还没有成就佛道之前都在安乐当中， 然后还可以慢慢地朝向佛道而前进。

六、经证二《大般若经》——命终闻般若，复生人天

下面我们看《大般若经》，这也是同样的意思，都是讲到五衰相现，因为帮他念诵般若经典，他听闻了般若法义，就能够五衰相隐没，还生天上而能够成就佛道。

它说，《大般若经》中，佛即告忉利天王：若有天子、天女福已尽，即将命终，尔时，汝等诸天眷应往其前，至心诵念诸般若经卷，就是去助念。是命终天子、天女闻此般若善根，于此般若波罗蜜能生净信，五衰相没，身心安泰； 若即命终不堕恶趣，还生本处，受天安乐，倍胜于前。

我们看，它说：**憍尸迦！**就是帝释天王，佛教帝释天王，怎么样让天子、天女延长天福的方法。它说，**若诸天子、或诸天女五衰相现，其心惊惶恐堕恶趣。尔时，汝等诸天眷属应住其前，至心念诵如是般若波罗蜜多**。它说，他有五衰相现的时候，你们天人眷属就到他面前诵般若经。所以我们前面也讲到，我们平常的时候就要多听闻般若的法义。上次我们讲到乞丐背铜钱的比喻，有没有。所以这个时候人家念般若经，你才听得懂，才能够熏习般若的法义。它说，**时，诸天子或诸天女，闻是般若波罗蜜多善根力故，于此般若波罗蜜多生净信故，五衰相没，身意泰然；设复命终，还生本处，受天富乐倍胜于前。**而且他不仅能够还生本处，而且所得的天的福报，比以前更殊胜。**何以故？憍尸迦！闻信般若波罗蜜多功德威力甚广大故。**所以般若的功德不可思议，我们要常常地听闻大乘经典般若的法义。

用 159 首偈颂跟 160 首偈颂，来把天人五衰相现，要念诵般若经来做一个总说。

它说，**佛告天王憍尸迦**，佛告诉忉利天王憍尸迦；**若诸天人五衰现**，如果人天五衰相现，天寿将尽；**惧堕恶趣心惊惶**，惧怕福尽堕落恶道，内心惊恐；

诸天眷属应住前，此天人诸眷属，应到其面前。

到其面前作什么呢？**至心念诵般若经**，为其至诚心念诵般若经典；**闻是般若善根力**，以听闻般若法义的善根因缘；**命终还生本座处**，天寿命终，还投生本天宫殿中；**天福富乐倍胜前**，而且天福富贵安乐，倍胜于前世的天人身。

七、经证三《造像功德经》——闻法生人天，不堕恶趣

下面我们看第三段的引文是《造像功德经》，它讲到，佛，他曾经到忉利天宫结夏三个月为母说法。这因缘我们前面都讲过，帝释天王打造三道金阶，亲自结夏以后送佛下到人间。佛在三个月为母说法，这时候很多天人都来听佛说法，所以都得到了法的利益。其中有一个天子，也是因为听佛说法，所以他本来天寿要尽了，因为听法的因缘再还生天上，一个实际的案例。

它说，佛时于忉利天，结夏三月为母说法，时诸天闻法：一者无量诸天获证圣果，离苦解脱。善根够的人一听佛说法，他马上就证圣果就解脱了，这就是他前世有闻熏般若的善根，所以他一听佛说法，就能够马上的开悟。

二者未证果者，以闻法故，获大福德果报。所以如果没有证得圣果，就只能得到福报，就是还生天上。如：时彼天众中，有一天子寿命将终，五衰相现，以闻法力，命终之后，还生本处，亦不受恶道之身。所以，虽然闻法有很大的利益，可以生天。可是，希望我们是到时候听佛说法，能够证得圣果解脱的那一群人，而不是没有证果，继续在天上享福的人。所以怎么办呢？就是我们今生多闻熏般若，来世我们一听佛说法，我们就能够利根得到解脱。

我们看这一段引文：**尔时世尊在彼天上，三月安居，为母说法，于诸天众多所利益，令无量诸天离苦解脱，无量诸天皆蒙法利，获大福果。时彼众中有一天子，寿将欲尽，五衰相现。**举一个具体的例子：有一个天人五衰相现，**以闻法力，命终之后还生此天，永离恶道。**他不只是还生天上，而且能够永离三恶道，这是一个不堕恶道的保证。我们在生死轮回当中，最怕的就是会堕落恶道，避免堕落恶道最好的方法，就是闻熏法义。

八、经证四《正法念处经》

下面第四段引文《正法念处经》讲到：诸天以施、戒故生天，食福尽故或堕三途；如果是以智慧生天，它说，以有智故，不堕三途，下至人间，或还本处诸天。

经文讲到：**以有智故，命终退时，不堕恶道。**所以这就是讲到，以福生天跟以慧生天的差别。如果只是以施、戒、忍的福报生天，福尽就会堕落三途。如果我们加上了信、闻、慧，以智慧生天，就不堕恶道，能够在天上、人中都有闻法的因缘。因为有闻法的因缘、有亲近善知识的因缘，这才是成就不堕恶道之因。

九、慧之浅深，果报殊异

所以下面总结：人天的胜妙果报，读诵、书写大乘经典即可成办。若论增上生、决定胜，乃至菩萨胜行，则犹不止。我们前面讲到，我们对于般若经典的书写、受持、读诵，种种的香、花、灯烛的供养，这就是属于读诵、书写经典，其实就可以成办了。天人的寿命将尽，你给他助念般若的经典，都能够让他得到天福。何况我们自己念诵、受持般若的经典，当然生天无虞。

可是师父提醒我们，我们要得到人天的果报，读诵、书写大乘经典就可以成就。可是我们的目标，不是只是在天上享受天福，而是希望能够在佛道当中前进。所以就不可以只停留在闻慧，这种读诵、受持的闻慧，而是要知道智慧，包括了思慧跟修慧，所以就不只是书写、读诵而已。

所以这边讲到，增上生跟决定胜，乃至菩萨胜行，整个成佛大道，就不只是停留在闻慧。对于增上生跟决定胜，我们以前也有讲过，我们再跟大家提醒，什么叫增上生，什么叫决定慧？

十、增上生与决定胜

我们就从菩萨所行的六度来看，前三度施、戒、忍这是属于增上生道，就是在我们未出世间之前，在整个三途六道当中，能够让我们不断地提升、不断地增上，它所增上的其实都还是属于福的范畴，世间果报相应。所以布施就可以感大财；持戒就可以感身体的庄严健康；忍辱就会有好的眷属，所以它说，施等三增上生道，能够感得大财、体跟眷属。

后三度就是精进、禅定、智慧。它说，精进等三决定胜道，是指能够出离世间，能伏烦恼，成熟有情及佛法故。当然精进、禅定都是为了成就智慧之因，所以我们说修慧要有禅定。禅定必须要有强大的精进力，才能成就。所以，重点是智慧能够降伏烦恼，而能够成就广大的佛道，就是成熟有情跟成熟佛法，证得诸法的实相。它说，诸菩萨道唯有此二。所以我们要行菩萨道，需要福德的增上，也需要出世般若的智慧。

肆、智慧增长

一、闻、思、修三慧关系

下面师父用了三首偈颂，来说明除了人天的福报，我们为了成就佛道、行菩萨道，必须要开展出深刻的修慧。

我们看 161 首偈颂。它说，**智慧有三闻思修**，智慧依其所成就的因缘有三种，谓闻慧、思慧、修慧；**闻慧如种思如芽**，闻慧如种子，思慧如种发芽；**若得定水常浇润**，若能更修禅定，得禅定水的灌溉；经典当中常用水来譬喻禅定，就像种子，我们用水灌溉，就会慢慢地增长，所以它说，**修慧则如苗渐长**，所成的修慧，则如树苗渐渐地增长。

二、三慧与八正道

下面 162 首偈颂，要讲的是三慧跟八正道之间的关系，我们先来分析一下。

我们说八正道，这是我们在修行圣道当中要具备的八个因缘。八正道可以把它跟三业的相应来分。

第一个身业，相应于正业跟正命。正业就我们正当的行为，跟我们正当的职业，叫正命。这都是属于我们的身业。

语业就是正语，所讲的话要符合于佛法。

另外意业。这里八正道所指的，就是跟意业相应的慧。正见相应于闻慧，因为听闻所以能够具有正知见；然后听闻了正知见以后，我们常常思惟正意念，这就是思慧。由闻、思，再修习禅定，加上禅定就成就了修慧。所以这是正见相应于闻慧；正思惟、正念相应于思慧；正定相应于修慧。

另外，正精进通三业，要在身、语、意三业上面精进。

162 首偈颂，它说，**八正圣道由三慧**，八正道由三慧而成就；**正见依由听闻得**，正见从听闻正法而得；**正念思惟成思慧**，由正念和正思惟成就思慧；**正定即是修慧基**，正定它就是修慧的基础，因为它必须要有禅定，再加上般若的闻、思的正见，就会成就般若的智慧。

三、三慧与教、证二量

下面 163 首偈颂，师父是把三慧跟教证二量做一个会通，所以我们看三慧跟教证二量。

什么叫量？量就是判断、评判真理的一个标准。《俱舍论》里面讲到，教、证住世，名为正法住世。

什么叫做教？教是指佛法的经典，佛所说的法义，也叫做「圣言量」。闻、思，就是属于听闻佛法的经典、法义。我们判别真理的标准，就是以佛所说，经典所讲，为检视的标准，这叫做教量，或者是圣言量。

除了教，闻思法义，我们还要再修，实际地透过禅定的修习，而证得佛所说的实相。所以比方说，佛说一切法都是虚妄不真实，都是唯心所现。所以我们从听闻、从经典当中，了解「一切法唯心所现，像梦幻泡影，像我们梦中所现的种种境界一样。」我们听闻了解了以后，我们常常这样去思惟，常常用「一切法唯心所现，都是我心中所显现的，像梦中所现的境界一样」常去思惟。可是我们能不能够真正证到，唯心所现的道理，就必须要有证量。

四、证、量举例

举一个例子，紫柏大师他曾经讲到灵润法师，他有一天跟好几个同道，就在树林里面闲走，突然就森林大火，火很快地延烧起来。

大家一看到火，第一个反应是什么？赶快跑！所以大家就赶快跑，这时候灵润禅师就想到，佛不是讲「一切法唯心所现」，所以这个火，是我心中所现的火，不是外在的火。所以我如果观察我的心，知道火在我的心中，我在我心中把这个火灭掉，是不是就没有火。所以他就不跑，就在这边做唯心识观。他就观察这一切火都是我心中之火，结果这个火就熄掉了。

这就是实际修证的力量。什么是修慧？这就是真正的一个修慧的案例。如果我们只是知道「一切法唯心所现」，我们常念《金刚经》的「一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观。」我们常常地这样子去思惟，然后遇到境界的时候，想：这一切都是虚妄的境界，我们不要执着。它还是闻思的智慧。真正我们能够像灵润禅师一样的，能够把外在的境界都销融转换，都是由我们的心所现，我们的心能够没有火，熄灭诸火，外在的境界就跟着改变，这才是真正修行的功德力。

所以，我们来看 163 首偈颂。它说，**教证二量亦本此**，佛法教与证二量也是依本于三慧；**闻思即是圣言教**，闻慧与思慧就是圣言量；**修慧方为证量根**，修慧为证量的根本；**三慧增长正法住**，闻思修三慧增长，就是教、证二法的住世，也就是正法的住世。所以我们护持佛法，就从我们自己本身修习闻、思、修来入手。

五、天乘是菩萨道基台

我们这一节课，可以说把天乘生天之因讲完。我们说天乘生天，在天乘这一章里面，有三节。

第一个，就是第二节的诸佛通教。佛说有四法可以生天，里面包括施戒生天跟十善生天，还有出世的五法生天、六念生天。

所以我们后面就继续地以第三节跟第四节，来说明施戒忍生天，跟信闻慧生天。施戒忍是世间福报之因，信闻慧是出世的因。

在整个的般若道次第，生天见佛，不是把它只局限在天乘的思想，而是要把它放在整个成佛的体系当中来看。所以师父所写的《般若道次第》，分成四大篇，我们现在所看到的是《生天见佛》，告诉我们在整个行菩萨道当中，需要具备福德跟智慧。虽然是讲天乘，可是就在打下菩萨道的基础，因为讲天乘的思想，它离不开福、慧二因，而整个佛道就是福、慧的圆满。所以我们在人天当中积集福慧的资粮，做为菩萨道的基础。等到第三本《大悲心起》的时候，就在讲到菩萨利他的悲心。在《成佛大道》讲到菩萨的三地，主要就是在讲般若智慧的浅深。

所以我们现在所做的努力，都是整个佛道的资粮，所以我们今天能够多做一分准备，多积集一分的资粮，我们在成佛的道路上面，就在慢慢地前进。

我们今天上课到这边。

048 第一章第五节诸天闻法殊胜 1

壹、回顾总说

一、回顾全章结构

二、对生天之误区

三、闻法重要

四、偈颂

五、总说五段

贰、得见诸佛

一、长寿得见佛

二、案例 1 ：首陀天子

三、案例 2 ：灵山天神

四、案例 3 ：净居天人

五、课文

六、偈颂

七、愿常见佛

叁、神通见佛

一、空间阻隔见佛不易

二、案例 1 ：天女得道

三、案例 2 ：天女认夫

四、课文：分别轻重方便等

五、天人神通自在见佛

壹、回顾总说

一、回顾全章结构

见佛班同学大家好！今天继续看第一章的天乘，我们进入一个新的单元，第五节诸天闻法殊胜。因为这是新的章节开始，所以跟大家再复习一下第一章的架构。

第一章分成九节五个部分。从前言开始，讲到立基于人乘为因，然后以生天为果报，就是由人而增上到天乘。主要就是从因果的角度，来说明生天的因，以及生天的果报。

第一节先从天的福报的立场，来说明生天以后福报安乐。这一节是第五节，其实也是从果报的立场来说明，生天它还有闻法殊胜的果报。我们一般人对于天乘的误解跟无知，其实最关键就在于对于天还有闻法殊胜的果报，是无知跟误解的。所以今天就是针对生天的果报当中，闻法殊胜来跟大家做一个介绍。

前面讲到二、三、四节，就是从生天的因来说。除了第二节讲到有四法可以生天，施戒生天、十善生天；还有六念，念佛、法、僧，以及念施、戒、天；还有五法，就是施、戒跟信、闻、慧，这四法可以生天。第三节就专门讲施、戒、忍、十善生天的福报，以福报为因生天。第四节我们刚刚前面讲完的，第四节就是从慧的立场讲到信、闻、慧生天。

生天的因分有福跟慧，所以对照过来，生天的果报也就有天的福，跟天上的闻法殊胜。这是先简单的透过这个架构，再跟大家复习一下生天的因果之义。

二、对生天之误区

请大家看课本 145 页。首先从一个问答，来说明大家对于天乘的误解。

这边问说：生天胜妙的天福，诚为安乐善处，然经上也说天乐无常，不应乐着，何以仍赞天乘劝生天？这里关键在讲到，天上很安乐，可是所有的世间的福报跟安乐，终究都会被无常带走。福报享完，无常，没有了。因为还没有解脱，所以还是会再轮回，还是会有堕落三途的可能。所以我们一般讲，不应该贪着天乐，不应该生天，我们今天就是要解释这个问题。

我们从刚才看到，有福、慧两个因缘生天。既然是以修福、修慧而生天，所以生天的果报，也是以福、慧两个果报殊胜于人间。所以它说，如前说二义生天：福就是施戒忍；慧就是信闻慧，因果相符故，天乘也以福、慧二报胜于人间。所以福就是天福的胜乐，我们在第一节讲到；慧就是闻法殊胜，就是我们这一节--第五节要跟大家介绍的。它说，世间人一般都知道天福殊胜，可是不知诸天闻法殊胜。所以这是大家对于常常说「不应该生天、不应该生天」的最大误区所在。

三、闻法重要

举世间的例子，就好像有人要去移民，他会考虑到的是：这个地方容不容易赚钱？谋生容不容易？这个地方的经济条件好不好？可是如果是有智慧的人，他会更在意的是：这个地方的学习环境怎么样？我在这里能不能给我的小孩、给下一代，有一个好的学习环境？可以有一个好的教育环境，培养他们成为一个有用的人，给他们找到一个好的修学环境。所以也是一样，世间人他关心的是天的福报殊胜。可是做为佛弟子，应该在意的是：天上修学佛法的环境如何？因为这是大家对于天乘的一个误区，所以在这一节当中，师父特别引用很多经 典证明，让大家了解天上也有闻法的因缘。

四、偈颂

我们用 164 首偈颂，来对这个问题做一个总说。**天乐无央天福胜**，天上安乐无尽，天福殊胜；**诸佛菩萨常教化**，诸佛菩萨常在天上教化；**自在闻法堪进道**， 能随意无碍闻思佛法，增进道业；**闻法易故愿生天**，闻法很便利，所以发愿往
生天界。闻法易故愿生天，说明我们佛弟子之所以选择生天，做为来世往生善趣的理由，就在于闻法易故。所以这本书讲生天见佛，旨趣就在标举生天是为了见佛闻法。

五、总说五段

下面，这一节分五段来说明，第一，得见诸佛；第二，佛来教化；第三，补处菩萨教化；第四，诸菩萨教化；第五，佛付嘱流布。我们就一一的来跟大家做一个说明。念一下课本：

本节以五段明诸天闻法殊胜：

第一，**得见诸佛**：诸天长寿，神通自在，得值佛世，亲近佛法。我们这一段讲两个重点，得见诸佛，一个是讲天人的长寿，一个是讲天人能够飞行自在。

第二，**佛来教化**：讲到诸佛常在诸天教化。

第三，**补处菩萨教化**：补处菩萨成佛前，都居兜率天，方便教化诸天，此为诸佛常法。所以六欲天当中的第四天—兜率天，就是未来补处菩萨他在成佛之前所教化的处所。

第四，**诸菩萨教化**：诸大菩萨游戏三界，多有现在还在诸天教化的菩萨。

第五，**佛付嘱流布**：佛法中福德善根弟子多生诸天，故佛付嘱诸天善为守护，流布佛法。我们讲到六道当中，天最高、最上，所以，一些有善根、有福

德的佛弟子，他们自然地都会投生到善处，就会生到天上。所以佛就把佛法的流布，付嘱给这些贤善的、有善根、有福德的弟子们来守护佛法。

贰、得见诸佛

一、长寿得见佛

下面看第一段，得见诸佛。首先看长寿可以见到诸佛的出世，这是从天人的长寿，从时间上面来讲。这一段我们可以举三段经典的例子，来证明长寿容易见到佛的出世，而随佛闻法修道。

第一节的时候讲到天的福报，讲到天人的正报，就是长寿。所以我们可以看到六欲天，寿命就已经很长了；色界天，比欲界天的寿命，更是倍数的增加。

我们举六欲天的寿命，再跟大家提醒、复习一下。比方说，最低层的天就是四王天，他的寿命就是九百万年；忉利天是三千六百万年。所以跟人间不满百岁比起来，比起来寿命都差得很远。兜率天，五亿七千六百万年，等到他寿命结束的时候，可以跟着弥勒佛再下来人间。兜率天这是第四重天，第四重天以上的诸天的寿命，都比兜率天人要长远，所以他们都有机会看到不只弥勒佛成佛，还有未来贤劫的佛成佛。

二、案例 1 ：首陀天子

看第一个案例，这是出自《贤愚经》，我们就直接跟大家讲故事。引文跟课本上面师父所解释的其实一样，我们就不特别地带大家念。

它讲到，有一次，佛在讲法的时候，有一个色界的净居天人来问佛。色界净居天人我们来看，这就是在色界的四禅，色界的四禅最高有五处，叫做五净居天，是三果圣者所居住的地方，所以叫做圣住，都是三果圣者所居住的。这边所讲的色界净居天，就是指色界四禅的五净居天。所以这个天人其实就是三果的圣者，他来问佛说，他想要来供养佛跟大众僧沐浴，还有供养他们斋饭，可不可以？佛就答应了。所以天人就很高兴的准备了种种斋饭，还有准备种种洗浴的器具。阿难很好奇，问佛说，为什么这个净居天人要特别下来要浴佛、供养大众僧呢？

佛告诉阿难说，这个天人，是在过去世毘婆尸佛，也就是从释迦牟尼佛之前的再往前推六尊佛。我们一般说过去七佛，包括释迦牟尼佛，就是从毘婆尸佛开始算起的。在过去世毘婆尸佛的时候，他是一个贫穷人家，有一天他听佛在说法，洗浴大众僧功德很大，他听到以后很欢喜。他本来就是帮人家打杂工作，赚一点点钱来养家糊口的，他为了要来供养佛、供养大众僧，所以他就很努力地加倍工作，我们说的加班，为了多赚一点钱。所以他存了一点钱以后，

就要供养佛跟大众僧洗浴，还有准备了斋饭。因为他供养的因缘，所以他就投生到天上，他生天以后就生到净居天，就很庄严。这净居天人知道他前世因为供养佛、浴僧、饭僧的功德，所以发愿每一尊佛成佛的时候，他都要来供佛、来浴僧。所以不仅是他供养了毘婆尸佛生天，乃至后面的几尊佛，过去的六尊佛，他都一一地下来供养大众僧。

佛说，他今天就是因为往昔的原因，所以他也来供养我，以及大众。而且佛还告诉阿难，不止他今天来供养我，而且未来贤劫千佛，从弥勒佛之后，还有九百九十六尊佛，他都会一一的供养。

世尊说完，他还替这个净居天人授记。他说，在未来世的时候，他还会成佛，佛号叫做净身。

虽然讲的是浴佛、浴僧的功德，可是也可以看到就是因为他生天得到长寿，所以他能够遇到从毘婆尸佛以后六佛的出世，乃至还能够有缘一直地遇到贤劫千佛。

可能大家会有个疑问，这边只讲到他浴佛、饭僧，这个是修福报，他没有修智慧，为什么他就能够证得三果呢？他能够成为三果的圣者，一定有他修慧的因缘，只是他所有的福德善根，可以说是从他发心洗佛跟供僧浴僧而来。这是他整个生命转折的一个因素，可是在之后的因缘，其实他一定也有听佛说法，他浴佛供僧以后，佛也会为他说法，也会增上他的道业的增上、智慧的开展。

我们用 165 首偈颂跟大家说明。它说，**毘婆尸佛贫家子**，毘婆尸佛的时候有一个贫困的人家；**做杂役工以糊口**，平日帮人打杂作工赚钱来过生活；**闻说浴佛功德大**，听说洗浴佛僧功德广大；**欣乐快意亦欲为**，心中很好乐欢喜，也想要浴佛修福。所以他就，**勤加工作积少许**，加倍的努力工作，积蓄一点点的金钱；**请佛及僧尽心供**，请佛及大众僧来接受洗浴及饮食，尽心恭养；**由此功德生净天**，以此浴佛供僧的福报，生净居天；**七佛如是千佛同**，过去七佛以来皆
如是浴佛供僧，乃至贤劫千佛出世，也如是供养。

这个是讲到他因为长寿，所以他可以有因缘遇到这么多尊佛来供养，而不断地增上他的福报跟智慧。

三、案例 2：灵山天神

下面我们来看这出自于《胜天王般若经》，这是讲到，佛有一次在灵鹫山，这边讲的耆阇崛山中，就是灵鹫山，在讲般若经的时候，这时候天上就很多的天神，还有天人，在空中很欢喜地赞叹，就说：释迦牟尼佛讲般若经典讲得太好了、太好了！跟我们过去世所听到，诸佛在讲的般若经一样的殊胜、一样的好！

这时候，胜天王他就很好奇的问佛说：世尊！空中这么多的天人，他们怎

么知道过去佛他们讲经的情况？怎么会赞叹说，释迦牟尼佛讲经讲得跟过去诸佛一样殊胜？

佛回答说：这些天人，他们因为长寿的缘故，他们曾经值遇过去诸佛，亲自听闻诸佛说法，所以他们才知道我现在所讲的法，跟过去世佛讲的道理其实都一样。他就说，此等诸天皆住不可思议解脱，是故能知过去远事。这边课本上面注解有讲到，所谓住不可思议解脱，是指登地以上的菩萨。

世尊他说，我往昔在行菩萨道的时候，我也曾经托生在天乘，天神之道，就是指天道。也曾经因为在天道寿命长远，所以见无量佛成道说法，乃至涅槃。所以佛就有因缘，能够在佛前听法，而且赞叹顶礼。所以最后它说，为什么呢？ 因为彼天神道，寿命长故。所以我们知道，天道的寿命长远，这是能不能够见佛闻法的一个很重要的因缘。

我们看 167 首偈颂，它说，**佛于灵山说般若**，佛在灵鹫山讲说般若经的时候；**天神赞言诸佛同**，诸天欢喜赞叹释迦牟尼佛所说，与过去佛无异；**天王问彼何能知**，胜天王问佛：为何此天神能知过去诸佛说般若经之事？**长寿故知久远佛**，佛回答：天寿长久，所以能够知道过去世佛说法之事。

四、案例 3 ：净居天人

第三个案例，这是出自《毘婆尸佛经》。这就讲到佛，有一次他在鹿野苑树林当中，他想到说，过去六佛出世在人间的时候，天上他们都有很多的佛弟子， 不知道这些天人是不是也有来听法？所以佛就亲自到天上去，生到净居天，就是三果的圣者，去跟他们讲话。

课本上说，佛在鹿野园林下，思及过去六佛下生说戒时，诸天或下或未下来听法，所以他就化生到善见天上。这些天子，净居天都是三果的圣者、佛弟子，他们看到佛来了，就很欢喜地问讯、来顶礼。他说：佛很久都不来看我们、跟我们说法！这么久，从迦叶佛以后都没有佛出世，好不容易才有佛出世，来天上来关心我们这些佛弟子。它说，佛今天来大众很欢喜。佛就跟这些天人谈论过去世诸佛讲戒、或者是说法的因缘。

这善见天人就跟佛说：我曾经看过毘婆尸佛出世。这个天人很长寿喔，他看到过去世的毘婆尸佛，所以他是毘婆尸佛的弟子。有的天人可能比较晚出生，没有遇到毘婆尸佛，他说：我是尸弃佛的弟子，我曾经听尸弃佛说法，跟他一起修行。有人是毘舍浮佛，有人是拘留孙佛，有人是拘那含牟尼佛，有人是迦叶佛的弟子等等。每个人都跟佛报告：我跟我师父修行的情况怎么样、过去世的诸佛他们说法教化人间的情况。所以佛很高兴，从净居天下来以后，他就跟比丘说:「我到净居天上面去跟天人谈话，知道他们在过去佛的时候，诸佛法会—说法的大会，这些天人他们都会下来随喜听闻佛法。」

五、课文

所以这边有几段经文，带大家念一下：它说，**毘婆尸佛，有如是最上，如是出家，如是证菩提，如是说法，如是调伏，令诸弟子，着衣持钵，修诸梵行，远离五欲，断烦恼得解脱，证无生法，成阿那含。复次尸弃佛、毘舍浮佛、拘留孙佛、拘那含牟尼佛、迦叶佛，说法调伏，着衣持钵，修诸梵行，远离五欲，断烦恼证无生法，成阿那含，亦复如是。**

所以这边讲到，他们为什么能够知道毘婆尸佛如是教化弟子，这些过去的六佛以来如是的教化弟子，就是因为天人长寿，所以他们都曾经来亲自地听佛说法。世尊最后说一个偈颂，告诉比丘说：**我往彼天，闻是事已，知诸天人，诸佛法会，皆来随喜。**

我们看到三个经典上面的例子，前面来浴佛饭僧的净居天人，蒙佛授记。在《胜天王经》上面讲，天人赞叹久远诸佛在讲般若经的殊胜，他们都是住不可以思议解脱，佛所称赞的。《毘婆尸佛经》这些天人，他们都是曾经遇到这么多尊佛--过去七佛，来听佛说法，所以能够得到圣果。所以这些都是因为生天长寿，才能够遇佛出世，见佛闻法的利益。

六、偈颂

所以我们看两首偈颂，168 首偈颂说，**或蒙佛记得成佛**，或蒙佛授成佛；**住不思议佛所赞**，或住不可思议解脱为佛赞叹；**或证初二三四果**，或者是证得初、二、三、四果的圣者；**皆由长寿得见佛**，都是因为天人长寿，所以能遇佛出世。

七、愿常见佛

它说，**诸佛出世如优昙**，诸佛出世难遇，如优昙钵罗花，三千年才一现；**盲龟浮孔堪能**遇，经典上面讲到，大海当中有一只瞎眼的大海龟，每一百年才浮出水面一次。海面上也有一块飘浮的浮木，浮木上面刚好有一个洞，这个洞的大小就是刚好差不多海龟的头那样的大小。所以瞎眼的大海龟，牠一百年浮出水面一次，就这么巧，刚好一出水面的时候，就碰到了这个浮木孔，套在这浮木孔里面，这个机会是不是太少、太少了。所以，它说，**盲龟浮孔堪能遇**，盲龟值浮木孔，或许还容易遇到；**人身百岁值佛难**，人寿百年要值佛出世实在很难得。也就是说，我们人的寿命不过一百年，在这百年当中，能够刚好像盲龟百年浮出水面就遇到浮木孔，就跟人出世能够遇到佛出世一样，其实是很难得的；所以，**愿得天寿常见佛**，希望能够得到天寿，寿命长远，常得见诸佛出

世。

叁、神通见佛

一、空间阻隔见佛不易

讲到天人容易见佛，除了长寿之外。另外，第二个就是他神通自在，可以见佛闻法。我们这边也举了四个经典上面的案例来跟大家说明。

课本上面，我们看 149 页说，在时间上面来说，诸天以长寿故，得值诸佛出世见佛闻法。

从空间上面来讲，佛世的时候，佛或时行化于摩竭陀国，或时在舍卫国，佛在此地，余处之人不得见。比方说，佛在舍卫国，他国之人也不得见。佛或于天上，在忉利天、夜摩天、净居天等，或者是到龙王宫说法，或者是到鬼王宫说法，诸多有情不得见佛，因为有地域、空间的隔碍。

所以，我们就以人来说，佛到处游化说法，一般的老百姓不可能跟着佛到处地游历。所以，佛到舍卫城，舍卫城的人民才能听佛说法；佛到摩竭陀国，摩竭陀国的人才听佛说法。所以佛虽然 49 年讲经，可是能够听闻佛讲经的机会，其实不是很多。

可是，天人有神通力，所以它说，如果天人想要见佛闻法，则由神通力，佛于何处皆可乘神通而至，得见诸佛闻法。所以经典上面常常可以看到，或者是一个天人，或者数十位，或者是数百千位的天人；或者一个天王，带领着天子或者是天人众，来听佛说法；或者是数天王，很多的天王，乃至无量万亿的天王，带领了很多的随从，就在佛说法的时候，来佛的法会来闻法。

所以，我们看 170 首偈颂。它说，**天人长寿见诸佛**，天人长寿，得见诸佛出世；**天上人间任往来**，神通自在故，天上人间任意来去；**鬼殿龙宫皆得去**，鬼王殿、龙王宫，皆可出；**无有隔碍见世尊**，随佛所在，没有空间隔碍，而亲近
诸佛，见佛闻法。

二、案例 1：天女得道

下面我们举几个例子来说，第一个是出自于《杂宝藏经》。《杂宝藏经》它说，有一个天女，她是在迦叶佛的时候，佛灭度以后，就盖了佛塔。因为她以种种华盖来供养迦叶佛塔而生天。所以她在迦叶佛灭度以后，供养佛的舍利塔， 她生天以后，她就非常地殊胜、非常地庄严，而且她也知道她是因为供养佛塔的缘故。所以等到今世释迦牟尼佛出世以后，因为迦叶佛就是释迦牟尼佛之前的前一尊佛，所以她等到世尊出世以后，她很长寿，所以她生天以后，可以有机会等到世尊的出世。另外，她知道佛出世以后，她神通自在，所以她就从天

上下来人间，来供养释迦牟尼佛。

它说，尔时天女，即从天下，执持华盖，来至佛所；她不仅今生还有供佛的因缘，而且也得到佛为她说法，所以她就证得了须陀洹果，而还天上。

你看多好啊！供养佛塔生天，然后天人长寿，而且可以自在的再来亲自听世尊说法；说法完以后，还证得初果；初果以后，天上的福报还没有消尽，她还可以再到天上，所以这就是福慧都具足了。

三、案例 2 ：天女认夫

我们看第二个案例，这是出自《分别功德论》讲到，佛世的时候，舍卫国里面有一对夫妻，他们都是很虔诚恭敬皈依三宝。夫妻两人没有子女，太太比较早就往生了，她就投生到天上，生到第二重天忉利天当天女。因为我们刚刚讲到说，他们都是很恭敬的佛弟子，所以她生天以后，福报比很多的天人都还要殊胜。所以她就看她当天女以后，她就想说：谁可以当我的丈夫？一看，好像没有人的福报跟我可以匹配。因为她有天眼，她就看看人间有没有即将要来投生到天上，可以做为我的丈夫的人。就看到她人间的先生，因为没有小孩，他太太又走了，他就出家修道。出家修道以后，他就很本份、很老实的在寺院里面修福报，打扫殿堂、这个扫地啊、拖地啊，很本份的发心修福报，所以他福报也很大。所以他太太一看就想，他的福报来刚好跟我可以匹配，就可以做我的先生，而且我们本来在人世间就是夫妻关系，这个太好的因缘了。所以她忍不住，很高兴就从天上飞到人间下来，跟这个比丘，就是她前世的、人世的先生讲，就跟他讲这个因缘。她就说：我就是你前世的太太，因为我生天了以后，我看到你出家修福，以后也会生天，而且我们在天上还可以当夫妻，所以我特别来告诉你，让你也替我们高兴。

老比丘听到以后，他就有了信心了--我这样子的出家修道、修福，有天人--我太太来亲自告诉我、来证明佛所说的道理都是对的，因果不虚，所以他就更有信心，就更努力地修福报。所以，他修福报了以后，他的福报就更大。这个天女一看，他的福报本来是第二重天忉利天的福报，结果他努力地修福报，福报已经超过我了，他的天福就会生到第四天--兜率天，我就比不上他了，就不能再结为夫妻了。所以她又怕自己食言，她就想不能夫妻，我只好再找别人了， 所以她只好又下来告诉这个比丘说：你的福报已经超过我了，我们没有因缘再结为夫妻了，所以我可能就要另外找天上的、适合的天子跟我结婚了，所以我特别地告诉你。

这个比丘这么一听，就更欢喜了，真的是功不唐捐，所以他就更努力地修集智慧，打坐、经行，最后证得阿罗汉果。

四、课文：分别轻重方便等

故事跟大家讲完了，我们把课本上面再跟各位念一下：又如佛时，舍卫国城中，有敬信皈依三宝夫妇二人，无有子女，二人心存三宝故，精进佛道。时，妇早亡，即生忉利天为天女，端正无比，诸天少有，天女自念：诸天子中谁为我夫？以天眼观世间，见本夫后即出家修道，而年岁已高，惟信心专一，于道精勤，常以扫除塔庙为行务，而其信心精勤无杂，理应生天，必还为我夫。

时老比丘于静室，夜坐思惟，忽然见有大光明，怪其特异，举头仰视，见光明处有天女现，问其所由，何故而来？

天女答曰：我从忉利天下来，本是君妇，今为三十三天女，三十三天就说忉利天，天上无有堪为我夫者，观君精进无杂，理应生天，还为我夫，是以前来白意。语毕，忽即不见，还归天上。

老比丘得此言，后倍加精进，兼更修补破庙，晨夕不懈，积功遂多，福德转胜，命终后当生第四天兜率天，天女后以天眼观之，见其夫以精进故，越忉利第二天，应生兜率天，复来告比丘言：积精进功德，已过我忉利天界，我不复得君为夫。言毕还去。

是比丘后倍加精进，胜于前时，昼则经行，夜则禅思，心识转明利，更复从佛教，思惟无常、苦、空、无我四谛之理，不久遂证阿罗汉果。

五、天人神通自在见佛

所以我们看到这个故事，就可以知道。后面师父就讲到，一个忉利天女，她为了告知她未来的夫君生天之事，就可以随心地在人间、天上，自由往返数回，所以可以知道诸天神通自在，若欲人间见佛，何而不可！所以这是讲到，这个天女为了来告诉她前世的先生、她的未来的先生他的果报，她就可以自在地来人间。所以天人只要他有心想要听佛说法，他随时都可以来人间，关键是，你生天以后，你知不知道学佛？前世有没有种下闻法的善根，知道要继续地见佛闻法？所以它说，理实如是，道理确实是如此的。证诸佛经，如阿含部等众多经中，一天、二天皆可随意来佛前礼佛、请问之例，梵天、帝释、四天王、诸天众等也如是也。

所以，我们从经典当中，其实都可以看到天人他们都常常地下来人间，请佛说法。佛也常常在晚上的时候跟天人来说法，或者是佛说法的时候，很多的天王、天众都来莅临法会。

今天因为时间的关系，就讲到这边。

049 第一章第五节 诸天闻法殊胜 2

科判

壹、得见诸佛(之二)

一、闻法殊胜五义

二、得见诸佛

贰、得见诸佛

一、神通自在案例之三《福田经》

二、案例四《胜天王般若经》

三、经中处处如是

四、偈颂

叁、不依国主，法事不成

一、帝王信佛法化大开

二、人间

三、别说太宗、高宗

四、人间如此，天上亦然

肆、问答释疑

一、常说天上五欲炽盛，无法闻法，何以今说不同？

二、答：闻法因缘，根本于佛出世，教化

三、末法，法殁，人根钝；人间天上皆不得闻法

四、七佛遗化

五、菩萨来化

六、无常流布

七、偈颂

伍、佛来教化

一、佛来教化

二、案例一：护明菩萨下生为释迦牟尼佛

二、七佛皆来忉利天

三、世尊忉利三月结夏

四、师资道合

五、偈颂

壹、得见诸佛(之二)

一、闻法殊胜五义

见佛班同学大家好！今天继续看第一章天乘的第五节--诸天闻法殊胜。上个礼拜也跟大家讲到，我们用五点来说明诸天闻法的殊胜，因为大家都知道天上安乐，可是对于天上的佛法流布很普遍，这是大家所无知、所误解的地方，所以我们分成五点，举经典来说明做为佛弟子，只要今生好好的种下闻熏佛法、闻熏般若智慧的因，往生到天上以后，凭着这种等流，也可以在天上乐意去听闻佛法。

二、得见诸佛

第一点，是得见诸佛。得见诸佛里面，我们上个礼拜讲了天人长寿，所以他可以遇到很多佛的出世，来听佛说法、供养佛、修福报，这是从时间上面的长远的因缘，所以他见佛方便。也讲到第二点，就是神通自在，可以见佛闻法。这是讲到他可以打破空间的隔碍。我们上次讲了，因为供养迦叶佛塔生天；还有人间皈依三宝的夫妇，他太太生天以后，再回来人间，找他先生的因缘。

贰、得见诸佛

一、神通自在案例之三(《福田经》)

下面《诸德福田经》里面，也讲到很多天人来听法的因缘，在 150 页。有一天，佛在舍卫国的祇树给孤独园说法的时候，有很多的比丘众，一千二百五十位，还有菩萨很多，还有很多的大众都在听法。这个时候，不仅是人间大众，还有菩萨，还有很多的天人也来听法。所以它说，**尔时天帝释**，就是忉利天王，**与诸欲天子**，跟很多欲界天的天子**三万二千人，各将营从，不可称数。**天子就三万二千，每个天子都带了他很多的随从部属，所以数量不可计算。**来到佛所，稽首于地，皆坐一面。**来顶礼佛以后，就坐在旁边，做什么？来听法。这是《诸德福田经》。

二、案例四《胜天王般若经》

下面我们看《胜天王般若经》。

（一）〈序分〉六成就中闻法众

序分是什么？就是做一个开头引导，介绍这在什么时间？什么地点？来听法的人有哪些人？所以在一开始的时候，就会讲到，有很多的声闻弟子、菩萨

大众，还有我们刚才讲到的天人。

所以《胜天王般若经》里面就有菩萨，也有六欲天的天人，也有色界天的天人，乃至天龙八部，都来听佛说法。

（二）菩萨、色、欲天王、龙王、修罗王等

我们看，**贤劫菩萨，弥勒菩萨为上首**，我们说贤劫千佛，释迦牟尼佛之后就是弥勒菩萨，当来成佛。弥勒佛之后，含弥勒佛九百九十六尊佛，将要成佛，所以他们都来听释迦牟尼佛说法。所以它说，**贤劫菩萨，弥勒菩萨为上首**。

还有四天王天，欲界六天，从四天王开始，四王为上首；三十三天，帝释为上首；夜摩天，第三天须夜摩王为上首；兜率天，兜率陀王为上首；化乐天，善化王为上首；他化自在天，自在王为上首。这是讲到欲界的六天。然后再讲到色界的梵天，诸梵天，是以大梵王为上首；还有首陀婆娑天，首陀会天就是五净居天，是以摩酰首罗为上首。这讲到色界的诸天。

讲完天以后就讲到阿修罗：有娑利阿修罗王、罗睺阿修罗王，如是等无量百千诸大阿修罗王。后面有龙王。复有诸龙王--阿耨大池龙王、摩那斯龙王、娑伽罗龙王、婆修吉龙王、德叉迦龙王。各将眷属无量百千，光举的王就这么多，一个王出巡的时候，随从部属无量不可称计。所以它说，耆阇崛山纵广四十由旬，这么大的一个山里面，地及虚空靡有间隙。地上跟天空都充满了天人、阿修罗，乃至天龙八部。所以它说，天、龙、夜叉、干闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等，一心合掌恭敬如来。

三、经中处处如是

我们这边只是举了这两部经典，其实大家可以看很多经典，在序分或者是最后流通分，都会讲到与会的大众里面都有很多的天人、天王。或者是最后佛会讲到，这么多人听法以后，比方说天人闻法，他们得到什么样的利益，经典上面到处都是。

所以 151 页，如是诸天，或一或多，或无量来闻佛说法，大藏经中随处可见。所以以前我们在讲经的时候，没有意识到这个问题，其实这样子的证据，在经典上面到处都是，可是我们却常常误解，天人没办法听法。

四、偈颂

下面我们用两首偈颂，来把这一段做一个总结。它说，**四王帝释须夜摩**，指四天王、忉利天王的帝释天王，跟须夜摩天王，第三天；**寂静善化自在天**，第四天的兜率天的寂静天王、第五天化乐天的善化王，跟第六天他化自在天的自在王，这是欲界六天；再来是色界，**大梵天王摩酰罗**，大梵天王以及净居天的摩酰首罗天王；还有，**诸大龙王修罗王**，诸大龙天以及阿修罗王。

这么多王做什么呢？172 首偈颂说，**各将眷属无量众**，各率领无量眷属来至灵鹫山；**灵山纵广四十旬**，灵鹫山长广四十由旬；**地及虚空靡有隙**，大地及

虚空均挤满天众，无有空隙；**一心合掌敬如来**，一心合掌恭敬，听佛说法。

叁、不依国主，法事不成

一、帝王信佛法化大开

下面我们看 151 页，这边对于我们前面举的四个经典的证明，师父提出结论做一个评论。它说，在人间，我们可以看到隋唐以来，佛法的兴盛都是因为帝王的提倡，所以如果帝王尊崇佛法，他就会带动佛教的兴盛，带动大臣文武百官，以及老百姓都恭敬三宝、尊崇佛法。所以，人间如此，天上也是如此。天上这些天王，他们本身都学佛、都恭敬三宝，所以天上的臣民、部属，他们一定也是会跟着天王的好恶，而来好乐佛法，来学习佛法。所以首先就是从诸天佛法的普化不亚于人间，从人间的帝王推崇佛法，跟天上帝王推崇佛法，来做一个对照思惟。

二、人间

（一）北朝

人间帝王对佛法的推崇。南北朝的时候，符坚开始，这是前秦的符坚，后秦是姚苌跟姚兴。跟他们有缘的是什么人？就是鸠摩罗什大师。鸠摩罗什大师他是中国佛教流传的一个很具代表性的人物，就是他翻译经典。从符坚他要迎请鸠摩罗什来翻译经典，经历了姚苌、姚兴，最后姚兴迎请回来鸠摩罗什大师，帮他设了逍遥园在里面翻译经典，这都是因为这些帝王的护持。

（二）南朝

南朝的时候，代表就是梁武帝，梁武帝大家都很熟悉，我们常常拜的《梁皇宝忏》，就是梁武帝为他的皇后郗氏，请宝志公禅师召集了很多高僧来创制的。他自己本身三次舍身同泰寺。国王舍身，当然大臣就要把他赎回来，就用很多钱再把他赎回来。所以，你看，皇帝自己舍身给寺院，然后文武大臣大家再把他赎回来，然后办了很多斋会，你说佛教怎么不兴盛呢！你看，我们现在如果说，什么大官啊、什么部长啊、总统，如果学佛来推动，这是不是完全就不一样。现在的总统比不上以前的皇帝，皇帝所有的国家的资产他说了就算， 可以动用。

（三）隋朝

再看到隋文帝跟隋炀帝。隋朝的时间虽然很短，可是隋文帝开始，他的推崇佛法之下，建寺院就建了五千多所，还塑了很多佛像，度了很多僧众出家，有五十万人出家。像隋炀帝他恭敬天台的智者大师。所以在这种以国王之力来护持佛法，佛法的兴盛、殊胜我们现在很难以想象的。

（四）唐朝

像唐朝的时候，从太宗开始，他就很推崇佛教。唐高宗跟武则天，他们都是对于佛教很护持的。我们看到历史上面，武则天是非常霸气的女皇帝。可是她常常迎请高僧到宫殿来供养，而且亲自的行礼跪拜。皇帝都是人家去跪拜他的，皇帝都对于僧众这么恭敬，你说，全国上下会不会都对佛教恭敬。到唐玄宗、唐肃宗、唐代宗的时候，他们也都很推崇佛法，而且像慧忠国师，他这是历经了三代的禅宗的大师。

三、别说太宗、高宗

隋唐时代这么多的帝王在推崇佛法，我们就举唐太宗他推崇佛法的情况。

唐太宗就位以后，诏请有德的高僧为国祈福。唐太宗就位之前，也经过了很多的战争，所以他就请僧众祈福，然后在七处的战场都建立寺院，做什么？诵经超荐度亡。他自己把他还没当国王之前的旧宅，改为兴圣寺，而且自称是菩萨戒的弟子。他也是很恭敬僧众，他曾经礼请华严的初祖杜顺和尚入宫来供养，赞叹和尚深得我心，所以他赐杜顺和尚叫做「帝心」，就是契合皇帝之心。

后来玄奘大师，这也是中国经典翻译的三大译经师之一。唐太宗的时候，他护持了玄奘大师，因为玄奘大师西行取经回来，唐太宗就护持玄奘大师翻经。

这译经的事业还没完成，太宗往生。以后就换高宗继位，高宗他也继续地护持玄奘大师翻译经典。高宗他还是太子的时候，他就皈依了玄奘大师，受菩萨戒。而且，唐高宗继位以后，为了感念他的母亲，就在长安建造了大慈恩寺，就在大慈恩寺设立译经院，给玄奘大师来翻译经典。高宗的儿子太子李显出生的时候，他也皈依玄奘大师，所以他的太子就号称叫做佛光王。

四、人间如此，天上亦然

所以，我们可以看到，唐朝最兴盛的时候，从太宗、高宗，一直到高宗的武后--武则天，还有玄宗、代宗、肃宗，一直地护持佛法，而且对于僧众非常地恭敬，所以这就是隋唐时代，佛法的大兴的原因。

所以，课本上面讲，中国佛教东汉而始，南北朝始盛，隋唐大盛，此皆由诸帝王提倡，风行草偃。北朝如前秦的符坚、后秦姚兴；南朝如梁武帝、隋文帝、炀帝；大唐盛世除武宗数年毁佛外，整个唐朝就是唐武宗毁佛，可是时间很短，很快地恢复，后面的皇帝还是继续地推崇佛法。所以它说，除了武宗之外，从唐太宗到唐高宗、武则天、唐玄宗、肃宗、代宗等率皆崇佛。所以，这是人间帝王崇佛，佛法大化的情况。

我们来对比看到天上，这么多的天王推崇佛法，所以天上也是佛法普化。

它说，如诸多佛经所言：大梵天王、忉利天王等天王皆佛弟子，色界诸天，如大梵天王，乃至六欲诸天王，皆率无量的天子，并诸眷属来至佛所听法。而且，这些天王的佛弟子，他们也确实的都有很多修行佛法的实际功德。所以它说，诸多天人证初果、二果，如忉利天王憍尸迦证初果，夜摩天王牟修楼陀、兜率天王寂静天王等，皆为久修菩萨行者。则今时诸天佛法流布普化，不亚人间，其不然耶？所以，这些天王他不只是信奉佛法，而且他本身就是菩萨或是圣者，他对于佛法的信心跟护持的心念，那是更坚固的。

肆、问答释疑

一、常说天上五欲炽盛，无法闻法，何以今说不同？

请大家翻到 152 页，这边就一个问题了，问曰：佛教中常言：诸天没有佛法，但五欲炽盛，若与所言何有违耶？经典上面也确实有讲，诸天五欲很炽盛啊，天人都不懂得学佛啊！跟现在讲到的 这么多的天王，他们又是初果、又
是三果、又是菩萨、又是佛出世来闻法的，这到底怎么回事？

二、答：闻法因缘，根本于佛出世，教化。

这就要讲到佛法流布的因缘，其实，天上、人间都一样。人间我们讲到隋唐时代佛法的兴盛，或者是再往前推 2500 年前，印度佛出世的时候佛法的兴盛。印度当时也很多的大国王，也很多的佛弟子都证得圣者，或者是菩萨。反观我们现在才两千多年，现在人间佛法有没有可以看到这样子的殊胜现象？看不到！是不是差别很大，对不对。这是什么问题呢？就是无常！佛法的流布的因缘一直在变化。所以我们说天上佛法兴盛，又说天上五欲炽盛，没办法闻法，道理也是一样的。关键在于，有没有佛出世。有佛出世，人间也一样，正法住世，佛法兴盛。天上也一样，有佛出世，天人欢喜、天人闻法，天上这些天众的佛弟子们，他们继续地护持佛法，推崇佛法。如果时间再更久，佛灭度以后，慢慢的末法时代，乃至于长夜闇冥，人间万年以后，找不到佛法了。

天上比人间当然会好一点，因为，比方说，天上的寿命，动辄几百万年、几千万年、几亿年以上。所以，他们接受了佛法的教化，他是不是可以护持佛法几千万年，对不对！比方说，帝王信奉佛法，他在位 50 年，他是不是就可以护持佛法 50 年。天人寿命，比方说，忉利天王，我们上次讲他寿命是三千六百万年，他是不是就可以护持佛法三千六百万年，对不对！至少他护持佛法的时间长，所以佛法流布的时间就会长。可是，等到他也寿终命尽，换了天王以后，他就不一定流布佛法，所以这就是各种因缘的差别。佛如果不出世，人天都一样，没有佛法的教化。

三、末法，法殁，人根钝；人间天上皆不得闻法。

如果是法末，法没有了，或者是末法时代，众生的根器迟钝，不管是人间还是天上，都是如此。只不过我们现在，佛虽然灭度，我们在末法，末法还有因缘听闻佛法，末法一万年，扣掉过了一千年，还有九千年。可是天上呢，佛法流布还有很长远的时间，因为毕竟这些天王还在。兜率天还有五亿七千六百万年，是不是差别很大？所以它还有暂时的佛法的安乐。

所以回答：世间无常，法尔如是，一切的因缘都在无常变化当中。它说，汝言：诸天没有佛法，但五欲炽盛，倍人间者，此其一者，未知其二。前提是诸天没有佛法，就会五欲炽盛，而且五欲炽盛倍于人间，所以修道不易，这个是其一，可是未知其二。其二是什么？何者？若佛不出世，则宇宙闇冥，人间、天上都如是也。它说，人间也好不到哪里去。没有佛法的时候，万年以后人间善根转钝，而且障重，业障很重，则人间亦难闻佛法，此义诸天亦然。所以，关键不在五欲炽不炽盛，而是在于人间、天上有没有佛法的流布。

四、七佛遗化

我们再来看，就现在来说，六欲天宫五欲深重倍人间者，现在的六欲天来看，现在虽然五欲很快乐、很炽盛。可是因为还有释迦牟尼佛出世以来诸天受化，诸天接受释迦牟尼佛的教化，所以这些天人天子他们还有佛法的善根，还会流布佛法。而且不止是释迦牟尼佛，还有往昔的六佛，他们慈悲诸天，种种遗化的圣物都还在。就是过去六佛都曾经到天上教化，所以六佛所留下来的法教，跟一些圣物，其实在天上都还保存着。可是人间因为变化很快，所以我们人间看不到这些六佛的遗物。

五、菩萨来化

而且，天上还有大小菩萨发愿，或者是随业在天中受身，教化天众，所以诸天佛法流布。就是我们说，有一些地前的菩萨，随着他的业力生到天上。因为地前菩萨他一直在修福修慧，所以他的福德善根深重，他就生到天道，可能就随业，或者是随愿。有一些菩萨，他久修福慧，所以他也修般若智慧，他可以随愿的受生。比方说，他可以发愿到恶道，地狱、饿鬼、畜生道去教化众生。也有菩萨发愿到天上，教化这些天人的，所以这边讲，随愿或者是随业受身，来教化天众。

比方说，我们刚才讲到忉利天王憍尸迦，他是初果的圣者，对不对？他为什么会初果？因为他五衰相现的时候，我们上次讲到，天人有五衰，就表示他天的福报要将尽了。所以他五衰相现，本来要堕落恶道的，可是他自己知道福报将尽，所以他就去问人家，怎么样避免福报的销尽堕恶道？人家就说，你要去找佛，闻法皈依。所以他就是听佛说法以后，福报就还复天座，而且证得初

果。

夜摩天王牟修楼陀，我们后面会专门的举牟修楼陀天王在夜摩天教化诸天的因缘。经典上讲，牟修楼陀他就是菩萨发愿在第三天，夜摩天，来教化天人的。

第四天王，除了兜率天是弥勒菩萨的净土。兜率天，它本身就有天王，叫寂静天王。他能够在兜率天弥勒菩萨的处所，他本身也是大菩萨，来辅助兜率天的弥勒佛的教化。所以它说，寂静天王跟弥勒菩萨恒时说法，人间五亿七千六百万年后方来人间；夜摩天王牟修楼陀也在弥勒菩萨下生的时候，与数万夜摩天众同来龙华法会。我们常说「龙华三会愿相逢」，就是龙华树下说法的时候，我们都能够再一起来听佛说法。

六、无常流布

它说，此皆法尔无常，随众生业感差别，所以有天上人间佛法流布不同。所以我们可以看到，一个基本的佛法的原则就是法尔无常，众生的因缘业感随时在变化。所以我们现在，还有幸可以值遇释迦牟尼佛的末法，现在还在末法刚开始没多久，还有听法的因缘，所以我们现在还能够看到三宝的住世弘传，我们自己还能够听经闻法，这是很难得的因缘。可是我们要想到，在无常变化、在因缘的流转当中，我们要想到，我们未来要到哪里去找有佛法住世的地方？再来人间也可以，能够到天上，也很好，为什么？因为天上的佛法住世，会比人间要再更长远。最好的去处，就是到佛的净土，能够一直追随大善知识而闻法，所以，天上的兜率净土就是我们最近的一个佛净土。

七、偈颂

下面我们看两首偈颂，来把这个问题做一个总摄。它说，**佛不出世宇宙冥**，佛不出世，宇宙如黑夜般的闇冥；**万年根钝法亦没**，释迦牟尼佛入灭万年以后，众生根钝，法也隐没；**天宫五欲深重倍**，天上五欲乐虽炽盛，倍于人间；**诸佛遗化圣物在**，但有诸佛教化遗留的圣物还在。

174 首偈颂，**大小菩萨往教化**，大大小小的菩萨多有在天上教化；**佛法流布远绵长**，佛法流布久远不断；**多有天王受佛化**，多有诸天王受到佛法教化；**率诸天子皆崇佛**，率领诸天子皆来崇敬佛法。

以上是我们讲到，诸天闻法殊胜里面的第一点，得见诸佛。所以只要天上还有佛法的教化，我们就可以有因缘继续地修学佛法。

伍、佛来教化

一、佛来教化

第二段，我们来看佛来教化。前面是从天人本身的正报，他的长寿，他能够自在的往返，所以他就有很多听佛教化的因缘，可以遇到佛、可以来听法。这边讲到佛来教化，是从佛的立场，佛主动的到天上去教化天人。我们也是一

样，举了几个案例来说明。

二、案例一：护明菩萨下生为释迦牟尼佛

我们第一个看《佛本行集经》里面，讲到，释迦牟尼佛还没成佛之前，也是住在兜率天宫。他将要下生人间，在蓝毘尼园出生的时候，我们昨天才庆祝佛诞节，四月八号浴佛，就是指释迦牟尼佛在蓝毘尼园出生为小太子的这个地方。这边讲到这个因缘：释迦牟尼佛他从兜率天要来蓝毘尼园出生之前，兜率天人他们就很难过，哎呀，我们的菩萨，他叫护明菩萨，他说，我们的菩萨就要去人间了，我们就见不到菩萨，很难过在那边哭，失去善知识！这个时候，净居天人就来安慰这些天子、这些天人，就跟他说：哎呀，你们不要担心！佛他下去人间很快就成佛了，他成佛以后，很快就会来天上教化我们天人了。他说，过去诸佛都是如此！因为这个净居天人他在色界天，他寿命比较长，看的事情多了，所以他很清楚。他说，过去七佛都是这样子的，都是从兜率天下去人间，成佛以后，还来天上说法，一下子就回来了，你们不要难过，不要难过，这没什么，一下子而已。

所以我们看，《佛本行集经》里面讲到，释迦佛未诞生于蓝毘尼园前，为一生补处菩萨，居兜率天宫，教化诸天，等到他要下生人间，诸天皆同号哭， 谓失导师，不复得闻正法智慧，功德衰减，生死无明增长。所以大家就很难 过，哎呀，我们的人生导师不见了，我们没有办法再增长功德智慧了。于时净居天告彼一切诸天众言，净居天告诉这些天人众：莫生忧恼，莫生疑虑，何以故？彼护明菩萨下生人间，必成无上正觉，成佛世尊以后。还来至此天宫为汝等说法，犹如往昔，所以他就举以前的时候，从毘婆尸佛、尸弃佛、毘舍浮 佛、还有拘留孙佛、拘那含牟尼佛、乃至迦叶佛等等，如是过去诸佛皆从此兜率天去，以怜悯诸天故，皆各还来至此天宫为诸天说法。所以它说，今此护明菩萨大士，他下生人间，一样还是会如此必然如是还来摄化汝等。

所以，引文上面讲到说，**皆从此去，怜悯汝故，悉各还来至此天宫，为汝说法，摄受汝等。**所以我们就从这边可以看到，佛是会天上人间，自在往返教化。

二、七佛皆来忉利天

后面，我们再举《观佛三昧海经》，它讲到，忉利天人看到释迦牟尼佛来忉利天说法，他们就很欢喜的赞扬偈诵，讲到过去七佛以来都曾经到忉利天说法，我们就以这一段经文来做一个证明。

它说，释迦牟尼世尊为教化诸天故，于忉利天宫分身五百如来而为诸天说法。世尊他要教化诸天，所以他就分身五百位世尊在各地为忉利天人说法。诸天就很欢喜，大家每个人都看到，佛在跟我说法，就欢喜赞咏。我们看偈颂，

它说，毘婆尸佛，吉祥中尊，亦放光明，来至此处，所以这是毘婆尸佛曾经来这里说法；第二就是尸弃如来，大吉祥尊，化身无数，来至此处，说明尸弃如来也来忉利天说法；毘舍满月，放白毫光，普照一切，来至此处，它说，毘舍佛像满月一样的相好光明圆满，放白毫光，来到忉利天说法；拘留孙佛，面门出光，照十方界，来至此处，这是拘留孙佛来教化；迦那含佛，化身无数，放大光明，来至此处，这就是我们一般讲的拘那含牟尼佛；迦叶世尊，身如宝台，足步虚空，来至此处。从历数过去七佛，一直到释迦牟尼佛，分身五百，无量化佛，照耀一切，来至此处。所以他继续讲，未来的弥勒菩萨、贤劫尊佛，他们也会来这边说法。它说，弥勒菩萨，贤劫尊者，亦放光明，当至此处。此处吉祥，安稳无为，诸佛所游，牟尼生地，名涅槃窟，慧者智度。为什么用吉祥，此处吉祥？有佛菩萨的地方，就是最吉祥安乐之处。所以我们一般家里设佛像，或者是供养经典，鬼神就会恭敬，有佛像、有经宝的地方就会来守护，吉祥无灾。所以他说，这个地方是最吉祥的，因为是诸佛所游！很多佛都会来此教化，这个是佛的出生地，这个是没有烦恼的地方，所以大智慧者都在这边得到安乐。

三、世尊忉利三月结夏

下面我们再看，在《撰集百缘经》里面，它也讲到这个因缘，这个因缘我们之前也介绍过。世尊他在忉利天宫为母说法，因为摩耶夫人她生下世尊没多久，就往生到忉利天，所以佛为了孝顺，生到忉利天为母说法，在这边结夏安居三个月。他安居说法回来的时候，天人很舍不得，所以帝释天王连夜打造了三道金阶。我们上次讲过，四大天王跟释提桓因在左右两边，大梵天王亲自持伞盖，站在佛的后面，无量的天人在宝阶两边恭迎，世尊也在这边为大众说法。所以这当中就有一个天人听佛说法的这个因缘。

我们看，它说，世尊于忉利天宫，质多罗树下安居三月，为母说法讫，将还至人世间。尔时忉利天王释提桓因，知佛欲还人世间，勅诸天、龙、夜叉、干闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、究盘荼等天龙八部，为佛造作三道宝阶。佛从忉利天宫拾阶而下，时大梵天王在后，为佛持宝盖，天帝释在右，护世四王在左，拥护世尊至閻浮提人间。时天梯宝阶两边有无量百千万亿诸天、龙、夜叉、人、非人等，见佛如来从天而下，皆大欢喜，渴仰闻法。引文，我们就让大家证明有这个经典，我们就不再念了。

四、师资道合

所以它说，佛于诸天教化，也是师资道合，非但大梵、忉利等天王，如《华严经》中，佛即上夜摩天为诸天说法。所以这边讲到师资道合，就是在说明，其实佛在哪里说法、有哪些弟子可以听佛说法、哪些弟子听佛说法以后会

证果、会发菩提心等等，这都是个人不同的因缘。就看你前世有没有修集般若的善根，有没有跟善知识结下闻法的善缘。所以说，故知，佛亦如人间游化诸国，诸天宫亦所游化。所以这些天宫，就是佛教化的场所。

五、偈颂

我们看这两首偈颂。175，它说，**七佛兜率降世间**，过去七佛皆从兜率天宫下生世间；**还返天庭诲诸天**，成佛后还回天宫教诲诸天；**为母说法升忉利**，世尊于夏安居时，上升到忉利天为母说法；**天阶三道下人间**，天帝释打造天梯三道，恭送佛下返人间。

176 首偈颂：**佛游诸天犹众国**，佛行化于诸天说法，亦如佛在人间游化诸国；**师资道合多得果**，只要师徒的因缘相契合，多有得证圣果者；**华严地藏诸经等**，华严经、地藏等经；**皆于天宫所说经**，都是佛在天上所宣说的经典。

我们今天时间的关系，上课到这边。

050 第一章第五节 诸天闻法殊胜 3

壹、佛来教化

一、回顾

二、案例四

三、案例五

四、课文

五、何以业镜壁在ft中，不在市井中

贰、业镜壁

一、业镜壁示业果

二、第一树人天善业

三、第二树三途恶业

四、地狱可怕

五、天人心软

六、偈颂

七、佛来教化小结

叁、补处菩萨

一、补处菩萨

二、案例一：须达长者

三、案例二

四、案例三

五、十方三世诸佛居此补处

六、偈颂

壹、佛来教化

一、回顾

见佛班同学大家好，今天继续看第一章天乘的第五节诸天闻法殊胜。第五节我们分五点来谈，前面我们已经谈过得见诸佛。

我们说诸天闻法殊胜，所讲的就是生天以后，能够有智慧闻法的果报。果报，一般分成正报跟依报。得见诸佛就是从正报的立场来看，就是天人的长寿，还有天人能够神通自在飞行，所以他有更多的因缘，有机会可以见佛。

我们现在看到的是佛来教化，以及补处菩萨教化、诸大菩萨的教化，以及最后佛付嘱流布，这个其实讲的是依报的师友环境。诸天的正报、依报，让他能够有机会听闻佛法，其实这个果报都是由前世努力而来的。所以，虽然有种种的天上的殊胜闻法因缘，可是也要我们生天以后更珍惜，以及善用这种听闻佛法的环境。

二、案例四

（一）六佛塔

今天继续看第二点，佛来教化。佛来教化第四个案例，是夜摩天中有六佛塔，过去六佛所遗留下来的塔像。这边讲到，夜摩天有 32 界地，我们说的 32 个行政区域，其中有一地叫做ft树具足地，在这个地有过去六佛的塔像，塔都会放光明。塔里面有佛像，也有经法，夜摩天王常常会率领诸天，到塔去礼佛、去读经。

这边举毘婆尸佛所遗留的法偈，里面所讲的内容，赞叹布施、持戒以及智慧。施戒是就世间福报的立场来说，智慧是从出世的角度来看。

念一下课本 155 页：夜摩天中有三十二界地，有一界地名曰「ft树具足地」，彼处有六佛塔，为过去六佛塔庙，利益天人。六塔放光明，六光明分明上达虚空。往昔诸多天王飞空而过，皆坠地而威德光明皆灭。

（二）往昔因缘

这是出自《正法念处经》，讲到，过去的六佛，从毘婆尸佛、尸弃佛、毘舍浮佛、拘留孙佛、拘那含牟尼佛、还有迦叶佛，塔都是七宝庄严所成就。它说，这六佛塔，天中久作，次等耳闻，我今供养，这是夜摩天王所讲的。它 说，一切如是，我不曾见，我少心故。就如果你没有留心的话，你就没有因缘可以供养六佛。所以它说，彼诸世尊利益安乐诸世间故，往世曾来到此世间， 我以如是次第闻来，得如是法。这在说明，过去的六佛都曾在夜摩天中教化。

它说，塔中有佛像，还有佛所说的经法，经法刻在塔的墙壁上，教化天人。夜摩天王即常率诸天，入此塔礼佛，读六佛所说经，如毘婆尸佛所说施、戒、智。赞施、戒、智，能除诸苦，能解烦恼缚，破生死牢狱，为黑暗中的明

灯，为清凉池，一切有情安乐之处。

（三）五颂施、戒、智

我们举五首偈颂，来讲到布施、持戒，还有智慧。这里面前面四首是出自毘婆尸佛偈。第五颂是从《正法念处经》其他段落引出来，因为都讲施戒智，所以我们一起来看。

施水澡浴人，用水来比喻布施，可以让我们清凉；以持戒香涂，用香来比喻戒，持戒，所以就有戒香涂身；智慧广无垢，得度苦彼岸，智慧让我们清净，没有垢染、没有烦恼，所以能够解脱生死，到达涅槃的彼岸。

第二首：丈夫有三灯，为利益故然，我们有三盏明灯，能够让我们得到利益，什么呢？所谓施戒智，此等能除过，布施、持戒、跟智慧，能让我们远离过失。

第三首偈颂：此等三药师，能除烦恼病，施、戒、智，就像三个医生一样，可以除我们的烦恼；它说，布施持戒智，恒常与安乐，没有烦恼病，就能够得到安乐。

第四首，初常行布施，次精勤护戒，这是讲到，先以布施，然后持戒，就能够得到世间的安乐；智则能割爱，此为大乐道，有了世间的福报，再加上智慧，就不执着这些世间的五欲，这才是安乐的大道。

第五首：于施戒智中，唯智以为最，智慧到涅槃，施戒唯得乐。这是讲到三者当中，智慧最为殊胜，因为布施、持戒只能得到世间安乐，可是智慧能导引我们到涅槃彼岸。这是讲到，夜摩天中的六佛所说的经法。

三、案例五

（一）业镜壁

下面我们来看第五个案例，这是忉利天当中，迦叶佛所遗留的业镜壁的教法。这业镜壁很有意思，它或者是叫做业影壁，是在显现善恶的业报。这个业镜或业影，像我们现在的电视，或者是电影、DVD，就是这个影片，就可以播放出来种种的善恶的业报，你要看哪一道的果报的情况、业报的情况，就可以看到。

（二）迦叶佛所留

这个是在忉利天当中，我们说忉利天有三十三天，这是在第 24 天的阎摩娑罗树当中，它有一座ft叫毘琉璃ft，里面的毘琉璃宝殿。在毘琉璃宝殿里面就有这个业镜壁，这是迦叶佛因为看到诸天放逸，所以他为了教化忉利天人，所遗留下来的一种施设的教法。

我们看一下课本，它说，如夜摩天有过去六佛所遗的塔庙、佛像、经法以化天众，就是我们前面第四段佛塔所讲的。在忉利天也有种种诸佛慈悲天众所

留的圣化之物，如拘留孙佛于忉利天说法宝殿，以及迦叶佛神通所化的业镜壁。我们前面也讲到其实在忉利天，过去六佛都有在忉利天说法，这里就举迦叶佛所留的业镜壁，来跟大家介绍。

我们首先说，迦叶佛他留下业镜壁的因缘。天帝释他自己说，他当初在忉利天出生的时候，有一个比他早的亲人叫做须摩罗。因为他比较早出生在忉利天，所以他对忉利天的事情就比较清楚，他说，从他口里面就听闻这件事。它说，迦叶佛为调诸天，他为了调伏忉利天人，来至于此，迦叶如来见诸天子心大放逸，为欲利益诸天子故，以忆念神通，化作如此业影之壁，留此树中。所以我们可以看到，迦叶佛他是因为看到天上没有佛法的流布，大家就会放纵于五欲乐，所以他就以佛的大神通力，留下了这个业影壁示现善恶业，留给忉利天人他们做为教化的因缘。

（三）人天放逸差别在佛之教化

所以我们可以看到，其实放不放逸于五欲乐，关键是在于有没有佛法的教化。我们前面也讲到，如果没有佛法的教化，人、天一样，都会没有正知见，都会放纵于五欲乐，甚至都不知道善恶因果。如果有了佛法的教化，即使是在像西方极乐世界，或者是天上的安乐，都一样可以大家懂得因果业报的道理，而努力修道。

所以在《正法念处经》里面也讲到，忉利天王，帝释，他在那个时候也是起了放逸心，所以须摩罗他就告诉他业影壁的存在。就跟他讲，汝于今者勿得放逸。为什么？劝他不要放逸。它说，一切有为，无常破坏，提醒他要去观察思惟，所有世间有为的福报因缘，都会被无常所破坏。所以，如果有天子、有善根的不放逸，就要示现业影壁。所以天帝释得到他的好友跟他讲业影壁，他就率领了诸天就到毘琉璃ft去观察业影壁。

四、课文

我们看课本，忉利天三十三天中，第二十四天名阎摩娑罗地，其地有两大树。这边看师父注解，它这里讲的是两大树，其实是两个大的ft脉，就像我们台湾中央ft脉，有没有。它说，于三十三天中，此两树最胜。时帝释天王与诸天众至此树下，帝释天王手执金刚宝击此大树，其门即开，于其树中，无量园林、华池流出，摩尼ft峯、毘琉璃ft等ft。所以，我们为什么讲说，这像一个大ft脉，你进到这个ft脉里面，还有种种的园林、水池流水，还有各种的高ft。

它说，天帝释与诸天乘七宝阶，入于行列的琉璃宝殿，其殿清净犹如明镜，得见迦叶如来影像，如迦叶佛在殿说法。进去里面就看到，迦叶佛的影像还留存着，还跟他亲自在讲法的情况一样。时，天帝释与诸天众，合掌恭敬礼如来影，深生信敬，离诸憍慢。这个应该就像现在的 3D 动画电影一样，很逼

真、很真实的影像。

我们看这段原文，它说，时天帝释悉共诸天，复往诣于毘琉璃ft，其ft清净第一无比。于其ft顶有千柱殿，千柱殿表示这个殿堂很大。毘琉璃宝之所成就，赤莲花宝以为栏楯，黄金为地。其琉璃殿长五由旬，广三由旬，迦叶如来所变化成就。这是迦叶佛他的神通所变化的。时天帝释共诸天众乘七宝阶，升琉璃殿，得见迦叶如来影像，如迦叶佛在殿说法。时，天帝释及诸天众，合掌恭敬礼如来影，深生信敬。

五、何以业镜壁在ft中，不在市井中

有天子他们就很好奇，迦叶佛他既然示现因果善恶业的影像--业镜壁，他为什么要藏在这么隐密的ft里面呢？他为什么不在都市里面，让大家都可以很方便地看到？帝释天他就说，这个疑问他也有，所以他之前他也问过须摩罗天。他说，因为一般人都不懂得珍惜。我们讲「贵耳贱目」，所以你太容易得到，你就不珍惜。所以把它放在娑摩树当中，大家不常见就容易起稀有恭敬 心。而且这也表示，这不是每个人都可以有机会看到的，要怎么？要有福德善根具足，才能见到的。所以我们现在就要培养我们的福德善根，才会有因缘听闻佛法。

所以它讲到说，诸天子白天王言：憍尸迦！迦叶如来以何因缘，于此阎摩娑罗树中示于业网生死之化？何故不于树外而化？他所化现的这些教法，为什么不在树外让大家都可以方便看到呢？它说，希有之法，不可常见。不常见故，见则深信。以是因缘，如来留化不在于外，非一切人皆悉能见。所以，我们现在有因缘听闻佛法，我们也要珍惜这样子的因缘。就好像，我们现在也很多道场，也很多的电视网络的弘法，可是，也不是每个人都愿意去看，或者有因缘去接触的。

贰、业镜壁

一、业镜壁示业果

下面，就来介绍业镜壁所示现的善恶业报。

我们先看课本 157 页，它说，帝释晓告诸天云：汝等当于宝殿壁上，就像现在的电视墙。观诸众生善恶业的果报，随其因缘所造之业，若施、戒、信、闻、慧，我们前面讲的五法，施戒是福，信闻慧是慧。则生人天当中，得大安乐，这是讲到善业。它说，若有众生杀生、偷盗、邪淫，则堕十六诸大地狱中。其两大树，一示善业的上、中、下的果报；一示恶业的诸三途地狱、饿鬼、畜生的果报，所以主要显现的就是善恶业报。

二、第一树人天善业

（一）施、戒、忍

第一树的业镜壁当中，显现的是善业。善业，主要是布施、持戒、忍辱。这边我们举布施来说。它说，有三种布施果报，就是财施、无畏施、跟法施，之前讲到生天的布施的因的时候，就有介绍了。财施，就是布施给众生种种的资财，所以它说，资财布施，人天当中得大果报，如果生天就在天中有大的威德力，如果生在人中就做为转轮王。

无畏施，是给大众在生死当中能够救济他的生命，让他离开生死的怖畏。它说，无畏施为大国王，无有刀兵、疾疫、横死、离于水火。因为它让众生在这种天灾人祸当中，远离生死的怖畏，所以自己以后也就不会遭到意外横祸。

法施，就是以法、正知见来布施。它说，法施最为无上，能出一切有为生死之种子，得到三种菩提，就是得到三乘的圣果。

（二）善报差别

法施也有上、中、下。下等的是赞叹布施，得人天的胜福乐；其次，中等是称赞持戒，果报是得到清净的人天身；上者是说智慧，能够随顺于智慧，就能够得到解脱。所以，这边我们看到，法施的功德最大，其中又以能够宣扬智慧果报最大。

这边讲到，布施得到人天的胜福；持戒能够让福报，我们所得的人天身更加清净。这有什么差别呢？也就是说，我们有的时候有福报，可是在受用的时候，不一定很顺心，不一定很清净。我们举一个例子，比方说，你有福报，你有一个大豪宅，可是这豪宅里面，可能会漏水，你住起来就不是那么得舒服；你可能会遇到一个恶邻居，常常没事就找你烦心。所以我们在受用福报的时候，还要看你在受用的时候，清不清净，会不会让你有障碍。或者是有的人一样很有钱，他轻松地就很有福报，福报自然成就；有的人他要很辛苦的工作才有福报，这就是差别。这差别在哪里呢？也就是我们在所造作这些业的时候，我们的发心清不清净。所以越清净，以后所受用果报的时候，就会越没有障碍、就会越清净。这是讲到善业。

三、第二树三途恶业

（一）八大、十六小狱

下面它讲到说，第二树的宝殿业镜壁当中，则示恶业，恶业就是三途，我们说的地狱、饿鬼、畜生。这边就举地狱的果报。它说，则示活大地狱、叫唤大地狱、焦热地狱，于中众生受种种的无量刑具。我们先简单地介绍这边所举的这几个地狱相。一般我们讲地狱，有八大地狱，八个大地狱，每一个地狱都有十六个小地狱，所以你堕到地狱当中，看你堕到哪一个大地狱，然后再历次经历完十六个小地狱，每一个地狱都是非常地辛苦。

（二）活大地狱

这边讲到活大地狱里面，什么叫做活？就是你想死也死不掉！就像这边讲的，命报未尽，求死不得，所以叫做「活」。你只能在这不断地受苦当中，求生不得、求死不能。所以这边讲到，它说，彼诸众生，自割裂已，作如是知。活大地狱的众生，它的手掌、每一个指甲，都变成了刀锋利刃。他就会自己抓自己的皮肤，把自己的身体都割裂。所以它说，他自己割裂他的身体，他就想说：哎呀，我今已伤，我今已死，割得片片碎碎的，一定活不了了。可是，他以业报的关系，马上就有一道风吹到他身上，然后没多久，身体的肌肤、皮 肉、筋骨血髓，通通都复活了，都恢复了。可是他一恢复以后，他手上的利 刃，又把他的身体又抓破，甚至筋骨都切断。他的业报没有消尽之前，他就不断的、反复的身体被割裂，然后又再复活，割裂又复活。它说，所起所造，恶不善业，未尽未灭、未除未转。你还没有消尽、或者是你还没改转，未少分 现、未全分现，于其中间，命报未尽，求死不得，这就是大地狱。活大地狱完之后，还要经历十六个小地狱。

（三）叫唤地狱

我们看叫唤地狱，这也是属于大地狱。叫唤是什么呢？我们在受苦当中是不是都会呼喊，所以就是太痛苦了，不停的呼喊。它说，众人在中受极重苦，众恼逼切不堪忍故，遂大叫唤。所以，以是因缘，名彼地狱为大叫唤。就是不断地呼叫，痛啊！苦啊！它说，彼地狱中亦以热铁为屋宇，房舍辇阁楼观悉皆是铁，炭火炽燃，充满炎赫。就里面都是铁，这个铁还不是一般的铁，都是被火炭所烧烤，红红的热铁。罪人在其中，受极重苦。

（四）焦热地狱

另外，我们看焦热地狱。焦热地狱也一样，都是火、炭。我们看过火ft爆发，像这个熔岩、流浆，不断地在里面烧滚。它说，以头向下，以脚向上，就是倒掷在大锅子里面，其釜猛热，汤火俱炽，冲击罪人，随沸上下…我们就想到，世间人在煮鸡、鸭、鱼、肉的时候，是不是就是这样，丢到水锅里面。它说，所有铁瓮、铁盆、铁镬、铁鼎、铁铛，亦皆炽燃，极大猛热。整个都是铁器，都被烧热。又以罪人掷至其中，犯罪之人就在这当中受苦。罪人尔时，为地狱火或煮或煎，受诸苦恼，恼已复恼，极大逼恼，是故名为最炽猛热极恼地狱。

（五）寒冰地狱

还有一个寒冰地狱。寒冰地狱就是十六个小地狱最后的一个寒冰地狱。台湾不会下雪，不知道那种被冻的那种感觉。这个寒冰比北极、比冰天雪地还要厉害，被寒风吹，不只皮肉破裂，连筋骨、骨髓都会破裂。我们常常冬天干燥

一点，或冷一点嘴唇就会裂开、干裂。你看这个要多冷、多苦才会？不是只有皮破裂，而是到骨髓都会破裂。它说，恶业果报的关系，有寒风从四面吹来，麤涩严毒，触彼地狱众生身分。随触着处，被风所吹到，皮即破裂；皮破裂已，次破其肉；肉破裂就破筋；筋破裂就破骨；破裂骨已，次破其髓。所以，等到骨髓都被破裂的时候，彼诸众生，受极重苦、最严切苦，乃至大苦，不可堪耐，便于彼中，寿命终尽。所以，他这整个地狱的果报才终了。如果这地狱果报结束，他如果业报还没尽，他就又投生到另一个大地狱当中去受苦，或者是生到饿鬼道、畜生道；他如果业报尽了，才能够再回到人道当中。所以，我们一旦堕入地狱当中，这就是非常地可怕、可恼的事情。

（六）课文

我们把课本上面念一下，它说，刀刺割剁片片碎碎，这就讲到类似活大地狱的这种刀割；火烧煮烤靡烂唯骨渣、卷缩如炭灰，就前面像焦热地狱一样的被烤煮；它说，寒冰冻裂，肉如白、红莲花，就被寒冰、寒风所吹裂；压成泥浆等无量剧苦死状；死即复生，死生无尽等剧烈楚毒苦痛。地狱出后，生饿鬼、畜生种种的恶果报苦。

四、地狱可怕

这地狱的苦有多可怕。在《阿毘昙毘婆沙论》里面，它有讲到说，有一个比丘他自己能够忆念，他曾经五百世生在这个地狱当中。所以他今生从地狱出做人的时候，他还能够回忆到他前世，生在地狱受苦的情况，可是因为地狱实在是太苦了，他一想到，他身上的毛孔都会流血。你想想看，这要多大的惊恐才会身上的毛孔都会流血。然后一流血以后，他身体跟衣服就会沾染血迹，就会有腥臭味，所以他就常常要去洗澡换衣服。

他因为知道恶报的可怕，所以他这一世出家，他就努力地修行用功，就证得阿罗汉果，证得阿罗汉果以后，就没有我执身见，所以他就不再洗澡、勤换衣服了。所以人家很好奇就问他，他就把他过去世堕地狱，以及他今生忆念地狱苦，就会毛孔流血的事情跟大家讲，大家才知道，原来地狱真的是太可怕了！

所以，我们在学佛过程当中，我们要常常以苦为师，要能够知苦，常常忆念生死业道当中种种的苦报。知苦做什么？就起厌离。厌离五欲乐，然后能够精进于修福修慧，让我们得到安乐。所以，从知苦厌离就能够长养不放逸的善根，能够努力于福慧。

五、天人心软

这边讲到，在业镜壁当中，不化现大焦热地狱及阿鼻地狱，因为这两个地狱实在是太苦了，是所有地狱里面最可怕、最辛苦的恶业。

所以它说，二狱极苦众生受苦，以天心软，见极大死苦怖畏即丧命。这个比丘他一想到地狱受苦的情况，他就会全身流血。天人他们都是心比较柔软，比较柔弱的，因为他们能够生天其实都是比较纯善的人，所以他没看过这种恶报相。就像我们一般人，如果去看到灾难的现场，或者是车祸，血肉模糊，是不是很多人都会害怕。天人的心都是比较柔软的、良善的，所以他一看到这种地狱的苦，尤其是阿鼻地狱跟大焦热地狱，他就会害怕，他就会死掉，你就知道这个多可怕。它说，诸天见迦叶佛所留的业镜壁当中，人天善业与三途恶业的苦报，对于天上殊胜的五欲，就会起厌离心，离开放逸之行。

六、偈颂

下面两首偈颂。177 首偈颂，**夜摩六佛塔庙像**，如夜摩天中有过去六佛所遗留的舍利塔及佛像、经法；**拘留孙佛说法堂**，忉利天中也有拘留孙佛说法的殿堂；还有，**迦叶佛化业镜壁**，以及迦叶佛所化现的业镜壁；**帝释诸天升宝殿**，帝释天王带领诸天至毘琉璃ft，拾阶而上琉璃宝殿。

得见迦叶如来影，得见迦叶佛的影像；**如佛在宝殿说法时**，犹如往昔迦叶佛在宝殿说法之时；**壁现地狱怖惧相**，宝殿的墙壁上能现善恶的果报：一者示现地狱的恶报的恐怖相；**亦示人天安乐果**，二显现人天安乐的果报。

七、佛来教化小结

所以我们最后把佛来教化，再跟大家做一个小结复习。

我们在佛来教化举了四段的经证：第一个是讲到，补处菩萨下到人间成佛以后，他还会回到兜率天继续去教化天人；第二，就是忉利天中诸天看到释迦牟尼佛来天上教化，他们都赞叹过去七佛也都曾在忉利天宫教化；第三讲到佛结夏安居三个月，曾到忉利天安居说法；第四，夜摩天还有六佛塔，还留有很多过去六佛的经法、偈颂，我们举了毘婆尸佛赞叹布施、持戒、智慧的偈颂跟大家说明；第五，忉利天有迦叶佛所留的业镜壁来示现善恶业报。

所以我们看到，六欲天当中，忉利天、夜摩天、兜率天，第二天、第三天、第四天，这是我们在经典上面最常看到的佛教化的处所。其实整个六欲天，乃至色界天也都有佛菩萨的教化。

叁、补处菩萨

一、补处菩萨

下面我们看第三段，讲完了佛来教化，下面要讲补处菩萨的教化。补处菩萨其实他的地位等同于佛，他就是等觉菩萨。在每一尊佛，他都有替补佛，准备成佛的位子，就是叫做补处，就是替补佛处。你像世间人，国王在位，他就要立储君，就要立太子。一样，每一尊佛他就会有下一尊佛，准备佛灭度后由

他继续地来教化人天。讲完天乘，我们就会专门一章来说明天上净土，就是补处菩萨所居、所教化的这个因缘。这边就简单的提到补处菩萨的教化，我们举三个例子来说。

二、案例一：须达长者

第一个案例讲到，《贤愚经》里面讲到须达长者，就是我们一般常听的祇树给孤独园，这就是给孤独长者他要贡献佛一个精舍。他跟舍利佛是很好的道友，佛就叫舍利弗跟须达长者去丈量精舍的图址，看要建在哪里，要多宽多 大。两个人各自拿着绳子，一拉开绳线在丈量的时候，舍利弗就笑了。须达长者就很好奇，他就问舍利佛，就说：尊者，你为什么会笑，在笑什么？他就跟他说：我们才刚在这边丈量土地，这个精舍都还没有盖，结果你天上的宫殿倒是盖起来，比帮佛盖精舍还快。他说，汝始于此经地，就是在丈量土地，六欲天中宫殿已成。而且不是盖好一个，这六欲六天当中的宫殿都成就了。须达长者还不相信，他就说我借天眼给你看。须达长者一看，六欲天当中都出现了一个很庄严的宫殿。他就想说：我只能去一个地方，我下辈子我要去哪里比较 好？他就问舍利弗，六欲天当中该怎么选择，什么地方最好？舍利弗就说：下三天中，色欲深厚，下三天就是从四王天、忉利天、夜摩天，欲望比较深厚； 上二天就是化乐天跟他化自在天，福报太大，随意所现，所以他就会骄慢；只有第四天当中，少欲知足，为什么？因为它恒有一生补处菩萨来生其中。这尊补处菩萨走了，就会有下一个补处菩萨马上递补，所以它说，都有补处菩萨在这当中教化，所以法训不绝，佛法的流布不断绝。所以，因为有补处菩萨的教化，天人都少欲知足，所以就劝他生到兜率天，须达长者他就发愿生兜率天。所以我们知道，这也是要有信、愿、行，你要能够修集生天的善业，福报够， 六天都可以随意去，那就决定在于你的愿力。

三、案例二

下面我们看《普曜经》它讲到，不是只有娑婆世界，有第四天兜率天补处菩萨的教化，它说，十方的佛世界，其实都有补处菩萨居兜率天教化。《普曜经》里面的〈降神处胎品〉当中说，释迦牟尼佛从兜率天下生人间蓝毘尼园的时候，我们浴佛的时候，就是仿效这个场景。这个时候，东、西、南、北，四维上下，十方的无限无量的诸佛世界，无数的一生补处菩萨，在兜率天宫的补处菩萨，皆来此娑婆世界供养此下生人间的菩萨。所以我们说，一佛出世，其实诸佛护持。释迦牟尼佛出生人间，所有的补处菩萨也都来祝贺。

所以《普曜经》讲，它说，于是菩萨欲迁神时，东方极远无数菩萨住兜率天，皆共来至于斯佛土供养菩萨；南西北方四维上下，十方无限诸佛世界，无数菩萨一生补处住兜率宫，皆来诣此供养菩萨。所以，是藉由讲到十方国土一生补处菩萨来庆贺释迦牟尼佛下生人间，其实也就在说明，所有的国土，其实

兜率天中都有补处菩萨教化。

四、案例三

《弥勒菩萨上生经》里面，讲到弥勒菩萨往生兜率天宫做为补处菩萨的因缘。它说，佛告优波离云：此弥勒乃波罗舍国大婆罗门家子，就是在佛世的时候，弥勒菩萨也跟佛一起出世，可是他先往生。它说，却后十二年二月十五日还本生处，结跏趺坐，如入灭定，身紫金色，光明赫赫如百千日，上升兜率天宫。他在二月十五日，他就会回到他原来出生的地方，然后入灭尽定，就入灭了，然后就上生到兜率天宫。于狮子床上座上自然化生，于莲花上结跏趺坐。与诸天子各坐花台，昼夜说法，常说不退转地之教法，化诸天人。所以，这就讲到，他上生以后就在兜率天，昼夜恒说此法，度诸天子。说什么呢？它说，与诸天子各坐花座，昼夜六时常说不退转地法轮之行，就是宣说大乘的不退转的教法。

五、十方三世诸佛居此补处

所以这边讲到，释迦牟尼佛下生蓝毗尼园前居于兜率天，如是过去六佛也居兜率天，未来的弥勒佛现在居住在兜率天。所以我们可以知道，过去无量佛皆于下生人间前生居兜率天，所以，一生补处的菩萨恒居欲界的兜率天教化诸天。

所以我们一般人只知道说，佛会在人间出世成佛，可是不知道天上都有补处菩萨的教化，就在兜率天上。所以我们讲到「生天见佛」要到哪里见佛陀？兜率天，它长时地都有补处菩萨的教化。你如果生到其它天，当然，我们这边讲到也有佛的教化，跟过去说法遗留下来的经法，可是不如兜率天能够昼夜六时都听闻佛法。这是我们看到的补处菩萨教化的因缘。

六、偈颂

下面我们看 179 首颂。**贤劫千佛相续出**，贤劫当中千佛将相继出世；**世尊兜率降人间**，第四尊佛释迦牟尼佛从兜率天宫，下生人间示现成佛；**当来补处居何处**，当来补处弥勒尊佛，第五尊佛，现居何处？**天上净土第四天**，还在六
欲天中净土，第四重天兜率天啊！

好，这是我们今天讲到佛来教化、补处菩萨教化。我们今天上课到这里。

051 第一章第五节 诸天闻法殊胜 4

壹、回顾

一、诸天闻法五点说明

二、佛号人天师，教化以人天为主

貳、人间佛法流布

一、法化兴衰时间长短

二、佛法内涵

三、三种法化之义涵

四、佛法住世在人弘

五、天上诸多菩萨教化

六、人间亦多菩萨教化

叁、十地菩萨为天王

一、总说菩萨于诸天教化

二、十地菩萨为天王之经证

三、《仁王经》代表

四、《阿含经》

五、《福力太子因缘经》

六、《华严经》

七、二乘圣者诸天教化

八、偈颂

肆、诸菩萨教化

一、夜摩天三大士

二、夜摩天福德

三、天王牟修楼陀往昔发心因缘

四、偈颂

伍、孔雀王菩萨

一、兜率天人来闻法

二、夜摩天人我慢消

三、课本

四、闻法须具善根

五、悲愿力故受孔雀身教化天人

六、《正法念处经》所出

七、颂偈

壹、回顾

一、诸天闻法五点说明

见佛班同学大家好！我们今天继续看第一章天乘第五节，诸天闻法殊胜。我们再复习一下，第五节讲到诸天依报、正报的环境，能够方便听闻佛法，总共从 5 点来讲谈。

前面已经讲过他的正报，因为寿命长远，而且可以飞行自在，所以可以方便得见诸佛。第二点讲到，天上的果报，就是有佛菩萨的教化。我们上次讲过了，诸天有过去七佛，都曾在天上教化，还有六欲天中的第四天兜率天，恒常都有补处菩萨的教化。今天要带大家看，除了佛，还有补处菩萨也等同于佛，佛的教化之外，还有第四点，有大小的不同的菩萨，都在诸天教化。

二、佛号人天师，教化以人天为主

请大家看到 160 页，这边讲到说，世尊慈悲于娑婆五浊恶世成佛，度刚强难化的有情，诸已度者，已得度；未度者亦设种种方便令度。我们讲到佛法教化众生，主要教化的对象，其实就是六道的众生，可是三恶道的众生，畜生你跟他讲佛法，除了少数特别有善根的众生之外，一般他是听不懂人语，听不懂佛法的。而且因为智慧被障蔽的关系，他也没办法学习佛法、思惟。饿鬼跟地狱， 他都在受苦当中，在这么苦报的环境之下，他也很难学习佛法。所以，其实说起来，我们说六道众生，佛法教化的对象，其实就是以人、天为主要的教化对象。

我们讲说，从人间的佛法流布来看。它说，世尊于有缘众生设诸方便，若正法、像法、末法、教法流布于人天，人道当中有三宝的住世，天上有种种菩萨的教化。

贰、人间佛法流布

一、法化兴衰时间长短

所以我们来看人间佛法的流布。我们一般讲，佛法分成正法、像法、末法。从时间上面来看，正法千年，或者五百年。为什么会有这个差别呢？原来释迦牟尼佛的正法是千年，因为阿难他请佛度比丘尼出家以后，所以说正法减 500 年，所以就有 500 年的说法。不过也有人说，比丘尼出家以后，修八敬法，所以正法就还恢复千年，这从时间上面来说，有固定的年限，像法千年，末法万年。

另外一种说法，不是从固定的时间长短，而是从众生有没有奉行佛法来看佛法的住世与否。

二、佛法内涵

所以什么叫做正法？法一般我们说教、理、行、果。理法是一种客观存在的真理。除了理之外，有教法、行法，跟证法，就是果法。什么叫做教法？教法就是经典思想、理论；行，就是具体的修行实践，比方说具体的行布施、持戒、忍辱，具体的参禅开发般若的智慧。这就是行法。证法跟果法，就是你实际修行以后，有实际的成果，比方说你得了二乘的缘觉，或者是声闻的初、二、三、四果，或者是大乘的菩萨阶位，具体的有了果证。

三、三种法化之义涵

所以正法是指，不仅有佛法流传下来的教法、经典、修行的方法理论；也有人具体的在实践；实践以后，也很多人能够证果。就像佛陀时代很多的佛弟子，他们听佛的教法以后，修行而且证果了，这就属于正法住世。像法，就是慢慢地时间久了以后，教法还有流传，也有人在修行，可是众生的因缘变了，能够证果的人就少了。末法时代，就是只有教理的理论，修行的人不多，证果的人更是没有。

四、佛法住世在人弘

所以我们可以看到，在佛法流布的过程当中，随着时节因缘的不同，众生的根器、因缘也都在变化当中。所以我们要去想到，我们要怎么样让佛法能够住世？不是只是说我们要去宣扬佛法，而是从我们自己做起，我们能够自己去学习经典，我们自己能够依照教法而实践，努力的修行，就是让佛法的正法住世。

学佛的弟子，我们怎么样去告诉人家，让人家知道佛法很好，让人家来听课、让人家来寺院、让人家来学佛、就要从我们自己本身做起。我们自己表现出来很慈悲、很善良，能够善解、感恩，能够有包容力、能够修忍辱等等的，就能够让人家体会到佛法的利益。这个就是在我们自己身上表现佛法，当然这个是从世间的善法。进一步如果我们能够真正地去禅修，真正地对佛法的思想有所体会，乃至能够有修证，这样子就可以让佛法住世。这是讲到佛法在人间的教化。

五、天上诸多菩萨教化

天上，它说，除了兜率天有一生补处菩萨教化，余天界的天宫中，有过去六佛遗化的塔像。我们前面讲到夜摩天，有过去的六佛塔。还有三乘圣贤权化诸天王、天子、鹅王、孔雀王、飞鸟、蜜蜂等等，来教化天众。

六、人间亦多菩萨教化

所以，这里面我们讲到诸菩萨的教化，在说明什么问题呢？也就是，其实佛菩萨始终是很努力地在教化众生的。也就像人间这么多的寺院、这么多的法师，他们是不是也很辛苦地在弘扬佛法，办了很多的活动、讲经、诵戒、受戒、法会等等的，人间这个这么多的僧众，他们就是要来教化众生的。所以天上，有没有也有很多佛的弟子他们在天上教化？要。因为其实不管是人还是天，因为大家都还在欲界，都还是凡夫，天人跟人间一样，都还是凡夫的众生。所以如果不是很多的佛菩萨，谆谆的教诲，时刻的提醒，大家都是会懈怠放逸的，对不对。

你想想看，就以我们现在的人间来说的话，如果不是有这么多方便的道场可以去熏习佛法，不是寺院办了这么多的活动、讲经，有时还要常常师父打电话 我们有什么活动，提醒大家赶快要来拜忏喔，要来上课喔，是不是就不来了！所以一样，天上也有很多佛菩萨，他们要谆谆的教诲，才会让众生愿意来学佛。

所以我们就要想到，共业当中有个人差别的别业，我们在同样的人天环境里面，都有人学佛，有人不学佛。我们怎么在这样一个有佛法学习的因缘，不会自己耽误自己，而能够去熏习佛法，这就是我们要常常去思考的问题！

叁、十地菩萨为天王

一、总说菩萨于诸天教化

下面我们看诸菩萨的教化，这边分三点。首先第一点讲到，十地菩萨会化为诸天王在天上教化；第二，除了十地菩萨之外，还有很多菩萨的教化，举夜摩天为例。第三点专门讲到夜摩天的天王牟修楼陀，教化夜摩天的事例。

二、十地菩萨为天王之经证

我们看十地菩萨权化为诸天王。经典上面，像《瓔珞经》、《仁王般若经》、《楞伽经》，还有《瑜伽师地论》等等，这几部代表性的经典，都讲到十地菩萨，就是法身的菩萨，化为诸天的天王来教化。

我们看课本，它说，地上菩萨生于三界，从欲界的四王天、忉利天、夜摩天、兜率天、化乐天、他化自在天，六天为天王。还有色界的四禅天做大梵天王、或者是摩酰首罗天等等，来教化天众。所以它说，如经中，就有诸天王以佛法教化天人者。

三、《仁王经》代表

我们刚才讲到的几部代表性的经典，就以《仁王经》做为代表。在《仁王经》上面列举出来，十地菩萨在天上做天王 --欲界有六天，色界有四禅天，所

以比配十地菩萨，初地做欲界的四天王；二地菩萨做忉利天王；三地做焰摩天王；四地就是兜率天王；五地就是化乐天王；六地就是他化自在天的天王。这是前六地的菩萨，做欲界的六天。七、八、九、十，它就是色界的四禅，初禅王、二禅王、三禅王，到四禅王。

所以，至少就有四部的经论，都提出这样子的思想，也就是说，生天的福报，就已经不可思议了。当天界的天王，就要有大福报，而且他要教化这些天人，降伏天人的慢心，他还要有大的智慧。所以谁有这么大的福报跟智慧？就要有菩萨累劫修行的功德！所以，从欲界的六天到色界的四禅天，我们可以看到，越是高处的天的天王，他所要具备的菩萨的功德力，就要越殊胜、越高、越多。

这边是举《仁王经》里面的这一段经文，我们简单念一下。它说，**若菩萨摩诃萨住千佛刹，作忉利天王，修千法明门，说十善道化一切众生。**这个是讲到忉利天的天王他所修行的法门，跟他所说的教法，每一天都不一样。如果是第四禅的天王，它说，**若菩萨摩诃萨住不可说不可说佛刹，**所以他教化的佛土就不一样了，**作第四禅大梵天王，为三界王，修不可说不可说法明门，得理尽三昧，同佛行处，尽三界原，普利众生，如佛境界，**重点是这一句，**是为菩萨摩诃萨现诸王身化导之事。**所以这就是讲到十地的菩萨他们所教化的国土，所修的法门，针对不同的教化的有情所说的教法不一样，可是他们都是在天上，现天王身来教化众生。

四、阿含经

另外《中阿含经》里面也讲到，释迦牟尼佛他自己说，他往昔还没成佛之前，曾经千生作自在天王，就是欲界的六天；也三十六生作天帝释，就是第二天忉利天天王；复无量反，作刹利顶生王，就是转轮圣王。所以我们不断地修集福慧，我们所生之处，就是在人天当中有大福德、大的功德力，能够作王。

五、《福力太子因缘经》

下面再举《福力太子因缘经》，这也是讲到佛的本生。我们先讲这个因缘。

过去世有无能胜佛，佛灭度的时候，国王把佛的舍利收集起来，建造了舍利塔。舍利造成，就请法师来说法，大家来听法，供养舍利。其中，他们国中有一个很喜欢赌博的人，叫做得胜，他本来家里很有钱，可是因为他很喜欢赌博，我们说十赌九输，所以他就把他家里的钱财都输光了，最后只剩下两件衣服、一双鞋子，还有五金钱。他就自己感慨说：哎呀！我大概就是前世没有修福报，才会赌博都不会赢钱，然后钱都输光了。

他刚好带着最后的财产，还想再去赌博翻本，结果路上就经过这个舍利塔，

听到法师在说法。他路过，就坐下来休息一下，顺便听法，就听到法师在劝人家布施修福，可以得到福报。他就想说，哎呀，我才感慨没有福报，所以就起了一份修福的心，他就自己留了一件衣服，其它的鞋子跟五钱，通通供养法师，并且发愿，希望生生世世都能够得到殊胜的福报。

后来，他没钱可以赌博，就回家了，他太太就问他：你的钱呢？他说：没有了。他太太以为他又输掉了。结果他太太去他们家中的水井里面去打水，结果一拉很重，请她先生来帮忙，就拉出了五大瓮的黄金。她先生就想说：这个法师说的真准！他说布施有大福报，我才布施，福报马上就来了。所以他就对三宝产生了很清净、很恭敬的信心，然后就继续地、更精进地去闻法修福报。

所以，他这个事迹在国内就流传，大家都知道他本来是个穷光蛋，因为布施以后得到了福报，而且努力地修福、闻法。所以他的生命就慢慢地在这当中改转。那这个国王他后来命终以后，因为国王没有小孩，没有人可以继位王位，这些大臣他就要从国中找到贤能的人，就找到得胜来当大王。

所以这边讲到说，往昔曾经三十六生为他化自在天王，就是讲到得胜大王，命终以后生他化自在天。

它说，**彼时初为博戏之者，能发喜心爱乐听法，竭其所有以施法师，故于现生获胜果报，绍继王位开发福因。**就是讲到他听法、布施的因缘，继位为国王，他往生以后，**由此因缘三十六生为他化自在天王；三十六生为化乐天王，** 从第六天再到第五天；**三十六生为兜率天王；三十六生为夜摩天王；三十六生为忉利天王；三十六生为四大王天主**，所以你看福报这么大！**无数百生为金轮王，正法统化于四天下，七宝具足。**这是讲到《福利太子因缘经》。

六、《华严经》

下面讲到《华严经》，它说，华严经的〈入法界品〉，它说，弥勒菩萨往昔菩萨道时，为四王天天王、忉利天王、夜摩天王、兜率天王、化乐天王、他化自在天王。如是经中皆云：菩萨为六欲天天王，教化天人。

这是《华严经》上面所讲到的：或见弥勒为转轮王，劝诸众生住，住十善道，或为护世，饶益众生，护世就是四王天；或为释天，诃责五欲；或为焰摩天王，赞不放逸，就是赞叹不放逸的重要、不放逸功德。所以我们可以看到，生到天上，天王或是菩萨，他们教化的重点，就是在诃责五欲，让大家不要放纵于五欲，因为天上安乐，你就会懈怠，就会不想要修行用功。它说，或为兜率天王，称赞一生菩萨功德，就是称赞补处菩萨的功德；或为化乐天王，为诸天众现诸菩萨变化庄严；或为他化自在天王，为诸天众演说一切诸佛之法。这是《华严经》所讲的，弥勒菩萨为欲界的天王来教化。

七、二乘圣者诸天教化

这前面是菩萨的教化，下面我们来看二乘的圣者，他们在天上教化的情况。声闻的圣者有四果，除了四果阿罗汉，他出离三界，不受后有，不会再投胎。表示还没有证得四果之前，他还要再继续地受生，在三界当中。

我们看初果的圣者，他还会在人天当中往返，因为初果圣者他就关闭三恶道，表示他不会再堕入三恶道。不堕三恶道，又在三界当中，他可以投生的地方，就是在人天当中。所以经典上面讲，初果圣者他最多七次再返回人间，他就一定会证得四果阿罗汉，因为初果圣者还没有离欲，所以他就还在欲界的天上跟人间，他会七返人间。

二果的圣者，最多他就一返人间，就会出离，证得四果。所以他会再返回人间，也表示他还没有离欲，所以，他就是在人间跟六欲天上面往还。

三果的圣者叫不还果，他证得三果以后，就离欲了，不会再回来人间，他就会生到色界。表示除了四果阿罗汉之外，三果圣者长居在天上，偶尔回来人间修行，他大部分的时间都在天上。既然在天上，又是声闻的圣者，他也在天上助宣佛法的弘传。

八、偈颂

我们用两首偈颂来说明。180 首偈颂：**地前菩萨悲愿力**，地前菩萨以悲心和愿力；**亦为诸天不请友**，为摄受天人托生天界，为诸天不请之友，诱导教化；**诸善知识同聚会**，三乘中多有诸圣贤的善知识，为教化诸天，同生于天界当中；**诸天佛法常流布**，有诸贤圣教化故，诸天佛法常宣扬流布。这主要是讲地前的菩萨，包含声闻的圣者，他们以悲愿力在天上教化众生。

181 首偈颂，讲到十地的菩萨。它说，**十地菩萨福智深**，十地菩萨福德与智慧皆深广难测；**权化天王利众生**，方便权巧化现天王，利乐天众；**释尊百返为天王**，世尊往昔亦曾经百千生为天王；**华严诸经说确真**，华严等诸经所说，的确真实不虚。这就是我们刚才看到的《仁王经》、或者《华严经》、或者是《福利太子因缘经》等等，这些经典都是真实不虚的。

肆、诸菩萨教化

一、夜摩天三大士

下面我们来看诸菩萨的教化。除了十地菩萨化为天王之外，所有的天王，他不一定都是十地菩萨所化现的。这边我们来看，以夜摩天为例，夜摩天上就有诸菩萨的教化。

我们先讲到，夜摩天上面有所谓的三大士，就是三位菩萨。哪三位呢？就

是孔雀王菩萨、鹅王菩萨、跟夜摩天王的牟修楼陀。孔雀王跟鹅王，他们虽然是化生为畜生道，可是其实都是菩萨所示现的。

我们看课本：前谓十地菩萨权化为六欲天王、四禅天王而度众生，就是十地菩萨化身为十王。但诸天王非必为十地菩萨，或有地前菩萨，或有三乘的圣者，或初发心者。这就是我们前面讲到的，十地菩萨如果化生到天上，以他的福德力，一定是做天王。可是天王也有可能是地前菩萨所化现的，也有可能是三乘的圣者，或者是初发心的菩萨。它说，而此夜摩天王即于燃灯佛时，出家修行，无量劫行菩萨道广利有情，今时具有大神通、大福德，虽为夜摩天王尊贵而不放逸，以慈悲心普化诸夜摩天子跟天女。所以我们就举夜摩天为例，讲到夜摩天王他本身就是菩萨来示现的。

我们先介绍一下夜摩天的三大士。它说，**夜摩天中有三大士，常为放逸行天，夜摩天众而演说法，何等为三？一者，夜摩天王牟修楼陀；二者，善时鹅王菩萨；三者，种种庄严孔雀王菩萨。是三大士常为利他而演说法，或有令得声闻菩提，或有令得缘觉菩提。如是大士超魔境界。**这就是在讲到，夜摩天上
有三位菩萨，常常在为众生说法。

二、夜摩天福德

先简单的介绍夜摩天王宿世的因缘，我们等到后面再来讲夜摩天王实际教化的情况。

一般经典当中最常看到的、介绍的就是忉利天、夜摩天跟兜率天。忉利天跟夜摩天他们差了一重天，可是福德就差了千倍。所以它说，夜摩天王牟修楼陀他比忉利天王的福德殊胜千倍，就以身体的力气来说，一千位的帝释天王他都比不上夜摩天王的力气，所有的福德都一样。

三、天王牟修楼陀往昔发心因缘

为什么夜魔天王他有这么大的福德？就是因为他从燃灯佛的时候，就出家修行，他出家以后，持戒很精严。它说，乃至微少尘许的恶事，他都会生大怖畏。所以我们之前讲到持戒，叫做什么？于小小戒生大怖畏，表示他修行很精严。

他燃灯佛的时候出家修行，命终以后生到他化自在天做天王，后世常常生在人天当中富贵自在。所以《正法念处经》里面讲到，他出家修行以后，身坏命终生于善道的天世界中，谓在他化自在天处作彼天王，名曰不坏。彼处退已，生于人中，为转轮王，王四天下。彼业尽已，命终生于四天王天。彼处退已，生于人中，复得为王，所王之土，一千由旬。彼命终已，生弗婆提就是东胜神洲，我们现在是南瞻部洲，他在东胜神洲，于彼为王，大胜身体。所以这可以

看，他要嘛就是生到天上，天上报尽，生为人中，人命尽以后再生天，天以后又生人，往返的在人天当中。

它说，他随所生处，施、戒、智等三事具足，修不断绝。他每一世投生之后，他都继续地修行布施、持戒、还有智慧。所以我们可以看到，有的人生天福报尽，就会堕入为畜生道。为什么他不会呢？为什么他生天当人，人再生天， 就是因为他不断地修行福慧。所以有因必有果。我们不要只是看到说，真好吔， 不是当天王，就是当人王。你要看到他背后他所修行的因。所以它说，他生生世世，不管生在人世间，也不管生在天上，都不断的修福、修慧。

所以它说，随顺法行，不习近欲，就算在天上这么大的福报，他还是随顺佛法而修行，不习近于欲五欲乐。所以它说，爱乐法行，作诸众生利益之行，善知一切善恶等业。不断的自己精进地修习福慧，而且还利益众生，知道一切的善恶业的果报，所以他知道业的果报因缘，就不放逸，虽作天王而不放逸。所以这是要有很深厚的善根，才能够在天王大福报之下，能够不放逸的继续地学习。

这是我们佛弟子要能够不断地修福、修慧，生天见佛做为整个菩萨道的基础的一个典范。

四、偈颂

我们看 182 首偈颂，它说，**夜摩天上三大士**，夜摩天上有三位大菩萨；**牟修楼陀慈天王**，一者就是牟修楼陀天王，慈心教化诸夜摩天人；**善时鹅王孔雀王**，第二是善时鹅王，第三是孔雀王；**教化天众权现身**，皆是久修菩萨为教化夜摩天人，权巧示现的色身！

伍、孔雀王菩萨

一、兜率天人来闻法

我们下面看孔雀王菩萨。夜摩天中，除了牟修楼陀之外，有孔雀王跟鹅王菩萨。

孔雀王菩萨教化的因缘。它说，因为夜摩天人他们福报很大，所以都有一种慢心，就觉得自己很了不起了，我自己什么都具足了，我也不求人，我们一般讲说，为五斗米折腰，世间人要工作，就要为五斗米折腰，可是天人福报都是自然而有的，所以他们就会有慢心。他觉得：我现在过得很好啊，我好像也不用再学佛嘛！就会忘记了要学习佛法，所以叫他们来听法的时候，就有人不来听法。所以孔雀王菩萨知道夜摩天人的心态，为了要降伏夜摩诸天的慢心，他就召唤兜率天人来听法。我们说这一重天比一重天的福德殊胜，所以夜摩天是第三天，你觉得自己很好、很了不起了，不用学习了，我就请兜率天人来听

法，来给你们看看兜率天人的福德庄严。所以孔雀王他就发出叫声，很微妙的叫声。兜率天人听到这个声音就知道，孔雀王菩萨在请我们下来听法了，所以就有七万的兜率天人，就从兜率天上飞下来要听法。

二、夜摩天人我慢消

因为兜率天人他们的色相很庄严，而且光明很炽盛，比夜摩天要殊胜很多。它说，如果人跟夜摩天比，当然比不上；可是夜摩天跟兜率天人比，就跟人跟夜摩天比一样，当然就会黯淡无光。

所以这些夜摩天众看到兜率天人，骄慢心就起不来了，都这么殊胜、这么庄严、这么光明，所以大家要不然就是为了要看兜率天人的庄严，要嘛就是看他们这么庄严的天人到底飞到哪里去，所以都跑到孔雀王菩萨这边来。看到兜率天人都恭敬的在听法，所以这些夜摩天众也都恭敬的在孔雀王菩萨身边听法。

三、课本

好，我们看，它这边说，孔雀王菩萨为降伏夜摩诸天游乐美音妙声所生的慢心，所以他高歌出微妙音，其声远达上界的兜率天中，时兜率天中有善根天子、天女闻孔雀王音声，知为大菩萨说法之召唤，为敬重正法故，七万兜率天人，飞向夜摩天，从上而下，向彼孔雀王菩萨所来。

所以这边强调说，兜率天有善根的天子、天女，他听到孔雀王的声音，他为敬重正法才来。兜率天人一定不只七万众，表示还有很多兜率天人，他也不一定这么远地跑下来听法。所以这个是要有殊胜善根，他才这么精进地去闻法。

孔雀王菩萨知道彼七万兜率天，心少放逸，向正法行，为求法故，从兜率天自上而下，来此夜摩天，向彼招呼，赞美欢迎彼等不行放逸，为求当来善果，欲求诸佛法义，欢迎彼天来此闻法。孔雀王菩萨看到兜率天来，他也赞叹、随喜他们闻法的善根。

四、闻法须具善根

经典上面，我们就不带大家念，我们就看几段关键的字。它讲到，兜率天的天人，他听到孔雀王的音声，七万天中从上而下，敬重正法，放逸薄故，向夜摩天种种庄严孔雀王所。所以我们要知道，闻法的因缘或许有，可是每个人的善根不一样。同样的在人间，我们可以看到，这么多的寺院、这么多的道场，有人去亲近、有人不学佛。所以不管是人间，还是天上，其实是一样的道理，天上有佛法流布，可是关键是，不是所有生天的天人他都会精进、不放逸的去闻法。所以，我们以后不管我们来世生人中，还是生天上，一样要去严肃的面对这个问题，你再投生当人，你能够愿意常常亲近寺院、去供养、去闻法吗？如果我们福报好，我们生到天上，天上有诸菩萨的教化，可是我们能够不忘记

今生闻法的善根，能够继续地去听闻佛法吗？这就是个人的抉择，跟个人的善根的问题了。

五、悲愿力故受孔雀身教化天人

孔雀王菩萨就自己说：我已修集一切有情安乐至涅槃之法。就说，我已经修集了可以到涅槃的妙法。我于往昔拘留孙佛所，闻此诸师所未曾闻，从昔所来生生之处，以愿力故，无有忘失，而为有情开示演说。这是讲到孔雀王菩萨他已经能够证得涅槃，可是他还在天上，就是因为他发愿要弘扬佛法。

六、《正法念处经》所出

它说，时，七万兜率天人闻孔雀王如是说已，从空而下，于山巅之中，七万兜率天众围绕孔雀王，四面而住。这些兜率天人就飞下来，围绕着孔雀王。时，无量夜摩天众未曾见彼兜率天众，而彼天人色相具足，光明威德殊胜，胜夜摩天，如夜摩天比世间人。就是夜摩天跟兜率天比起来，就跟人间跟夜摩天比一样。它说，故夜摩天众见兜率天则破坏彼骄慢之心，亦往孔雀王菩萨所瞻仰诸兜率天而住，无量二天天子、天女围绕孔雀王菩萨，四面而住，一心专注，愿闻法义。所以，两天的天人，夜摩天、兜率天人，他们都围绕孔雀王菩萨来听佛说法。这个也是出自于《正法念处经》所讲到的听闻佛法的情况。

我们看一下这几句话，它说，如夜摩天比阎浮提人，兜率陀天胜夜摩天亦复如是。所以，夜摩天见兜率天就破坏色慢及自在乐，往诣孔雀王菩萨所。所以，菩萨说法的善巧，就是要先折伏我们的慢心，才愿意再去学习佛法。

七、颂偈

我们看偈颂：**孔雀王出妙音声**，孔雀王菩萨欲说法要，高歌出微妙音声；**兜率天子七万来**，七万兜率天人闻菩萨召唤，下至夜摩天听法；**拘留孙佛闻正法**，孔雀王菩萨往昔于拘留孙佛闻此涅槃出世之法；**生生愿力不忘失**，生生世
世，以愿力故常不忘失。

184 首偈颂：**兜率天光胜夜摩**，兜率天人身光威德胜夜摩天，破坏夜摩天人的慢心；**二天围绕四面住**，兜率天与夜摩天人，围绕菩萨四面而立；**敬重正法孔雀王**，恭敬尊重宣说正法的孔雀王菩萨；**一心殷重闻法音**，专一至诚，恭闻
法音。

这是我们看到夜摩天上，孔雀王菩萨的教化的因缘，希望我们以后不管投生在人中、天上，都能够好跃地去熏习佛法。听到菩萨要宣扬佛法了，就能够精进、不放逸地赶快去听闻佛法。

好，我们这一节课说到这边。

052 第一章第五节 诸天闻法殊胜 5

科判

壹、回顾开导
一 、 回
顾 二、引
言

贰、善时鹅王
一、天王乐与鹅王谈法
二、天王调柔 天众学法
三、鹅王久修菩萨行
四、鹅王说昔所闻
五、偈颂

叁、举证天上闻法之本意
一、作者本意
二、福尽还堕
三、放逸过失

肆、天王教化
一、教化放逸天众
二、神通力令彼彼不相见
三、天人惊怖
四、天王告诫 因放逸堕落
五、天人怖畏 于五欲起厌离
六、天王说免堕之法（八颂）
七、以施戒智免老病死
八、天人祈天王说明诸天去处
九、一切业所决定
十、不畏无常死 为死王所拘
十一、放逸生悔
十二、施戒智是死生险路之良伴
十三、天人受教 摄心寂静
十四、天王收神通 令天人还各得见彼此
十五、今神通力不见彼见 死王若来永不得见
十六、天王慈悲方便教化

壹、回顾开导

一、回顾

见佛班同学大家好！我们今天继续看第一章天乘的第五节诸天闻法殊胜。 我们用五段来说明诸天闻法殊胜，前面已经看过了得见诸佛，这是从天人长寿， 还有自在飞行的正报来说。下面我们看了天上闻法的环境，有过去诸佛教化， 还有恒有一生补处菩萨，都在第四天兜率天教化。除了过去佛、当来佛的教化 之外，还有诸大菩萨的教化，所以我们现在看到的是第四段的诸大菩萨教化。

前面讲过在《仁王经》或者是《瑜伽师地论》里面都讲到，十地菩萨化为诸天王来教化诸天。除了十地菩萨化为天王教化之外，也有其他的菩萨在天上教化，我们举夜摩天为例。我们前面讲过夜摩天上面有三大菩萨，除了夜摩天王之外，还有孔雀王菩萨跟善时鹅王菩萨。

二、引言

上次看过了孔雀王菩萨，今天请大家继续看课本 164 页的善时鹅王菩萨。

善时鹅王以他的愿力，为了教化夜摩天众离开放逸，所以示现鹅王身，在夜摩天上面来教化。夜摩天王常常带领着诸天来到鹅王所，来听鹅王说法。所 以夜摩天王跟善时鹅王可以说是很好的道友，两个人常常借着谈论法义的因缘， 让夜摩天众能够听闻佛法。因为大家看到夜摩天王都这么的恭敬善时鹅王，都 常常地来请教佛法，大家自然就会对鹅王，还有对于他所宣说的法，起一种恭 敬心，愿意来听法。

贰、善时鹅王

一、天王乐与鹅王谈法

我们看课本上面，它说，**夜摩天当中，彼旧住天子跟天女皆知，夜摩天王牟修罗陀常至广池，彼广池中有百千万的鹅，彼有鹅王善时，为大菩萨，以愿力故，受此鹅王身，为化诸鹅及夜摩天众故。**所以只要在夜摩天上住了一段时间的天子、天女都知道，夜摩天王常常会到大池当中去找善时鹅王。它说，**夜摩天王常率无量天众，来会彼善时鹅王。天王与鹅王共语欢悦，倍余天共行。**所以夜摩天王跟其他的天子、天女谈话戏笑，都比不上他来跟善时鹅王谈论佛法的欢乐。所以，诸天他们就会互相的问：为什么**天王乐与鹅王相会相语、议论，其乐胜与余天子、天女共乐耶？**大家就很好奇，跟鹅王讲话有这么快乐吗？为什么只要天王他来鹅王这边，就表现得很法喜、很欢乐。**而皆莫知其由。**大家都不知道什么原因。其实就是他们都是菩萨，他们对于法的好乐跟追求，这是一般人很难体会理解的。

二、天王调柔 天众学法

牟修罗陀天王每至广池善时鹅王所，一切众会天皆一心敬重，离诸戏乐，

舍诸骄慢，一为重法，二敬天王。所以大家跟随着牟修罗陀天王来到鹅王所的 时候，因为天王在，天王他有威德力，大家恭敬天王，所以也就会恭敬这个法。所以，我们前面也讲到，我们说「不依国主、法事不立」，这天上跟人间道理一样，天王都来听法了，天王都对法这么敬重，所以大众就会因为敬重天王的关 系，就会恭敬佛法。

它说，**夜摩天王知彼天众心调顺故。**怎么样心调顺呀？心调顺就是前面所讲的：离诸戏乐，舍诸骄慢，还有一心敬重。离开了骄慢，离开了放逸，只有恭敬佛法，这才是一个能够接受佛法的法器，所以说，心调顺故，要把我们的心调柔到离开骄慢，离开放逸戏乐，还有对佛法的恭敬心。他知道大众都心调顺了，所以就告诉鹅王：**善时鹅王！此时最善，今可说法。天众见我，心皆离慢，并天女众，一切无慢，可为说法。**所以，离开我们的骄慢心，这是让我们的心能够清净调顺的一个很重要的心的特质，一种心的等流善根。

三、鹅王久修菩萨行

它说，**善时鹅王久修菩萨行，于曾闻诸佛之说皆能忆持不忘，常乐宣说，或说本自拘留孙佛所闻法义，或说所自毘婆尸佛、尸弃佛，乃至迦叶佛所闻法义。**这一段讲到，善时鹅王他已经久行菩萨道，所以他曾经经历过诸佛所，听过去诸佛说佛法。

四、鹅王说昔所闻

所以，在《正法念处经》里面讲到说：**鹅王自念本生**，就是回忆他过去世。**曾于往世有佛，名为迦迦村陀**，就是拘留孙佛。所以他忆念往昔在拘留孙佛所。它说，**于彼佛所闻诸法门**，在拘留孙佛的时候，他就曾经听闻佛法。**所闻法中唯以一法为天众说**，就是在他所听闻的法当中，他常为天众说法。说什么法？就是要离开放逸。它说，**吾语天王言：天王善听，我今为说有五种法，若天若人放逸行者，是根本过。**所以他就说放逸的过失，然后称赞不放逸的功德。它说，**如是菩萨善时鹅王忆自本生，尸弃佛所曾闻经法**。所以他常会跟大众宣说，他曾经在哪一世，听闻哪一尊佛说什么法，它说，**念彼经已，而为天主牟修楼陀如是说言。汝大天王获得善利，不放逸行，为闻我声，是故来此，甚为希有。**他先赞叹牟修楼陀，他做为第三天的大天王，福德很殊胜，可是他为了得到更好的善根功德，他不放逸，来到鹅王所来听法。你想想看，天王他也有很多事情要忙，也有很多的福报戏乐可以去做，可是他没有放纵于五欲，来听闻佛法，这是很难得的，所以鹅王也赞叹天王。它说，**汝今善听，我为汝说，如彼世尊尸弃如来所说而说**。他就为他，说他曾经在尸弃佛所闻的法义。它说，**当于尔时，我作人王，闻如来说，如本所闻，今为汝说。汝今谛听，善思念之。**这是讲到，经典证明善时鹅王他曾经在过去世，就听佛说法，所以他也在夜摩天上 展转地流布诸佛所说的法义。

五、偈颂

我们看 185 首偈颂：**善时鹅王天王会**善时鹅王与夜摩天王常相聚会；**与会诸天一心敬**，随天王来与会的诸天，皆一心恭敬鹅王跟天王；**二王坐谈大众肃**，鹅王与天王相坐谈论佛法之时，大众皆肃静的听法；**一敬天王二敬法**，一来是为了敬重天王，二来是恭敬佛法。

叁、举证天上闻法之本意

一、作者本意

我们在这边先跟大家谈一个问题。我们说，除了过去佛、还有未来佛，他 们都在天上讲法；还有诸大菩萨他们都在天上教化。为什么要举这么多的经证， 来证明佛菩萨在天上教化的事情呢？

第一，为了证明诸天有佛菩萨的教化，他闻法的因缘很殊胜。因为大家对于天上的环境，我们都没有去天上，对天上的环境很陌生，所以让大家知道天上的因缘。

第二，其实师父的用意，就是要让大家知道我们生天以后要面临的问题。因为我们不仅是要面对我们能不能生天？还要去面对生天到底是一个什么样的环境？所以我们从我们之前讲过的，过去七佛的教化，还有夜摩天上面，孔雀王、善时鹅王他们的教化，都可以看到生天以后他要面临什么？五欲！还有放逸五欲的考验。所以，我们今生就要养成一个不放逸等流的善根，要不然，我们生天以后，也会在天上安逸享乐。

二、福尽还堕

所以我们世间常讲「生于忧患，死于安乐」，或者讲「人无远虑，必有近忧」。天上是一个安乐的环境，这是无庸置疑的，可是我们在长久的安乐之下，我们 就会觉得，好像很满足了，以为过得很好了、很舒适了！世间都尚且如此，稍 微地平顺一点就会骄慢，或者就忘记了要努力，所以世间人常说，「富不过三代」， 为什么？就是因为他在安乐的环境里面，就忘了要继续地去努力、去培养自己 的善根，去精进地再去修集福慧。所以，生天以后要面临的问题就是要警惕放 逸。因为他已经在一个很安乐的环境了，剩下的问题就是我们怎么样的继续地 往前努力，因为生天不是究竟解脱，甚至都还没有出离三界，何况长远的成佛 大道。总而言之，放逸的过失就会让我们福报消尽，最后身坏命终，福报享用 完，就会堕入三恶道。因为你只有消福，没有继续地造福，最后的结果就是没 有福报，只剩下恶业的果报等着我们，就会堕入三途。

三、放逸过失

这里，我们举放逸的过失几点，来跟大家说明。

第一个过失讲到，放逸，我们的心就会散乱，心一散乱，我们所说的话，就会前后相违。因为你心意混乱，所说的话也混乱，所以人就不信受，也就没有好的眷属。

第二，你不知道什么该做、什么不该做。放逸就是应该去做的事情不做，不该做的事情就去放纵享乐，所以不知道什么该做、不该做。为什么会不知道该不该做？就不知道业力嘛！不知道业力及造业以后所会得到的果报，所以就会不知善恶因果，就会有恶业的过失。你就会去造恶业，而不造善业。

第三，他会不懂得去行善，所以他就会离开善知识，就去接近于恶知识，我们常说的，社会上面有一些酒肉朋友。他就会放逸于这些五欲的享乐，就会亲近恶知识，不恭敬三宝，也不求智慧，不求福报，也不恭敬师长。他对于生死苦不生厌离，对于我们在生死的老病死苦，没有警惕心，没有厌离心，耽着于眼前的一时安乐。常喜睡眠，不能持戒。放纵就会喜欢睡觉、休息。持戒要坚持这个不能做、这个不能做，很辛苦；他就放逸，自己想做什么，自己喜欢的，就放纵我们的欲望，所以很难清净的持戒。

第四，不知道无常、死王必至。因为他放纵于欲乐，所以就不会去思考到，其实随时都有无常在我们的身边，还有死王随时都在旁边威胁着我们。可是你 在放逸的时候，你就会觉得，我好像福报用不完，我好像不会老，我好像不会 死，耽着于眼前的安乐。

第五，放逸五欲乐，最难拒绝的欲望就是男女的淫欲，所以他就会贪爱男女色，就会被男女色所迷惑。一耽着于淫欲，男女色的时候，人就会容易起烦恼，就没有智慧。

这就是种种放逸的过失。相反的，我们能够不放逸，就能够得到种种的善 法，心念就会收摄。心念收摄容易得禅定，容易开智慧，也能够知道什么该做、什么不该做，朝善业去努力，能够精进于佛法。然后亲近善知识，去追求福慧。能够常常地警惕无常、老死就在我们的身边，而能够精进地办道。这是我们讲 到放逸过失。

肆、天王教化

一、教化放逸天众

下面，我们来看夜摩天王牟修楼陀的教化，他所教化的主要内容，也都是在告诉诸天不要放逸。我们这边举几段，夜摩天王教化诸天不放逸的一些善巧方便。

第一个，我们来看A，化现诸天退堕之相。怎么说呢？牟修楼王很有智慧，很善巧的用他的神通力，变化一些境界来警惕天众。他为了要教化放逸的夜摩 天人，有一次他就让整个宫殿、整个国家其他人都不见了，只剩下他自己。然 后夜摩天王就告诉他们，他们都因为放逸，所以都从天上退堕。

二、神通力令彼彼不相见

我们看课本 165 页：欲界第三天的夜摩天王，叫做牟修楼陀，有一天他知道有一个国家，因为夜摩天还是分有很多行政区域。像我们现在的省会，或者是 城市，甚至是某一个国家。它说，**知一处天人放逸，为化彼处的天人，前往彼 宫殿。**他知道这个地方的天人，最近实在是太放逸了，所以特别要去跟他们提 醒一下。**时彼处天人闻天王牟修楼陀来此，皆聚宫殿来迎天王**。大家听到大王 来，大家就很恭敬地赶快出来迎接。**天王牟修罗陀到彼宫殿，即以神变之力， 令彼来迎诸天人等各各不得相见，唯见自身独近天王**。他就用了神通力，大家 都一起来迎接，结果一到了大厅以后，其他人都不见了，只有看到自己一个人 来见天王。而且它说，**昔日诸天妙音夜曲悉皆不闻，诸种种妙庄严具、微妙色 相亦悉不见**。天上本来很多的天乐、妙曲，还有天上很庄严的这些器具，通通 都不见了。**牟修楼陀天王神力故，彼诸天人各各自念：唯我在此，其余诸亲友、眷属、天人为何所在？彼恒与我坐此殿中，今何处去？一切不见。**这个就是牟修楼陀天王他所变化的神力。大家就会很奇怪，怎么会只剩下我一个人，我的 家人、我的朋友，我们常常在一起游玩的、常常见面的，怎么现在人都去哪里 不见了。你想想看，如果我们有一天起来，发现家人也不见了，出去街道，什 么人都没有了，你会不会害怕，你会不会奇怪？哎呦，它就说，**如是念已，诸 天各各向前近天王，但见天王及诸须陀洹圣者，不见余人。**只有看到天王还有一些初果的圣者，其他人都不在了。

三、天人惊怖

彼诸天人一一皆生奇特未有之心，由奇而惊，由惊而怖，心生怖畏，皆白天王牟修楼陀曰：此天宫殿中，我昔共住诸天，今者不知何处去向？所以大家实在是越想越害怕，到底怎么回事？全世界都不见了，只剩下我一个人，而且天上的庄严也消失了，就问天王到底这些人去哪里了？

四、天王告诫 因放逸堕落

天王就跟他们解释，就是因为他们放逸，所以就讲到放逸的种种过失。它说，**尔时，天王牟修楼陀告彼诸天曰：如是等天，行诸放逸，以福业报尽，退堕地狱、饿鬼、畜生或人道中。**所以就先告诉他们：他们到哪里去了？他们福 报消尽了，所以都堕入三恶道，或者是下到人间当中了。它说，**诸天放逸，为 五欲境界所破坏，心乐着五欲安乐，取诸欲尘境界而烧其心。**所以我们说放逸， 放逸什么呢？放逸在色声香味触这五欲乐当中。它说，五欲的尘境，就像木材 一样，木材堆积在我们的心里面，我们心里面有烦恼火一烧，就会焚烧得很炽 盛。所以它说，取诸欲尘境界而烧其心，**欲尘积薪，益其心火**。欲尘就像木材， 薪就是木材，我们五欲就有欲火，这个火一焚烧起来，就会烦恼炽盛。它说， **后堕地狱，复为欲火所烧**。堕地狱里面，就变成地狱当中的，我们前面讲焦热

地狱的火炭，**受种种苦。自心虚妄取着欲乐，身坏命终生地狱中。**我们之所以会生到地狱受苦，这也是我们自心所做，唯心所现，所以它说**自心虚妄取着欲乐。**其实一切五欲，一切的世间都是虚妄不真实的，可是因为我们的妄心分别，就分别显现出种种世间的一切境界，现出世间境界以后，我们又起欲望去贪着，所以就会造成在欲望当中追逐，引起了这种欲火，然后就现出地狱的种种苦报。所以它说，**故放逸过失，诸过失中最，以放逸故，坏失一切善法功德。**我们前面也讲到，因为你放逸以后，就不再精进地做我们所应该行的善业，包括福、包括慧，所以放逸的过失，就会让我们远离一切的善法功德。**彼如是诸天，由心自狂惑，是谓愚痴，后必大悔，无可追返。**所以，这些天人因为自己心愚痴狂妄分别，所以以后遭遇苦报的时候，一定会悔恨。

五、天人怖畏 于五欲起厌离

所以，夜摩天人一听牟修楼陀这样讲，就起了怖畏心，对于五欲乐就起了厌离，进一步就请问牟修楼陀天王，怎么样去远离恶道。**其后，彼处夜摩天众听闻天王如是告诫，一一天人心中皆起怖畏之心，皆于天宫胜妙五欲而起厌离。**所以如果没有这种特殊的方便，要让大家对于五欲乐起厌离，我看不容易。不这样吓唬吓唬，可能很难起厌离。所以它说，**各自白天王曰：天主大王，为何刹那之际，一切诸天皆退堕？此从未有之事，往昔欢乐大众，如今寥落皆空无一人，实为惨凄悲苦。**所以，大家都觉得还是很可惜，你看我这些好朋友、我 这些亲人眷属，怎么一下子都退堕、都不见了，只剩下我自己一个人孤孤伶伶 的。它说，**如何方法使我可以不退堕，不受别离之苦，不堕地狱、饿鬼、畜生之身？**所以他们也会想到，这么多人都退堕了，会不会下一个就轮到我，我会 不会也堕入地狱、饿鬼、畜牲呢？有什么方法可以不堕恶趣？

六、天王说免堕之法（八颂）

天王就跟大家说法，所说的内容就是诃离五欲、警惕无常，还有劝大家要修习佛法。所以它说，**天主牟修楼陀闻诸天请问免堕之法，即为彼天而说偈言。**我们这边举了八首偈颂，这是夜摩天王对诸天所说的法。

1、 首颂

我们看前面两首，讲到我们如果行放逸，就会远离善知识，离开善知识就不懂善恶因果，所以就会远离善法，善果也不可得。它说，**行放逸道者，则不见贤善**，贤善就是善知识。**犹如钻冰者，火则不可得。**我们说钻木取火，钻冰能不能得火？不行！所以，你行放逸，你就远离了善知识。

2、 二颂

第二首，**离因则无果，无因果叵得。**这都在讲因果的相应，没有因就没有

果。所以**放逸求功德，究竟不可获**。自己不精进努力，希望有福报，有智慧，没有修因，要想要得果是不可能的，所以它说究竟不可获。这是讲到我们如果放逸不造作善业，就不可能得善果。

3、 三颂

下面两首偈颂讲到，我们如果耽着于五欲乐就会后悔，为什么？因为会堕入地狱的苦报当中。所以第三首偈颂，它说，**若有是痴心，于爱欲受乐，后得衰恼已，其心则生悔。**如果我们放纵于五欲乐，等到苦报来的时候，一定会后悔。

4、 四颂

第四首偈颂，它说，**欲火所烧者，为境界所诳，是一切苦器，入于地狱处。**所以我们在五欲当中，被欲火所焚烧，这是我们自己迷惑于根尘的境界，被境界所迷惑。其实，当我们迷惑在五欲六尘境界当中，这就会入于地狱的苦报。

5、 五颂

下面两首讲到，我们都被业网，业力就像一个大网一样，天罗地网把我们 罩住，所以我们不得出离三界。我们也不觉无常至，如果我们没有警惕到无常 随时会到来，我们就会退堕。所以它说，**常为业羂缚，之所牵挽者，一切无能 救，令脱此苦者。**所以我们只要还在三界的业网之下，我们终究会被业力所牵， 会遭受三界的生死之苦。所以，我们在业力之下，它说，一切无能救，令脱此 苦者，不能够离开生死的系缚。

6、 六颂

第六，它说，**此身念念变，于此处必退**，我们的色身刹那刹那在变化，所以这就是无常，福报一点一点的在消失，所以最后一定会从安乐之处退堕。**食放逸毒者，痴故不觉知**。它把放逸当成是慢性中毒一样的，你慢慢的都在放逸当中，不知不觉，你就像中毒一样，可是你没感觉，你就一点点的迷失在五欲当中。

7、 七颂

所以，后面二首，要我们要对于苦，要对于死，要起怖畏心，这样才能够 远离五欲乐，才能够脱离生死，到寂静安乐之处。所以第七首说，**若于苦怖畏， 及怖畏死者，应念于正法，如是必得乐**。所以，我们要常常对生死起怖畏心， 然后念于正法，才能得到解脱的安乐。

8、 八颂

若不为爱缚，疑所不坏者，彼则渡有海，常受一切乐。所以我们要离开贪

爱的系缚，不被疑惑所破坏我们的善根、我们的信心。这样就能够脱离生死业力，常受一切乐，能够得到安乐。「有」就是指三有，就是三界的生死轮回。

我们举这八首偈颂，都可以看到，夜摩天王他对于天众的提醒，就是在警惕大家要对于生死无常，要有一种警惕心，要能够远离放逸，精进修道。

七、以施戒智免老病死

下面，夜摩天王再继续说，每个人都面临了老病死的三大畏，怎么样远离对治这三大怖畏？就要常修施、戒、智。

你看前面，我们在 157 页，这边讲到业境壁，忉利天的迦叶如来所示现的业境壁，也是讲到赞叹布施、持戒、智慧，对不对；乃至在前面 155 页的毘婆尸佛偈，夜摩天中的佛塔，毘婆尸佛偈也是在赞叹施、戒、智。所以可以看到天上的教化，其实它没有离开一个福、一个慧。福、慧二因，这是在我们整个学佛的道路上面的两大修学佛法的内涵。

八、天人祈天王说明诸天去处

我们再看回来 166 页，它说，**尔时，彼诸天既闻天王牟修楼陀如是说已，放逸行少时心离**。所以大家听天王这么说，就暂时的离开放逸。这边讲「少时心离」，听法的时候，听完很有感触，对！不要放逸！没多久就忘了。所以说它这边写「少时心离」。所以为什么佛菩萨要常常的说法，要我们也要常常的听闻佛法，要多熏习，就是因为我们在接受法义当中，确实可以洗濯我们的烦恼。可是，我们的心很无常，你一下子忘记了、一下子不听法，我们的习气烦恼又出来了，所以就要不断地不断地熏习。所以它这边就说，**复白天王牟修楼陀而作是言：天主大王！此一切天皆悉不见，岂一念间皆破坏耶？一切失耶？愿王实情告知。**这个天人还有点聪明，他就想，奇怪，怎么会一下子全部都不见， 到底真的还是假的？天王你老实告诉我们好了，到底怎么回事？

九、一切业所决定

尔时，天王牟修楼陀即告之言：如来善业，还如是去，一切业法决定如是。他一下子没有马上告诉他说他骗他们的。他就跟他说，其实一切的业力本来就是如此啊，还是从佛法的道理跟他讲，我们的业本来就是这样，业尽了就会离开，缘合则聚，缘散则灭。所以它说，**一切业法决定如是。以业尽故，一切众生互相别离，心生懊恼，必老、病、死，如是三种大可畏法而无知觉。**其实，这是法尔如是的，只是大家对于老、病、死常常忽略，没有感觉。因为天上长寿，天上很安乐，所以久了，大家就忘记了这老、病、死一定会来。其实这老、病、死是叫做「三可畏法」，我们之前有讲到，这老、病、死是「三天使」，对 不对。所以天啊、阎罗，常常派老病死，来通知我们生死无常业力。只是，一 般人常常忽略了天王的警告。它说，**心不放逸，不放逸行，彼于如是三种可畏，**

则能觉知。如果我们能常行不放逸，我们就能够知道老、病、死的警惕。它说，**死未来间，勤行精进，作诸方便。**所以在死王还没有到来之前，就要精进努力。哪**三种精进？谓施、戒、智，此三能除此三大畏**。所以要精进于布施、持戒，跟修集智慧，这三者就能够让我们远离老、病、死的三大怖畏。

十、不畏无常死　　为死王所拘

如果不知道无常、死的可怕，将来就会遭受大苦。所以它说，**若不畏者，彼则于后临欲死时，口面破坏、眼目转动、诸根干燥，一切诸亲兄弟、妻子眷属皆舍。**所以，如果我们平常不常常念死、念无常，等到死来临的时候，它说， 我们的脸就会慢慢地破坏，眼睛也会呆滞，诸根都会破坏，亲人眷属都会离开。**尔时堕落，为爱别离火之所烧，极大苦死。**甚至还有爱别离，跟我们亲人分别 的痛苦，这是讲到死的辛苦。

它说，**彼一切天，于一切时，无量分别，五欲现前，歌舞戏笑欢喜游行。**讲到天上一般有无量的五欲欢乐现前，**于园林中，山峯之上，游戏而行**。常常 在园林、山林间游戏。它说，**一切诸法皆悉无常而谓是常**，其实一切法都是无 常变坏的，可是天人常常认为这些安乐都是长远不灭的，所以他就会起一种错 误的认知。它说，**生如是心：我常共彼诸天女众相随受乐，如是天女常少不老，我此天女常共相随，终不能别。**所以他常常跟天女一起戏乐。天女，我们之前讲天人又不会变老，所以他就认为这些天女都是永远年轻，不会变老的。而且，乃至他就会误认为不会死，就认为他能够一直在眷属安乐之中。它说，**如是常为诸境界乐之所诳惑、愚痴、放逸。**被境界所迷惑，就会愚痴，然后就会起放逸心。**第一大力能坏福业**，他不知道什么力量最大？无常这业力最大，它会破坏我们的福报。

死亡既至，能夺一切众生之命。其实无常、死，共通之处都是会破坏我们一切的安乐跟福报。死也是一种无常，无常它分分秒秒都在无常；死，它是一个断灭性的无常，死的那一刻，所有的福报一下子全部带走。我们一般说，蚕食或鲸吞，无常就像蚕，一点一点一点的吃掉我们的福报；死就像鲸鱼，一大口就把我们整个生命、整个福报带走。所以这边说，**死王既至，能夺一切众生之命。非诸天女能遮能救，非诸位眷属能遮能救，不愿离心亦不能救。**所以，我们等到死亡来临的这一刻，你的太太、你的亲人眷属，他也不能够救拔，你不想走也不能不走。它说，**一切无常不坚不牢，既为放逸所破坏已，生于地狱、饿鬼、畜生。为痴所坏，致此大苦。**所以，一切法其实都是无常的，无常就表示它不坚固，它分分秒秒都会破坏。就像冰，放在太阳底下晒，它是不是一点一点的，随时都在融解、融化当中。其实一切法也是一样，它面对无常的时候，分分秒秒都在销融当中。

十一、放逸生悔

因为，被我们的放逸破坏了福报以后，所以就会生到恶道受苦，等到受苦的时候就会后悔。它说，**彼于后时，悔火所烧：我身云何不作善业？何不布施？何不持戒？何不修智？如是三种，我何不做？**这时候才想到，我怎么不多修一点福报，平常不布施、不持戒、不多修一点智慧，来做为我受苦当中的资粮呢？所以它说，**由放逸故，我于今者孤独而死，舍离诸亲及兄弟等，为死所摄，如是将去，离此世间第一爱处，无量境界受乐之处**。他就自己一个人面对死亡的境界，没有其他的亲人兄弟、朋友陪伴。他说，我就这样子被死带走了，离开世间的安乐之处。天是无量的安乐处，可是他还是会被无常带离天的安乐。

十二、施戒智是死生险路之良伴

所以，天王还是在劝大家，平常的时候就要多修布施、持戒，跟智慧。它说，**大力死王未来之间，汝等毕竟莫行放逸。舍放逸故，必得安隐。于彼死时，不为悔火之所烧燃，如此之道第一安隐。**所以要先舍离放逸。**凡诸一切衰恼之者，于施、戒、智乐修多作**。所以我们只要福报在衰减当中，就怎么样？要赶快赚钱，赚功德法财，赶快修集施戒智。它说，**彼时依此蒙救得脱**，所以因为修集施、戒、智，就会脱离苦处。所以它说，**得脱，是依、是救、是大力伴。**施戒智是我们的依靠，是我们的救命恩人，是我们救命之处，是我们有力的同伴。

十三、天人受教 摄心寂静

有智慧的天人，他听天王这么教导以后，了解了，就会舍放逸，它说，**尔时，天主牟修楼陀以法、以义谆谆告诫。如是说已，彼处诸天有智慧者，则于彼语，犹如甘露无垢清净，摄取在心，舍离放逸，于欲深厌。**所以他听这么说， 有智慧的天人，他就会记在心里面，就会舍离放逸、舍离五欲。**彼天如是心正 念已，即向天王牟修楼陀而说偈言**。

他就说了两首偈颂。它说，**能摄心寂静，如是者得乐，从乐至乐处，必得乐不疑。**所以心不放逸，就从对外在五欲乐的追求，转而向我们内心的清净寂静上面去努力。所以它说，能够收摄身心寂静不放逸，能够让我们从现在的天上的安乐，再到来世，再继续地朝向更殊胜的安乐而前进。

它说，**若于此颠倒，放逸破坏天，如是痴心者，必当堕地狱**。如果我们没有正见、正思惟，起了颠倒心，放逸五欲就破坏天的福报。如是痴心，这么愚痴就会堕地狱苦。

十四、天王收神通 令天人还各得见彼此

天王听到天人这么说，就知道他们已经舍离了放逸，所以他就再用他的神通力，让大家各各互相见。所以大家又看到，我的亲人眷属没有真的退堕就很

高兴。大王还是跟他们讲，这个是我用神通力来警惕一下，所以天人暂时不见，还可以再见到；如果是真正的死亡来临的时候，大家就不可能再相见了。它说，**如是天子既向天王如是说已，生厌离心。尔时，天王牟修楼陀见其调伏，心生厌离，已舍放逸，即摄神通，彼诸天众迭互相见。**所以，他知道他舍离了放逸 以后，就让他们互相见面。**既相见已，彼此迭共生欢喜心**。

十五、今神通力不见彼见 死王若来永不得见

牟修楼陀夜摩天王见彼诸天相见欢喜，而告之言：汝等各各迭相见障，向来乃是我神通力所障碍故，为示警觉，而令汝等互不相见。他说你们之前，之所以看不到，这是有一个障碍，就像房子一样把他们阻隔了，无形的遮障，这 只是一个小小的警惕。**汝等今者还复迭共相见如本**。你们现在还可以再像以前 一样见面。可是，**大力死王若来至者，百千亿劫永不相见**。如果是真的死亡来 的时候，那就是无量劫不能相见，你今生一分别以后，大家随业飘散，或者是 堕在地狱、或堕在饿鬼、或堕在畜生，多少亿劫，不知道何年何月才能再相见。所以它说，**令汝等堕，生在地狱、饿鬼、畜生，更不可得如是相见。是故应念不行放逸，勿起异心，常当摄意，勿乐境界。**

十六、天王慈悲方便教化

我们可以看到夜摩天王，用了这么多的心思、说了这么多的法，说来说去就是要让天众有所警惕，能够对于天上的安乐，再继续地精进修集福慧。

我们看 186 首偈颂，它说，**法身大士夜摩主**，法身菩萨夜摩天王；**能大神通度天人**，能以大神通教化夜摩天人；**化现独孤死退堕**，以神通力令诸天各不相见，孤独一人，而且告诉他们说：余天命尽，从天退堕；**或堕三途中阴苦**，他们退堕，堕到哪里呢？堕在地狱、饿鬼、畜生道等中阴之身，受种种剧苦。

我们今天就上课到这里。

053 第一章第五节 诸天闻法殊胜 6

科判

壹、夜摩天王灾祸示死教化
　　一、回顾
　　二、化天伏慢
　　三、居所崩堕水中
　　四、偈颂
贰、诸天死相
　　一、诸天暴亡
　　二、堕落三途中阴
　　三、人天同思无常
　　四、偈颂
叁、天福无常
　　一、总说天王教化
　　二、生天后往何方
　　三、复行施等五法
　　四、偈颂
　　五、菩萨不舍有情，为不请之友
　　六、天王有力教化
　　七、菩萨居诸天教化例
肆、佛嘱诸天护法
　　一、佛嘱诸天护法
　　二、僧俗共护正法
　　三、早晚课祈请韦陀、伽蓝
伍、经典佛嘱案例
　　一、《胜鬘经》—忉利天王
　　二、《金光明经》—四天王
　　三、《宝雨经》—忉利天王
　　四、《十法经》—魔波旬
　　五、《大悲经》—梵天王
　　六、《大般若经》—忉利天王
陆、结论
　　一、祈请天王遵嘱守愿
　　二、偈颂

壹、夜摩天王灾祸示死教化

一、回顾

见佛班同学大家好！今天还是继续跟大家介绍天乘的第五节，诸天闻法殊胜。这一节总共分五点来看，我们现在看到的是诸菩萨在天上教化的情况。

第四段诸菩萨教化，之前举《仁王经》、《瓔珞经》等等为例，讲到十地菩萨权巧方便化身为天王，在天上教化。除了十地的法身菩萨，其实天上还有大大小小的菩萨，我们以夜摩天为例，讲到夜摩天上的三位菩萨，这是孔雀王菩萨、鹅王菩萨、跟夜摩天王菩萨。今天继续看第三段的夜摩天王牟修楼陀，他在天上善巧方便教化夜摩天人的事例。上个礼拜讲过，夜摩天王他化现让诸天各不相见，大家因此而起了对于死亡的怖畏、恐惧之心，夜摩天王才教化他们要能够念死、念无常，勤修施、戒、智。

二、化天伏慢

今天再继续看到，在另外一种因缘，夜摩天王又化现夜摩天人在莲叶上面嬉戏，然后再以这个变化天忽然的坠落在莲池当中溺死的情况，来警惕真实的夜摩天人。

请大家配合课本 168 页，它说，夜摩天王牟修楼陀，在他时因缘做了异方便，就是随着众生的因缘，而做种种不同的教化的方便。他这一次做什么方便呢？ 他就化现了无量的诸化夜摩天，就是他变化出一些夜摩天人，不是真实的夜摩 天。可是，这些夜摩天人，他整个的正报，都比真实的夜摩天人还要庄严。这 些庄严的夜摩天，就在广大的莲花叶上面，嬉戏歌舞。

当然，真实夜摩天看到化现的夜摩天人这么庄严，就会先把他的慢心先消 减。所以我们知道，人一有慢心以后，你跟他讲什么话，他都听不进去。所以， 我们要常常地去降伏我们自己的慢心，我们才能够接受好的教法。这也是在学 佛过程当中，一直要我们起恭敬心，因为有了恭敬心，相对的就是降伏了我们 的慢心。我们有慢心的时候，恭敬心就发不起来。所以这种，佛法在恭敬中求， 这也是一种换境转心，把我们的慢心转换成一种恭敬、谦下的心念，这是我们 学佛过程当中，要先具备的心性善根。

三、居所崩堕水中

所以它说，因为他的身形、光明、音声都胜诸真实的夜摩天众，所以彼夜摩天众见彼化现的夜摩天众，自己感到很羞惭，慢心就会减弱。夜摩天王看到这些夜摩天人的慢心已经减弱了，他知道这个时候可以给他们一些佛法的教化因缘，所以他就令这些大池上面的大莲花叶忽然的崩堕。本来大家都站在莲花叶上面，这莲花叶一折断以后，莲花叶上面的天人，是不是就掉到水里面了？

掉到水里面，当然就会哀号、呼喊、呼救，然后在水中半浮半沉，甚至就沉到水里面，然后等到死了以后，这个尸体又浮到水面。种种的这种凄惨、呼救的情况就很悲惨，就像整个地震、水灾、火灾，灾难的现场一样。

我们把课本上面念一下：天王牟修楼陀见彼实天慢心已减，即令大池上面 的大莲花叶忽然崩堕，叶上百千化天皆堕水中，或死已沉入水，或半浮水而后 没入水中，或浮沉水面在呼喊：「救我！救我！」或为化天女两个人急抱持而沉 入水，大家互相抱在一起，可是还是沉入水里面。或死已尸浮出水面。俄而又 二、三莲花叶渐渐倾颓，崩堕大池中，临坠堕际，百千万诸化天惊号哀鸣呼救。其声形凄惨悲苦，闻见如心刀割，大家看到这个景象，就好像刀子在割心一样 很难受。诸实夜摩天众回惶恐绕池而走，皆言如此之事，昔所未见，从所未闻， 此大恐怖之事。这是因为，夜摩天他们长寿安乐，所以对于无常苦，其实没有 真实的警惕跟危机意识，所以需要牟修楼陀天王来加以警惕。

四、偈颂

我们看到偈颂 187 首，它说，**牟修楼陀异方便**，牟修楼陀天王做种种方便教化；**化现诸天莲叶现**，变化夜摩天人于莲叶上嬉戏；**实天见彼自羞惭**，化天庄严胜实夜摩天，真实的夜摩天人见彼庄严，自惭形秽；**先折慢心易受化**，此乃先折伏其慢心，令易受教化故。

188 首偈颂：**池上莲叶忽崩堕**，广池当中的莲叶忽然崩坏；**化天堕溺莲池中**，莲叶上化天从莲叶上跌落，溺水于莲池当中；**哀鸣呼救声悲凄**，哀叫呼喊救命之声悲苦凄惨；**生心厌离妙五欲**，诸天突然见闻此无常，心生厌离于天上的妙乐五欲。

所以大家看到这种景象都知道，天上的五欲安乐不可依凭，对五欲的安乐起厌离心，知道要再继续地努力增上福报，才能够出离生死。

贰、诸天死相

一、诸天暴亡

下面还有第三段，也是举夜摩天王，他也是化现很多的天王、天女他们在嬉戏的时候，忽然的暴毙死亡，然后堕入到三途。在往生到三途当中就会现出中阴相，在中阴当中就开始受种种的苦报。

看课本：牟修楼陀天王又化作四王天众，忉利天众、乃至阿修罗王、诸龙王，于天宫殿，或者是在宝林、诸池当中，共诸天女、修罗女、龙女、妇女眷属共相五欲娱乐，欢乐游戏。所以，他化现这些下界的天，四王天、忉利天，还有我们说的天龙八部等等，他们在受五欲乐的时候，忽然命终了。

俄而命终，死尸腐臭，或有大鸟飞来啄尸渐尽，或叼尸飞去，诸修罗女，龙女眷属在旁，哭号悲鸣，惨凄怆痛。就是看到，死了以后尸体腐坏种种的不

净的景象，还有眷属哭泣的景象。

二、堕落三途中阴

它说，又或者化现诸夜摩天众头下脚上坠落，死堕入地狱、饿鬼、畜生中 阴之身，即现种种剧苦之事。死了以后就入三途，在还没有到三途的苦报，在 中阴的时候，就已经开始受到种种的苦了。它说，不化真实生地狱之境，以天 心软，见彼剧苦，即便命终。为什么只现中阴身？因为他不敢化现地狱的苦报， 地狱的苦报，太真实、太苦，所以天人他们会受不了，就会命终。所以，它说， 诸夜摩天众闻见皆生心厌离天妙五欲，互相感慨无常死王大力，一切有情无由 得脱。所以透过这种苦的境界，才会对于生死产生厌离。

三、人天同思无常

所以，人间为什么也是一个修道的好的环境，就是在于人间有苦。我们说 苦乐参半，所以面对苦报逼迫的时候，如果我们能够转换成逆增上缘，就可以 警惕我们的道心，让我们了解无常死亡的逼恼，而能够起修道的信念跟信心。 当然，同样面对无常老死，有的人还是耽着在五欲，这是什么原因呢？就是因 为他有没有常常地去思惟无常、死的逼迫？有没有对佛法有正确的知见？这就 是每个人的心性当中佛法熏习力量的差别。所以其实，人间如此，天上也如此， 天上的五欲乐，有人能够很快地自己心生厌离，有人可能在菩萨、天王的教化 之下、点示之下，能够很快地觉悟；有的天他可能就没有感觉，所以这也是个 人的等流的善根，所以我们今生要好好的培养善根。

四、偈颂

对于天王警示诸天，要能够离开五欲乐，能够知道要行正法。在《正法念处经》当中，我们再引忉利天王憍尸迦他对于诸天的训示，这里有三段偈颂。

它说，**众生痴所狂，游戏于爱欲，一切痴爱人，未曾有满足**。首先提出来，我们所有的凡夫，都有一个共通的问题，就是什么？愚痴。为什么愚痴？他耽着于世间种种的境界，就会起了爱着，这种欲望从来没有满足过的时候。

所以它讲到，**境界难满足，如火益干薪，世间爱所诳，难满亦如是**。我们常常有时候会想说，唉呀，放纵一下自己的欲望，我就满足一下，过过瘾就好。它这边讲，境界难满足，这个境界就像干的木材，我们心中有五欲的烦恼火， 欲望之火，你放纵在五欲的境界，就像在火堆里面丢干的木材，你越丢，这个 欲望火就会烧得越旺，没有满足的时候。

所以它说，**当作自利益，法为第一道，若有行法者，从乐得乐报**。所以我们应该自己要警惕，要知道什么才是对我们有利益的？只有学习佛法，奉行佛法，所以它说，法为第一道。所以行正法，第一步就是要出离五欲。从乐得乐报，才能够让我们从安乐当中再增上，得到更长远地安乐。如果我们都在五欲

的境界当中，就会慢慢地损耗我们的福报，等到福报尽的时候，就会从乐堕入苦报，所以我们要一直不断地增上，在安乐当中，以现有的福德善根继续地修习佛法。

叁、天福无常

一、总说天王教化

对于这一段，这边讲到菩萨的教化，师父做一个评论。把前面的夜摩天王教化，我们再做一个复习。它说，夜摩天王慈悲诸天，善巧方便，我们前面举了 A、B、C 三段。

（一）化现诸天的死相

第一个是以神通力化现诸天的死相，令知死王的怖畏。所以，有天宫当中只看到自己，其他人都面临死亡的境界；还有我们刚才所讲的，莲花叶上面的化天崩堕；或者是诸天他们在游戏当中，忽然死亡，这都是现种种的死相，让众生知道死亡的可怕。

（二）呵斥五欲的过失

第二，是呵斥五欲的过失。它说，反复呵斥放逸五欲之过，放纵于五欲，就必定会遭到死王拘往地狱的大苦。所以，如果我们不能够预见放纵五欲的过失，就是堕地狱三途之苦，就会后悔莫及。所以它说，若不早于无常来到，努力勤修施、戒、智慧三法，后必悔无可救者。

（三）修集施、戒、智

所以劝大众要修集施、戒、智三法，以这三法让我们在老、病、死当中能够蒙脱得救。它说，若勤力修施、戒、智三法，则必蒙得救得脱，此三法能敌老、病、死，能拒死王所拘，是有情的大力良伴。

它说，若能闻此说，信受力行，则是具足生天五法—信、闻、施、戒、慧。这个夜摩天王教化天人，可以看到，先让我们知道死的可怕，然后告诉我们放 纵于五欲，就会面临死后的剧苦，所以怎么办呢？就要修施、戒、智。其实施、戒、智就是我们前面一直强调的生天之法，就是施、戒、信、闻、慧。

二、生天后往何方

彼诸天众已生于天，何为更赖夜摩天王，三复斯言，实为值吾深思、深思。这是讲到，讲生天之法是因为对人说：来生的托生善处，就是生天、人、还有 涅槃，涅槃道比较遥远，我们不谈，所以如果我们还没证得涅槃之前，就是在 人、天当中，所以要修生天的五法—施、戒、信、闻、慧。

现在如果已经生到天上了，天上的托生善处是什么？我们说，人要生天， 天要生到哪里去？天要生到哪里？他可不可以再生天，要不要？要嘛。所以呢， 他也是一样三善处！要嘛，就到人间，佛世的时候来学佛；要嘛，就是涅槃解脱。他是不是会希望再继续地生天？是。所以要继续的生天，他要不要再修生天五法？要！所以他还是离不开施、戒、信、闻、慧，也就是我们看到前面，讲到天的教化里面都告诉天人要修施、戒、智，就是生天五法。为什么？这就是我们投生善处的修学内涵。

三、复行施等五法

我们说人要能够投生善处，就要学习佛法，透过熏习佛法以后，知道了要行五法来增上我们的生命。天人，他要不要也要学习佛法？要！如果天人没有学习佛法，他是不是也不知道要奉行五法，或者是施、戒、智。所以，人间要赖佛法的教导，天上也要赖佛法的教导。所以，这就是为什么天人他还需要天王，还有大小菩萨的教化。所以，讲施、戒、智，其实就是生天五法，就是继续让天人可以保有天上的安乐，乃至继续地熏习智慧，朝菩萨道前进。

四、偈颂

189 首偈颂，它说，**天王慈悯巧方便**，夜摩天王慈悲诸天，设善巧方便；**示现天宫空寂寥**，示现天宫当中唯己一身，空荡寂静无有天人踪影；**一人独赴死王会**，命终时一人单独往赴阎罗死王之约；**诸天死相可惧畏**，化现诸天报尽命终，令人惧怕死状。

190 首偈颂，**呵斥五欲放逸过**，反复呵斥于五欲放逸有种种的过失；**必遭阎罗地狱拘**，必定遭阎罗王拘往地狱当中；**后必哀悔无可救**，受地狱苦报时，则无论如何求哀悔过，都无可救拔；**唯赖施戒智蒙脱**，唯有依赖布施、持戒、智慧三法，方得解脱恶报之苦。

这是把前面夜摩天王之所以种种方便教化诸天，劝大家修行施、戒、智，我们跟大家复习。

五、菩萨不舍有情，为不请之友

下面，再从天王的教化当中，讲到众生在哪里，菩萨就在哪里！众生在六 道当中，菩萨既然要教化众生，他要不要也要到六道里面去？所以，不仅人道 要教化，天上天人也需要教化，所以菩萨也会到天上，乃至地狱、饿鬼、畜生 道当中，会不会有菩萨去教化？会！只是教化的因缘不同。比方说，地狱的众 生他已经很苦了，它就有特殊的方便因缘，才能够去利益地狱的众生。畜生道 的众生，我们也可以看到，佛陀在他的往昔的时候，常常化现为鹿王、马王、 象王等等，在六道当中教化这些畜生道的众生。所以，六道众生教化因缘不同， 可是都有菩萨教化，因为众生在哪里，菩萨就在哪里。

众生的善恶业报不同，所以我们可以看到六道的不同，还有同样人道众生，各个因缘也不一样。所以一样，菩萨也有大小不同，所以大小不同就表现在他 的悲心跟智慧。所以在六道当中的菩萨，有十地的法身大菩萨，这是悲心、智慧，都不可思议功德的菩萨。可是也有地前初发心的菩萨，或者是还没有证得法身，还是凡夫身，可是已经是久修般若的菩萨。

这么多的不同的菩萨，就在六道当中，随着菩萨各自跟众生的因缘而展开不同的教化。所以我们可以看到，像鹅王菩萨、孔雀王菩萨。他为什么会化现为鹅身、孔雀王身？为什么又会发愿在夜摩天当中教化？这当中就有菩萨他自己跟不同的众生因缘相契的问题了。

六、天王有力教化

既然六道当中都有菩萨教化，谁能够教化诸天呢？主要是以天王来代佛来教化。前面讲到，十地菩萨化现为天王教化；还有我们看到，夜摩天王教化，还有忉利天王说法。所以这些天王他们第一个是悯念，悲悯诸天他们会堕落。福报尽，如果不知道再继续地修布施、持戒跟智慧，就会堕入三途，这是他的悲心。他又能够用他的智慧神通力来教化，这方便善巧就是般若智跟方便智来教化，这就是智慧的表现。所以，能够具足慈悲跟智慧，这就是菩萨。

所以我们说，十地菩萨他化现为十王来教化，原因在此。当然呢，我们前面也讲到，天王不一定都是十地菩萨，他也可能是地前的发心的菩萨，或者是久修的菩萨示现。

我们把课本这一段念一下：天王代佛训化诸天，若非悲悯诸天当来沦堕，何为谆谆诱化？若非大智大力，何来神通教化之力？悲智兼具，非菩萨谁为？故说十地菩萨慈悲权化十王，以化天众，此之谓也。所以我们可以知道，就是我们发起菩提心以后，我们能够以我们的悲心跟智慧，随缘随力的，跟我们有缘的众生，让他们接引来学习佛法，这就是菩萨。所以希望，大家也都能够以菩萨自许，期许我们也能够以悲智，来跟周围有缘的有情结缘。

七、菩萨居诸天教化例

它说，夜摩天的三大士是经中分明指称于夜摩天中，代表三大菩萨教化诸 天众，实际上面在六欲天当中，以诸天福德所感的众多菩萨，或者是在四王天， 或者是在忉利天，或者是夜摩天，乃至第六他化自在天当中，都有很多的菩萨 说法教化诸天，非但以言说教化，皆巧示方便。不仅只是嘴巴说法，而且会像 夜摩天王一样的，变现种种的方便来教化。它说，以神变示现或苦或死等境界， 如以烈火烧其宫殿等等，令觉无常，警示诸天，不可耽着于五欲，而精进于佛 道。

所以，我们下面就举《摩诃般若经》里面，它说，有天众耽着于五欲，菩萨就会示现火起烧其宫殿，而为说法。它说，诸天！一切有为法悉皆无常，谁

常安者？

所以，佛就告诉须菩提，佛以天眼所见，悲悯诸天，诸大菩萨居于六天，教化六欲诸天众。这是佛在《摩诃般若经》上面讲到，他看到诸菩萨摩诃萨，在四天王天上说法，或者是在三十三天、夜摩天、兜率天、化乐天、他化自在天上说法。诸天闻菩萨说法，渐以三乘而得灭度。

所以我们可以看到，大大小小的菩萨，只要有众生的地方，就有佛菩萨去教化众生。天上虽然他们是比较有福报，比较有善根的众生，可是毕竟还没有解脱，还是凡夫性，所以他还需要佛菩萨的提醒、护念。这是佛菩萨之所以在天上说法的原因。

肆、佛嘱诸天护法

一、佛嘱诸天护法

下面，我们来看第五段，就是佛付嘱流布，前面是讲到佛菩萨的教化，现 在讲到，佛要灭度以后，教法要继续地流传，所以佛要嘱付佛弟子来守护佛法。佛就付嘱给天王，或者是这些天人，为什么？因为他们是佛的弟子，所以他们 有责任来流布佛法。

二、僧俗共护正法

想到守护佛法的责任，在人间，有出家、在家二众弟子，僧俗的二众弟子，都有护法的责任。

出家众是以法施为主，法布施，所以他要辞亲割爱，离开家庭、离开父母眷属，然后专心地依教奉行来修行佛法。为什么呢？因为他所行的是以法来教化众生，就是法布施。所以如果自己没有佛法，拿什么去教化众生？所以他的重点就要先自利，先积集佛法。

就像在家众，他是以财布施为主。如果你不努力工作赚钱，有没有钱可以布施？不行嘛。所以在家的信众他还是要有职业的，他还是要有社会上面的财力，种种的资源，才能够来布施。所以出家众也是一样，他要法布施，他就自己要先修集佛法。

在家众他是以财布施为主，所以他还有正当的职业，或有世间的福德来护持三宝。主要护持的对象就是这些经法，我们说三宝—佛、法、僧。佛已经不在，所以能够代表佛的就是法跟僧众，所以他护持经典，还有护持这些僧众，讲经的法师，乃至于听法的大众，还有依教来修行的法师、或者是僧众。这是我们讲到，要来护持正法僧俗二众的责任。

所以一样，天上没有出家的僧众，所以付嘱就是付嘱给学佛的佛弟子，其中又以天王为主，因为以王的力量来守护、流通佛法，教化的力量最大。

三、早晚课祈请韦陀、伽蓝

我们看下面，我们就用六部经典来举例说明，佛亲口付嘱天王来守护佛法。

看课本 170 页，它说，僧众课诵末皆唱颂<韦驮天将赞>，祈请韦陀天将军拥护寺院，兴隆佛法。佛在世的时候，将佛法流布之责付予诸天王。如果大家 有在寺院住过，或者是有参加寺院的早晚课诵，就会知道在早课或晚课的最后， 都会唱赞。早课唱韦驮赞，晚课要结束之前，就会唱伽蓝赞。韦驮赞、或伽蓝 赞，其实都是请护法，这些寺院的护法，主要就是以天将为主。请这些护法做 什么呢，要他们记得曾经答应佛的誓愿，来守护佛法。所以就是提醒他们要记 得当初对佛的应诺，应该要守护人间修行者，守护人间的三宝，守护人间的正 法。

这是祖师写的赞偈，很有意思，文字也很优美。它说，韦陀天将，这是天 上的大将军。菩萨化身，天人、天将，他们都是久修佛法，行菩萨道的菩萨， 他化身来守护人天的佛法。它说，拥护佛法誓弘深，他守护佛法的誓愿很深固。宝杵镇魔军，我们看韦驮菩萨，他手上拿着宝杵，这有大威力，他就可以破坏 烦恼魔的干扰。功德难伦，祈祷副羣心，所以这是功德很难思议，然后希望他 能够体会修道大众的心，而能够来守护。

伽蓝，伽蓝就是寺院，这个是寺院的守护者，能够让合寺大众都能够得到安宁。它说，钦承佛敕共输诚，当初他们都是亲自接受佛的教敕，佛的交待，大家竭力地来一起来守护佛的正法。寺院三宝，寺院就是佛法的象征。所以它说，为翰为屏，梵刹永安宁，做为寺院的护城河一样。我们看到故宫，它外面会有护城河，会有城池、城墙，所以希望这些护法的善神，能够做为寺院的守护，能够做为三宝的守护。我们人道不管是僧众也好，或者是在家众也好，我们都是凡夫，我们都还在学习当中，都还需要有佛菩萨的教导，也需要有护法的护持，让我们修道能够更安心。所以，这是讲到天人或者是天王，他们守护佛法的情况。

伍、经典佛嘱案例

一、《胜鬘经》━忉利天王

我们举几段经典来证明，它说，如，宣说大乘如来藏的《胜鬘经》，佛告忉利天王帝释云：汝当自读诵此经，并为天人分别演说，今以此《胜鬘经》付嘱 于汝，汝当受持，分别广说。《胜鬘经》我们可以看到，它是大乘的了义经，所以它说，我今以此《胜鬘夫人师子吼经》付嘱于汝，乃至法住，在佛法弘传， 正法、像法、末法当中，你都要受持读诵，广分别说。帝释憍尸迦他就跟佛说： 善哉世尊！顶受尊教。他亲口答应世尊说：好，我会来守护这部经典。

二、《金光明经》━四天王

下面，我们看第二部经典《金光明经》。《金光明经》佛交付给欲界第一天 的四王天的四天王。所以它说，四天王他们就即从座起，偏袒右肩，右膝着地，合掌恭敬白佛言：世尊！此《金光明最胜经王》，于未来世，若有国土城邑聚落、山林旷野，随所至处流布之时。他们就起来跟佛说，未来世只要有地方，不管 是城市、不管是乡村，只要有这个经典在宣说的时候。它说，若彼国王于此经 典至心听受，称叹供养，并复供给受持是经四部之众，深心拥护，令离衰恼， 以是因缘，我护彼王及诸人众，皆令安隐，远离忧苦，增益寿命，威德具足。 所以它讲到，不管在什么地方，或者是国王、或者是听法的大众，他都发愿来 守护，让大家都能够得到安乐，都能够增加寿命，都能够福德更具足。这是四 天王对佛的承诺。

三、《宝雨经》─忉利天王

下面我们看《宝雨经》。《宝雨经》这也是忉利天王释提桓因所守护的。释提桓因白佛言，他说：世尊若诸地方有能说此法门之处。只要有在宣说《宝雨经》这个法门的地方，我当将诸兵众及与眷属往诣其处，为欲听闻此法门故及能守护彼说法师。所以忉利天王释提桓因，他会率领大众去听法，乃至守护讲经的法师。所以佛也赞叹天王，他说：很好啊，很好啊！你做得很好。它说， 如今正应作如事，汝当守护如来法性，应该要守护如来的正法。

四、《十法经》─魔波旬

第四部经典，《佛说大乘十法经》。欲界天王的魔王波旬闻佛说此大乘经教， 欢喜踊跃，复更礼佛足已，白佛言：若有人于村落、城市说此法，我亦往听， 至彼讲经处，亦护念此经并讲经的法师以及同闻的大众。这个是魔王波旬，他 是欲界的第六天的天王。他从佛闻法就很高兴，说只要有村邑、城市，或者是 聚落当中，有说法的，我为了要听法就到彼处，以及护持此经典，也护念这个 法师。

大家可能会觉得奇怪，大家不要把魔王当成是十恶不赦的大恶人。他如果 是十恶不赦，他就到地狱里面去受苦了，不是在天上当魔王了。所以这个魔王 的概念，它跟我们所说的这种杀父、杀母、杀人、抢劫的这种恶人是不一样的。魔王他也是宿世修大福报，所以他生到天上。可是为什么叫做魔王呢？「魔」 是指他知见不正确，他没有正确的知见。所以，因为知见不正确，他的烦恼也 重，他主要是怕他的眷属减少。修行佛法以后，大家都受了佛的教化，都出离 三界，他的魔宫、他的眷属都同样享受五欲乐的这些凡夫俗子就会减少，所以 他干扰佛的弟子修道。其实，我们只要道心坚固，就没有魔干扰的问题。所以 魔他不会来杀你、不会来害你，他只是来干扰你。怎么干扰？就用五欲乐来干 扰。所以佛成道之前，不是魔王也来干扰佛，派了魔女来干扰吗？所以他不是 直接地伤害我们，可是我们要有以正知见，具足正知见、具足坚固的道心。魔 王其实是在我们的心里面，所以除了魔王波旬，我们说的魔里面还有烦恼魔， 这才是我们修道真正的魔军。

五、《大悲经》—梵天王

下面《大悲经》。又如《大悲经》当中，佛告梵天：我今以此付嘱于汝，汝当顺我，勿令使无上的道法，佛法道眼断绝，莫作末后灭法人。

《大悲经》这是对梵天王所说的。它说，三千大千世界是我佛土，我今以此付嘱于汝，汝当顺我，就是依教奉行的意思。勿使真道善眼令有断绝，无上的佛眼、法眼、僧眼，就是佛法僧的三宝不要断绝。我们如果今天不能好好的守护佛法、护持佛法，我们的罪过就很大，就是断灭佛法之人。所以它说，莫作末后灭法人，不要让佛法在我们的手上断灭，所以就要发心的护持佛法、守护佛法。

它后面还有一段，这跟我们的主题兜率天见弥勒佛有关，所以我把它也引 出来。它说，弥勒菩萨也是在三千大千世界如法补处。佛说我要灭度了，可是 我之后的当来补处的菩萨是弥勒菩萨，他就在兜率天。它说，如我居此等无有 异。汝既现在随顺我教，亦应顺彼。所以，佛不仅交代梵天护持佛灭度后的法 教，而且告诉他，弥勒佛就跟我一样，所以你也要护持弥勒菩萨，来守护正法。

六、《大般若经》—忉利天王

后面第六部经典，我们引《大般若经》。它说，佛于《大般若经》对天帝释说：非但汝等，乃至大梵天王、光净天、四禅诸天、诸六欲天等，皆拥护是经 受持者。所以《大般若经》里面，佛就交待忉利天王要好好地守护《般若经》。不只是忉利天王守护，三界的诸天，很多的天王也都守护。所以它说，若善男 子、善女人等，于此般若波罗蜜多至心听闻、受持、读诵、精勤修学、如理思 惟、书写、解说、广令流布，是菩萨摩诃萨常为三千大千世界四大天王及天帝 释，这个是欲界天，堪忍界主大梵天王、极光净天、遍净天、广果天、净居天 等并诸善神皆从同拥护。(大梵天王)这个是色界的初禅；极光净天这是色界的二禅；遍净天这是三禅；广果天、净居天这是四禅，说明欲界天跟色界天的天王、善神都会守护经典。

陆、结论

一、祈请天王遵嘱守愿

所以我们最后做一个小结，我们看到这六部经典，佛随着各天王不同的因缘，交付给天王来守护。《胜鬘经》—忉利天王，《金光明经》—四天王，《宝雨经》—也是忉利天王，《大乘十法经》—这是他化自在天的天王，这都是欲界；
《大悲经》—梵天王，这是色界；《大般若经》—忉利天王等等。

这些天王他们既然答应了佛，亲口跟佛承诺会守护佛法，所以现在天上，天王应该还在履行他的承诺。

经典上面可以看到有三分，就是序分、正宗分，还有流通分。我们刚才讲

这是流通分。其实序分里面，经典上面也很多天王率领无量大众来听法，所以听法完之后，佛就咐嘱这些天王，或者是天将，要守护流通。

它说，佛说三乘的经典或于天上诸天宫中，或于龙宫，或于人间，时诸大 天王皆率诸天王及无量的天众随侍闻法。我们可以在经典的序分可以看到。所 以经分三分，等到流通分的时候，都是在说明，佛嘱诸天王护持流通此经之意。

佛会看众生的因缘，如果他没有学法，佛也不会交付给他；如果他没有能力，佛也不会交办事情给他去处理。所以它说，佛不妄嘱，诸天王亦无妄许。我们说「君无戏言」，人王都不会随便的答应，何况是天王。

所以它说，佛虽然已经灭度了，可是这些诸大天王，他们当初承诺佛的这些亲口答应的诺言，应该天王还没有忘记吧！所以课本上面写，它说，佛不妄嘱，诸天王亦无妄承许。佛虽已灭，应承犹在，天宫之中，诸大天王昔日德言应未失忆噫！

师父特别写这一段话，其实用意是什么？就是在提醒。也是在提醒这些天王，你们当初答应佛的话，佛虽然灭度了，可是我们都记得，你们不要忘记了要继续地守护佛法。

二、偈颂

我们看 191 首偈颂。它说，**佛说正宗欲流通**，佛所说的正法教欲流传广布；**诸天有力能护持**，诸天有大福德力，故能护持；**帝释梵王皆承诺**，帝释天王、大梵天王等诸天王，皆亲口对佛承诺护持经法；**韦陀天将并魔王**，乃至韦陀天 将和魔王波旬，也受佛教化，发愿护持。

所以这里有一句话叫「诸天有力能护持」，因为六道当中的众生，谁最有大的福德力来护持佛法？就是天王！当然我们说「护法人人有责」，只要是佛弟子都有责任。可是既然佛要交付，特别由佛亲口来嘱咐，当然要嘱咐给最有力的佛弟子。就是要嘱咐天王，乃至这些天上有大福德的这些天神，来守护正法。

所以，我们知道不仅有大小的菩萨，他们在宣扬传布佛法，也有有力的天王、福德的弟子在守护佛法，所以我们要把握正法住世的因缘，大家多积集自己的善根跟智慧。

我们今天上课到这里。

054 第一章第五节 诸天闻法殊胜 7

科判

壹、夜摩天王灾祸示死教化
- 一、天中二所闻法者
- 二、一者佛说
- 三、二者菩萨说
- 四、天王菩萨化身
- 五、课文
- 六、例一：天女与佛问答
- 七、例二：三大士

贰、天王不值佛亦堕三途
- 一、无佛易堕
- 二、诸天王堕三途例
- 三、善恶因果不爽
- 四、值佛免堕
- 五、末法弟子生天者多
- 六、末法出离不易，增上则易
- 七、生天所为者何？所求者何？
- 八、出离在于般若（善根）

叁、人天因缘比较
- 一、从境界论
- 二、从心性论
- 三、课文
- 四、生天增上不断，本因在今世善根
- 五、如何培养善根？

肆、本节结论
- 一、三世因果，增上不止
- 二、颂偈总结

伍、换境转心
- 一、以正知见转心
- 二、正思惟由闻法来
- 三、何谓正见？正见在何处？
- 四、由日常换境转心到灭烦恼，到禅定止观
- 五、如何落实换境转心操作？

陆、换境转心思惟内容
- 一、思惟无常与死想
- 二、恶业须忏悔
- 三、为福莫厌
- 四、思惟不净以治淫欲
- 五、五欲障道
- 六、思惟菩萨功德

壹、夜摩天王灾祸示死教化

一、天中二所闻法者

见佛班同学大家好。今天继续看第一章第五节的诸天闻法殊胜，最后还剩下一小段结论。

第五节诸天闻法殊胜分成五段，前面已经基本上把五段的内容都跟大家介绍了，我们再最后做一个总说。

从这五段可以看到，天上听闻佛法的对象主要是两个：一个是佛、一个是菩萨。

二、一者佛说

所以我们看到，第一段讲到得见诸佛，就是天人长寿而且神通自在，可以自在的值佛出世，然后到佛前听闻佛法。

另外第二段就讲到佛来教化，讲到天上过去诸佛成佛以后，都在天上教化天人，因为人天其实是佛主要教化的对象，所以我们说佛叫做人天师，是人天的导师。

三、二者菩萨说

除了佛教化之外，我们说闻法的对象，佛灭度以后，就由菩萨教化，所以 一个是当来的补处菩萨，准备接替佛而成佛的下一尊菩萨，就叫补处菩萨教化。

除了补处菩萨长时都在六欲天中的兜率天教化之外，天上多有诸菩萨的教化，乃至二乘的圣者，初果、二果在欲界天，三果圣者多居色界天教化。

四、天王菩萨化身

另外五段，我们上个礼拜讲到，佛灭度以后，咐嘱天王，乃至天龙八部来 护持佛法，流通经法。佛所付嘱的天王，他们能够接受佛的教化，具有大悲跟 智慧，所以这就是菩萨的功德，菩萨的本质，所以我们把他也归属在菩萨里面。我们之前也讲到，十地菩萨化生为十王教化，也讲到多有菩萨多化现为天王， 来教化天人。

五、课文

我们看课本 172 页，我们把课本念一下。诸天闻法大可分二：一者依佛闻，二者佛灭后，依菩萨闻。依佛闻：诸天福德增上故，诸佛皆游化诸天，这就是 佛来教化，第二段所讲的。兼诸天可随意神通至佛边而闻法，就是得见诸佛--天人的神通自在。另外我们也可以看到，经典或者是祖师所造的论典，其实都有天王或天人跟佛问答的情况。它说，经中诸多梵天王、忉利天的憍尸迦天王等与佛问答法义，而后代菩萨造论也多引用诸天与佛问答法义者。

六、例一：天女与佛问答

我们举经中佛跟天王问答，也举论有佛跟诸天问答，这边就举了一个案例。如《瑜伽师地论》的〈思所成地〉，即引天女向佛请问之义以为依本，而论其义理。所以这是举经论的证明，说明了天上依佛而闻法。

七、例二：三大士

第二，从菩萨闻：即如《上生经》、夜摩天三大士及《摩诃般若经》等所言。在前面讲过，像补处菩萨教化，举《弥勒上生经》为例；前面也讲到夜摩天有 三大士，就是善时鹅王、孔雀王菩萨，还有牟修楼陀天王，他们都是菩萨化现。另外《摩诃般若经》，就是我们在课本 170 页讲到，诸菩萨摩诃萨都在天上为菩萨说法，以三乘法来教化诸天。

贰、天王不值佛亦堕三途

一、无佛易堕

另外我们接着下面讲到，各个天王他们闻法的因缘不一样，为什么呢？因为佛出世也有长短不同，可是最终都会入涅槃。所以如果天王没有遇到佛出世的时候，其实就像人间一样，投胎做人也有遇到佛世、或者不遇佛世；遇到佛法、或者是出生在没有佛法的时代。所以如果他没有遇到佛出世，没有因缘闻法，等到他的福报被他享尽了以后，把福报吃完了，最后就会堕入三途。如果有幸能够见佛闻法，大多闻法以后，都能够证到圣果。所以，就更可以看到，发愿生生值佛世，来依佛闻法的重要性。

二、诸天王堕三途例

这边举几个例子来说明，如果不遇到佛法，就会福尽退堕的案例。在《正法念处经》里面提到，我们上次讲到业境壁，他可以去观察到宿世的因缘，所以可以从业境壁里面，看到过去的忉利天王，之后投生的情况。

（一）他看到的第一个帝释天，他福报尽了以后就做鱼。他什么因缘呢？因为他以前在人道当中，补鱼为业，可是他也常常礼佛，因为他礼佛的关系，投生到帝释天做帝释天王。可是因为他杀鱼的因缘，等到他帝释天福报尽了以后，就投生在海中作鱼。

（二）第二个帝释，他福报尽了以后就做蜥蜴。为什么？他在人道当中， 他供养生病的人斋食，我们说「看病福田是第一福田」。还有，他供养比丘，所以他以清净心供养比丘僧众，这也是大福田，所以他就做帝释天王。可是他有 一世，他在外道当中，他杀了很多蜥蜴，所以他那一世杀蜥蜴的时候，其实他 就受了地

狱的果报。可是地狱果报还没完全的消尽，所以等到他福报尽了以后， 他还要受之前他杀生的果报，就做蜥蜴。

（三）第三个帝释天王，他福报尽了以后就堕入饿鬼。为什么呢？他的福报是从孝顺父母，就是父母生病的时候，很用心的照顾父母，所以他得到帝释天王的福报。可是，他有一世，在饥荒的时候，大家都没粮食吃，他做商人，他还屯积了很多的粮食，他准备大赚一笔。他就把粮食抬高价钱，所以很多贫穷的人没东西吃就饿死，所以他以这个恶业就生到黑绳地狱。因为恶业的果报还没有消亡，所以他先生到忉利天做天王，福尽了以后还要继续偿还恶业的果报，就堕入饿鬼，也受饥饿的苦报。

（四）第四帝释，他福报尽了以后做猪。为什么呢？他的福报是因为他在 看到有一婆罗门生病，快要病死了，供养他医药，病就痊愈了，所以他因为救 人一命，就生到帝释天做王。可是，他曾经常常喜欢去打猎，猎杀猪、羊、鹿 等等的，所以他杀生的果报就生在活地狱当中。从地狱出，还有畜生道的果报， 等到他福报尽了以后，投生做猪。

（五）第五帝释，他福报尽了以后堕地狱。因为他有一世救人，将要被狮子扑杀的时候，把他救下来，并且带回家来让他在家里好好安心调养，供养他饮食。救人的福报大，所以他先受福报到忉利天做王。可是同时他也有恶业，他在大众当中打妄语，所以妄语的恶业，等到他福报尽了以后，就会堕入焦热大地狱中。

三、善恶因果不爽

所以我们可以看到，我们要从这些帝释天王福报跟恶报的关系，要深深的 相信业果。因为我们人天当中的凡夫，都是善恶业相杂的，造善有善报，行恶 有恶报，因果是丝毫不爽、不会错乱的。我们都是烦恼的凡夫，善恶业都是起 起落落的，我们的心念很无常，一下子起善心、一下子起恶业，所以我们在无 始以来一定都会有善有恶，我们也可以推知，我们一定都在六道当中轮回，曾 经生天，也曾经堕地狱、饿鬼、畜生。我们可以看到，前面所讲的这些天王， 他们所做的善业，不外就是财施、或者是无畏施、或者是孝顺父母，这个是一 般只要做人有善念，基本上都会做到的。所以要生天，行善就可以生天；可是， 造恶是不是也很容易？所以堕入三途恶趣也很容易，我们也不知道上上下下来 回多少遍了。

所以我们今生有幸学佛，我们就知道忏悔往昔所造诸恶业的重要。所以要多行忏悔法门来忏悔恶业，而且更重要是今生学佛知道因果业报的道理以后，就不要再造恶业。

四、值佛免堕

所以我们把课本念一下，172 页最后一行。它说，世间常轨，一切无常终归消灭，佛出世间久暂住世，终亦涅槃。佛出世一定会涅槃，不管住世的长或短。它说，

佛法的流布，也是如此。往昔诸四天王、忉利天王、夜摩天王等诸天王，以福善大故，生诸天为天王，然而时节未到，不遇佛出世，食福既尽，终堕三 途。这是前面举帝释天王，没有遇到佛，福尽堕落三途为例。它说，今之忉利 天王憍尸迦见佛闻法，证初果，关闭三恶趣。我们知道现在的忉利天王憍尸迦， 他是因为遇到佛出世，去听佛说法，所以他能够证得初果，证得初果以后，就 永不堕三恶道；大梵天王证三果，以逢佛出世故。大梵天王也是因为遇到佛说 法，佛跟他讲法以后，所以他才证得三果；夜摩天王牟修楼陀燃灯佛的时候就 出家修道，这是他前世遇到佛，出家修行，所以他一直在天上、人间，可以继 续地往佛道上面增上；兜率天王寂静天王也是久行菩萨道的菩萨。

五、末法弟子生天者多

释迦文佛正法千年，像法千年，末法万年，今已末法初始，圣贤隐没，禅定者稀，佛四众弟子修学佛法，来世所归，生天者多。

为什么说佛弟子生天者多？因为我们今天还可以听闻到释迦牟尼佛的法教，虽然说我们现在是末法刚开始没多久，可是毕竟还有佛陀的教法，所以我们只 要能够了解善恶因果的道理，行布施、持戒等十善就可以生天。

六、末法出离不易，增上则易

可是因为已经是末法，所以圣贤隐没，就是善知识很难遇。而且可以证得三乘的圣果的人很少，所以可以直接地出离，证得三乘的圣果其实不容易。乃至于，不证得三乘圣果，得到禅定的境界可以生到色界也少。所以，我们虽然学佛的弟子很多，可是能够证得初禅以上的在家、出家的弟子其实不多。所以不能直接出离三界，乃至不能离开欲界，生色界，所以大部份的人都还在哪里？ 都还在欲界当中。

所以学佛的弟子，他知道了施、戒、十善，懂得修福，有了福报，可是，禅定、智慧比较少，所以来世生到六欲天的人比较多。当然这个多，表示不是绝对的，还是一些有善根的人，他可以超生欲界之上。

七、生天所为者何？所求者何？

所以我们看到，今生我们能够以人身来修学佛法；来世，第二世就可以生天。来世生天容易，生天以后要做什么，这就是我们要留心注意的。

我们说，在人道学佛，主要要了解「人身难得、佛法难闻」，所以我们要知道，在六道当中，三恶道很容易就会堕落，所以得人身是很难得的。得人身以后，能够值佛出世，逢佛法教闻法，其实也很难得，所以我们要把握今生人身跟闻法的善缘。

我们说，生天其实是一样的。人身难得，天身难不难得？也是难得；人间要学佛，佛法难闻，天上一样，佛法难闻。我们也要把握天身，再继续地修行

佛法。因为天上，人间，其实可以等同视之。为什么？因为它都在欲界，它都还没有出离生死的轮回，差别只是天身的福报安乐比较大，少了人间的种种辛苦。所以我们在天上或人间，首要就是要避免堕入三途的剧苦，这是我们学佛第一个短期的目标，就是不要堕入三途。

八、出离在于般若（善根）

根本之道是在闻法，然后以般若的力量来出离。所以我们讲生天见佛，其实重点是在见佛。生天其实只是告诉我们，人身、天身都是难得的，我们要保有人天身，然后以人天身，才能够转入三乘出离。

三乘的圣者就是要熏闻般若的力量，所以学习般若的智慧，它不是一生、两生就可以出离的，所以我们要长时间，长劫地以人天身。因为三恶道地狱、饿鬼、畜生，他没有办法听闻佛法。所以只有人天身才有福报、有智慧，可以熏修般若。一直地以人天身熏习般若，累积般若的善根、般若的智慧，一直到有能力可以出离三界。这就是在人天当中学佛的因缘，就是：以人天身做为基础，然后要往上出离，进入三乘的法教。

叁、人天因缘比较

一、从境界论

所以我们知道，生天是为了要能够以天身闻法，所以我们就要来看天上的因缘为何？

我们从境界上面来说，人、天其实都有五尘、五欲的境界：色、声、香、味、触，所以这五尘的境界，都会惑乱我们的心性，人、天都一样，人、天也都五欲炽盛。因为只要有色声香味触的境界，它就一定会引起我们内心的欲望的追逐。

另外，从闻法的因缘来看，诸天长寿，天上还有佛法的流布。这个是就目前来说，比我们人道殊胜的因缘。

可是，当然我们说，天报，天上的五欲境界，千万倍胜于人间。可是这就好像水，天的福报，像水一样，可以载舟、也可以覆舟。我们有天的福报，有福报可以好好的修行用功；你有了福报，你不懂得利用这个福报来学佛，就会耽着于五欲的境界。所以，天上的环境，其实人、天都一样，有五欲的追逐。

二、从心性论

另外，如果从心性的善根来看，人、天也都有善根深厚的人，他能够不被境界所迷惑，可以努力的修行，所以，虽然出世为人，不管贫富贵贱，都有人努力地修学佛法。

天上也一样。在天上这样子安乐的环境，可是初果跟二果的圣者，他可以在六欲天当中继续地修学佛法。我们可以看到，诸佛他们往昔在行菩萨道的时候，我们前面看过，他曾经百千生都在天上做天王。所以表示天上其实它不妨碍三乘的圣者，在其中安住。

所以关键，是在我们有没有善根。所以我们说，天福的微妙、天人的长寿，其实它不是罪过，问题是在于你有没有修学佛法的善根。

三、课文

我们来看一下课本，它说，须知：

1、若论境者：人道也是五欲炽盛，贫富贵贱皆追求无厌，九牛莫回。大家在欲望炽盛的时候，追逐五欲的境界，其实是很难回头的。诸天长寿，少则人 间亿千万年，而且天上犹有佛法的流布，这是它闻法的殊胜。所害者五欲微妙， 诸天欲覆，爱火焚烧。可是我们也要知道，天上它还有五欲微妙的陷阱。它说， 此淫欲、五欲人天皆然，唯天报千万倍胜人间耳。其实讲起来，五欲的境界， 其实人、天都有。

2、若依心论：人中善根厚者，贫苦之中，或富贵在身，犹依佛法勉励而行。人中也有善根深厚的人。虽然我们说，贫苦，要能够维持色身就不容易，可是 也有人在贫困当中，还是努力地抽出时间来用功、修行佛法。我们说「富贵学 道难」，可是也有人他富贵，以他的福报、以他更多的空闲的时间，可以投入来学习佛法。所以这是善根深厚的人。它说，若能种植善根，诸天中也富有闻法 梵行之处地、时节，还有三乘的行者也。所以，如果我们能够有善根，生到天 上，也一样可以有因缘去相应于修行佛法的地点；然后遇到有佛、有天王能够 讲说佛法的时节因缘；所以我们说天上多有三乘的行者，有二乘的圣者、也有 菩萨的行者。

四、生天增上不断，本因在今世善根

所以，我们可以知道，我们生天以后，如果要继续地增上，就要今生培养 闻法的善根。因为，我们说从境界来说、从心境来说，关键不是在外面的境界， 而是我们善根的有无。

所以这边讲到，佛弟子生天，他的福报、智慧是有差别的，就跟人道当中，福报善根都有差别。只是，福报终归会消亡，会归入于尘土；只有善根才能够 继续地增上。所以它说，故知，今释迦四众弟子若能依佛所教，少多修福，布 施、持戒必定生天，然而生天也有福慧的差别。所以只要能够多多少少的修集 福报，生天不难。可是生天以后，能不能够以智慧的善根能够增上，这就是差 别所在。所以它说，生天也有福慧的差别：一者，福报大小诸多差别；二者， 修学佛法的善根具足、深厚多否。这也有很多的差别，关键在于善根深厚与否 的差别。

所以讲到，天福厚薄，终归尘土虚无，唯智慧善根历久弥光，今世若能广植诸福，更复殷重读诵坐禅，生天的福报，无边的五欲就微妙炽盛，然而善根

显发，兼于天上得遇菩萨善知识，则余福不尽，转更增上。这就是讲到，我们今生要培养我们的福报跟智慧的善根，那我们今生就要广植福报，感得天福的微妙。同时，也要努力地累积智慧的善根，就是要听闻、读诵，还有打坐、开发智慧。以今生在佛法当中熏习的善根，来世继续地延续善根，就能够遇到菩萨、遇到善知识来讲法。这样子就可以智慧增上，而且福报不尽。

所以它说，渐次修学终得甚深的般若，见平等性，得佛法身。一直地增长 智慧，然后一直到得到甚深的般若，等到见平等性，知道空有平等，色即是空、空即是色，空色无碍，这时候就可以证得佛的法身、登初地，才能够究竟不受 生死、不受三界的系缚。

五、如何培养善根？

所以，我们来看，我们说要培养智慧的善根，怎么培养？以智慧力才能出离三界，所以怎么样培养智慧善根、出离三界的善根呢？我们在人道当中，就要开始培养起。

第一个，就是我们要护持三宝。因为三宝本身就是离开五欲，是清净的， 所以能够多亲近寺院、道场，多亲近僧众，然后多听闻佛法，就是三宝的代表， 就能够跟三宝结下深厚的因缘。我们常常在三宝的环境，在道场、在出家众的 环境里面听闻佛法，自然而然就熏习了这种出离、离欲、少欲知足、离欲清净 的善根跟善缘。

另外第二点，就是可以受持八关斋戒。八关斋戒是佛特别为在家众所订的一日的出家戒。因为知道在家众有家庭的因缘，不能放下家庭的责任出家，可是他可以抽时间受一日的出家戒。这受戒只有一天，所以可以常常的一天、两天的因缘，就来受出家戒、八关斋戒。

或者是时间长一点，就可以短期出家，这就没有时间的限制，短期出家一个礼拜、一个月、一年、两年都可以。当然女众有只能出家一次的限制，所以在受短期出家的时候要特别留心，最好每天受八关斋戒，不要受出家的戒律，免得以后真正要出家的时候，没有这个因缘。

如果我们可以的话，最好发心出家。即使现在还没有因缘出家，也要时时的发愿出家。今天种下愿力，今生、或者是来世，这个善根就会成熟，我们要以愿力来引导出世的善根。

所以我们说，白衣就是在家众，他虽然在人间他有富贵的力量，可是他终究不如出家的功德深厚。所以我们说「白衣虽有富贵力，不如出家功德深」，为什么呢？就是因为富贵只能得到人天的福报，人天福报，福尽就没有了。只有出家的出离善根的培养，可以让我们究竟的出离三界，种下解脱的因缘。所以大家要常常地培养出离的善根；要能够常时地发愿出家，发愿从受持一天的出家戒；或者是短期出家；或者是愿自己的善根福德具足，可以真正的出家。

肆、本节结论

一、三世因果，增上不止

我们说整个天乘的架构里面，我们现在讲完了第五节，诸天闻法殊胜。其实前面五节，在说明的就是以人道为因，生天为果。第一世，就是我们现在生「人身难得、佛法难闻」，我们努力地学习佛法增上以后，就能够增上我们的善根，能够生天以后继续地修学佛法，这个是两世的因果。

可是我们也看到生天以后，我们要关心的是天上它其实跟人间一样也还没 有出离，因为它毕竟还在六道当中，也要看它闻法的因缘具不具足，所以我们 还要继续地关心生天以后，它能不能够继续地保有天的福报，以及闻法的因缘。所以，后面第六节跟第七节，就是要谈到第三世的问题了，就是生天以后，怎 么样不退堕而能够继续地增上。当然，第三世的因缘，是从今生得人身的时候， 就要种下福慧的善根。所以，我们后面第六节、第七节就会讲到生天以后的歧 路，就是三世冤或者是增上生的问题。三世冤就是今生没有种下闻法的善根， 所以天上福报享尽，没有继续地修福、修慧就会堕入三途。相反的，如果我们 今生在天乘修因的时候，能够知道天上的歧路，所以我们在今生做人修行的时 候，就种下了增上生的因缘，所以第三世生天就能够继续地增上，这是后面两 节所要跟大家说明的。

二、颂偈总结

我们用三首偈颂，来把这一节天上闻法殊胜的结论，跟大家做一个总说。它说，**正法像法各千年**，释迦牟尼佛的教法住世的时间，正法、像法各千年；**末法万年圣贤隐**，末法有万年，可是圣贤隐没不出世；**学佛弟子来世处**，因为圣贤隐没，所以少修定慧，所以佛弟子来世托生之处；**六欲天宫归者多**，以欲界六天为归趣者占大多数。

193 首偈颂。它说，**人中五欲炽盛燃**，人道中五欲的爱火，炽盛燃烧；**天宫百倍胜人间**，天宫的五欲微妙，百千倍胜于人间；**九牛莫回欲少多**，人天都追求于五欲，九头牛也牵挽不回，可是每个人的爱欲有厚薄的不同。为什么呢？**须问闻熏修学否**，爱欲的厚薄，要看他有没有在佛法上闻思修学？

194 首偈颂：**依佛所教行施戒**，我们如果能够遵循佛所教导生天之法，勤行布施、持戒；**业感必胜诸天中**，布施、持戒的善业果报，必定生于六欲诸天；**天福厚薄归尘土**，可是天福或者大、或者小，终因无常而化归为尘土不可得；**唯有善根转增上**，唯有闻熏般若所得的智慧善根，能令福、慧辗转地增上。

这是我们把这一节闻法殊胜跟大家说明到这里。

伍、换境转心

一、以正知见转心

剩下要再跟大家强调一点，就是提醒大家要练习换境转心。换境转心主要是把我们内心的烦恼转换为正知见，所以这是为什么我们要提到闻法的重要。如果你没有具备闻法而来的正知见，你要去转换烦恼、要去换境转心，就转不动，没有可以依凭的力量去转换。

尤其我们提到面对五欲的境界，我们会不会起贪瞋痴的烦恼，关键在我们 心性善根的厚薄。有五欲的境界，我们就会贪着，就会沉溺在这当中，就会起 贪心。一样，你说没有这个境界、没有福报就不起贪着吗？不是。他会起瞋心， 因为追求不到。所以他想得到得不到，就会起瞋心。所以，其实贪、瞋是一体 的，都是由五欲境界而起，关键是我们对五欲境界能不能够离欲？就看我们心 性的善根。

这善根从哪里来呢？其实是从听闻跟思惟，听闻佛法、如理思惟而来所建立的正见，这就是我们的善根。

所以我们在换境转心的时候，就是要用正知见来替换掉我们的烦恼心。烦恼包括我们错误的知见，还有不正确的思惟。所以怎么样替换，就要靠换境转心。

二、正思惟由闻法来

怎么去落实换境转心呢？怎么用所闻的法义、正见来转换我们的烦恼呢？

首先要提到，我们平常的心，平常的思惟都落在一种不正确的思惟，我们叫不正思惟，或者叫做烦恼，里面就有很多贪、瞋、忌妒、然后对于这种五欲的追逐，或者是不感恩、或者是放逸、或者是懈怠等等的这些思惟。

所以就要透过佛法的闻、思、修的过程来转换，从听闻到思惟，其实它中间有一个转换的过程。常常大家听过的法义，刚听的当下有感受，可是不能够保任、不能够深化，所以在换境转心的时候就没有力量。

所以我们见佛班，我们这研讨班，就是透过复讲，跟问题的研讨，就是要达成让我们所听闻的法义能够深化。透过法义深化的复讲研讨以后，就可以加深思惟的力道，就能够建立起正见。

三、何谓正见？正见在何处？

正见它就是一种法义，它包括人天的正见，就是听闻人天的法义，或者是 三乘的法义、三乘的正见。所以我们有了这种正确的知见，有了人天的法义， 或者是对三乘教法的理解以后，我们才脱离了课本、脱离了文字。在面对境界 的时候，请问大家在生活当中面对境界，你还可不可以说，我来拿讲义来看看， 我来翻经典来看看来提醒我，可不可以？不行。你不能把课本经典放着，那要

放在哪里？放在我们的心里、脑袋瓜里，所以就要常常地变成一种法义来思惟。你有了这个力量以后，你才能够心念随时的保持正见，来善护我们的心。遇到 境界的时候就把我们的正见提起来，来转换我们的烦恼，跟正见相应，这就是 换境转心的作用。

四、由日常换境转心到灭烦恼，到禅定止观

所以换境转心前面一定要透过闻思法义的深化，建立起了正见，常常地思惟、常常地练习，遇到境界就可以警惕，我们应该保有的知见，这就能够落实换境转心。

换境转心，我们的烦恼渐渐地淡薄、渐渐地净化以后，再来修习禅定的法门、修习止观、修习定慧就容易，所以就可以真正的以这种止观定慧的般若力量来出离三界。

五、如何落实换境转心操作？

讲到换境转心，我们再举例，怎么样的换境转心思惟，可以让我们对于五欲的境界生起厌离？我们说天上的五欲境界，很微妙殊胜，所以我们除了修福之外，更要对五欲产生一种厌离，才不会到时候被五欲所迷惑。

人、天的差别是人道当中「不如意事十之八九」，所以人道有很多的逆境，逆境就会长养我们的瞋心，所以要多修忍辱，而且修忍辱也比较不容易。

可是，天上是一种安适的顺境，顺境就会贪着于五欲乐，就会起贪心，所以就要离欲，所以天上的重点在离欲，我们可以从前面天王祂教导天人要离欲精进可以看到。人道当中，其实也有贪着欲望，所以一样也是要修行离欲。

陆、换境转心思惟内容

一、思惟无常与死想

我们怎么样来思维换境转心？从两点来说。

第一个，五欲的福报很大，所以福报大我们就会恃福而骄、有恃无恐，有了福报以后，就会觉得我什么都不怕，就会起骄慢心；有了福报，就会放逸懈怠，不想再继续地精进。

所以，就要常常想死想跟无常想。我们都会死，死的时候福报不可依凭带不走，而且无常会把一切的福报带走，所以现有的福报其实不可以依凭，不可以有恃无恐的去享福。

二、恶业须忏悔

另外，要想到除了今生的福报，我们也背负了很多的恶业，恶报还是要偿

还的，所以福报享尽了以后，就要偿还恶报，堕入三途。

三、为福莫厌

第三，要想到，我们现有的福报是从前世行善得来的，所以如果不继续地修行，就好像我们的存款有出无进，就会坐吃山空，所以要为福莫厌，要继续地修福报。所以，你看社会上面有些大企业、大老板，他很多钱，他是不是还比别人工作努力啊！我们也要以这种心情为福莫厌，不断地累积我们的福报。这是从福报不可以依凭。

四、思惟不净以治淫欲

另外我们讲到五欲的微妙，我们会爱着于五欲，爱着于五欲就不求出离。

就要用不净想。我们要去观察五欲，不是真正可爱的境界，尤其对治男女的淫欲用不净想。一般人会觉得这个女众很庄严、很漂亮，就会起爱着，男众 很英俊你就会起爱着。我们把它用不净想来观察，你就会知道其实我们都是被 表相所蒙蔽，他的真相其实就像死尸不净、腐败流脓，种种不净的境界。所以， 现前所拥有的五欲境界，其实不是我们所看到的表相，这么的可以爱着的，这 是不净想破坏我们对五欲的可爱境界的追逐。

五、五欲障道

另外，要常想到五欲会障碍我们的修道。因为耽着于五欲，本身就是一种贪瞋痴的特质，本质是贪瞋痴的烦恼，所以我们被烦恼所系缚，就会永远被关在三界的牢狱里面，不能出离。

六、思惟菩萨功德

第六，就是我们要观想菩萨的功德。我们要想到我们如果离开五欲、出离，我们不断地增上，就可以得到法身菩萨的大神通，可以帮助更多的有情，我们 自己就会得到慈悲跟智慧的圆满。所以这是对我们的生命的一种庄严、生命的 提升，所以我们要向往这种菩萨的功德，自利利他圆满的成就，这一切的功德 就要从离开五欲开始。

所以，我们要常常练习在这种顺境当中，能够对五欲生起厌离，就从两个角度：这个角度是从出离解脱的角度，来观察五欲障道，要离开烦恼。前面所讲的不要因为福报大就放逸懈怠，这是从福报的立场讲，我们要继续地修集福报，不要享福而懈怠放逸。

这是我们对于这一节，天乘第五节诸天闻法殊胜，就讲到这边，我们下个礼拜就要讲到生天以后，要避免生天的歧路，讲到三世冤跟增上生的关系。

我们到这里下课。

055 第一章第六节三世冤与增上生 1

科判

壹、总说

一、回顾

二、生天后之趋向

三、本节段落(共四段)

贰、增上生与三世冤

一、何谓三世冤

二、课文

三、世人疑三世冤，则不须为福

四、为福因果三世果别

五、异熟果与等流果

六、心行差别，果熟殊异

七、偈颂

叁、三世冤案例

一、长老设供

二、难陀思妻

三、曹翰堕猪

肆、结论：智慧为本，福德为辅

一、福终无常

二、般若正行

三、但福终落三世冤

四、偈颂

五、正见修福

壹、总说

一、回顾

见佛班同学大家好！我们今天进入新的一节，就是第一章天乘的第六节，讲到三世冤跟增上生。

我们来看一下这一节的位置。前面五节把生天的因果做一个说明，就是生 天有施戒忍以福生天，或者是信闻慧以慧生天，其实就是生天四法当中的五法， 或者是六念。生天的果报就是第一节的天的福报，还有刚才前面这一节讲完的 第五节天上的闻法殊胜。所以我们前面可以说把生天的因，以及生天之后所要 面对的因缘环境，跟大家做了一个说明。

二、生天后之趋向

接着这一节讲到，生天它还没有解脱生死，所以它还在这六道当中，就有可能在六道当中升沈，或者是再继续往上增上，或者是就会往下下堕三途。所以，第六节就是接着生天的因果讲完，说明生天要面对的--生天以后第三生的问题。所以，前面这是第一生人道修的因，第二世得到生天的果报，可是生天以后还有第三生、第四生、第五生，我们要面对什么问题呢？所以就提出来天报当中的歧路，就是三世冤。避免三世冤就能够往菩萨道生生世世的增上我们的福慧。所以，讲完第六节三世冤跟增上生的差别，然后当然是要抉择避免堕入三世冤，而能够往菩萨道增上。所以第七节，就会谈到天乘跟菩萨行、菩萨道的关系。这是第一章天乘所要讲的思想结构。

三、本节段落(共四段)

我们来看第六节三世冤与增上生。这一节分成四段：

第一段在说明增上生跟三世冤的差别，当然就是要解释什么叫做三世冤？什么叫做增上生？了解以后才能把两个做一个对比，了解它的差别所在。等一下就会先举例来说明三世冤，举具体的事例，然后也举具体的增上生的事例，再来说明两者的差异。

第二段，讲到增上生之理，主要是在说明为什么能够增上。当然它主要的概念，就是从出世的善根能够增胜人天的福报的角度来说明，主要是举唯识经论当中的思想，来做一个解释。

第三段，增上生的胜义。其实这也是对于增上生提出一个佛法理论的说明。两个的差别是在于把这种出世善根，能够增长人天的果报，再用大乘三宗的思 想来做一个解释说明。

第四段，提出来一个结论，就是我们要不堕三世冤，而能够朝向增上生。然后对于怎么样不堕三世冤的方法，提出一个可操作、可行的方向，让大家去努力。

贰、增上生与三世冤

一、何谓三世冤

下面就看，什么叫做增上生？我们说菩萨他表现在外面的行为，我们说身 口意，具体的身业，他行施戒忍的善行，后世就会得到功德的增上。什么功德 呢？我们说布施就会得到广大的财富，持戒就会得到清净色身，忍辱就会得到 良善的眷属。这是第一生行施戒忍，第二生功德增上，如果第二生他没有继续 地修施戒忍，没有继续地增上，他福报享尽了以后，或者是他在第二生的时候， 他反而以大福报来造做恶业，他堕落，所以第三生堕落，这就叫做三世冤。

二、课文

我们来看一下课本 176 页，这边用一个问答来说明增上生跟三世冤的问题。它说，菩萨行布施、持戒、忍辱，招感后世的广大财富，清净色身。广大财富 是布施，清净色身是持戒，善妙眷属这是忍辱，所以这叫做增上生，因为第二 生的福德比第一生福报要增上。它说，此与天乘的施、戒为因，生天为果道理 是相同的。它说，然而经中有三世冤之说，谓今世行善修福，来世招感广大福 报。这个是一样的，就是今生修福，然后第二世招感广大福报。这广大福报像 帝王、宰官、长者，广大财富，诸多眷属，或者是生天受无边的天福，然而福 尽还堕；乃至于兼于受福当中，迷于五欲，以福大故，失行为恶，易为大过， 则堕三途地狱、饿鬼、畜生当中，长劫不出。如果只是福尽还堕，这个都还是 好的，如果在大福报当中迷失于五欲，然后造恶，就会有三途的恶报。如此， 则今生为善修福，反为第三世堕三途之因，是为冤也。所以为什么叫做冤呢？ 就是太冤枉了。本来第一世的修福，造第三世堕三途之因。

三、世人疑三世冤，则不须为福

所以，我们一般人就会对这个有疑问，到底我要不要修福，努力地施戒忍来累积福报，这福报到底对我们来说是好、还是不好呢？如果心中存有疑惑，我们在修福行施戒忍的时候，就会有怀疑，就会没有信心，就不敢确定我要努力地修习福报，所以这是一个很关键性的问题。看起来是一个知见的问题，可是它会决定了我们的信心，决定我们在造作的时候的力道。

四、为福因果三世果别

我们来解释这个问题。有人固然他会堕入三世冤，可是也有人是继续地增上的。所以，我们就要来看，为什么有人能够增上生不堕落，有的人第三生以后会堕落？

所以，我们从因果的理则来看，因果是佛法一个最根本的理则、理论，所以有人增上生、有人三世冤，这说明果报有不同。果报不同，在因果相应的理则之下，一定是个人所做的因有差别，所以我们就要来看。有人增上生、有人三世冤，是因为他们在第一世的时候所做的因，就种下了后世果报的不同了。

虽然看到大家都行布施、持戒、忍辱，都在修福报，这是从身业上面来讲的，身业当然包括口业，都是可以外显于外，可以看到的。可是，身口意当中还有意业，就是我们内心，他的心态、他的知见，却每个人都不相同，所以就造成了果报的差异。身业也是业，口业也是业，意业的不同也是业，所以，只要意业有不同，果报就会有差别。

五、异熟果与等流果

果报，什么果报呢？我们说有异熟果跟等流果的差别。我们说同样行布施、持戒、忍辱，招感来世生天的善福，这是从异熟果报来讲的。

(一)异熟果

什么叫做异熟？比方说，我们布施花，我们来世会得到相貌的庄严，花跟你长得漂亮，这是不是两件事啊？所以这就是它的差异，果报上面花跟相貌的庄严，这是不同的；比方说，我们布施了房舍，以后你来世可能就是做建设公司的大老板，你布施一个房子，跟你以后拥有很多的建设公司的房地产，是不是也是不一样？所以这就是差别了。

(二)等流果

等流果，这是从心性的差异来说。也就是说，今天你喜欢、你常常地供养，你的心性当中就有一个供养的心态，所以你来世以后，你还会喜欢供养，而且 供养的这种信念会越增强，这就是一种等流，供养的心是一样的。今世是供养 的心，来世还是供养的心；你今世护持三宝，来世看到僧众、看到三宝，你还 是会起欢喜护持的心，这个心态是相同的，所以它就是等流。同样的习气它流 转到第二世，所以决定我们在第二世的时候，能不能够继续地修施戒忍造福， 这是决定三世冤还是增上生的差别所在。就是，你如果在心态上面的有施戒忍 的这种等流，第二世就一样会有这个等流的善根；然后你第二世继续地修福、 修慧，第三生就会继续地增上。相反，你没有这种等流的善根，第二世就不知 要继续地修福、学佛，所以就会堕入三世冤。

六、心行差别，果熟殊异

我们来看课本上面的回答。它说，三世，过去、现在、未来，这是时间的轨道，我们有情众生随着世间的时间，三世的轨道而前进，世世轮转不止，然而时间轨道当中另有心行的轨道，就是因果业报的轨道，我们在过去、现在、未来当中，它会伴随着因果的轨则而前进，所以我们要解释增上生跟三世冤的差别，就要从因果的轨则来解释。它说，从因果而论，因中行善，果德生天，可是因为心行有差别，所以果中也有差别。果有异熟跟等流：生天得诸天的报身，这是显相的异熟果，这是很外显的，可以看到我们的依报、正报种种福报的显现。因中善心的道念的等流果，这等流果指心中的善心，或者是我们修道的知见等等。它是隐含在我们诸天的报身当中的，这善心道念等流的厚薄，就会决定后世继续增上或者是沦堕。

我们先解释，为什么会有增上生跟三世冤的差别，从等流果来说明，是因

为我们每个人在行善当中，心中的善念，或者是道念的差异。后面就会再具体的说明增上生跟三世冤的道理。**七、偈颂**

我们先把这一段用三首偈颂，来做一个总结。

（一）它说，**今世施戒忍善行**，今世造作布施、持戒、忍辱的善行；**必感来世胜妙果**，必定召感来生胜妙果报；**多财美眷净色身**，所谓广多的财富这是布施，良善眷属这是忍辱，净妙色身这是持戒；**是为菩萨增上生**，此谓菩萨道增上来世的功德，名为增上生。所以，菩萨的修行，就是让我们生生世世的增上，一直到佛道的圆满。

（二）196 首偈颂，它说，**又言施戒忍之因**，可是经中又说：因为今世修施戒忍的缘故；**招感后世恶道苦**，招感后世堕落恶世的苦报，这就形成所谓的三世冤；**何为同因感果异**，为什么同样修施戒忍，可是所感的果报有增上或堕落的不同呢？**世人多疑祈分详**，世人对此多有疑惑，希望能够详细地解说。

（三）我们来看 197 首偈颂，就在说明两个的差别。它说，**增上生与三世冤**，皆由因果业不虚。增上生跟三世冤都是因为依循着因果的轨则，同样都是由因感果，业果是真实不虚的；差别在于，**因中心行有差殊**修因的时候，心中的善念的醇净度有差别；所以，**果分异熟与等流**，所以感果的时候就有异熟果虽然相同，可是等流果不同的差别。

叁、三世冤案例

一、长老设供

下面我们举几个三世冤的事例，让大家先对什么叫做三世冤，有一个基本的认识。

（一）长者大寺供僧

我们举第一个案例，叫长者设供。在往昔印度的时候，有一座很大的寺院，这寺院住了十万个比丘，这是非常庄严的一个大僧团。而且更庄严的是，里面 有半数都证得阿罗汉，五万位阿罗汉。没有证得阿罗汉的，也是初、二、三果， 或者是一些修行还没证果的。

有一个长者，他想要求人天的福报，就来寺院设斋、供僧。当然大家会抢着去供养，这么大的福报，你去供养，一下子供养五万位阿罗汉，还有很多的圣者，这是很有福报的一件事情。

（二）上座开示三世冤令警

斋僧完以后，僧众就帮忙祝愿回向，呪愿就是回向的义涵，把长者所修的 福报做一个回向。这当中，上首阿罗汉，就是其中第一上座，他是一个大阿罗 汉，他开示的时候，跟这个长者开示说：大施主啊，你知道吗，你今天所做的 这些布施供养僧众的功德，你来世将会得到大的罪过。这个长者一听到，一定 脸都绿了。僧众呢，一些没有得道的僧众，他们也不知道为什么长老会这么说。

他想说：这长老是不是年纪太大了，可能老年失智，是不是有问题？这布施得福报，这么明白、这么简单的事情，怎么到了长老这边，怎么就变成了得大罪呢？他不知道，长老既然是开示，他一定是要对长者有所启发，才会这样讲。

所以他就跟他开示讲，他说：没有错，种福，今天你修福斋僧，它会得到人天的大福报，然而，如果你第二世在福报安乐当中，生起了大骄慢，不求出离、解脱生死的话，你布施的福报享尽了，一定会堕落三恶道。所以，其实长者他是要勉励他，除了布施修福之外，心中要护念善念，要起出离之心。

（三）二世得福，骄慢无信

这个典故是出自《杂譬喻经》里面的。我们看，它说，如果这个人种福， 当然，第二世会感得人天当中的安乐。可是，他在受大乐当中，我们看他的心 态会怎么样呢？他会大生骄慢，骄慢以后，就自谓为足，自满；不求解脱，不 希求解脱生死；然后对三宝没有恭敬心，看到佛不恭敬、供奉；看到经典不读； 看到沙门，就是出家众，没有恭敬之心；放逸自恣，所以食福既尽，当堕恶道。你的福报享完了，就会堕入恶道。在恶道当中，要经过无量阿僧祇劫，罪报才 会结束。所以得种大罪者，为什么会感得无量阿僧祇劫的恶道果报，是因为受 了世间的大福报的关系。

（四）修福向道无冤

可是它下面讲。它说，如果拟心圣道而为此福者，如果我们在修福的时候，有一个向道之心，知道要追求菩萨道、知道要成佛、知道要解脱生死。后受报 时终无此报也，那你在第二世享受福报的时候，就不会有三世冤的果报。

所以这讲得很清楚，福报要不要修？当然要，为福莫厌！你不修福，你不用等到第三世了，你下一世马上就堕入恶道了。所以福要不要修？当然要。可是，不是只有修福就可以解决我们生命的问题，而是在修福当中，要有正确的知见，要能够有向道解脱之心。

（五）偈颂

我们看 198 首偈颂，它说，**西天大寺万比丘**，印度一个大寺院，住了十万个比丘；**半证罗汉半未得**，有半数证阿罗，半数或证初、二、三果，或未证果； **长者求福设大会**，有一个长者为求人天福报，设大斋会供僧。所以它这边很明 白地跟大家讲，他为什么会堕入三世冤，因为他只求人天福报，不求成佛解脱； 它说，**食毕上座说因缘**，所以饭食结斋以后，第一上座就为他说来世所将招感 的因缘果报。

199 首偈颂。它说，**上座说施得大罪**，上座告诉长者：今日施福将为来世，种下大罪过的果报；**众惊疑彼老昏钝**，未证果的僧众不解，怀疑上座年老昏钝、头脑不清楚；**彼答非诳实事尔**，上座解释这不是虚诳妄语，乃是事实；**受福造罪堕三途**，因为下一生受用大福报的时候，会造作恶业，所以第三生将堕三恶 道。

这是第一个，长者设供的三世冤案例。

二、难陀思妻

第二个，我们看难陀思妻，也是三世冤的案例。

（一）思妻罢道

佛弟难陀，他已经结婚了，他太太孙陀利是印度第一美女，他实在是舍不得他太太，并不是真心，真正地发心出家的。所以他出家以后，想念他太太，他就想要还俗回家。

（二）佛携林间观猴

有比丘知道以后，就去跟佛陀禀报，佛陀为了方便善巧度难陀，他就用了 方便来接引。他首先带着难陀，到树林当中去跟他聊天、开示。就看到一群猴 子，其中有一个瞎了眼的老母猴，长得很丑、又眼睛瞎了。佛就指着这老母猴， 就跟他讲：你看看，你太太跟这一只瞎了眼的老母猴比起来，谁比较漂亮？难 陀就说：佛陀！你不要诬蔑我太太了，我太太这么漂亮，怎么谁不好比，拿来 跟瞎母猴比。他说：当然是我太太漂亮！

（三）升忉利天见五佰天女为妻

佛陀笑笑不讲话，就说：我带你到天宫看看。就带他到忉利天宫，看到天宫很庄严，而且很多的宫殿都有很多的天女，其中有一个宫殿有五百位天女，可是没有看到她们的天子、她们的先生。佛就跟他说：你自己去问问看，为什么这个天宫有天女没有天子？所以难陀就去问这些天女，天女就跟他说：我们的天子还没有来投生。他说：你们天子是谁呀？她说：我们天子是佛弟难陀，他现在还在人间出家修道，他今生只要能够好好的安心出家，他来世就会有天的福报。这天宫就是为他准备的，等他来投生的时候，我们就都做他太太来服侍他。难陀一听很高兴，而且他就问佛真的、假的？佛就跟他说：绝对真的，我保证！所以他就想说：我太太孙陀利一个，我以后生天，我有这么多漂亮的天女。然后佛就问他说：你太太跟这些天女比起来，谁漂亮？难陀想都没想，就跟佛陀说：当然是这些天女漂亮，我太太跟她们比起来就像老母猴一样。所以，第一美女变成老母猴。我们就可以知道这天女的庄严有多漂亮。所以，难陀他就安心的修道，因为为了要享受天上的福报。

（四）游观地狱

又有一天，佛看难陀的因缘成熟了，就带他到地狱里面去游玩。他说：我 们天上也看过了，带你去地狱看一看。地狱里面就看到很多可怕的景象，有油 锅、有刀山、剑树等等的，难陀看了心惊胆跳的。其中看到有一个地狱，里面 有一个大油锅，狱卒还在旁边打瞌睡。其他的地狱都很热闹，狱卒忙得不得了， 在处罚罪人，只有这个地狱，油锅还闲在那边。所以难陀也很好奇，佛就叫他 自己去问问看这个狱卒怎么回事？狱卒就回答难陀说：哎呀！我这个地狱不急 啊，我这个罪人还久，还没来。他说：你罪人是谁呀？他说：我罪人就是佛弟 难陀，他今生还在人间修道，修道有人天的福报，会生天到忉利天宫去享福。

享完福以后，因为他出家修道，只想天上的天女、天宫的安乐，所以他福报享 尽，就会到我这个地狱的油锅当中来。我这油锅就等着他的，因为时间还很久， 所以我还不急着烧油锅。难陀一听，他就觉悟了，福报不可依凭，只有赶快地 求出离解脱。

所以我们看，这是出自于《增壹阿含》，里面师父也引了增壹阿含的经文，我们看这一句，就不多讲了。它说，**净修梵行，身坏命终，生善处天上**，这个是修福生天。可是，**复于彼终，生此阿毘地狱中，此空镬者即是其室**。说明他如果命终以后，天上福报享尽，就会堕入地狱当中。

（五）偈颂

师父用四首偈颂，来把这故事的要点做一个说明。Ⓐ它说，**难陀美妻孙陀利**，难陀的妻子孙陀利，貌美第一；**思妻胜美欲罢道**，因为思念妻子的美貌，所以想要舍戒还俗；**佛携彼观林中猴**，佛方便教化带难陀到树林当中，以瞎眼老母猴跟孙陀利相比；**美妻瞎猴怎堪比**，难陀就说：孙陀利美貌，瞎母猴哪能够比得上。

Ⓑ 201 首偈颂，它说，**忉利天宫巡游视**，佛带难陀到忉利天宫四处游观；**一处天女无天子**，其中一座宫殿，唯有天女无有天子；**问彼天子为何无**，问天女：为何没有看到天子呢？佛之弟子名难陀，天女回答：天子为佛的弟子难陀，尚在人间修道。

Ⓒ 202 首偈颂，它说，**难陀疑彼言真实**，难陀不敢相信天女所说的是事实；**佛言诚然不虚假**，佛告诉他：是真的，真实不虚；**五百玉女为给侍**，出家修道，来世生天，此五百天女即为眷属；**安心不思瞎猴妻**，难陀就安心修道，不再思念相比于天女如瞎母猴的妻子孙陀利。

Ⓓ 203 首偈颂，它说，**复观地狱死惧相**，佛又带难陀至地狱当中，看到种种可怕的受苦景象；**一处地狱无罪人**，其中一处地狱油锅当中，不见有罪人；**问彼狱卒何故无**，难陀问狱卒：为何没有罪人？**难陀天退此其家**，答言：等待难陀天子天福退堕，这个地狱油锅就是难陀第三世投生的处所。

所以，我们看到难陀，他今生出家修道，命终以后第二世生到忉利天，有五百位的玉女来奉侍，可是第三生天福享尽，就会堕入地狱，所以这是不是也是三世冤？这就是典型的第一生修道种福，第一生求人天福报，第三生反而堕入三途受苦。

三、曹翰堕猪

这是经典上面的典故，我们再举现实当中，我们人间的三世冤的案例，我们讲一个曹翰屠城堕猪的故事。

（一）曹翰屠城

宋朝初年，我们知道宋前面是唐，唐末五代是一个战乱的时代。那时候江南是属于南唐的李后主所统领的。那时候，已经宋朝在收复江南的南唐势力。

其中有一位武将叫做曹翰，他带兵围攻南唐一个将领叫胡则，镇守的江州。可是攻打了很久，四个月之久，都攻打不下来，最后城破了以后，曹翰就很生 气，他攻破了城以后就屠城，任意地烧杀掳掠。所以他因为杀生屠城的恶报， 他现世当时的时候，后世的子孙大多沦为乞丐。而且他自己也堕猪，投胎做猪。

（二）曹翰托梦，说三世因

为什么会知道这个典故呢？这是在明朝的时候，从宋朝一直到明朝的苏州，有一个叫刘锡元的商人，他坐船经过湖南的时候，有一天晚上在睡觉做梦，梦 到有一个像将军官人的样子来托梦给他，他说他叫做曹翰。唐朝的时候，他是 一个商人，有一天他经过一个寺院，听到里面有法师在讲经，他就很好奇去听 了半天的经，他也因为这个因缘，所以他在这寺院就打斋供养。他因为听经， 还有打斋供养的功德，从唐以后就投生几世都做官，有一点小福报，一直到宋 朝初年，他就投生做武将曹翰。

（三）曹翰堕猪

可是，因为做了曹翰这一生屠城，所以造的杀业重，所以他从宋朝以来到明朝的时候，生生世世都堕为猪身，被宰杀来偿债。他因为跟刘锡元有缘，所以来请求他来帮他赎命。他说：你上岸以后到屠宰场，我就是那个第一头会被宰的猪。所以，希望你能够去把我赎回来，救我一命。

刘锡元他也半信半疑，上岸就去找这屠宰场，在岸边屠宰场就看到第一头猪看到他就一直大声地哀叫。所以他就觉得真的好像有这么回事，所以他就把牠从湖南带回苏州放生，把牠圈养在放生园里面。很奇怪的是，这头猪只要有人叫曹翰，他就会响应，所以这个故事在当时苏州都传遍了，整个苏州城有成千上万的人都知道这件事，大家都去看这个不可思议的因果报应。所以这是我们举的三个三世冤的案例。

你看这时代跨得很长，唐朝的时候他听经供斋，所以他后面几生都有这个福报，这个福报就可以维系他几生的当官的福报。可是他因为当官，他在宋朝的时候，因为一怒之下屠城，所以就堕了这么多世的猪身，这也是三世冤。

肆、结论：智慧为本，福德为辅

一、福终无常

我们把这个做一个结论。它说，人天的福德其实是无常的，经典也讲只有 智慧才能得到永远的安乐。所以我们说，六度里面分为福德门跟智慧门。福德 门就是前三度布施、持戒、忍辱，能够得到人天的福报，可是福报无常，随时 在消减，最后终尽就会堕入三途，因为福尽就要遭受罪报。只有智慧门后三度， 就是精进、禅定、智慧。也有人说智慧门，其实它真正的智慧就是般若的智慧， 可是般若的智慧要靠精进不断的禅定，才能够发起智慧，所以精进、禅定都可 以归属在智慧门的范围。所以，以真实的智慧才能够得到永远的安乐，什么是 永远的安乐？就

是寂静涅槃，就是真正地断除一切的烦恼出离生死。常乐涅槃是从真实的智慧所生，真实的智慧，指的就是有禅定之后的般若智慧。**二、般若正行**

所以，我们可以看到菩萨所行的六度，其实是以智慧门为正行，因为前面的福德门，其实只是福报，会堕落。所以师父常常讲一个口诀，叫做：小般若小菩萨，中般若中菩萨，大般若大菩萨，没有般若不是菩萨，究竟般若圆满成佛。我们可以从福尽还堕，智慧生涅槃常乐，可以看到真正的菩萨行，是以般若智慧门为正行。

三、但福终落三世冤

所以我们看课本，在 180 页，它说，何以得此三世冤耶？以施、戒、忍三事为福德门，得为四天王、忉利天王、转轮圣王或者是大国王，然此人天福德体性生灭无常，虚假不实，如水泡朝露，乍有还无，福尽则堕。这在说明人天的福报是无常的。下面举《大智度论》来说明，它说，如《大智度论》当中，龙树菩萨就引经典说：转轮圣王以十善教化，后世皆生天上，世世利益众生，令得安乐。经典上面说，转轮圣王他用十善来教化人民，十善就是施、戒、忍， 人民都奉行十善，行施戒忍，所以都能够有生天的安乐。转轮圣王世世教化众生，得到人天的福报。

可是这个安乐是无常的，还复受苦，只要没有解脱成就圣道之前，都还会有堕入三途的可能。所以它说，菩萨因此发大悲心，欲以常乐（寂静）涅槃利益众生。此常乐涅槃从实智慧生。所以，菩萨他既然要利益众生，他不忍心众生短暂地受安乐，还要受三途的苦，所以他就起大悲心，想要给众生永恒的利益，就是要引导众生得到真实的智慧而出离，所以就用智慧来教化众生。

四、偈颂

我们看下面 204 首偈颂，还有这段说明，它在说明什么？它说，**静观世人有二者**，我们如果仔细地去观察世间人，有两类人，世间人有两条路，要么就 是造恶，**为恶来世堕三途**，作恶来世必定堕三恶道；一类人就是行善之人，可 是**行善亦多三世冤**，行善来世虽然得大福报，可是第三世也多落恶趣成三世冤。也就说，如果我们没有佛法的引导，大家随着我们宿世的善根，或是造恶、或 者行善。有一些有善根的人、纯善的人他不害人，而且能够有利人、助人之心， 可是他如果没有佛法的智慧的引导，他也会堕入三世冤。所以怎么样避免三世 冤？它说，**修福向道离此过**，如果修福的时候，同时有求法向道之心，则能离 三世冤的过失，世世增上菩萨的功德而成就佛道。

五、正见修福

所以，这是讲到，说有三世冤，不是告诉大家不修福报，而是告诉大家要正确的修福报，就是在修福当中，同时要不执着于人天的果报，要有修道解脱的知见。要心里面要发愿迴向于解脱，要趋向于佛道，这样子就能够避免三世冤。

我们今天就跟大家上课到这里。

056 第一章第六节三世冤与增上生 2

科判

壹、绪言

一、回顾

二、人无远虑，必有近忧

贰、施生天增上

一、婢供佛僧

二、牧牛采花供佛

叁、闻法生天增上—蛤闻法生天

一、天人自说本因

二、蛤亡生天，忆因，复来闻法

三、引文

四、偈颂

肆、持戒生天增上

一、二比丘路渴，遇积水

二、持戒而亡

三、佛斥饮虫水比丘

四、论文

五、偈颂

六、典范长存

伍、以信生天增上

陆、生天果报因缘

一、异熟果随因大小

二、课文

三、如三人绕塔福别

四、善等流三者

五、课文

六、智慧善愿增上生

七、偈颂

壹、绪言

一、回顾

见佛班同学大家好！我们今天继续看第一章天乘的第六节三世冤与增上生。这一节主要分成四段，我们上个礼拜解释了三世冤，举了三个事例来跟大家说明。今天要继续跟大家举增上生的事例，来做为对于什么叫做增上生？什么叫做三世冤？它的差别所在。了解了三世冤跟增上生的差别，后面再继续地解释， 从佛法的理论来说明为什么会有增上生，在佛法上面它的道理、意义为何。

我们前面也讲过，天生之法，从前面讲的生天的因，从施戒忍到信闻慧，我们说的五法生天，这是生天的因，得到生天的果报，在天上有福报，也有以信闻慧的因缘，还能够在天上遇到往昔佛陀的遗教，还有诸大菩萨的教化。我们这节课所讲的三世冤跟增上生，主要就是在说明，我们不仅是要关心来世能否生天的问题，而是要看到生天以后能不能够继续地在福慧上面，不断地增上而朝向菩萨道前进，所以这就是我们要来谈的问题。

二、人无远虑，必有近忧

就像我们世间人下棋一样，下象棋或者是下围棋，或者是下跳棋等等。你不能只看到眼前这一步，我们在下棋的时候，往往要思考到的是，往后的三四五步，都要想到。所以如果我们只看到来生一世，人家说「人无远虑，必有近忧」，所以我们要看问题的时候，考虑的越周全、越长远，在我们生命安乐上面，就能够得到越多的安乐的保障。

贰、施生天增上

一、婢供佛僧

所以我们上次举过三世冤的案例，今天请大家看到增上生，在课本 181 页，我们一样举几个案例来跟大家说明。

我们依照五法施戒信闻慧，我们来举几个案例。我们先举布施的案例，讲到一个婢供佛僧的故事。

(一)天女供佛，佛为说本因

舍卫国当中，佛在讲经说法，有一个天女她来供养佛，这比丘他就很好奇地问佛，为什么会有天女来供佛，佛就跟大众说这个天女的因缘。

(二)婢送主食，遇佛供佛

佛说，这个天女她前一世是在一个长者家做奴婢。有一天长者出门去了，交待他太太说，我们去外面办事情，去应酬、游玩，就说你等一下送饭过来。

他太太就准备好了饭，交待婢女说：你等一下帮主人送饭过去。婢女她就

出门去了，结果走到半路遇到佛，她以对佛的恭敬心，就把要给主人的食物，就供养给佛。供养给佛以后就没食物，所以她又折回去再去取食物。

(三)遇僧供僧

第二次又走到半路，又遇到舍利弗跟目犍连大阿罗汉，所以她就又很欢喜，又再把她的食物又供养给舍利佛跟目犍连。所以她又第三次，又回家再去取食物。

(四)夫回责妻

等到她送饭送到主人那里去的时候，就已经比平常的时间晚了。主人就想说：奇怪了，这个怎么今天太太准备食物准备地这么慢。他也没想到说是这个婢女在路上把食物送给佛跟这个僧众。所以他也不吭气，回家的时候就问他太太，有点生气说：交待你准备午斋送过去，你怎么准备地这么晚。太太说：没有呀，我都准时送，而且我还在想奇怪了，你今天怎么食量这么大，吃三倍的量，拿了一次、拿了二次还不够，还拿了第三次。

(五)主憎杖亡

这一问就问出问题了，所以他就把婢女叫过来，问她说：你怎么今天拿了三次食物，你食物都送到哪里去？她就只好承认，就跟他说：第一次送给佛，第二次送给舍利弗跟目键连，去供养三宝。所以主人很生气，就责打她，把她打死了。婢女死了以后，因为她供养佛、供养僧--阿罗汉的因缘就生天，所以她生天以后，她马上就下来人间再供养佛。

(六)生天忆因，复来供佛

一般天人刚出生的时候，她会知道三件事。第一个，她知道她生在何处？她自己知道她生到天上；第二个，她会知道她从哪里命终？她前一世是从哪里来的？所以她知道她前一世是从人道当中做一个婢女来的。第三件事，她会知道她是为什么会从人道而来生天？她是做了什么因缘而生天的？所以她知道她是以布施供养佛跟僧众的因缘生天。因为生天有这三种的心念，所以她就来供佛。

(七)善因增上

我们看，她第一生做婢女；第二世生天；生天以后，她还存有这种护念三宝、供养佛、闻法的善念，所以她知道以后，还继续地来供佛闻法。所以她第三世来看，第二世她来供佛，供佛以后佛跟她说法，所以我们就可以推知，她以她继续地供佛而且闻法的因缘，她第三生一定可以再增上。

(八)偈颂

我们看 205 首偈颂：**妇备夫食遣婢送**，长者妇准备好先生的饭菜，派婢女送饭给长者；**路逢供佛再供僧**，婢女半路遇到佛，以饭菜供佛，第二次又遇到僧而供养僧；**主人瞋迟杖责亡**，主人生气婢女送饭迟到，以杖责打而命终；**生天念恩复供佛**，生天后感恩佛僧的福田，再回到人间来供佛。

这是从婢女供佛僧，布施供养的因缘，而生天继续地增上。

二、牧牛采花供佛

下面我们看第二个布施案例，叫牧者采花。

(一)牧人采花供佛路亡

佛世的时候，有一个牧牛人在大湖边在放牛，看到湖边有很多很漂亮的花--金黄色的花。所以他就想花很漂亮，听说佛就在不远的地方，我如果把花采了去供佛不是很好吗！所以他就摘了几篮的花，就挑着要去供佛。结果走走走， 走到半路的时候，就被牛给撞死了。因为他心里面，他已经发起了要供佛的心， 虽然花还没有实际的拿到佛前去供养，可是他这心念已经发起了，他这福报就成就，他就以供佛花的善根生到忉利天。

你看佛的福田很大，才心念一发起，这个念头就成就，所以说心念很重要。

(二)生天忆因，圆愿复供

他生天以后他也知道他的宿命，知道他前世是一个牧牛的人，因为要采花去供佛所以生天。所以他生到天上以后，天上很庄严，而且很多的天花很漂亮， 所以他就看到他宫殿旁边有很多庄严漂亮的花。他就想说：我在人间的时候， 可惜了那几担花，没有送到佛前去供养，所以他就想要再圆满供花的本愿。而且他还想到说：我只是发心摘了花要去供养，还没有送到佛前都已经生天了， 如果佛真正能够接受我的供养，那我的福报不是更大吗！所以他就想要在佛身上好好的种福田，所以他就拿着花，而且还准备了很多其它的天上的供养具一起来供佛。

(三)八万天人随喜来供

其他的天人他们就看到，这个刚出生的天人怎么跟人家不一样，人家一出生到了忉利天宫以后，都是忙着东看西看去享乐，他怎么一来就这么忙着去采花，然后准备这些供养具，又要到人间去供佛呢？所以就问他什么原因。他就跟他们讲他前世的因缘，所以在座有八万四千的天子，他们都听闻这样子的因缘都随喜，就说：哇，佛福报这么大，我也要一起来供佛。所以，这些天子就一起到人间来供佛。

(四)佛为说法得初果

还没见到佛，就遇到上座，上座赞叹他们的功德，为他们说法。上座说法完，换佛来亲自为他们说法，所以这个牧牛人跟八万四千天子，当场听法就证得法眼净。

什么叫法眼净？法眼净有大乘跟小乘的说法。「法眼」就是能够见到法，就是真理，所以小乘声闻人见到法，就是证得初果；如果是大乘人见到真理，就是证得无生忍，就是证初地。所以也就是说，他们都是听佛说法以后，就证得圣果。

(五)课文

这出自《众经撰杂譬喻经》，这是讲到，他生天以后，能够自知往昔的宿业，所以它说：**自观宿命，具见采花为牛所杀。**他看到他摘了花要去供佛，可是被牛所触杀，所以他就很高兴地赞叹。它说，**佛无量福祚**，福祚就是福德，佛的福田很广大，福德无边。它说，**未及设供，报已巍巍**。他说：我还没有来

得及真正的供养佛，所获得的果报已经这么得殊胜了。**况恒修德者？**何况如果能够常常在佛的身上修集福报，福德不可思议。所以他就摘取宫殿旁边的花，还有持种种的供养具，想要去供佛。

所以这讲到诸天看到他取花，都问他。它说，**汝方来受福，当五欲自乐，而采花为？**你刚来到天上，应该好好的先享受一下，怎么这么着急的就要去采花。这是我们一般人常有的心态。好不容易有福报了，我先休息，我先享乐一下嘛，怎么就东忙西忙的。所以这也可以看到这个牧牛人他的善根，他能够很积极的，念念不忘他要供佛的本愿。

它说，**今所以取花，欲遵本愿，增将来福。**所以这边强调的，一个是布施，还有一个就是他的愿。发愿要供佛，然后他念念不忘供佛的心愿，所以他也知 道这样可以增加他将来的福德。

(六)偈颂

我们看里面两首偈颂。206 首偈颂：**牧者湖边金色花**，牧牛人在湖边看到金色花；**美妙采担欲供佛**，花很美丽、色彩美妙，所以说，花美色妙故，采摘后肩担起前往供佛；**中道为牛所触杀**，中道就是中途，还没到佛所中途半路，就被牛所触杀；**敬佛善根生忉利**，以心存敬佛的善念，生到忉利天中。

207 首偈颂：**生天知为敬佛因**，生天以后，自知以恭敬心摘花供佛的因缘生天；**欲满人间供佛愿**，为圆满昔日人中供养本愿，就取天花及种种的供具来供佛；**八万天子皆随喜**，八万天子知道以后，都随喜同来供佛；**佛为说法得法眼**，佛为诸天说法，闻法皆得法眼净。

其实佛法讲的因果业力，也就是我们可以从这边可以看到，因果是延续不断的，我们可以相信这八万四千天子，还有这个牧牛人，他一定往昔也有善根， 他才能够听闻供佛，这些天子就能够一起的随喜，而愿意同来人间闻法。所以， 他们之所以能够在佛前听法，而且能够很快地证果，都是往昔有殊胜得善根跟因缘。

叁、闻法生天增上─蛤闻法生天

一、天人自说本因

刚才前面是布施的案例，我们现在来看第二个是闻法的案例，讲的是蛤蜊，蛤闻法的因缘。它说，佛在跟大众说法的时候，有一个天人，在跟其他人聊天的时候，自己说起他的因缘。

他讲说，他上一辈子其实是一个蛤蚯，我们常说动物没有什么善根、没有什么智慧。可是他这一生做一个蛤蚯，在水中觅食的时候，他听闻到佛在跟大众说法的声音，就触发了他前世的善根。他听闻佛说法的音声，就起欢喜心，所以他就想要靠近一点、听清楚一点。他本来是在比较深的水中，一般比较不会被发现到，可是他为了听佛说法，就浮出水面，到比较浅水的地方，躲在水草旁边来听法。

佛说法很多人都来听法，有一个牧牛人，他也是拿着拐杖就来听法。结果这个拐杖，拄着拄着，一戳下去，就戳到蛤蚯的身上，戳破了他的头，就命终

了。他命终以后，因为闻法的因缘生天。所以他第一生，前世是蛤蜊身，这一生是天人。

二、蛤亡生天，忆因，复来闻法

他生天以后，就跟着其他的天人来听佛说法。所以他听佛说法以后，就得到须陀洹果--证初果。

什么叫须陀洹果？初果以后，初果就能够关闭三恶道，永不堕入恶道。所以我们可以知道，第二世生天，天还有堕落的可能，因为他还没有出轮回。可是，他听法以后就得须陀洹果，所以他第三生以后，就一定会生生世世的增上， 永不堕恶道。而且，须陀洹果最多人天七返，他就会从初果、二果、三果，一直到证得四果，所以可以看到，他的第三生以后一定会增上的。

三、引文

我们看看《善见律毘婆沙》。《善见律毘婆沙》里面说：**往昔为蛤身，于水中觅食，闻佛说法声，出至草根下。有一牧牛人，持杖来听法，杖搀刺我头， 命终生天上。**这是讲到蛤蜊天人他的前世的因缘。

四、偈颂

我们看 208 首偈颂，它讲到说，**诸佛一音演说法，众生随类各得解**。我们这里讲到说，蛤蜊听佛说法的音声，大家可能会怀疑，佛说法的声音，动物也能听得懂吗？是可以的，经典上面常常有这样子的说法。**佛以一音演说法，众生随类各得解**，因为佛有这种方便的神通力，可以通晓所有众生的语言，可以让众生都能够了解佛所说的道理。所以它说，诸佛以方便神通力，虽口出一种语言、音声说法，可是众生随各自使用的语言，都能理解；**蛤闻法音近身听**，蛤蜊听到佛说法音声，靠近听法；**缘差命终随生天**，因缘差错，被人误杀命终，随即闻法善根生天。

肆、持戒生天增上

一、二比丘路渴，遇积水

下面我们讲到以戒生天增上的案例，这是讲到不饮虫水的持戒比丘因缘。

佛世的时候，有两位比丘，他们住在远处，想要去见佛、闻法。因为，以前的人交通不方便，所以都靠走路的，走得很远，身上带的粮食、带着水、还有带着随身的衣物，也不可能背太多。因为路途很远，在半路的时候就没有饮用水可喝了，身上带的水不够，刚好在路上面又没有井水，又没有河水的，所以很长一段路都找不到水可以喝，两个人几乎快渴死了。忽然看到前面有一池的积水，这可能是很久以前下雨积水的一点点的水，可是积水当中，这么久了， 水里面会有什么？小虫子！很多很多的小虫子，又不好过滤、又不好抓。

二、持戒而亡

怎么办？要不要喝啊？两个人就商量：有一个比丘他想说，我们要去见佛闻法，这是很难得的善根，如果我不喝就往生了，不能见佛。所以他就想，我就破这条戒好了，这也不是杀人，就是杀一些小虫嘛，所以他就喝了虫水要去见佛。可是另外一个比丘，他就想：这是佛的戒律，不可以违犯，而且这是杀生。所以我要遵从佛戒，所以他就坚持不喝这个水，所以就命终了。

三、佛斥饮虫水比丘

两个人，不喝虫水的比丘命终以后，因为他持戒的因缘，就生天。生天以后，还念念不忘他要去见佛，所以他生天以后，就用神通力飞到人间来见佛， 所以他很快，一往生以后，几乎就下来见佛了。这个喝了虫水要去见佛，因为路途还很久，所以他又走了好几天才来见佛。所以等到他见佛的时候，佛也知道他们两个的因缘，佛就问他说：你怎么一个人过来啊？他就说：没有，我们其实是两个比丘同行的，可是很遗憾，在路上，我这个同伴他因为不饮虫水持戒，所以他已经往生了，所以只有我来见佛。所以他看佛的时候，佛就喝斥他， 而且顺便就跟他介绍。他说：你看看我旁边这个天人是谁呀？他说这天人，就是你同行的同伴。他虽然不饮虫水，可是他比你早见佛；你虽然看到佛，其实你只见到佛的肉身，一个形像，你没有真正见到佛！因为什么是佛的义涵？佛的教法、佛的法身，才是真正见佛的义涵。所以他说：你没有遵守佛戒，你见佛也没有功德。

四、论文

所以我们看，这在《分别功德论》里面，它说，不饮虫水的比丘，他是因为**深思禁律以无犯为首**，就是他以不要违反佛的戒律为首要。所以它说，**若饮此水，杀生甚多。我宁全戒殒命，没无以恨。于是命终即生天上。**

所以，这个比丘他是在权衡，他是要保全他的生命？还是要保全他的戒法？所以最后，他是以保全戒法。这比丘他是了解佛法的，因为其实我们在生死当中，生生死死、死死生生，经典上面也讲，我们在轮回当中所流的眼泪、所出的血，都像四大海水一样的，所以表示我们在生死当中轮回很久了。可是， 如果我们能够保全戒，就能够生生的增上，不久而能够出离生死。

五、偈颂

我们看 209 首偈颂。它说，**全戒为重全身重**，保全戒律重要？还是保全色身重要？**不饮虫水留典范**，比丘护杀戒不饮有虫之水，为后世佛弟子留下持戒的典范；**破戒见佛去佛处**，破戒保全生命，虽见佛而实远离于佛；**全戒生天常随佛**，保全戒律虽失生命，以持戒故生天，常能随侍佛侧。

六、典范长存

当然，一般人他要在护戒跟护他的生命，其实这是很难两全的抉择。所以，不饮虫水留典范，这是一个非常值得我们做为榜样的一个难得的典范，真正能做到不饮虫水，也就是小小戒都能够戒慎恐惧的这种人其实不多，所以我们要以此为学习的榜样。

这边讲到不饮虫水，因为古时候不像现在这么方便，有矿泉水，有自来水，所以他喝的都是外面的山水、泉水、河水，所以出家众出门在外都要带个滤水囊。滤水囊就是我们现在的过滤的这种小小的细棉网，就是来过滤水用的，如果这两个比丘当初有带滤水囊，他就可以把虫子过滤，就不会在饮水的时候杀生。

伍、以信生天增上

下面我们再看，第四个是以信而生天。以信生天的案例我们前面也讲过，就是毘罗先长者出家的因缘，我们再简单地跟大家复习一下。

佛有一次带领弟子经过毘罗先长者的家，长者家中就传出了很多歌舞欢乐的声音，佛就跟阿难说，长者他七天以后就会往生，而且往生以后会堕地狱。

阿难他就起了一个悲愍心，他就想要去救长者，他就问佛说，有什么办法可以让他七天后不死？佛说不行，这是他的业报。阿难说，如果不能让他七天后不死，可不可以让他七天后死的时候不会堕地狱？佛就说：有，有一个办法， 就是他剩下的时间他出家，就能够让他免堕地狱。所以阿难他就去跟长者讲： 我们世尊说你七天以后会往生，往生以后会堕地狱，所以他说只有你今生剩下最后这时间出家，才能够免堕地狱。长者他因为相信佛不妄语，所以他就说好， 我愿意出家。可是，他因为家人种种的牵缠繫缚，他就一直没有去出家，一直到第七天阿难强迫，带着他、压着他去出家。所以他就以出家一天的功德，经历了六欲天，从四王天、忉利天，一直到他化自在天，再到人间，这样七返以后，证得阿罗汉。所以这也是他先人道当中长者，第二世生天，然后第三世以后天天在天上人间，而且不仅是福德的增上，而且也同时能够智慧善根增上， 最后证得阿罗汉。

这是我们举了几个施、戒，还有信、闻的案例。

陆、生天果报因缘

一、异熟果随因大小

我们下面来对于生天的因缘，做一个说明跟解释。我们说增上生跟三世冤的差别，就在于他们生天的因有别，也就说人道当中，他在修因的时候就有不同，这不同表现在哪里呢？

第一个，就我们说五法都能生天，所以信、闻、施、戒、慧都是生天的因，可是，在所行的因当中，就有多少的差别。有的人只修信，有的人只修闻，有的只修施，有的只修戒，有的只修慧，所以你修的是信闻施戒慧里面的一个因、两个因，或者是具足五法，就有多少的差别跟不同。所以这当中，有人只修布施，有的人布施大、有的人布施小，是不是也不同！

天福的异熟果报，它是随着人中修因的多少，而有大小的差别。你如果只修一个因，生天的福德就比较少，你具足的因多，天福就广大，而且清净。这是从同样的信、闻、施、戒、慧，它所感得的异熟果报的大小。

二、课文

(一)少因福小，多因福广

我们看一下课本 184 页，《出曜经》说：信、闻、施、戒、慧，五者都是生天之道，或以一因，因施而生天、或以戒生天、或以信生天、以闻生天、以慧生天；也可以二、三，乃至具足五事而生天。所以我们知道，生天的因有诸多的因缘，得果也有差别。异熟果报天福当中，色力、眷属、五欲受乐，容有多少、大小的差别，可是天福、天报这是指异熟果报，是相同的，可是等流有差别。具足一因，或具足多因，我们之前在第一节讲到天的福报差别的时候就提过了，讲到天人有五羞，大家还记得吗？在课本 33 页，讲到这天人五羞，他吃的食物会不一样，别人吃的食物很精美、颜色很好看，你吃可能就是黑黑的饭，而且还跟别人共享斋饭，跟人家吃大锅饭的意思。你是自己吃专门准备的饮食，还是跟大众吃大锅饭就有差别。眷属也有差别，上次说难陀生天，他的眷属有五百位天女，如果福报小的，他可能只有一位天女一个眷属，所以这就眷属有别。

它说，但具一因者，则生天福德少劣；若多分，或具足五因者，则天福广大清净。如但持戒一因生天，若以食则或与余天共器，以眷属则一妻一妾。如《正法念处经》过去六佛塔中，毘婆尸佛说偈云：不布施生天，天中受乐少。这是讲到，天上的异熟果报，它表现出来的福报的大小，是随着人道当中你在修施、戒、信、闻、慧的时候，它的差别而表现的。可是他所表现出来的都是福报，都是异熟果报，异熟果报基本上一样，只是有优劣、清净与否的差异。

(二)等流果随修因心行有别

可是，如果是天身当中的等流果，就随着我们在修因的时候心行的不同， 有无量的差别。我们说一样米养百种人。所以众生的差别是无量无边的。我们可以看到，同样有钱人，也有人是乐善好施，可是有人很吝啬。一样，有钱人富二代，他的子弟有人就是纨绔子弟、花花公子，可是也有很勤奋上进的。同样都是有福报，可是他的心性是有差别的，为什么？就是因为他等流果的不同。

三、如三人绕塔福别

我们举一个三人绕塔的因缘。同样都在绕塔，做绕塔的这件事，可是，可能每个人在绕塔的时候心念都不一样。一个人绕塔他是很恭敬的，我是来恭敬佛、来礼佛念佛来绕塔；一个人是想说塔这一边风景不错、又有树荫，我在这边散散步、来乘凉，观赏风景；另外一个他是想说，这个塔里面很多的珍宝， 我来勘查勘查地形，看看从哪个地方潜进去，可以去偷里面的宝物。所以虽然都是在绕塔，可是心行不同，果报就会有很大的差异。恭敬绕塔的，当然他就带着恭敬三宝的善根，生生世世都有这种敬佛，敬仰三宝的因缘；如果是他只是纯粹的欣赏，他就没有太多的福报，可是也没有造恶，可能因为绕塔的因缘， 可能多生以后还会有一点跟佛法三宝结下的因缘；如果是起恶念，想要去偷佛物的，就有恶业。

四、善等流三者

所以我们来看，这种心念的差别，有哪些因缘是可以造成我们后世的增上？

所以要让我们的心当中，有一些善性的等流习气、等流的种子，才能够让我们在生天以后，可以继续地行善而增上。课本这边举了三个等流。

(一) 智慧

第一个，是智慧心的等流。智慧就是我们说的信、闻、慧，你生天的因缘是以信闻慧生天，所以我们在天报当中，就会有信闻慧的善根跟随。所以前面讲到的，毘罗先长者这个信，或者是这蛤蜊天人闻法的因缘生天，所以就会对于佛法有一份信心，或者是佛法的正见。所以生天以后，因为这种对佛法三宝的信心或正见，他就能够抉择善恶因果，乃至于能够看破一切世间的虚妄假象， 这就是般若的智慧。

(二) 悲心

第二个，是讲到悲心的等流。也就说在布施的当中，他是有利益众生的悲心，是想到去利益众生，而不是为了自求人天的果报。所以他能够以利益众生、悲悯友情的心念，这就是一个发起菩提心的起点。所以他想要利益有情发菩提心，他就可以以这个信念支持他，在菩提道上、在佛道上面能够努力增上。

(三) 常愿

第三，是常愿心的等流。愿意常常的布施、常常持戒、常常多闻，施戒闻的信念，就会在天身当中也会显现，他就会继续的去行五法，行施、戒、信、闻、慧。

五、课文

(一) 但福无慧

我们看一下课本。它说，或有但施、但戒生天，则天报中无智慧心；若由信、由闻、由慧生天，则天报中有智慧随心等流。所以也就是说，一样生天之法当中，如果你只有布施、持戒，没有信闻慧，生天以后就缺少了这种智慧。

(二) 悲心增福

它说，又或布施心中有利益一切有情的悲心，不为自求人天果报，则其等流辗转得三界殊胜安乐妙果。这是讲到，只有施戒没有信闻慧，没有智慧，它只有布施、持戒，可是它也有差别。有人是只有求人天果报，可是如果在布施的时候，有人他是以利益众生的悲心，那又不同了。因为你存的是利益众生，所以它就能够生生世世都有利益众生之心，也都能够得到殊胜的福报。

(三) 常愿多福

它说，又或行五法当中，但求善果，无发愿后世行五法。所以这讲到发愿的因缘，你只是要得到人天果报，你没有发愿：我要行施戒信闻慧。

这差别在哪里呢？也就是说，有人会去劝募，会去劝人家随喜发心。他可能，你来劝我了，好吧，你跟我说供僧有功德，救助人有福报，好吧，我就随喜一百、二百。可是，他不是觉得说：布施、持戒、供养是好事！是应该要常常做的！是

我应该要做的！这就是他有没有愿意常行五法的差别了。所以这边课本讲，他只是求善果，他没有发愿要常行五法。可是有的人他知道布施、持戒，听闻佛法，这是我们行菩萨道，或者是我们在生生世世增上一个很好的因缘，这个是好事，这个是我们自己得到广大的利益，所以我应该要努力地去奉行五法，这心态是不是就不一样。这边讲，或有人行施、持戒、多闻的时候， 又愿后世能够常常施、常常戒、常多闻，愿力的多少、小大，则其常愿心等流于天身中，也或多少，或大小。也就是随着我们的发愿，你心里面对于施、戒、信、闻、慧的这种心念的愿力的大小，或者是多少，你在后世你就会有多少的愿力，多少的力量表现出来。

六、智慧善愿增上生

所以，最后结论说，由行施戒的时候，具信闻慧，就是在施戒的福报当中具有智慧的善根，而且常行善愿，得生天者，由等流故，复于天中行诸善。所以因为他有智慧、有了善愿，所以他生天以后的这种智慧跟善愿的等流，就会引导他在生天的时候，继续地去行五法。所以它说，得后世生生人天的善报，乃至入圣流，故曰增上生。所以增上生，一个是在福报上面增上，因为你能够继续地、不断地行五法，你的福报也会增上；还有乃至可以进入圣流，圣流就是证圣者，就是初果以上。所以我们知道「增上生」，是因为你在布施、持戒当中，具有了信闻慧的智慧，具有了常愿常行的愿力，所以，虽然在受福当中，我们有了智慧的引导，能够让我们不会沉迷五欲，不会堕落于三途。

七、偈颂

(一)偈颂 2 1 0

我们看 210 首偈颂：**异熟天身天福别**，就异熟果报而言，天身当中的天福有大小的差别；**但戒无施天乐少**，只持戒，不布施，天中的福乐劣少；**由施信等增多乐**，由于布施、信闻慧等智慧的因，能增多天福安乐果报；可是，**天福果报终食尽**，然而天福的安乐果报终有消尽。这是从福报而言的，其实异熟果就是我们一般讲的福报。所以福报的大小，随着五法的修持多少而有差别，可是天福、福报都还是会无常销尽。

(二)偈颂 2 1 1

211 首偈颂：**信闻智慧常愿心**，由信闻慧的智慧心，及发愿常行的心；**人中久习等流强**，人道当中久学熏习故，等流善根渐令增强；**天中习现乐行善**，后世天身中，此等流的习气显现，所以乐行诸善；**世世果报增上生**，由此生生世世人天善福增上，乃至成就圣道，故曰增上生。

所以，我们就了解为什么会有增上生跟三世冤的差别？就是它不只是修福，而是在布施、持戒当中，看我们心中的心念的差异。所以这边讲「人中久习等流强」，我们在人道当中就要多熏习信闻慧的智慧，还有发愿常行的愿心，这就是我们能够生生世世增上的原因。

我们今天讲到这边。

057 第一章第六节三世冤与增上生 3

科判

壹、增上生与三世冤同、异
　　一、回顾
　　二、增上生与三世冤同异表
　　三、身行施戒同心行有别
　　四、等流差别
贰、等流与异熟
　　一、异熟善果终食尽—成三世冤
　　二、等流常愿修福—增上生
　　三、五种心行增上生
　　四、课文五种善等流
叁、诸天行十善胜人中
　　一、诸天福乐，烦恼境缘少
　　二、人中苦多，三毒易发
　　三、十善诸品
　　四 、 偈
颂 肆、增上生之理
　　一、出世善根，增上世福胜果
　　二、三种善根
　　三、顺解脱分为出世增上种
　　四、课文
　　五、偈颂
伍、别释顺解脱分
　　一、闻思浅深般若
　　二、三宝敬信心
　　三、偈颂
　　四、逆破烦恼恶业种子—增长顺福种子
　　五、增长顺解脱同类
　　六、一切善法从般若出
　　七、课文—顺解脱分增益，世出世种
　　八、偈颂
陆、菩萨广积福德，利济群生
　　一、大福摄恶伏众
　　二、修福发成佛心
　　三、喻一：欲求花果，枝叶已成
　　四、喻二：水能覆舟，也能载舟
　　五、五度如盲，般若为导
　　六、偈颂

壹、增上生与三世冤同、异

一、回顾

见佛班同学大家好！我们今天继续看第一章天乘的第六节三世冤与增上生。我们上两节课，各别举例了三世冤的案例，还有增上生的案例。对于三世冤跟增上生，我们已经透过前面两节了解到，之所以会有三世冤跟增上生的差别， 是因为在行施、戒、忍的时候，心中的等流有不同，所以会形成在第二世的时候，能不能够继续地修集施、戒、忍，而继续在第三生增上。

二、增上生与三世冤同异表

我们先把这个课本跟大家念一下。我们看到 185 页的下面，有一段文字。它说，异熟业果同感天身天福，等流果熟隐伏天身，辗转之中则其果殊异，天地悬隔。此二者于第一世生天因之时，已种下后世三世冤与增上生之差别果矣。今图此三世冤与增上生差别，因果表于下。

三、身行施戒同心行有别

对于这个道理，我们下面再用一个图表来进一步地解释说明。

这个表在 186 页。**由人道，生天，**可是在由人而第二世生天，到第三世的时候，就会有堕入三途，或者是还生人天的差异。这就是思惟的主轴。为什么会产生堕入三途，或者是还生人天的差别。它的重点，我们来看。

(一)但求人天福**—**三世冤

三世冤，它是因为在第一世的时候，「身」行持戒跟布施；增上生，它的「身」也是一样行持戒跟布施。差别在什么地方呢？就在行布施、持戒的时候，它的心念不同。会造成三世冤，是因为在行布施、持戒的时候，它的心念是只求人天的福报。所以我们在三世冤的案例里面，就有长者设供，上座阿罗汉就跟他讲说，如果你只求人天福报，反而会招致大过失。就是因为他只求人天福报。

(二)种种善法**—**增上生

反过来我们来看，增上生，在行布施、持戒的时候，它的心念是哪些心念呢？我们这边举出五点：第一个是十善；第二是出离心；第三是菩提心，或者是表现出来的大悲心；第四是闻、思、修的般若智慧；第五是常行的善愿。

四、等流差别

上次也提过，心念的不同，会造成它在第二世的时候，所感得的异熟果报虽然一样，由施、戒、忍必定招感异熟果的天身、天福，可是第二世心中的等流果报，它是随着第一世的心念而产生的差异。所以，因为它在第一世如果只求人天的福报，第二世的心念当中，就没有智慧的善根，也没有常行常愿这种善念、善愿。所以它「不具智慧、无有常愿」。所以既然无有常行的常愿，它

在第二世的时候，还会不会想到要继续地去修福？还会不会想到要继续地去闻法？不会。

相反的，如果它的心念是由第一世的十善、出离、菩提悲心，还有闻、思、修的般若，还有常行的善愿而来，所以它在第二世就会承继着第一世的等流， 而在心中显现出「具众智慧」，以及「愿常行善」的等流心愿。所以因为它有智慧，它也愿意常行施、戒，所以它在第二世，会继续地闻法、修福，所以就会在后世再继续地增上。

所以，增上生跟三世冤，可以透过这个图表，可以比较清楚的看到，这当中异熟跟等流的不同。

贰、等流与异熟

一、异熟善果终食尽─成三世冤

所以，这几个可以造成增上生的等流，我们再来分析一下。

三世冤，这个时间，不一定是今生、第二生、第三生，它可能延续了一个很长的时间。比方说，今生修了大福报，你可能第二世、第三生、第四生、第五生，它可能都还在享用这一世所修的福报。可是，福报终会消尽，所以等到福报消尽的时候，就会堕落。所以三世冤不一定是一生、二生、三生的问题， 这是我们再跟大家强调的。所以，之所以会堕入三世冤，是因为我们只要长劫地在生死当中，不出生死轮回，在世间当中，不继续地造福，你的福报终究会吃完的。等到福报消尽的时候，就会等着来招受恶的果报。用世间的比喻来看。我们常讲到说：你如果消费，你每天在花钱，只花不赚、只出不进，是不是会坐吃山空？所以，三世冤就是类似这样子的概念，你不再继续地修福，只是在受用前世所累积下来的福报，所以福报终有消尽的时候。

二、等流常愿修福─增上生

所谓的增上生，就是你虽然也在享福、也在消福，可是你赚得钱比你用得钱多，是不是会反而增加！比方说，你每天花了十万块，结果你一天就可以赚一百万、一千万，所以你怕不怕你的福报用完？不怕嘛！重点是你要去继续地增上。所以，它的福报是继续增上，不会减少，所以它的福报怎么用也用不完， 就好像是大富豪一样的，钱多得花不完。为什么？因为他赚的钱比花的钱快、比花的钱多。

所以要增上生，就必须要不断地再增加我们的福报。用世间话来讲就是要「开源」，要增广我们的福报的来源；还有一点就是要「节流」，你要省着用我们的福报，省着用是不是福报不会那么快地消完！还有一点，如果你不出生死，你就会不断地在世间上面耗损我们的福报，所以还有一条路，就是你要赶快地出离世间，这才是究竟之途。

三、五种心行增上生

所以我们来看这边所讲的几个可以让我们增上生的等流的善根里面：

(一)十善

第一个，就是十善。十善的心念当中，它就是有了不贪、不瞋、不痴的善根，因为心中的不贪、不瞋、不痴，所以就会让我们少耗损一些福报。

(二)出离心

第二，我们看出离心。出离心一般我们讲说少欲知足，要赶快地求出离，不耽着于世乐。第一个少欲，就不会耗损太多的福报；而且我们会希望赶快地出离世间，所以不会在世间耽着、停留太久。

(三) 菩提心或者大悲心

第三，菩提心或者大悲心。我们知道福报的来源是从利乐有情、服务大众而来，所以我们心中有了救济众生，利乐有情的悲愿，我们会常常在大众上面修福报，这就我们福报的泉源。

(四) 闻思修般若

第四，闻思修般若。般若的智慧是了知世间一切法都是虚妄的，让我们破除世间的执着，而出离世间。

(五) 常行的善愿

第五，常行的善愿。如果你不继续地修福，你只布施一次，你的福报就只有一次的福报。如果我们能够常常布施、常常持戒、常常闻法，就是在福报继续地开源、继续地增加，所以福报快用完了，可是你后面源源不断地再修集福报，就会福报前后相持而不堕落。

所以，从世间法上面，福报就像我们的财富一样，所以我们要能够避免三世冤，就是要让我们的福报不断地增加，多修福报，然后少耗损福报。少耗损福报除了我们心中的少欲，主要还是要离开世间的生死轮回，才是根本究竟之道。

四、课文五种善等流

我们来看课本上面，它说：若闻思般若、菩提心、大悲心、出离念，还有十善之心的这些等流，续由前世因地人道中，流转到天身当中，如果其力充沛强盛，则于天中也有力。也就是，我们在人道当中的这些等流心念越强，我们在第二世等流果就会越有力。异熟果报天福，虽随无常而渐尽销灭，此闻思般若、菩提悲心、出离心、十善之念，常行诸善之愿诸等流果，又于天中积集更为广大的功德、智慧，则辗转增上。所以我们刚才讲到说，世间的一切都是在无常当中，我们所有的福报，只要还在世间，都会被无常所带走，所以我们所修集来的这些异熟的果报，会被无常带走，可是如果我们心中有这些善的等流， 它就会在下一世有力继续地修福、修慧，让福德辗转地增上。

叁、诸天行十善胜人中

一、诸天福乐，烦恼境缘少

所以这边讲到，如《未曾有因缘经》云：如诸天行十善，则命终辗转还生天中，福报殊胜。我们来看这段《未曾有因缘经》里面，它讲到：**诸天持十善者，天上福尽还生天中，福报转胜。**也就是说，不仅人道持十善生天，天人也行十善，让他继续地在天上福报增加。下面还对比世间人所修的十善跟天人所修的十善，它的差别。它说，**世人修善，心道三戒难可护持**。就说，世间人修行十善，心念当中的不贪、不瞋、不痴，很难防护。**虽复强持，乍得乍忘，**虽然你想要守护心念不起贪瞋痴，可是一下子就忘失了。所以它说，**是故世间人， 十善果报虽受天福，不如诸天十善功德**。为什么呢？**因为天人福德，苦少乐多， 烦恼心轻**。它说，天人因为他福报大，苦少乐多，所以他的烦恼比较淡薄。

所以，其实我们可以知道，生天都是由十善而来，行施戒忍而来，所以它一定是心中有这种少贪瞋痴，愿意布施、愿意持戒，才有生天的福报，所以他本身这种等流的心念就比较强，有了十善的等流。所以，生天的时候，这种十善的等流，也会显现在天人当中，所以烦恼心比较淡薄。

二、人中苦多，三毒易发

它说，**世人薄福，乐少苦多，烦恼心重**。所以在修集十善的时候，这种不贪、不瞋、不痴，持起来比较辛苦。有了人道的努力，再到天上，这种善根会增上、会累积的，所以天人行十善当然就容易，是因为他在人道当中已经种下了十善的因。

三、十善诸品

下面就对于十善的差别做了一个比较。它说，又如以十善法生天，十善之中也有诸品的差别：

（一）下品五戒相应

第一个，下品的十善与五戒相应。虽然意业的不贪、不瞋、不痴，做得可能没有那么圆满，可是毕竟十善的前七支--身三、口四，还是相应于五戒。持戒，所以它可以保得人身。

（二）中品欲天

中品的十善相应欲天，中上品与色天相应。进一步，我们能够在意业的不贪不瞋不痴上面继续地深化，就是除了戒之外，不贪可以深化我们的布施，那不瞋可以深化我们的忍辱。所以除了持戒之外，再加上布施、忍辱的功德，就可以生到欲界的六天。如果进一步，薄贪瞋痴以后，乃至能够心清净得到禅定， 就可以生到色界天。所以中品的十善就可以得到天身。不管是欲界还是色界， 可以得到天的果报。

（三）上品三乘的圣道

上品又分成下、中、上，其实就相应于三乘的圣道，上下品相应于声闻， 上中品相应于缘觉，上上品相应于菩萨乘。前面人天的十善，这是世间的善法， 等到上品的十善，它已经从世间善转到出世间善，其实就是有了智慧的功德。

四、偈颂

下面用两首偈颂来说明。

生天果报有二种，异熟果与等流果。所以生天果报两种：一者异熟果，二者等流果；**身行施戒异熟同**，身行布施、持戒善行，异熟的果报同样感得天福的安乐；**心行净垢等流别**，可是布施持戒的时候，心中清净或杂染，则令天身心中的等流果有差别。

异熟一世报即无，天福的异熟果报，一世受用完就完了；**等流串习转增胜，**但心中的等流善根会流转到后世，转更增盛；**若论三世业果报**，故知如果要探究三世业因果报；**不问异熟看等流**，则不论异熟果的大小，但看等流善心的道念厚薄。

肆、增上生之理

一、出世善根，增上世福胜果

下面，我们来看这一节的第二段，叫做增上生之理。增上生之理，是在说明出世的善根，可以增胜人天的福报。我们前面已经从异熟跟等流，说明增上生与三世冤的差别。我们下面要继续地说明人天的果报，之所以能够继续地增上，除了有所修的世间善行，来增上世间的福德、安乐之外，它还有一些是出世的善根。比方说，闻、思、修的智慧，还有出离心跟菩提悲心，这都是出世的善根。为什么出世的善根，它也可以让人天的福报更增胜？我们下面增上生之理，主要是要解释这个问题。

我们看课本 187 页，它说，人道行十善中，兼更有常行之愿，则生天仍有十善之心，施、戒之念。这都是从世间善法，或者是世间的善等流来说明。它说，可是，施、戒十善当中，兼有信、有闻、有慧，则善法增上，转转善果复更增上。就是除了十善，还有持续不断地行十善的常愿，它可以让我们人天的福报继续地增加。可是，也有说信、闻、慧的这种善根，出世的智慧，也可以增加人天的福报，对于这个道理，我们下面就来解释说明。

二、三种善根

首先，来看我们心中的善根的差异。经典上面讲，《大毘婆沙论》、还有《俱舍论》，它们都提出来有三种善根。

(一)顺福分

第一个，叫顺福分。「顺」，就是随顺；「福」是指世间的福报；「分」表示它的属性，它是属于福报的一部分，所以叫顺福分。顺福分，是指能够种下生人，或者是生天的因缘。

(二)顺解脱分

第二类，叫做顺解脱分。所以它是随顺于解脱，就是指出离世间，所以它随顺于出离世间的一种善根。善根，我们有的时候也可以叫做种子，就是因地当中，还没有转成果报，一种种子、一种习气，或者叫一种善根。顺解脱分，它主要是从闻熏般若的法义，所成就的一种出离世间的种子，所以它主要是从闻思法义而成就的智慧。

(三)顺决择分

第三种善根，叫做顺决择分。「决择」就是智慧的一个异名，所以，它就是解脱智慧的种子。它其实已经是一种智慧了，所以它是接近于解脱的初果的一种智慧。也就是说，在证得初果之前，有所谓的暖、顶、忍、世第一的这种智慧、善根，所以它的智慧，其实已经接近于初果圣者的智慧。智慧从哪里来呢？必须要从禅定而修集所成就。所以，我们从闻、思、修来看，顺解脱分，只需要由闻思所成的智慧，可是顺抉择分的智慧，必须要有禅定来发起。

三、顺解脱分为出世增上种

这三种善根，这里面特别值得我们注意的，就是顺解脱分，因为它有智慧、有出离世间的因、出离世间的力量。可是它所要求的门槛不高。因为如果是顺抉择分，它必须要有很深厚的般若禅定才能够成就，我们一般人不容易种下这种善根。可是顺解脱分，只要从闻思法义就可以成就。所以，每个人都可以、容易种下顺解脱分的善根。相对应于顺福分，它只是一种世间的善福，所以它不能够让我们出离解脱。所以种下顺解脱分的种子，在我们修行佛道的路上， 是一个非常重要的关键。

四、课文

(一)释顺福种子义

我们解释了三个善根，再来看课本：《大毘婆沙论》、《俱舍论》当中皆云善根有三：一、顺福分；二、顺解脱分；三、顺决择分，三种善法的种子。为什么叫它种子呢？好像我们世间，你要播种，把种子种下去以后，时间慢慢地长大，就会开花结果。所以，所谓的三种善根，就是今生所修集的福报，或者是顺解脱分的闻、思智慧，或者是顺抉择分的禅定当中显发的智慧，都会让我们得到来世的果报。

所以它说：种子者，犹如世间农夫种果树，或者是种五谷杂粮，他要下种、耕耘、除草、施肥、浇水，而后枝叶繁茂，得成果实，所以，我们的身口意三业也像种子一样，能够招感来世的善恶的果报。所以其实「种子」，或者「善根」，就是我们所说的业力。「业」，大家就比较清楚了。我们身口意的三业， 每一个思惟、每一个动作、每一个起心动念，就是种下一个种子，种下了一个因。这个种子，它就会在我们的生命当中，只要我们呵护、灌溉，就会生根、发芽，而开花结果。

所以，顺福分，种下生人、生天的种子，它以后就会开出人天的异熟果报。

(二)顺解脱分

第二，顺解脱分善根者：即闻熏般若所成出离世间的种子，由此种子增长，决定得解脱六道生死轮回、入涅槃。所以今天我们种下顺解脱分的种子，这个种子慢慢会成长成我们解脱生死、进入涅槃的因。

(二)顺抉择分

顺抉择分：解脱智慧之种，它其实就是解脱的智慧。它说，谓邻近解脱初果的圣位，类如暖、顶善根智，速证圣位。

五、偈颂

我们看一下 214 首偈颂：**等流心念如种子**，我们等流的善心道念，就像种子一样。种子种在哪里呢？**深植识田随受身**，深藏在八识田中，随所受的人天身而显现。所以我们的八识田当中，其实埋藏了各种的种子，有善业、有福业， 还有顺解脱分、顺抉择分等等的不同的种子；**种苗生根日日长**，种子发芽生根日日增长；**增上生理亦如是**，增上生的道理也是如此。

215 首偈颂：**善法种子有三种**，善法种子三种；第一个，**顺福分为人天因**，顺福分为出生为人天之因；**顺解脱分出世种**，顺解脱分是出离世间的种子，也就是出离世间的因；**顺决择分临圣果**，顺决择分，就是一种智慧，接近于解脱的智慧，邻近于初果的圣位。

伍、别释顺解脱分

一、闻思浅深般若

对于善根的种子这三种，我们今天要来解释的是顺解脱分的善根种子。

顺解脱分的善根种子，主要是从闻思般若，就是大乘的法空，或者是声闻的人无我的法义，这都是一种智慧，不论是法空，或者是我空，都是从闻思般若而来。

二、三宝敬信心

乃至于我们说对三宝的恭敬心，对三宝的信心，或者是在三宝门中供养修福，它都是一种顺解脱分的善根种子，为什么？因为三宝，佛、法、僧就是智慧，就是出离的代表。所以我们只要能够在三宝门中种下的善根，它都会转成出离世间的顺解脱分善根。所以它这边讲说，乃至于三宝中起一念的敬信心，或者是一称「南无佛」，乃至一礼、一香花供养，都可以名为解脱种子。

所以我们前面举了很多案例，在三宝门中布施供养修福，乃至对佛起一念的欢喜心，都可以生天；生天以后，以跟佛结的善缘又来人间供养佛，然后听佛说法就马上证得初果。虽然布施修福是福报，可是因为它是在三宝当中所修的福报，所以它就转成了顺解脱分的善根。下面它说，除了闻思般若的法义，

还有在三宝门中所修集的福报，乃至我们起了出离心，或者是菩提心、大悲心，都是解脱的善根。

三、偈颂

看 216 首偈颂。**三宝门中敬信心**，只要在三宝门中以恭敬心、信心；**一称一礼一香花**，乃至一称佛名、一礼拜，乃至以少香少花来供养；**皆种解脱出世种**，皆种下顺解脱分的出世种子；**生生世世自增长**，生生世世善根都能够增长。

这是我们对于三种善根当中，大家对于「顺解脱分」要能够特别的注意。我们了解这个道理以后，要把握今生的因缘，种下解脱的善因。

四、逆破烦恼恶业种子—增长顺福种子

刚才前面讲到有三类的善根种子：一个是顺福分；一个是顺解脱分；还有就是顺决择分。可是，因为我们可能现在都还没有顺决择分的智慧，所以我们就世间的顺福分跟出世间的顺解脱分来论。就是说，我们曾经呢从往昔以来都曾经修福种下「顺福分」的种子，在三宝门中也曾经闻思法义，种下顺解脱分的善根种子，我们今天的继续地种下顺解脱分的善根种子，它就会产生力量。什么力量呢？因为顺解脱分是逆生死流，它就会破坏我们原来恶业的烦恼种子， 所以恶法破坏，就会让善法增长，所以它可以让世间的顺福分的种子再增盛。这是指原来的顺福分种子，会因为我们今天所种下的闻思般若的法义，而让它增长。

五、增长顺解脱同类

同样的，顺解脱分种子不断地熏习、串习，等流的善根，也会让原来的顺解脱分的种子再继续地增盛，所以这叫做自类的顺解脱分种子继续地转更增长。所以，这是我们看到的顺解脱分善根，会让世间善福种子增长，也会让原本的顺解脱分种子增长。

除此之外，增长后的顺解脱分善根，它又会过来助长世间的善法种子，让原来的世间顺福分种子也更增盛。所以，世间善法的种子增盛，它所招感的人天果报，是不是就会越殊胜！所以这就是我们所说的增上生的道理。

六、一切善法从般若出

我们不仅是修十善、修的这些布施、持戒、忍辱的善法，会让我们的人天异熟果报增长，我们所种下的闻思般若的善根，也会让人天的果报更增长。所以，经典上面讲到，所有世间的福报，其实都是从般若的智慧而出，理由在此。虽然它是出世间的顺解脱分的善根，可是因为它可以助长世间的福报种子，有了种子就会感得果报，就是人天异熟果报的增盛。

所以，我们从增上生之理，可以看到智慧善根的功德不可思议，所以我们在三宝门中所闻熏的法义，乃至于少少的修福供养，都是不可思议的增上生因缘。不仅种下解脱的善根，而且还可以召感广大的人天福报，你说这是不是太便宜、太好的事情！所以我们从这个理论，就会让我们应该要好好地闻思般若

法义，好好的在三宝当中，种下善缘、善根，要更有信心、要努力地朝这方面去努力。

七、课文—顺解脱分增益，世出世种

我们看课本：又如，《瑜伽师地论》云：由闻思修的般若，于阿赖耶识植入出世的善根种子，此赖耶识所摄持的顺解脱分善根种子与生死烦恼业果流转相违，能害彼烦恼业果。所以这就是顺解脱分，所以它可以逆生死流，损害烦恼业果。它说，赖耶识内余世间善法由顺解脱种子故转更明盛。因为它损害了烦恼业果，所以世间的善法它就会再顺解脱分种子的作用之下而更增盛。

由此因缘故，顺解脱分的善根种子也自类辗转势力增加。它除了帮助世间善法种子增盛，当然它自己的善根种子也会持续地深化。

它说，又由于出世间顺解脱分的善根种子势力增长、增多，余世间善根种子也明利盛大。由彼世间善法种子盛大故，又复能感当来辗转增广的盛大、胜利、可爱、可乐，种种异熟人天果报。所以，这边就是讲到，顺解脱分的善根种子增强以后，它又会去帮助世间善法种子，让它更增强，所以它就会辗转辗转地助长自己的解脱善根，也助长了人天的异熟果报。从种子又感得人天异熟果，所以它说，略言之：佛法的出世业行，能令世间人天善法果报增长、盛美。这就是增上生之理。

我们看《瑜伽师地论》原文。其实道理已经透过前面的表说，跟文字说明过了，我们把引文念一遍。它说，**由顺解脱分等善根与流转相违故，所余世间所有善根**，因此，「此」就是指顺解脱分出世的种子。**因此生故转更明盛**，这是指顺解脱分让世间善根明盛。**由此因缘彼所摄受自类种子**，「自类种子」就是顺解脱分出世种子。**转有功能，转有势力，增长种子速得成立**。「转有功能， 转有势力」，就是让它更有力，更有功用来运转这种随顺于出离世间的作用。**复由此出世的种子故，彼诸善法转明盛生。**有了出世的种子，它就会让世间善法更增胜，**又复能感当来转增转胜、可爱可乐诸异熟果**。

八、偈颂

看 217 首偈颂：**顺解脱故逆生死**，出世善根随顺解脱，故能逆返生死流；**害烦恼种增善力**，损害烦恼种子，增长善法势力；**福善种子转明盛**，世间福善种子转更炽盛；**感招人天可爱果**，招感人、天可爱可乐的异熟果报。

所以我们看到，从前面的顺解脱分的善根，可以让我们人、天的果报更殊胜。这就所谓的增上生。当然增上生虽然主要是从人天异熟果报的增盛而言，可是它也包含了我们智慧的增上，我们出离解脱智慧，也会不断地增上，而朝向福慧的庄严而前进。

陆、菩萨广积福德，利济群生

一、大福摄恶伏众

下面，还有一段对这个道理的再分析说明。它说，**天福微妙殊胜，天身色力巍巍。**就是它福报五欲殊胜，色身非常地庄严、**神通自在，也如世间帝王、宰辅、巨富、长者有诸广大的福报。菩萨人间度生，亦求为轮王、仁王、大富长者，以大福德方能威服邪恶，利济群生。佛号福慧两足尊，六度万行不出福、慧二事，则修集福德亦为佛道所应行。**

这里面讲到，修福其实也是在成佛的道路当中所应该具备的。为什么呢？第一个，我们在生死当中，我们还是需要有广大的福报来安顿我们的身心；另外，菩萨在人间度化众生，也要靠着大福德的力量，来降伏一些恶王或者是恶人，来救济众生。所以这里面讲到，为什么我们在修行佛道当中，除了智慧之外还要修集福报。

（一）自利—安顿身心

第一个是从自利的立场来讲，我们还没有解脱生死之前，我们自己需要有一定的人天的福报，来安顿我们的生命。

（二）利他—大福摄生

第二个是从利生的角度讲，我们在利乐有情、成就佛道当中，需要靠福报来给众生安乐。

所以我们从自利利他来说，成佛是福慧两足尊。成佛的福慧具足，就是因为在因地所行的菩萨道当中，行了六度的福慧二事。

所以这就是这一段所讲到的，我们要在世间上面，要有福报的安顿，也要在利生事业上面，要靠着福报来利益众生。

二、修福发成佛心

经云：修福德者，皆应发心欲成佛道，不应但希图得人天五欲安乐果报。经典上面讲到说，我们在修福报的时候，应该要发心回向佛道，不应该只希望人天五欲的安乐。就是我们前面讲到，如果你只求五欲的安乐，还会有三世冤， 所以，告诉我们修福应该发成佛的善愿。

三、喻一：欲求花果，枝叶已成

为什么呢？这边举一个比喻。它说，好像农夫种树，比方说我种了芒果，我是希望收成芒果，芒果就好像我们成佛。可是，你在种树当中，芒果还没有结成，你可不可以说：枝叶这么多，我只要芒果，我不要树叶、枝干，通通把长出来的枝干、树叶通通剪掉，不行。所以，我们要成就佛道的过程当中，它一定会先什么？先树干慢慢地粗壮，然后枝叶开始茂密。枝干、叶的繁茂是指你会先得到人天的福报，这是一个过程。人天福报比较浅，可是它会先成熟。

所以它讲到说，譬如，农夫种树欲求其花果，「花果」就是佛。花果虽经久未得，花果还没长成，可是树的树干、枝叶，人天的福报，已经繁茂。布施修福也是如此，初始发心即欲求得无上的佛道。我们在修福的时候，我们通通要回向成佛，可是佛果还没有成就，人天当中的安乐胜妙果报，金轮圣王、忉

利天王、梵天王的果报就自然会来。所以，我们对于由修福而来的果报，也不要排斥。你不要想说：我只要成佛、出离世间，世间的果报都不要！其实这边讲到，是自然而来的。亦如种树，未期干、枝、叶，而树干、枝、叶自然而得。这是从所发的成佛愿，可是人天的福报自然而来。

四、喻二：水能覆舟，也能载舟

第二个角度，就像「水能覆舟，也能载舟」，人天的福报本身没有过失，端看我们怎么样运用。所以它说，诸天的功德犹如烈火、利剑：智者用之，则剑杀烦恼贼，火破冥闇无明窟，导暗路于坦途；愚者所有，剑则自割伤人，火则焚烧一切的功德宝林。所以这边举了火跟剑来做比喻，有智慧的人他可以用火来煮饭、来烧火，来点灯，在黑夜当中做为我们光明的引导；如果愚痴的人用这个火，一不小心就把房子给烧了。

剑也是一样，如果有智慧的人用剑，就会杀烦恼贼，或者是我们拿刀可以来切菜、煮饭；愚痴的人用剑，不仅不小心就割伤了自己，甚至拿剑来伤人。所以这是人天的福报，如果加上智慧的力量，就可以把它很好的利用。

五、五度如盲，般若为导

所以我们说，「五度如盲、般若为导」，五度就是福，般若就是智慧。我们必须要有很好的智慧，来善用人天的世福。用在哪里？用在自利利他，用在佛道的庄严上面。所以它说，发心为求佛道，利乐有情，以福慧兼行，就好像剑跟火被智者所用，能够自利利人；如果但求人天的安乐，没有般若来引导福报，则如愚者手握刀刃、逆风执炬，反为自害。所以，在修福的时候，我们能够发心是为了成就佛道、是为了利益众生，所以以慧来导福，就能够自利利他。如果我们只求自利，只求人天的安乐，没有般若的智慧就像愚痴的人，自害害人，就会堕入三世冤，所以说，这就是增上生跟三世冤的差别的所在。

六、偈颂

最后看到 218 首偈颂：**修福当发成佛愿**，修福时应当同时发成佛之愿；**花果经久虽未得**，如农夫种树，虽日久还未开花结果成就佛果；**人天枝叶已繁茂**，人天善福的枝叶已经繁盛茂密；**轮王天王报自然**，转轮王、天王等人天异熟果报，必定自然而至。

增上生的道理，主要这一段是从顺解脱分的善根种子，来说明我们所种下的出世的善根，不仅可以让我们出离解脱，更能够让我们世间的福报能够增盛。所以，我们要得到增上生，我们要让福报增盛，就要在修福的时候，就蕴含了出世解脱的善根。这当中所谓的发成佛之愿、发利乐有情之心，就是在我们修福的时候，种下了增上生的因缘，乃至于我们能够闻思般若，更是直接地以顺解脱分来增上人天的福报。

今天上课到这里。

058 第一章第六节三世冤与增上生 4

壹、回顾

一、世福无常，终归消亡

二、以福慧二途增上生

三、增上生胜义者，以出世善种增助世福

贰、何以施、戒功德不如信闻慧

一、出世善种增益人天世福

二、出世种案例

三、施戒世种例

四、何以施戒不如信闻

五、偈颂

叁、施、戒福为妄幻，闻思慧为真实

一、福报来处有二

二、二者功德大小举钻石喻

三、课文**—**真实与幻妄

四、《金刚经》**—**教证

五、天宝喻

六、偈颂

肆、瑜伽、唯识之理

一、出世种助长人天世福

二、薪火喻

三、偈颂

伍、般若增上胜义

一、世福与出世智慧比较**—**《胜天王般若》

二、《大般若经》**——** 一切胜妙人天果报由般若出

三、龙王出水喻

四、神通与如意珠喻

五、偈颂

陆、如来藏增上胜义

一、众生佛性障，不得现

二、《如来藏经》引文

三、《占察经》引文

四、日光喻

五、宝藏喻

六、偈颂

七、小结

壹、回顾

一、世福无常，终归消亡

见佛班同学大家好！我们今天继续看天乘的第六节三世冤与增上生。我们前面几节课讲了第一段的增上生与三世冤的别异，还有增上生之理，我们透过这两点对于增上生有比较清晰地认知。

我们再跟大家来说明一下，为什么我们要努力地劝勉大家，要朝向增上生而前进？

因为我们凡夫的心念都是善恶相杂的，起烦恼就会造恶业，堕入三途的苦报；行善修福，就会招感人天的善报。可是，我们心念常常都在善恶相杂之间， 既有可能行善而得到人天的善福；也可能造恶而有三途的苦报。

就算我们能够行善修福，可是世间的福报，随时都被无常消亡的。我们世间常说，眼睛一睁开，柴、米、油、塩、酱、醋、茶，都在耗损我们的福报，所以我们要抵挡无常带走福报的力量，只有努力地行善修福。所以要常常的用常行常愿，常常布施、常常持戒，常常地修福来积集广大的福报。究竟而言，就是要用智慧来关闭三恶道之门，永远地出离生死，不落入三世冤。

二、以福慧二途增上生

所以怎么样去增上？透过前面两点知道，所谓的增上生就是在人天当中，不断地累积福慧的善根，不落入三途恶趣。

第一个，就是要以福来增上，不断地常愿、常行施、戒、忍。所以，以福来增上就是种下顺福分的善根种子，行施、戒、忍，行十善，得到人天的异熟果报。

另外就是要以慧资福，所以上一节课也讲到，顺解脱分的出世善根，会让人天的异熟果报更增胜，所以就是以慧资福，以顺解脱分的善根种子，包括信、闻、慧；出离心，或者是菩提悲心，来增上人天的善福，成就三乘的胜果。

这是把前面两段跟大家再做一个复习。

三、增上生胜义者，以出世善种增助世福

我们今天要看的是在课本上面的 190 页，继续讲到增上生的胜义。其实我们前面说到增上生之理的时候，讲到出世的顺解脱分，这种善根种子会让世间顺福分的种子增胜，然后顺福分的种子又会招感人天的异熟果报，这是总说增上生之理。下面第三段增上生的胜义，其实还是在讲出世间的善根，会增长、盛大人天的果报。可是我们是各别的举大乘三宗的理论--瑜伽唯识、般若的经论，还有如来藏的经典，各别的来说明，大乘三宗对于出世善根、增长人间福

报的说法。

贰、何以施、戒功德不如信闻慧

一、出世善种增益人天世福

我们来看，这边首先提出一个问题来解释，为什么出世间的善根能够增长人天异熟的果报？主要在说明，像课本上面 219 首偈颂所讲的，「施戒功行苦心远，何为不如信闻慧？」就是布施、持戒的功德，为什么比不上信闻慧的出世善根。

我们来看课本上面，**问：汝今言：出世善根种子，能令世间福善种子增长；究竟而言，出世善根，则能招感人天广大善果。**这是我们上一节课所讲的增上生之理所提到的结论。

二、出世种案例

(一)毘罗先长者

又如前论信、闻、慧三法，如毘罗先长者信佛，则次第生六欲天、人间七返。刚才讲到说，这个问题主要在说明、比较信、闻、慧的功德，跟布施、持戒的功德，两个之间的关系。所以我们前面讲到信、闻、慧的时候有提过，毘罗先长者以信心出家，一天的功德，所以他人天七返，最后证得阿罗汉。这是信心出家。

(二)闻法一句六天七返

另外我们讲到闻法的功德。它说，闻法一句也能次第生六天七返。我们前面也提过，阿难教须达长者家的两只鹦鹉，告诉牠四谛法，结果这两只鹦鹉因为听闻了四谛的名称，欢喜心，七返生天，最后在人中就成为辟支佛。

(三)天人五衰消失

乃至于天人五衰相现，为他念般若经典，他就五衰相没，继续保有天上的福报。或者是，就算他命终，他还能够再生到天上。

它说，**乃至天人五衰相现，为念般若经典，五衰相消失，或虽命终不堕三途，还生本处。**这都是我们前面几节课，跟大家讲到的信闻慧的功德。

三、施戒世种例

另外我们来看施、戒的功德。我们前面讲到布施、持戒生天之法的时候，也讲了几个案例。

(一)卖身设供

第一个，讲到布施的时候，讲到说，一对年轻的夫妇，他们卖身设供来供

僧。

(二)不饮虫水

还有我们前面才刚讲到的，不饮虫水的比丘，他为了持戒，所以他不喝有虫子的水，最后命终也生天。

四、何以施戒不如信闻

所以我们可以看到，前面讲到，出家一天、乃至听闻般若的经典一句，很简单的一件事情，都可以让他得到这么大的果报。可是我们在行布施、持戒的时候，你想想看，卖身设供斋僧，或者是舍命来护戒，是不是都是很辛苦的事情！为什么我们说信、闻、慧的功德，比施、戒的功德还要殊胜？可能很多人对这个会有疑问，所以课本上面讲到说：**又施、戒行的功德广大，苦心深远，何以功德翻不如斯信、闻、慧？**一般人不容易理解。**如是等言，虽是佛菩萨谛诚之语，吾当净信，然实不解，愿祈释疑。**怕大家对这个问题还会有疑问，所以下面就要来解释这个问题。

五、偈颂

219 首偈颂，对于这个问题再做一个说明。它说，**信闻慧三增上胜**，信闻慧三者能增胜人天异熟果报；**般若一句天七返**，所谓听闻般若一句，能于天上七次往返；**施戒功行苦心远**，布施、持戒行持的时候，往往勤苦施功，用心深远；**何为不如闻慧**，为什么反不如信闻慧智慧的功德呢？

叁、施、戒福为妄幻，闻思慧为真实

一、福报来处有二

对这个问题清楚了，我们来看课本上面怎么回答。

(一)三世善恶因果

首先是从佛法的根本理论来告诉我们，我们的福报从哪里来？第一个，从佛法的三世因果的道理来看。我们说「善有善报，恶有恶报」，所以我们行善， 就是施戒忍--十善，就会得到福报。可是我们还在生死当中，所以我们的心识是一种虚妄的识心，从虚妄的识心当中所现出来的福报，所现出来的虚妄的影相。

(二)唯心、唯识所现

另外，佛法的理论里面，还有唯心所造跟唯识所现的理论。它所讲的就是一切的福报其实都是我们自心本具的、无量无边的功德宝藏，其实都是从我们自心所出，所以叫唯心所造，或者是唯识所现。只是我们现在被无明所遮蔽，

所以我们自心的功德宝藏，必须要透过般若的智慧，把它挖掘出来，挖掘出来以后，才能彰显我们本具的功德宝藏。

二、二者功德大小举钻石喻

举一个比喻：自心本具的无边的功德，就好像真的钻石一样。我们在虚妄的识心当中，所现出来行善所得的福报，就好像满仓满谷的玻璃珠。我们自心的功德宝藏，随便拿出一颗钻石，是不是都比得上一整间房子、一个仓库的玻璃珠要值钱？所以，我们能够用智慧，把我们自心的功德宝藏挖掘出来一点点， 它就比得上我们在虚妄的生死当中所行善的功德。

所以，用信闻慧般若的智慧，来彰显我们本具的功德宝藏，要比我们辛苦地行施、戒、忍，所招感的人天虚幻的福报要来得殊胜。

三、课文─真实与幻妄

所以我们来看课本上面，对这个问题的回答：一切诸法不出因果与夫唯心所造、唯识所现。它说，布施、持戒，我们一般讲「种瓜得瓜，种豆得豆」，如农夫种田，得报如是，此生天之理本然。所以，我们讲到布施、持戒，这是从三世因果种豆得豆，种瓜得瓜的因果道理来说。它说，然而出世的善根信、闻、慧超胜，又能招感广大人天善果，是因为众生本具无量的法性功德。这就是从唯心所造的、唯识所现的立场。如三世诸佛所具无边的法性，功德宝藏，但以妄想执着不能证得。所以其实从唯心所造、唯识所现的立场，其实我们众生都具有无边的法性功德，只不过为什么我们现在受用不到？是因为我们都有妄想执着被无明所覆盖。

所以，它说，施、戒善法者，但有情于妄识妄心中所出的业影，受报即无。这种所招感的异熟果报，我们享受完了，福报用尽就没有了。它说，信、闻、慧的出世善法，则为一切有情自心无尽功德宝藏当中，借佛智慧为工具，掘出微微一分，虽微微无量宝藏中一分，则胜一切世俗幻妄的识心功德。

四、《金刚经》─教证

所以，《金刚经》讲到说「一切有为法，如梦、幻、泡、影」。你在梦境当中、做梦当中，梦到你当大国王，你当转轮圣王，有没有用？那是梦里面受用的。梦里面很快乐，可是梦醒了以后，就没有了。所以这就是这边讲到的，我们布施、持戒所感得的福报，就好像在做梦当中，你梦中快乐一下，可是它毕竟是虚妄不真实。梦醒，就是你的福报享完了，就没有了。

五、天宝喻

它说，如人间的乞者，人间的乞丐，贫苦无居，贫穷没有居住的处所。若

得忉利天、夜摩天微少之物，售于国王，则立成大富。他如果能够得到天上，像忉利天或者夜摩天上面，天上的珍宝，天上随便的一个石头，一片树叶，都是很珍贵的，把它拿来去卖给国王，就是无量的宝藏。得广大田舍、资财，受用不尽。微小的出世善根，招感人天广大的胜妙善果，也是如此。所以这边用一个比喻，贫穷的人得到天上随便的一香、一花，可能拿到人间都是难得的珍宝，所以就比喻我们得到小小的出世的善根，就能够比得上苦心行施、戒、忍的功德。

六、偈颂

所以我们看 220 首偈颂。它说，**有情自性无尽藏**，有情自性本具无量的宝藏；**施戒识影报则无**，施戒所得的善福，为妄识所现的幻影，受报即无；**借佛智慧以为锄**，假借闻思修佛法的智慧为锄具；**掘出少分胜王库**，挖掘出少分的自性功德，即胜世间国王所有的库藏。

所以，我们用这一段问答，就是在说明除了三世因果的业报，佛法里面还有唯识所现、唯心所造的自性本具的功德。这自性本具的功德它必须要透过般若智慧的开发，才能够得到、才能够受用。所以这就是为什么信闻慧的出世善根，它比布施、持戒所得的人天的果报，要来得殊胜的理由。

肆、瑜伽、唯识之理

一、出世种助长人天世福

下面，我们再用大乘三宗的道理，来说明出世善根殊胜，能感人天广大的胜妙善果。

我们先看瑜伽唯识。它的理论，其实就是我们前面所引用的出世无漏的顺解脱分的种子，能够助长人天的福报。我们再把之前讲过的《瑜伽师地论》里面所讲的道理，再用这个图表再跟大家复习一下。

这里面讲到说，①我们种下的信、闻、慧，属于顺解脱分的善根，因为有了顺解脱分的善根种子，②就会让世间的善法种子辗转增长盛大。为什么呢？因为顺解脱分，它跟我们的烦恼、恶业的种子相违，所以它就会随顺于世间的善福，让世间善法种子增盛。③同时，顺解脱分的善根也会让自类的顺解脱分的种子，再明利、再增长。④进而顺解脱分的种子增长以后，还会再来帮助世间的种子，让世间善法种子增盛。⑤最后这世间善法种子它就会招感人天的异熟果报。这就是唯识、或者是毘昙所讲的理论。

所以我们看到课本上面。它说，由毘昙及瑜伽顺福与顺解脱善根理论可以知道：顺福种子招感人天可爱可乐胜妙果报，福尽则堕，然顺解脱分渐增长，

可得解脱涅槃，也可助长滋盛顺福的善根种子，复招感广大微妙的殊胜人天善果。所以这边也举毘罗先长者，他由净信故出家一天，他的果报就是七返于六欲诸天、人间而后证果。

二、薪火喻

我们这边也举了一个比喻，就是如火得薪的比喻。这边「火」比喻人天的福报；「薪」就是木柴，比喻出世的顺解脱分的种子。所以，我们说火在烧，如果你一直地添加柴火，火是不是会越烧越旺。所以，怎么样让人间福报的火越旺盛，就要给它加柴火，柴火比喻出世的无漏善根。所以，火，得到无漏善根的帮助，人天的福报就会更增长。

所以它说，唯识、瑜伽云：出世无漏种，助人天福报。如，火(人天的福报)，得到森林的薪柴(出世的无漏种子)，人天微妙的胜果福德火增旺，且源源不灭。所以「火」，让它一直地兴盛不灭，就要不断地添加出世间的无漏顺解脱分种子。这是瑜伽唯识的理论。

三、偈颂

我们看 221 首颂偈。它说，**八识种子现诸法**，在八识田中，就是我们的阿赖耶识当中，它的种子会显现世间、出世间的一切万法；**后世胜因解脱种**，成就来世出世胜因的顺解脱分的种子；它会**滋增人天胜妙果**，能滋盛人天殊胜的果报；**如薪助火火亦旺**，如添加薪柴能帮助火势，燃烧更旺盛。

这是从唯识的立场来说明，赖耶当中的顺解脱分的种子，能够让人天的殊胜的果报更旺盛。

伍、般若增上胜义

一、世福与出世智慧比较—《胜天王般若》

下面我们看般若的经论。般若经典的理论，在说明般若能够出生一切世间、出世间的功德。在这里面，我们也举几个经典来证明。

它说，般若能够出生一切世、出世间的功德。如佛告忉利天王憍尸迦：若人教三千大千世间有情皆行十善，其福多否？憍尸迦告云：甚多。佛曰：若人以般若经一句偈讲说，令人书写读颂，其福胜彼。一切善法、功德妙果，皆从般若而出。

所以，在《胜天王般若经》里面讲到说，如果三千大千世间的有情众生，这是无量无边不可思议的众生，你都教导他能够奉行十善，可是不如他能够受持般若经典，替他人讲一句般若经的功德要殊胜。所以为什么？它说，一切的善法都从般若波罗蜜生。这是《胜天王般若经》。

二、《大般若经》━一切胜妙人天果报由般若出

另外，在《大般若经》里面也讲到，我们在因中施、戒、供养父母、沙门、师长、十善业道等善法，皆从般若出。这就是我们刚才讲到。果上面，由诸善法所得的族姓尊胜、色力广大美好、财宝丰盈、眷属和乐，也都是从般若所出。

所以《大般若经》讲到说：憍尸迦！菩萨摩诃萨所有族姓圆满，族姓圆满就是他出生在尊贵的家族里面；色力圆满，就是他的色身，身体很庄严；财宝圆满，就是外在的财富；还有眷属圆满，就是有很多好的眷属。它说，皆从如是甚深般若波罗蜜多所出生。

乃至于，我们的四天王天、忉利天、夜摩天、兜率天、化乐天、他化自在天，也就是六欲天宫所有无量的天福的安乐，也都是从般若所出生。

所以结论就是：一切世间人天善法，因跟果都是从般若出生。所以这就是般若经典常常会说到的，所有的功德善法都从般若所出。

三、龙王出水喻

这边也举比喻来说明，它举一个比喻，就好像龙王，龙王会降雨，龙王降雨的时候，地上所有的湖、或者是池塘、或者是大江大河，它们是不是都会积满了水！所以龙王下的雨比喻般若，般若会让所有的江、湖、河川都注满了雨水。所以湖、池、江、河就代表人天的善报。所以它说，般若出生一切人天的善法，犹如一切的湖、池、江、河，这是指人天的善报之水。由龙王的般若雨水的关系，皆得畅流满溢。所以般若就代表雨水，从天而降的雨水，所以让大地都得到滋润。

四、神通与如意珠喻

另外，再举像神通，大神通能够出一切的宝藏，还有像如意珠，能够随心满愿出生一切的宝藏。神通跟如意珠，跟龙王所降的雨一样，都代表着般若。所以它说，般若又如神通，具神通人能变化出生一切的宝藏珍财，得般若神通力，则能自然生出一切殊胜庄严的天、人广大果报。

经中也说：般若如如意珠，能出生一切的珍宝。般若尚能令人得佛无上正觉，何况人天胜妙的功德，而不随愿皆得。

这一段是引用《大智度论》里面它讲到说，**又如如意珠，随愿皆得；般若亦如是，有人行者能得佛愿，何况余者！**也就是说，般若就像如意宝珠一样，可以满足我们所有的愿求。为什么？它说，般若可以让我们成佛。能够圆满般若就是究竟成佛，可以让我们满足成佛愿，何况世间福报的愿望。

五、偈颂

所以，我们看 222 首偈颂。它说，**四王忉利至他化**，六欲天的四天王天、忉利天、乃至他化自在天；**皆从般若而出生**，皆从般若中出生；**如神通化一切宝**，如神通能变化出一切珍宝；**随愿皆得如意珠**，又如能随所愿求皆得成办的如意宝珠。

所以这一段，这边引用了《胜天王般若经》、《大般若经》，还有《大智度论》，在说明，般若经典里面都讲到，般若能够出生一切世间，乃至出世间， 到究竟成佛的一切的功德。所以，也举了像龙王降雨，还有像神通能够出生一切的珍宝，还有像如意珠，能够让我们满足我们所有的愿求一样，这都代表般若能出生一切的功德。

陆、如来藏增上胜义

一、众生佛性障，不得现

下面我们看如来藏经典的理论。它的理论就是，所谓的如来藏，就是我们众生都本具有佛的功德宝藏。「如来」就是佛，佛的功德不可思议，无量无边。可是，在我们现在的凡夫烦恼身心当中，其实就具足、具有，只要我们能够知道我们的宝藏，把它挖掘出来，我们就跟佛的功德一样。

二、《如来藏经》引文

在这里面，举了两部代表性的经典。一个是《如来藏经》，它说，在众生的五蕴烦恼身心当中，本具如来的三身、四智、跟五眼，但为无明蔽覆，不得显现，如果能够分分扫除无明的浮云，则佛功德如光明分分绽现，则一切世、出世间的功德不可思议显现。

我们看引文。它说，**我以佛眼，观一切众生贪欲、恚、痴诸烦恼中**。凡夫众生都具足贪瞋痴三毒的烦恼，可是佛说他看到，在众生的贪、瞋、痴烦恼当中，**有如来智、如来眼、如来身**。如来智就是佛的四智，如来的五眼，还有如来的三身--法、报、化三身。它说，**结加趺坐，俨然不动**。如来的智、眼、身代表佛，所以佛身其实在我们的烦恼身心当中，端俨盘腿而坐。它说，**善男子！ 一切众生虽在诸趣烦恼身中，有如来藏常无染污，德相备足，如我无异。**这里讲得很清楚，所有的众生虽然还在六道烦恼身心当中，可是他有如来的功德宝藏，没有被烦恼所染污，功德具足跟佛没有差别。所以这就是在讲到，我们身心当中其实都具有无边的自性功德宝藏，要怎么样把它挖掘出来呢？就是我们讲，我们要透过般若的智慧把宝藏挖掘出来。

三、《占察经》引文

下面举《占察善恶业报经》里面讲到，它说，佛智所具足无量功德自然之业，一切有情悉皆圆具，但为无明蔽覆，不知不见，不能受用如是无量功德法性。

前面《如来藏经》讲到，我们都有无边的本具功德，为什么看不到？为什么不能受用？就是因为我们被众生的烦恼所遮蔽。这边《占察善恶业报经》里面就讲到，被无明所覆蔽。其实道理一样，在我们的烦恼身心当中被覆蔽，或被无明遮蔽，其实都在说明，我们本具的功德被障碍住。

所以它说，**又彼无分别实体之处，从无始世来，具无量功德自然之业。**无分别实体，就是无分别的智慧，它具有无量的功德，自然成就的，就是本来就具有的。只要我们能够契入无分别的智慧，就能够看到本具的无边功德。它说，**成就相应，不离不脱故，说为不空。如是实体功德之聚，一切众生虽复有之，但为无明暳覆障故而不知见，不能克获功德利益。**我们本来的功德宝藏，它是本来就具足，所以叫做不空，我们一般也讲不空如来藏，它具有无边的功德。无边功德，只是我们看不到而已，它是被无明所遮蔽。

四、日光喻

所以要怎么样得到这个功德宝藏呢？就是要把无明去除。什么才能破除无明？就是明、就是智慧、就是般若。它说，人世一切的光明由日所出，如果有情不知本具的佛德，如日为密云覆蔽，暗夜冥冥，不见人天的福善光明。所以它用一个比喻，就好像太阳、日光，被乌云所遮盖，就看不到阳光。它说，若解知本具法身功德，如日在空，光透云隙，则人天福善光明如大地金色朗耀。所以如果我们知道本具有无边的法身功德，就好像乌云被风吹散以后，光明显现。

五、宝藏喻

它说，又众生本具如来藏，此如来藏如大宝藏，大如虚空，诸天庄严七宝宫殿，园、林、泉、池，无量天子、天女眷属，天身妙相殊特晃赫，一切世间资生、安乐、珍宝，乃至忉利天王、梵天王，诸天王、转轮圣王，若知能入， 则皆自然而生。若不知其门而入，则如贫子、乞儿虽恒勤苦，一无所有。所以， 这边举了一个比喻，讲到我们本具的功德，好像我们自家的功德宝藏。所以， 我们自己本具的这个功德宝藏，如果我们能够知道，仓库、宝藏放在哪里？能够打开这个门进入，所有的天王，人天的果报就自然能够获得。虽然宝藏在你自己家里，如果你家人没有把钥匙交给你，也没有告诉你宝藏藏在哪里？你不知不入，就好像贫子、或者是乞丐一样，你到处地去工作，到处地去乞食，你还是所得甚少。

所以，如来藏经典，它的思想就是，我们本具的功德，可是我们要知道怎么去取得这个宝藏，就要透过般若的智慧来开发。

这边有用两首偈颂，来把如来藏本具的无边功德，来做一个说明。

六、偈颂

这 223 首偈颂。它说，**有情常在烦恼趣**，有情常在烦恼所招感的恶道当中；**本来佛藏无垢染**，但本有的佛性功德宝藏，不被烦恼所染污；**如来智、眼、身趺坐**，有如来的智慧、如来眼、如来身盘腿端坐在众生身中；**无明冥覆不知见**， 但有情被无明黑暗遮蔽，不知不见此佛性的功德。这是讲到我们本有如来功德宝藏，可是自己被烦恼无明所遮蔽而不知见。

下面 224 首偈颂讲到，我们如果能够知道，把它挖掘出来，就能够自然具足无边的功德。它说，**诸天庄严七宝殿**，天上庄严的七宝宫殿；还有，**无量天子眷属众**，无量天子、眷属的随从；以及，**天身妙相光晃赫**，天身妙相庄严， 身光显耀；**若知则皆自然来**，以上种种的宝殿庄严，无量的天子、眷属随从， 还有天身的妙相，如果我们能够识知此法身的功德，则所有的福报皆自然而得。

七、小结

这是对于大乘三宗，从本具的佛性，或者是法性的功德来说明，我们在修行大乘菩萨道的时候，一个根本的道理。所以，我们在整个行菩萨道的过程当中，关键的重点是要挖掘出我们的般若智慧。上次讲过说，什么叫做菩萨？小般若小菩萨，中般若中菩萨，大般若大菩萨，没有般若是假名菩萨，究竟般若圆满成佛。所以唯有用般若的智慧挖掘出我们本有的佛性，或者是法身的功德， 才真正地能够得到无边殊胜的果报。世间的人天的妙果，乃至出世间的三乘的圣果，都在我们的般若智慧当中圆满具足。

这就是我们所说的增上生的胜义，它根本的道理、根本的理由在此，我们可以从大乘三宗的理论，可以看得很清楚。

我们这一节课就讲到这边。

059 第一章第六节三世冤与增上生 5

科判

壹、总说

一、回顾

二、增上生与三世冤皆本于三世因果

三、课文—六道生死皆由三世业果

四、颂偈

五、总说三段如何不落三世冤

贰、七法增上

一、总说七法增上出世

二、七法义涵

三、课文明七法

四、三法堕恶道

五、颂偈

叁、菩萨行得胜尊法

一、四胜尊法义涵

二、课文

三、颂偈

四、人天尊胜根本在善知识

五、偈颂

肆、别论善知识重要

一、善知识为胜道四法之首

二、佛教弟子首乐近善知识

三、一切智慧由善知识发

四、临济禅师近善知识

五、善知识功德

六、善知识标准在般若正见

伍、总说—三心二行

一、一切佛法依胜道四法出生

二、三心二行义涵

三、三心二行即心道果

陆、别说—三心二行

一、出离心

二、菩提心之二义—大悲与空慧

三、六度为增上生与决定胜

四、回向

五、弥勒经论引证

六、课文

七、世间施戒回向佛果

八、菩萨发心得成大力，不怕三世冤

九、大力菩萨故事（典范）

十、偈颂

十一、菩萨发心增上究竟成就

壹、总说

一、回顾

见佛班同学大家好！我们今天继续看天乘第六节--三世冤与增上生。第六节分成四段，前面已经讲过前三段：

第一段举增上生跟三世冤的事例，然后我们也用一个图表，来解释造成三世冤的差别。

第二段讲到增上生之理，这是总说出世的善根，顺解脱分的种子，能够增胜人天顺福分的种子，由顺福分的种子招感人天的异熟果报。

第三段增上生的胜义，这是我们从大乘三宗，唯识、中观、如来藏，来各别说明大乘三宗对于出世善根、增胜人天福报，在经典上面的说法。

我们今天进行到第四段，做一个结论。就是透过前面三点，我们提出一个总结来说明，怎么样让我们在人天生死轮回当中，不堕入三世冤的具体方法。

二、增上生与三世冤皆本于三世因果

我们说，三世冤跟增上生，其实它的本质，都是佛法里面三世因果的道理。我们也常说「欲知前世因，今生受者是；欲知来世果，今生做者是。」所以对于三世的因果，我们看不到过去世，也看不到未来世。可是可以从我们今天所受 的因缘果报，还有我们今天所造作的福慧之行，可以推知，前世的因跟来世的 果，这就是佛法所说的三世因果的道理。所以，我们在还没有解脱生死轮回之 前，其实我们都要深深地信受三世因果之理，所以不管是增上生也好，三世冤 也好，其实都是建立在三世因果业报之上，来让我们正确地去努力。

三、课文─六道生死皆由三世业果

我们看到课本上面 194 页。这边对于这一节三世冤跟增上生，首先提出一个问答，说明怎么样不落入三世冤？必须要去面对三世因果的业报。课本上面说， 问：如汝所说，众生入三途，受剧苦毒，轮回不止者，皆坐三世冤。就是说我 们在生死轮回当中，众生之所以入三恶道，都是因为掉入在三世冤的因果报应 之下。「三世」不只是指第一世、第二世、第三世，而是广义的指过去世、今世跟未来世，所以我们在整个的生死轮回当中，都不离开三世的因果业报。所谓 的「冤」，是指你堕入了三途剧苦，这就是「冤」。所以只要众生堕入地狱、饿 鬼、畜生道当中，都是因为落入三世冤的因果理则之下。回答说：大哉问！这 是一个大问题、好问题。它说，佛弟子行此法门、彼法门，终须面对三因果， 岂非大耶？所以，在整个生死轮回当中，我们都要去面对三世因果业报之理。

四、颂偈

我们看 225 首偈颂。它说，**有情三途剧苦毒**，有情在生死轮回当中，不免沦落于三恶道，为大苦所毒害；**云何不落三世冤**？如何能在生死当中行善增上，而不反落三世冤呢？**大哉此言三世业**，这是好问题！这指出三世业报之理；**法门虽多终因果**，佛法修行的法门虽然多，然而终究不出三世因果之理。这是先 指出，三世冤、增上生的本质，不离开佛法三世业报之理。

五、总说三段如何不落三世冤

下面分三段来说明。

第一段，这是举经证，举《正法念处经》里面，夜摩天王牟修楼陀他告诫天人，有七法可以生在人天当中，有三法会让我们堕落三途。

第二个经证，举《大乘菩萨藏经》，说明菩萨常在人天当中往返，而且得到人天尊胜的福报，说明所以能够在人天往返，是因为他以亲近善知识为根本之因。

第三段讲到三心二行，就是说明具体的不落入三世冤，必须要具足三心跟二行。我们下面逐段跟大家来说明。

贰、七法增上

一、总说七法增上出世

我们看到第一段，夜摩天王牟修楼陀。引用毘舍浮佛的经典来警惕夜摩天众。提出有七法，如果能够成就这七法，就会被善人所称赞，命终以后，还能够再还生天界，天福天乐报尽以后，如果投生人中，也可以得到涅槃。

二、七法义涵

所以我们来看这七法，第一，亲近善知识；第二，多闻正法；第三，摄取修行，我们可以看到这前面三者，其实就是我们常说的「胜道四法」。这边虽然没讲到如理思惟，可是其实它的本质就是「胜道四法」。

第四，不懈怠；第五，保持正念。不懈怠是指精进地去修行，正念也是保持着心心念念要行正行，所以我们可以看到胜道四法里面的如理修行，修行的时候，必须要精勤不懈怠，而且心要保持正念正行，所以这就是精进于所闻思而来的胜道四法，告诉我们要依教而奉行。

第六，不热恼、不伤害众生；第七，不欺诳众生，这就是属于戒律。戒法是建立在正信因果的轨则之上的。

三、课文明七法

我们来看引文说，**若能成就七法之者，则为善人之所赞叹，身坏命终，生于善道天世界中。受天乐已，退生人中，则得涅槃，以余业故。第一善者此七 种**

法，所谓从初近善知识；二、次第多闻，这就包括了如理思惟；**第三、摄取修行；第四不懈怠；第五念；第六不热恼他；第七不诳等法。**

这课本上面讲到说：此七法中，前三即胜道四法，摄一切修行；我们看，前三就是胜道四法；第四、第五是于此胜道四法正念精进，远离放逸；第六、第七其实都是持戒。它说，第六持戒，不触恼有情，这是人天的基本条件；第七，持此「正见」，不自欺欺人。所以，我们其实可以看到，七法的本质还是根本于「胜道四法」，后面所有的正行，或者是不恼害众生，都是从亲近善知识、闻思正法，然后修行而来。

四、三法堕恶道

下面讲到，夜摩天王在讲完七法，再从反面来讲，如果不行这七种法，又具足三法，就会从天退堕到三恶道。哪三种法呢？《正法念处经》里面讲：**有三因缘，天中退已，堕于地狱、饿鬼、畜生。所谓三者：(1)不闻正法；(2)近恶知识；(3)不信业果。**所以我们可以看到，「近恶知识」相对于胜道四法的亲近善知识；「不闻正法」相对应于胜道四法里面的听闻正法；「不信业果」就是你不相信善恶三世因果之理，所行就会落入恶业。再进而说：**若不能成就此七种法，堕于地狱、饿鬼、畜生**。可以看到，它从正反两面来说，具足了七种法，从亲近善知识开始，听闻正法、如理思惟，然后如法修行，在正行上面努力地精进，然后行善行、行正行，这就是具足七种法。所以，如果不具足这七种法，相反的有了三法-- 又不听闻正法，又亲近恶知识，乃至不信因果业报，就会堕入三恶道。

五、颂偈

我们看 226 首偈颂：**增上生义天王说**，增上生的义涵，我们在这边引牟修楼陀天王告诫天众之说为例；**依佛所立四胜道**，如果能够依佛所说的胜道四法而行；就能够**人寿命终生天界**，人道命终，生于天世界中；**天福乐尽还为人**，受天福安乐命终，还生为人。这是在讲到，其实所说的七法，本质还是胜道四法。

叁、菩萨行得胜尊法

一、四胜尊法义涵

第二段，我们来看引《大乘菩萨藏经》里面讲到的，菩萨在人天当中往返，他会具足四种尊胜法。《大乘菩萨藏正法经》里面讲说：**复次舍利子！修菩萨行者生于天中，得四种法，何等为四？**我们在人间行菩萨道，就会生到天上有四种尊胜。

一者，得彼天众与最上座。做为天人的最上首、最上座。也就是随你所投

生之处，就会得到尊贵尊胜的身份。

二者，一切所向得彼天众观其面相。就是我们的所做所为都会受到天人的拥护，大家都观察我们的所行，而跟着我们去修行。我们的思想、我们的行为， 可以引导大众，做为大众的榜样。

三者，随有所说领受解了。就是凡所听法一听就懂，能够了解、能够接受。

四者，时诣帝释天主之处请决所疑，而不诣彼余天众处。就是你有什么问题你可以直接地找天王去请问，这也要有很尊贵的身份。你看，像我们一般人你要问问题，有没有可能直接去找总统，找什么行政院长，去问、去处理？它的意思就是这样，你有什么问题，你不用问别人，你直接找总统、找国王就对了。所以它说，能够所有疑问不用问其他的天众，直接请问天王。

课本上面我们念一下。：《大乘菩萨藏经》说：有人发心行菩萨道，于人中行而生天，天行复生人中，人生天，天转人，而复于天中得尊贵，人中亦得尊贵。

二、课文

如佛告舍利弗说：菩萨行者生到天中，能得四种殊胜尊贵之法。哪四种？ 一，在天中，为诸天众最上首、上座、最尊贵。第二，生天以后，所行、所向 之处，诸天都随从，观其所向而追随。就是能够得到眷属的拥护。第三，天中 所有听闻到的道理，都能领受、了解。第四，若有疑难事，可直接向天王请问， 不须向其他的天众请问。

所以说，修行菩萨行的行者生彼天中，得如是等四种之法。若生人中，亦得无量百千法门。所以，我们修菩萨道、行菩萨行，能够在天上、人中都能具足无量的尊贵之法。

三、颂偈

对于这一段，我们看 227 首偈颂：**菩萨行本增上义**，行菩萨道本就是增上生的义涵；**人生天中天还人**，人中行菩萨道生天，天寿尽而还生人中；**天中上首众仰钦**，于天中为上座，为诸天众所景仰钦重；**为人智胜知巧门**，生而为人则智慧殊胜，知诸善巧方便法门。所以，天上能够得到天众的拥护、景仰，生为人也具足智慧、善巧方便。

四、人天尊胜根本在善知识

所以，这边它继续说到，**天中没已来人界，复得人中胜生处，作转轮王统四洲**。这是在讲到，我们在人天往返的殊胜。它说，天上命终以后，投生到人道当中，人道当中他也会投生在殊胜的地方，作转轮圣王统领四大洲。

人中没已即还生，于彼天中受胜乐。人道命终以后，还生到天中受天福的安乐。**天界不复经苦受**，我们在天道当中，不再经三恶道之苦。为什么呢？最后讲到，这都是因为，**顶重师尊此为因**。我们前面讲了这么多在人天当中的殊

胜，以及在人天当中的往返，最后告诉我们，为什么能够得到这些人天的尊贵身呢？是因为从亲近善知识、恭敬师长而来，这是根本因。大家还记得吗，亲近善知识这是不是胜道四法的第一法？有了亲近善知识，是不是后面自然就会开展胜道四法。

我们看到课本上面，人、天往返不断，皆是由于亲近、随学、奉事、恭敬顶戴善知识为根本因。所以，这个跟我们前面讲到《正法念处经》里面，夜摩天王讲的七法，也是从亲近善知识开始，其实道理一样。

五、偈颂

我们看 228 首偈颂：**人天往返世增上**，人生天，天为人，人天当中往返，世世增上；**何因得成此胜果**？什么原因成就此增上生的殊胜果报？**顶戴尊重善知识**，皆因顶戴尊重善知识故；**胜道四法得成就**，所以能够成就胜道四法。

肆、别论善知识重要

一、善知识为胜道四法之首

我们说胜道四法里面，以亲近善知识为开始，所以我们可以看到亲近善知 识，它是做为我们修道当中的首要位置。亲近善知识，才能从善知识听闻正法； 听闻以后如理思惟，这就是具足正见；从正见而起行，就能够如法的修行、如 法的修证。所行就包含福、慧二行，就是我们下面要讲到的增上生跟决定胜的 二法。从这边我们可以看到亲近善知识的重要。

二、佛教弟子首乐近善知识

在经典上面讲到，佛在教导弟子的时候，不直接跟弟子们讲说般若的法义，而是先教怎么样去供养、亲近善知识。因为，你如果不能够亲近善知识，不能 够分辨善知识，就不能够开展后面的听闻正法跟如理思惟。

所以，要学习般若，要学习佛法，必须要有善知识来教导，佛不在我们的 身边，他留下来的般若法教，要靠着师长在我们身边，慢慢地引导我们次第的 修学。所以，经典上面也讲到，先当亲近善知识。什么叫做善知识呢？就是能 够说般若波罗蜜者。所以，佛教我们亲近善知识，然后从善知识听闻般若法义， 这是一个修学佛法的次第。

三、一切智慧由善知识发

所以《大智度论疏》里面，讲到我们所有的智慧，「内之智慧」，就是我们由听闻正法所具足的正见而来的智慧，都是由外在的善知识来教导，所以可以看到善知识的重要。

四、临济禅师近善知识

大家都知道我们要亲近善知识，可是怎么样去恭敬、亲近善知识？禅宗里 很有名的临济禅师，他的师父是黄蘗禅师。我们来看他是怎么样的恭敬善知识， 这就是我们要学习的榜样。

临济禅师还没开悟的时候，他在黄蘗禅师的道场里面修学。首座和尚就是里面教授的法师，他看临济禅师很有善根，所以他有一天就去提醒临济禅师，想要在修行上面给他一些提示。他说：你怎么不去问问堂头和尚，就是黄蘗禅师、住持师父？你去请问他修行的道理！他说：我不知道怎么问？他说：你就去问他「什么是佛法的大意？」他就说：好，我去问。本来小和尚他可能不敢去找老和尚去请问，首座和尚一鼓励，他就说「好，我来请问」。

临济和尚就去问，结果他进到住持方丈的房间以后，问话还没问完就被黄蘗禅师给打出来了。临济禅师就摸摸鼻子下来，首座和尚就问他说：你问和尚问得怎么样？临济和尚就说：哎呦，我的问题还没问完，和尚就把我打出来，我也搞不清楚怎么回事。

首座就跟他说：哎呀，年轻人不要怕挫折，你再去问。临济禅师又再去问，黄蘗禅师又把他打出来。这样子连续去问了三次，三次都被打来。可是，最后，临济和尚就是在黄蘗禅师门下开悟的，成为一个大禅师。

所以，我们在亲近善知识的时候，我们要懂得每一个师长他教化弟子的方法、因缘都不一样。可是，我们要能够跟随着师长学习佛法，就要有这种骂不怕、打不退的精神，才能够学习到真正的佛法。

五、善知识功德

我们来看善知识有什么殊胜之处？我们来说一个黄蘗禅师他拯救弟子于地狱门口。真正的大善知识，他不仅能够告诉我们佛法的道理，而且他真正能够让我们在生死当中，能够及时地拉我们一把。

黄蘗禅师有一天他在禅堂里面，大家都在打坐很安静。他就忽然大吼一声，然后大家都看看禅师，奇怪了，今天禅师怎么忽然大叫一声，大家也不敢说话。等到开静的时候，黄蘗禅师就叫了一个执事僧来，问他说，你去如意寮(如意寮就是寺院里面给重病、将要往生的僧众，一个比较安静的、休养的房间)他说， 你去看看如意寮里面，有没有什么特殊的情况？

执事僧到如意寮里面去看了，人家就报告说：刚才有一个生病的僧众断了 气，结果没多久又活回来。黄蘗禅师就让人把这个生病的僧众就带来，就问他： 你怎么回事，为什么死了以后又回来？病僧就告诉他说：我也不知道，我就迷 迷糊糊地走到一个很漂亮的花园，花园上面有一个楼阁，楼阁上面有一个美女， 她跟我招手。我就不自觉地往楼上走，结果走到楼上就看到大和尚站在楼梯口， 大吼一声，我吓了一跳，就滚下来了，就醒了。

这就是他死了以后中阴身境界现前，就是到花园、美女，其实这就是《地 藏

经》讲的地狱门口的相状。禅师在打坐当中，他能够知道弟子即将堕入地狱，起慈悲心，现身把他从地狱门口拉拔出来。

六、善知识标准在般若正见

所以，我们反复地讲到，我们在修学佛法当中，亲近善知识的重要。我们也可以看到，善知识他真的是我们修学佛法当中的一个重要的因缘。所以，我们在学习佛法要先懂得亲近善知识之法，就是要能够分辨善知识。而且有善知识讲说般若，我们要能够去亲近随从。所以是不是善知识，一个根本的判释标准，就是善知识他能不能具足正见，他能不能够如理地讲说般若法义。这是亲近善知识的一个标准，也是我们亲近善知识根本的旨趣。

伍、总说─三心二行

一、一切佛法依胜道四法出生

下面我们讲到，我们在行菩萨道，或是修学佛法当中，要具备的三心二行。这边讲到：由上可见，人中修善要能够生生增上，在人、天当中往返不落三世 冤，唯一的道路就是亲近善知识、听闻正法、如理思惟，然后深信业果、依教 奉行、行菩萨道。其实依教奉行、行菩萨道就是我们讲的如法修行，所以这就 是我们学佛的道路。从亲近善知识、听闻正法、如理思惟，思惟以后，对佛法 的道理深信不疑，从最基本的深信业果，然后乃至能够修行般若。

二、三心二行义涵

在这边，我们把从胜道四法而来的亲近善知识，到一直所行的菩萨道，再把它具体的提出「三心二行」。就是从我们要发起三种心念，第一是出离心；第二菩提心；第三回向心。出离心、菩提心，到回向成佛，中间还要具足二行， 这二行就是增上生行跟决定胜行，我们来看对于三心二行的解释。

1. 出离心

第一个什么叫做出离心？出离心是从亲近善知识、听闻正法，所以对于佛法的修道有一个正确的方向。正确的方向就是我们不是为了求人天的福报，而是为了成就佛道，成就出世的圣道。

2. 发菩提心

发菩提心：以闻法的正知见，一样，从我们亲近善知识、听闻正法就有了正见做为一个起点，然后就发起大悲心。菩提心，它表现在外的就是大悲，就是利乐有情、利益一切的众生。所以我们先从人天转入出世间，就是出离心；出离，怎么出离呢？就要起菩提心。要朝向什么而出离？朝向成佛而出离，所以就要发起菩提心。菩提心其实具足悲跟智二行。

3. 增上生行

所以后面我们看到增上生行，就是因为我们有了利乐有情的悲心，所以我们就会修行施戒忍。它说，如前修施戒忍所明，以十心行施，十心行戒，十心行忍。我们在前面第三节的时候讲到，天乘的修行，施戒、十善，都各举出十心来行施、戒、忍。

4. 决定胜行

有了施戒忍的善行以后，这就是增上生行，就转入决定胜。决定胜是从信、闻、慧，或者是六度的后三度而来。它说，多闻、善思，集合讲论，禅坐修慧， 明心见性，得甚深般若。

5.回向心

最后，把所行都回向无上正觉、回向佛道，这就所谓的回向心。所以，不管是增上生行的施、戒、忍，还是决定胜行的禅定、般若智慧，都回向于无上的佛道。

三、三心二行即心道果

其实这边的三心二行，我们可以看到这里面其实就是一个发心，然后起行，最后回向成佛。这也代表了一个心道果的架构，就是从发菩提心、行菩提道， 最后成就菩提果。

我们说发心里面，在三心里面，就是指发出离心跟菩提心；所修的正行，起行，就是增上生行跟决定胜行；最后的回向心就是回向于成佛。

所以，我们从人天道当中，我们现在所行的是人天之法，出离心就是离开人天的善法，然后朝向出世成佛，在这当中，朝向出世成佛的起点就是发菩提心；所行的菩萨道，在整个般若道次第里面所讲的就是地前、登地、十地的三地菩萨道的修行。三地菩萨道的修行的内涵，其实没有离开增上生行跟决定胜行，就是福、慧二行。最后朝向成佛而努力，所以在行菩萨道过程当中，所有的正行都回向于最终的目的--成佛。这是我们看到所谓的三心二行，其实它跟整个的菩提心、菩提道跟菩提果，其实是相应的。

陆、别说━三心二行

一、出离心

我们来解释一下，出离就是离开人天的世间法，而转入出世的成佛道。菩 提心，我们刚才前面看到菩提心的主体，它是空慧跟大悲心为主体，就是具足 大悲跟智慧。我们说的出离心，其实它是菩提心的引导，如果我们还耽着在人 天的安乐不愿意出离，你就不可能朝向佛道而前进，所以它是以出离心为导引， 主体是大悲跟空慧。

二、菩提心之二义━大悲与空慧

所以我们来看菩提心的大悲心跟空慧。解释菩提心的义涵，最代表的就是《金刚经》。《金刚经》正宗分里面，什么叫大悲呢？大悲就是度一切众生，都 令众生成佛，这就是大悲的表现。所以它说，**所有一切众生之类，若卵生、若胎生、若湿生、若化生，若有色、若无色，若有想、若无想、若非有想非无想，** 这就是胎卵湿化的众生，然后乃至色界、无色界的众生，包含所有一切的有情， **我皆令入无余涅槃而灭度之**。它从三途恶道拔济到人天，乃至从人天把他拔济到成佛，这过程就是菩萨的大悲心的表现。

然后在度化众生让他究竟成佛当中，他的智慧就是了知虽然度化所有的众生，可是没有众生可度，乃至也没有我是菩萨能度众生的想法。所以它说，**如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者，何以故？须菩提！若菩萨有我 相、人相、众生相、寿者相、即非菩萨。**所以菩萨虽度一切众生，可是知道没有我、没有人、没有众生相，就是三轮体空的般若智慧来度众生。所以，这就菩提心的意涵，具有大悲跟具有般若智慧的特质。

三、六度为增上生与决定胜

所以我们说，以出离心做为我们离开世间、朝向成佛的一个起点，然后发菩提心具足大悲跟空慧，接下来就是要行六度的菩萨行。六度菩萨行，我们之前也讲过，布施、持戒、忍辱，前三者是增上生道，因为它可以招感广大的财富，强健清净的色身，以及和善的眷属；后三度，精进、禅定、智慧，这就是决定胜，能降伏烦恼、成熟有情及佛法。决定胜是相应于空慧，空性的智慧。所以它说，诸菩萨道唯有此二。所行的菩萨道，不离开增上生的施、戒、忍所修集的福报，跟精进、禅定、智慧所成就的智慧--决定胜道，所以菩萨道就是增上生道跟决定胜道。

四、回向

最后讲到回向，就是菩萨把所行的施戒，乃至决定胜道的智慧，都回向于成佛的菩提。

五、弥勒经论引证

所以在《弥勒菩萨所问经论》里面讲到，要把世间的果报，回向于无上的佛道。它说，**持戒、布施是散乱心**。可是我们可以把散乱心当中所修行的欲界果报回向于佛果。它说，**修道功德决定感于欲界果报**，这指布施、持戒能招感欲界的果报。**菩萨以回向方便，摄取决定欲界果报，转求大菩提。**所以回向的作用，就是可以把我们所修的世间善法，而回向于出世。它说，**其心唯为无上菩提修戒施等**。所以菩萨他虽然在修行布施、持戒，可是他是为了最终的佛果而修行的。**为欲救度世间所有堕坠崄难放逸众生，持戒布施。**所以菩萨他之所以持戒、布施是为了利益有情。**虽不取彼世间果报而为众生修一切行，不为自**

身取于果报。这里也告诉我们，持戒、布施不是为了求人天果报，而是为了众生、为了无上的佛果。**不为自身取于果报，增长所修大功德力，心能摄受回向方便。**这就是所谓的回向心，所行的人天善法，只要我们有了回向心，回向于佛果，都会转成成佛的资粮。

六、课文

我们看到课本 198 页：由出离心、菩提心为起点、方向，在出离心、菩提心的引导之下，以增上生行(施、戒、忍、进)，及决定胜行(禅定、智慧)，圆满菩提心、菩萨行，所有一切所行皆回向无上正觉，回向一切有情同成无上正觉， 而非希求人天殊胜的安乐。

它说，《弥勒菩萨所问经》说：持戒、布施是散乱心，以持戒、布施所招感的功德，决定招感六欲天，乃至人道殊胜安乐果报，菩萨以回向方便摄取施、戒功德，欲界人天殊胜果报，回向转求大菩提。这是讲到，菩萨能够把布施持戒的功德回向佛果，这大菩提就是指佛果。

七、世间施戒回向佛果

菩萨思惟有情众生放逸、无知、懈怠故，堕于险难痛苦之处，菩萨虽不取世间果报而行布施、持戒、忍辱，利益一切有情，以利益有情故，增长所修广大功德，以此功德回向无上正觉，回向一切有情，辗转增上。这是讲到，菩萨道分成增上生道跟决定胜道。增上生道，虽然还是世间，可是菩萨所修行的施戒忍，都回向于佛果，所以世间的施戒忍在菩萨道里面也成为出世的资粮。又菩萨他以悲心要利乐有情，所以他要利乐有情，必须要行施戒忍，来增长他的功德，来给众生安乐。

八、菩萨发心得成大力，不怕三世冤

所以说，如是发心，如是随学，如是行持，感世间、出世间广大殊胜的功德，成为大力菩萨，尚不惧入三恶道救度苦难有情，何来三世冤耶？所以，我们能够在如此的三心二行之下，就不怕堕入三世冤。

九、大力菩萨故事（典范）

这边讲到，成就大力菩萨，入三恶道救度苦难有情，我们举一个故事。在《六度集经》讲到，菩萨他能够舍生做鱼，来济度众生的生命。

往世的时候，菩萨他很穷困，这里菩萨当然指的是释迦牟尼佛本生，前世行菩萨道的因缘。他很贫穷困苦，其他同行的大众都是很乐于布施的，大家都拿钱财出来布施。大家布施完以后就问菩萨说：你要拿什么东西来布施？

他没有钱，想了一想，他就说：我看到大海里面大鱼吃小鱼，所以我没有 什么可以布施的，我就用我的身体来布施。我来布施给大鱼吃，让这些小鱼能 够活

命。所以他就跳入大海来喂养大鱼，小鱼就能够活命。他被大鱼吃完以后，他投生，还是生在鱼当中做鳣鱼王，身长数里，有数公里长，大的色身。

刚好靠近海有一个国家饥荒，人民都没有粮食可以吃，互相的人吃人。鳣鱼王看到以后心很不忍，所以牠以前世布施的等流习气，还是用牠的身体来布施。牠想到，我的鱼身长数里，如果让人民吃，全国的人民可以吃好几个月。所以牠就跑到海滩上面，就搁浅，让所有的人民来吃它的肉。而且，如果牠命终，死掉了以后，神识离体，身体是不是很快就会腐烂？腐烂就不能冰存，以前又没有冰箱，就不能吃了，所以牠就忍痛，让神识不离体，就不命终，刀，一刀一刀的割牠的鱼肉来吃。

所以我们说大力菩萨，就是他具有广大的施戒忍的功德，还有信闻慧的智慧功德，就能够行菩萨道，舍生，乃至入三恶道去救度众生。所以这个时候，我们所积集的菩萨道的功德，就不是在担心会不会堕入三世冤的问题了，而是他怎么样在这菩萨道当中继续地前进。

十、偈颂

我们看 229 首偈颂：**二行三心菩萨道**，二行指增上生行与决定胜行，三心指出离心、菩提心、回向心，这三心二行是菩萨道修学内容；**但问发心论行持**，只问是否具足三心、精勤于二行；**功德增上成大力**，功德生生世世增上，成为大力菩萨；**人天往返不落冤**，人天中返还，终不落入三世冤。

十一、菩萨发心增上究竟成就

所以，我们这一节课讲到，从三世冤讲到我们所修集的福报，人天的善行，不能单只回向人天的果报，因为如果只回向人天果报，终究会堕入三世冤。所 以，我们必须要具有等流的善根，还有出世的顺解脱分的善根，来让我们能够 在人天当中不堕恶道，能够生生增上。最后再讲到，其实这种增上生的道理， 它的本质不离开三世因果，它的本质也是整个菩萨道的本质，所以我们提出三 心二行。其实这就是一个从发菩提心，到行菩萨行，最后回向菩提果的菩萨的 功德。

所以，我们下一节课--天乘与菩萨行，就会再把天乘的教法，跟所谓的菩萨道的修行，再做一个结合，再把两者的关系再帮大家梳理。

我们今天这一节课到这边。

060 第一章第七节天乘与菩萨行 1

科判

壹、回顾
　　一、天道因果
　　二、菩萨行之基础
　　三、天乘三义
　　四、增上生
　　五、出离心与菩提心
　　六、三义一体
贰、天乘二义
　　一、四因约摄成二义
　　二、课文
　　三、偈颂
　　四、二义与菩萨行相合
叁、十善成菩萨行
　　一、十善自利利他，故为菩萨行基础（《大般若经》）
　　二、十善五乘之本（《十善业道经》）
　　三、十善为大地喻
　　四、十善为天乘因，亦菩萨行
　　五、一切世间、出世间善法由十善出生
　　六、十善因果相符，以十善因有品类差别，果有五乘
　　七、偈颂
肆、五法与六度
　　一、五法与六度相应
　　二、偈颂
　　三、施、戒即菩提心
　　四、福德是菩萨根本
　　五、偈颂
伍、七财与五法
　　一、七财义涵
　　二、经典引证
　　三、偈颂
　　四、结论

壹、回顾

一、天道因果

见佛班同学大家好。我们今天继续看第一章天乘的第七节，我们进入到新的章节，就是天乘跟菩萨行。

我们来看一下天乘的架构，其实我们已经到了天乘快要结束的部分了。天 乘的主体，我们说明了生天的因，以及生天之后的果报，这就是前面二、三、 四节，我们说明以福--施戒忍生天，还有以慧--信闻慧生天。另外，我们上一节课讲到增上生跟三世冤的差别，除了说明生天以后的歧路，就是福报享尽会堕 落三途的危险，告诉我们要朝增上生而前进。怎么样增上生？其实还是要继续 不断地修行施戒忍、十善，以及要以出世的解脱善根，来增长我们人天的福报。

二、菩萨行之基础

我们今天这一节讲到天乘跟菩萨行的关系，就是再进一步的把增上生的义涵，从长远劫佛道的立场来看，做为我们行菩萨道成佛的基础。

上一节课讲到增上生的最后，提出来要能够不落入三世冤，能够生生增上，关键还是要能够长劫地行菩萨道而成佛。所以，提出来以「三心二行」来行菩 萨道，「三心」就是出离心、菩提心跟回向心。不管是造善，或者是造恶，只要我们不出离世间，终究不出三世冤。所以，我们在相信三世因果的业报之下， 要能够发起出离三界、出离生死轮回之心。这就是以发出离心为引导，然后进 一步地要发菩提心，就是发回向成佛之心，以悲、智二心，利益一切有情，然 后以般若智慧，而导向成佛。所以，有了出离心、有了菩提心为导引，就要具 体落实在福慧二行之上，所以就是要行增上生行跟决定胜行。我们上个礼拜也 提到增上生，其实就是施戒忍所修集的福报；决定胜行就是以般若的智慧为修 行的内涵。所以，我们上次已经点示了，由增上生转到菩萨道。这一节课就是 再继续地提出来，天乘跟菩萨行的关系。

三、天乘三义

其实天乘的生天之法已经讲完了，我们现在对于天乘的义涵再帮大家做一个定位。

我们要回过头来，帮大家再复习一下。我们在前言一开始的时候，在课本的第九页，提出来天乘的三义，大家记得吗？大家可以翻一下前面，这天乘的三义，叫做托生善处，第二成佛之阶，第三人进成天。

托生善处是天乘的本义，我们因为了解三世因果的业报之理，所以我们知道有来世，希望来世能够有一个好的去处，所以就以施、戒修善，来让我们能够生天善处。

四、增上生

可是，生天之后，它还有一个歧路，如果只是施戒生天，下辈子能够生天，可是，福报享尽还会堕落，所以我们希望能够在第三生、第四生以后，能够继 续地在人天的安乐果报当中不堕落，这就是一个增上生的义涵，能够常愿、常 行之心，能够有出世的信闻慧，来让人天的善果增上。

五、出离心与菩提心

可是，就无穷尽的生命开展而言，只要我们在人天当中，都还是不出世间的，所以我们要能够以出离心，然后发菩提心，为我们长远无穷尽的生命，开展出一个福慧、庄严的大道，就是菩萨成佛之道。所以这里面主要在于要从增上生，就我们刚才前面讲到的，菩萨道的二行，增上生行跟决定胜行，要从增上生行转入菩萨道。其实菩萨道的本质就是般若的智慧。所以我们也反复的跟大家提到，在整个般若成佛道次第所要说明的菩萨道的本质，其实就是般若，小般若小菩萨、中般若中菩萨、大般若大菩萨、没有般若假名菩萨、圆满般若就是究竟成佛，所以必须要从增上生转入决定胜，在福慧的修集之下，朝向菩萨道前进。

六、三义一体

所以，在一开始前言，我们就提出来，天乘三义是一体的，也就是说天乘、增上生跟菩萨道，三个义涵是相辅相成的，不可偏废。这个叫做等边三角形， 必须要三个义涵都是同时的前进。其实我们在讲到天乘的时候，就包含了增上 生，也包含了菩萨道，今天天乘与菩萨行，就是从菩萨道的立场来说明、来看。

贰、天乘二义

一、四因约摄成二义

我们看课本上面 201 页。课本上面首先再从天乘的四教、四种说法，第一、施戒生天，第二、十善生天，来约摄成二义。施戒生天跟十善生天这是从世间 善行来说，是以善法，无恶为它的本质；第三，六念生天，就是佛、法、僧、 施、戒、天；以及五法生天，信、闻、施、戒、慧。这是在世间善行的基础上 面，就是施戒世间善行，再加上佛法僧、信闻慧的出世因，这从善法跟佛法僧 为体。

我们来看这天乘的四说。以施、戒生天为它基本的义涵，深化成十善，从施、戒的身口善行，深化到心中没有贪瞋痴三毒；另外，在施戒之上加上佛法僧，跟三皈依结合；以及从三皈的总相进入到闻思修，也就是信闻慧别相，成

为天乘的二义。这个其实都在前面第二节的时候跟大家说过的。

二、课文

我们来看一下课本：天乘虽然有四义，可合四为二义，即施戒、十善为一 义，六念、五法为一义。如《大智度论》说：行施戒其实就住于十善当中。这 是我们从十善的立场来看、善法的立场来看。所以它说，《弥勒经疏》也说：生天之论者，一云「十善」，一云「施戒」，总名生天之论。十善为总，施戒为别， 皆以善、无恶为体。

下面看到六念跟五法。六念、五法合为一义者，《杂阿含经》中说：依信、闻、戒、施、慧修六念法。它讲到，依五法来修六念，说明六念跟五法其实本质是一样的。

《优婆塞戒经》也说：菩萨行自利利他者有二法：一者五法，二者六念。所以《优婆塞戒经》把菩萨道跟六念、五法合说。六念就是五法，以六念、五法皆以善法与佛法僧为体。所以，我们来看这个天乘跟菩萨道的关系，我们从四法约摄为二义，来各别的跟菩萨行来做一个比较。

三、偈颂

230 首偈颂，它说：**十善五法福与智**，十善、五法，分别摄持福德与智慧；**如乘车船至天界**，如搭乘车子或舟船，运载行者到达天界；**乘此能行菩萨道**，乘此十善与五法，能修行菩萨道；**远达诸佛胜菩提**，最终成就佛果大菩提。

四、二义与菩萨行相合

所以这一节架构很单纯，我们把施戒跟十善合为一义，就以十善来跟菩萨道做一个比较。另外，五法跟六念合为一义，所以我们就举五法跟六度来做一个比较。我们知道菩萨道所行的内容就是六度。我们就把天乘的十善，以及五法二义，各别的跟菩萨道做比较说明。

叁、十善成菩萨行

一、十善自利利他，故为菩萨行基础（《大般若经》）

我们看十善跟胜道的关系。这边举了两个经证，第一部是《大般若经》。在《大般若经》当中，课本上面说，卷八、卷 404、还有卷 481，其实很多处的经文都提到：菩萨从初发心修行，乃至未证初地。菩萨道有三地—地前菩萨、登地菩萨跟十地菩萨。所以菩萨从初发心，就是地前发菩提心开始，一直到登 地，证得法身菩萨之前，其实都没有离开十善法。

它说，**有菩萨摩诃萨从初发心乃至未得不退转地**，不退转地就是登地。**常**

不舍离十善业道。这是从菩萨自己修行的立场，自行的立场，来说明其实在整个菩萨道修行当中，一直到成就法身菩萨，登地之前，其实都行十善法。

它说，乃至他做转轮圣王，也是以十善业道来教化众生的。所以除了菩萨自行十善，在有了福德来教化众生的时候，他也是让众生行十善。

它说，**复次，舍利子！有菩萨摩诃萨安住施、戒波罗蜜多，作转轮王成就七宝，以法教化不以非法，安立有情于十善道，亦以财宝施诸贫乏。**所以，菩萨在行十善，这边又讲到菩萨行施戒，其实施戒，就是十善。所以，菩萨不断的以施戒、六度自行之外，累积了广大的福德，做为转轮圣王，七宝具足，然后，安立众生行十善，并且以他的福德来利益众生。

我们看一下课本。它说，菩萨从初发心修行，乃至未证初地，此中皆以十善业道行世间，及至菩萨福德智慧盛满，得作转轮王的果报，也是以十善业道来教化有情。故知，此十善生天之法是菩萨行，自行、化他的根本。这是我们举《大般若经》提到，菩萨自行化他、自利利他，都没有离开十善业道。

二、十善五乘之本（《十善业道经》）

对于十善法，最代表性的就是《十善业道经》，所以我们再举十善业道经。《十善业道经》是佛为龙王所说，劝龙王来行十善。这十善法不但是生天之法，而且也是五乘佛法的基础，除了人天乘之外，它也是三乘的根本。

什么叫做善法呢？它说，**谓人天身、声闻菩提、独觉菩提、无上菩提，皆依此法以为根本而得成就**，所以叫做善法。所以善法，其实包含了人天善法，还有出世的解脱，也叫善法。

这善法就是十善业道。**何等为十？谓能永离杀生、偷盗、邪行**，这就是身业的杀盗淫，还有口业的**妄语、两舌、恶口、绮语**，以及意业的**贪欲、瞋恚、邪见**，就是贪瞋痴。所以，能够永离十恶法，就是十善业道。

三、十善为大地喻

它再举例说：一切城邑聚落皆依大地而得安住，一切草花树果森林，皆依大地而得生长，而此十善道也是如此。所以，它把十善道比喻为大地，我们所有的五谷杂粮、花果树木，都是从大地而出生，乃至所有的房舍、城邑、聚落也都建立在大地之上。所以它说，十善业道也是如此，一切人天依此而立，一切声闻、缘觉、菩萨，一切佛法、佛果功德，十力、十八不共法等，皆依此十善业道而得圆满。

我们来看这引文，我们念一下：**龙王！当知此十善业，乃至能令十力、无畏、十八不共**。十力、四无所畏、十八不共法，这都是佛的功德。所以它说，**一切佛法皆得圆满。是故汝等应勤修学！**所以十善业能够圆满佛果功德，何况是人天善法，以及声闻、缘觉等法。**龙王！譬如一切城邑、聚落，皆依大地而得安住；一切药草、卉木、丛林，亦皆依地而得生长。所以，它说，此十善业道亦复如是，一切人、天依之而立，一切声闻、独觉菩提、诸菩萨行、**

一切佛法，咸共依此十善大地而得成就。

四、十善为天乘因，亦菩萨行

我们举这两部经典，可以看到生天之法，以施、戒、十善做为天乘的教法，其实它就包含了菩萨道。出世的善法，也是依十善而出生。

所以，我们就再进一步地说明，为什么十善既是天乘之法，也是菩萨行的教法？这个问题，师父做了一个讨论。

经证一《大般若经》说：菩萨没有登地之前，所行不离十善。第二个经证《十善业道》：五乘，从人天一直到声闻、独觉，以及菩萨、到成佛，都是依十善业道而得安立。

我们看课本上面 203 页，它说，二经言：十善为声闻、缘觉二乘乃至菩萨成佛之修因，此义与十善为天乘之义有重迭矛盾之处，请释其疑？主要在说明到 底天乘跟菩萨行的关系为何呢？它说，《华严经》、《大般若经》、《十善业道经》、《大涅槃经》、《十住毘婆沙论》、《大智度论》等诸经论皆说：十善业道有诸品的差别，各经所言也不同。主要在说明十善既是天乘，又说它是菩萨乘，乃至它也是声闻、缘觉。为什么呢？重点在于这个十善法，它本身有浅深的不同。

五、一切世间、出世间善法由十善出生

这边讲到，如十善业道，说明一切世间、出世间的善法，皆依十善业道而得出生，何以故？谓有情得世间人天善果，乃至三乘圣贤，皆依十善，此说依二义。我们提出来两种道理：

第一个，出世的善法其实没有离开世间法。所以它说，声闻、缘觉、地前菩萨三乘圣者，还没有进入涅槃以前，皆居人道天界当中。所以它说，如《大般若经》所言：地前菩萨不离十善行，以出世法须于世间中求，出世法不离世间。所以，说明出离世间，还是从世间法而慢慢地走向出世法的。因为我们现在的立足点就是在世间，你不可能脱离世间，所以，我们要出世，还是建立在我们现在所处的基础之上而前进的。

第二，善顺圣道，善法是随顺于圣道的。世间有善、有恶，我们说出世间不离世间，并不是表示贪着于世间，或者是种种的贪、瞋、痴烦恼，它就能够出世，不是的。世间有善法、有恶法，只有善法才能够随顺于出世的圣道。所以它说，出世法依世间，可是，十恶法也是世间，所以只有善法才能够随顺圣道。它说，以恶违背三乘的圣道，善法随顺圣道。圣道，它只依十善法而行。

六、十善因果相符，以十善因有品类差别，果有五乘

我们已经知道，世间的善法是随顺于圣道的。可是这个世间善法既是世间，又能够随顺出世间，是因为十善有品类的差别。所以，下面一个问答，它说， 若如是，行十善得世间人天，行十善也得三乘的圣道，因同果异，将何以别其 十善？也就是我们讲到，因果应该是要相符的，可是大家都行十善，为什么有 说生天？有说行菩萨道？

当然果不一样，其实是因不同。什么因不同？就是虽然都行十善，可是十善有差别。这样就可以解释，为什么十善法既是生天之法，又是三乘的圣道之法。

所以我们看到，十善心中，有浅深的差别：

(一) 下品十善

1.下品十善。下品的十善以不害有情之行，就是只要不伤害众生。不伤害众生就是行五戒，就可以得人身。所以以五戒为体，得人身。

(二) 中品十善

2.中品十善。以十善心意淳净，贪、瞋、痴少犯，多喜利他，感欲界诸天。中品十善除了身、口持戒之外，透过了心中的三戒，就是无贪、无瞋、无痴，贪、嗔、痴、烦恼减少，而且再有利他之心，就感得欲界的果报。

(三) 中上品

3.中上品：刚开始，心中的三戒，力量还比较不坚固，它只是减薄我们的贪、嗔、痴烦恼。中上品，就是心中的三戒，相应更深，能够降伏贪嗔痴的烦恼， 得到禅定，就能够生得色界。所以，它说，中上品十善于淳净善心当中与禅定 相应者，就会生色界乃至有顶天。这个是生到禅定，色界、无色界。

从人天，进入了上品十善，跟出世的圣道相应。

(四) 上下品

4.上下品，由他闻法，就是从善知识听闻正法，修苦集灭道四谛，畏三界苦，求出离故，没有大悲心，所以成就声闻乘。所以，声闻的圣者，他相信因果， 惧怕三界的生死之苦，所以求出离。可是他没有发起跟众生同体的悲心，所以 他没有成为菩萨，可是他能够畏苦出离，所以成就声闻乘。

(五) 上中品

5.上中品。它说，十善不从他教。声闻跟缘觉：声闻是要依他闻法，就是要听从善知识的教法，而能够觉悟；缘觉是自悟缘起法，所以从他不依善知识，而能够自行觉悟真理的立场叫做独觉，就是独自、自己能够觉悟叫独觉。如果

从他所修学的教法，是因为了悟缘起法的立场，所以叫做缘觉。所以，独觉、缘觉意涵一样，只是所偏重的诠释角度不同。所以它说，上中品的十善不从他教，能自觉悟甚深缘起法，可是还是一样，没有起大悲心。所以它说，不具大悲心，成独觉乘。

(六)上上品

6. 上上品：我们看上上品的十善。它说，菩提心为本，大愿悲悯，不舍众生故，上求诸佛圆满正觉，成菩萨广大行。他因为有了大悲心，所以要拔济所 有的众生，为了要利乐所有的众生，让他们终究成佛，所以自己要先上求佛道。这就是以菩提心而发起上求--就是空慧；下化--就是悲愿，来成就菩萨行。

这都是三乘的圣道。

所以十善有品类的差别，所以从不同阶位的十善，就成就了五乘--人天，以及三乘圣道的差异。

七、偈颂

我们看到 231 首偈颂。它说，**人天施戒世间善**，人天乘的施戒之行，属世间的善法；**三乘圣道出世善**，声闻、缘觉、菩萨，三乘圣者所行为出世善法；**善性是一相随顺**，世间善跟出世间善法，善性是一样的，所以能够相互的依随而互助增长；**三品十善渐增上**，下中上三品十善，由人天世间而三乘出世，渐次地增上。

232 首偈颂：**皆言十善生天法**，一般都说十善为生天之法；**云何却说三乘行？**为何又说十善为三乘圣道之行呢？这是因为，**十善业道有品别**，十善业之行有上中下品的差别；**般若浅深定高下**，依智慧的浅深，决定十善品类的高下。智慧浅深就在说明，出世的声闻、缘觉，或者是菩萨，其实还是依般若智慧的差别而决定的。

肆、五法与六度

一、五法与六度相应

我们继续看第二段，前面讲到十善跟菩萨道的关系，下面看五法它跟六度的关系。其实六度就代表菩萨道，所以也是在说明五法跟菩萨道之间的关系。

下面我们从两个角度来说明五法跟六度。一个是从五法就是菩萨道六度的二道跟二门。举二部论典来分析。

(一)《大智度论》→二门

一是《大智度论》，说明六度分成二门，施、戒、忍前三度，是福德门；或者施、戒、忍，加上精进、禅定前五度，都可以算福德门。所以前三为福，或者是前五为福，问题不大，都是在说明它分成福、慧二门。而真正的智慧就是般若，般若是真正的智慧，如果再加上般若的方便，就是加上禅定，或者是往前加上精

进。所以也可以说，前三为福，或者是前五为福；后一般若，是智慧门。

(二)《成唯识论》→二道

在《成唯识论》是把六度分成二道，就是前三施、戒、忍，是增上生道，后三叫做决定胜道。其实这跟《大智度论》分成福、慧二门，义涵一样。增上生主要是感得人天的福报。所以它说，感大财、体以及眷属，这就是人天的异熟果报。精进等三决定胜，降伏烦恼、成熟有情及佛法，其实它所指的就是般若的智慧。它说，诸菩萨道唯有此二。

所以，我们可以看到，菩萨道分成二道、二门，我们把它跟五法来做一个比配，就可以知道，其实五法就是菩萨道六度的二道跟二门。

(三)课文

我们看一下课本。大乘菩萨道者，统而言之，曰「六度波罗蜜」，此六波罗蜜始从菩萨发心，贯摄诸地直至成佛，然此六者，统摄为二类：般若经论中， 多将六度分福、智二门，或前三为福，后三为智；或前五为福，后一为慧。如《大智度论》云：行施、戒、忍是为福德门；知一切诸法实相，摩诃般若波罗蜜，是为智慧门。

瑜伽唯识经论当中也说：**菩萨道依六度分增上生道与决定胜道二道，如《成唯识论》云：又施等三增上生道，感大财、体及眷属故。精进等三决定胜道， 能伏烦恼、成熟有情及佛法故。诸菩萨道唯有此二。**

所以我们看：**今言生天五法—信、闻、施、戒、慧，亦具此二门跟二道，何以故？信、闻、慧为智慧门、决定胜道。施、戒为福德门、增上生道。**

二、偈颂

我们看 233 首偈颂：**六波罗蜜菩萨道**，施戒忍进定慧这六度，是菩萨所行道；**始从发心至佛地**，从初始发菩提心，终至佛果，皆以此六度菩萨行来贯摄；**施 戒忍为福德门**，施戒忍前三度是福德门；**信闻慧为智慧门**，信闻慧相应于般若 度的智慧门。

三、施、戒即菩提心

下面举《大智度论》，龙树菩萨也讲到，其实菩萨所行的施戒，就是菩提心。所以它说，如《大智度论》中，龙树菩萨云：施、戒二度即是菩提心。以布施 因缘故，人天中得广大资财，无所缺乏；持戒因缘故，离三恶道，得人天中尊 贵身。以大资财、尊贵身，施、戒胜妙果报故，能成办利益有情菩萨行的大事， 故名施、戒是「菩提心」。

我们看《大智度论》讲到，**檀**就是布施，**尸**就是持戒。所以它说，**布施、持戒波罗蜜，是名「菩提心」。所以者何？檀波罗蜜因缘故，得大富，无所乏少；尸波罗蜜因缘故，出三恶道，人天中尊贵。住二波罗蜜果报力故，安立能成大事**，能成办什么大事呢？菩萨道之事，**是名「菩提心」**。

这一段是在说明，五法当中布施、持戒就是六度菩萨行，也是菩提心，所

以布施、持戒，不仅是生天之法，也是菩萨所行的要行。

四、福德是菩萨根本

又云：福德是菩萨根本，能满所愿，以福德因缘故，作人王、转轮圣王、 天王、阿罗汉、辟支佛，乃至诸佛，大慈大悲，一切种智皆从福德中生。故云： 信、闻、施、戒、慧即是大乘的菩萨行法。这一段我们再举《大智度论》也讲 到说，**福德是菩萨摩诃萨的根本**，我们讲到菩萨道，虽然菩萨本质是般若，可 是从初发心开始，菩萨不能离开福德，也就是施戒的善行。这主要是讲到：所 有的人天，人王、转轮圣王、天王，乃至三乘的圣道，从声闻的阿罗汉、缘觉 的辟支佛，乃至成佛，诸佛世尊的所有功德都从福德当中生。从福德中生，就 是以福德为基础，由增上生道，转入决定胜道。

五、偈颂

我们看 234 首偈颂。它说，**施得人天大资财，戒得尊贵清净身**。它说，布施能得人天广大资生财物，持戒感得人天中尊贵、净妙色身；所以它说，**身、财果报成大事**，由施、戒所招感的尊贵身、大资财果报，能成办利乐有情的菩萨事；**故言施戒菩提心**，所以说布施、持戒就是菩提心。

具备菩提心才能够开启菩萨行，所以施戒菩提心就是五法当中的施戒，加上信闻慧，所以就从发菩提心，而朝向菩萨的般若智慧开展。

伍、七财与五法

一、七财义涵

下面是从七财的立场来看五法也是大乘菩萨行。

什么叫做七财？七财就是五法，加上惭、愧二法，就成就七财。经典上面都讲到这七财是我们出世的圣道，出世的法财。所以它说，诸大、小乘经论当

中，赞此五法，就是信、闻、戒、施、慧，再加上惭、愧二法，共七法，为圣法七财，如《华严经》当中说：「信是宝藏第一法。」所以，我们用「财」来形容这是一个很珍贵的法，能够让我们成就圣道，所以它叫做七圣财，就是成就圣道的一个资粮。

二、经典引证

这边举五部经典来说明，七圣财就是大乘菩萨所行，以这七法能够成就佛道。既然七财是五法加上惭愧，所以也可以说七财是菩萨道，五法也是菩萨道所行之法。

（一）《璎珞经》

《瓔珞经》讲到，以此七财资用成佛，故曰七财。七财让我们成佛。

（二）《劝发诸王要偈》

《劝发诸王要偈》说，余财者世间共有。我们说的金银珍宝，这是世间所共有的。可是，这七圣财它是世间不共之法。

（三）《大般涅槃经》

《大般涅槃经》讲到，具此七财，故曰圣人。所以，为什么叫做圣财呢？因为这是只有圣人才拥有。

（四）《菩萨藏正法经》

《菩萨藏正法经》跟《宝女经》讲到，此财得摄一切菩萨胜行，善调伏法。所以这七财能够摄持所有菩萨所修行的胜法。

（五）《心地观经》

《心地观经》说，七财则开发菩提，离生死，得成如来无上智。所以，它说，七财能够成就佛智。

它说，由是诸经所言：信、闻、戒、施、慧非但为生天之乘具，而且是大乘的菩萨行，成佛道必要之资具。

三、偈颂

我们看 235 首偈颂，**圣者富有七财宝**，圣者具有七种珍财；**信闻施戒慧惭愧**，所谓：信、闻、施、戒、慧五法与惭、愧二法；**摄成一切菩萨行**，具此七圣财，得成就一切菩萨行；**开发菩提成如来**，开发菩提觉性，成就如来功德。

四、结论

我们这一节课，其实讲到天乘跟菩萨行的关系，主要在说明十善跟五法，它跟菩萨行的关系。

十善，我们用《大般若经》跟《十善业道经》，来说明菩萨在未成就佛道之前，都不离开十善的自行化他。乃至，十善有上中下三品的差别，所以，世间善法随顺出世善法；出世善法也要依十善而成就。

第二段，讲到五法跟六度，其实五法就是六度，五法也具有六度的二门--福德门跟智慧门，也具有六度的二道--增上生道跟决定胜道。最后，再举五法其实就是七圣财，所以七圣财是成佛菩萨之行，五法也是菩萨所修行的菩萨行。

最后还有一段结论，我们下一节课再跟大家说明。

061 第一章第七节天乘与菩萨行 2

科判

壹、总说

一、回顾

二、天乘二义

三、十善与菩萨道

四、菩萨行不离十善

五、天乘二义为菩萨行之基

贰、天乘与六度

一、龙树菩萨法要

二、修十善、六念

三、行六度之首—布施

四、持戒

五、忍辱

六、五乘皆归一乘

叁、般若道次第介绍

一、本书所据经典

二、第一篇《胜道四法》

三、第二篇《生天见佛》

四、第三篇《大悲心起》

五、第四篇《成佛大道》

六、心、道、果菩萨道体系

肆、二道贯摄三地

一、二道贯摄三地

二、方便道

三、般若道

四、地前菩萨

五、见平等性—登地菩萨

伍、天道妙乐菩萨苦行何以齐一并列

一、何以天乘与菩萨道会同

二、天福转为菩萨行

三、《大般若经》证

四、《大智度论》云：具福智平等，证初地。

五、偈颂《大般若经》义

六、课文《大智度论》

七、偈颂《大智度论》

陆、转有为天福为三乘菩提

一、天福终尽

二、大悲与般若

三、转天福为菩提之转折

四、偈颂

五、菩萨思想在第四篇《成佛大道》

壹、总说

一、回顾

见佛班同学，大家好！我们继续看第一章天乘第七节天乘与菩萨行，主要在说明天乘跟菩萨道的关系。我们上一节课讲了天乘的二义，就是十善--以世间善法，还有五法--以般若的智慧，来对比它跟菩萨道、六度的关系。我们今天就把上一节课做一个总结，并且把菩萨道的意义再跟大家做一个说明。

二、天乘二义

请大家看到课本上面 206 页：天乘有二义：一者十善，二者五法。前已由二门、二道以及七财，了知信、闻、施、戒、慧为大乘菩萨行。这就是前面刚讲过的，从五法跟六度来说明，信、闻、施、戒、慧，就是菩萨道的二道 增上生道跟决定胜道；二门，就是福德门与智慧门。还有说明五法是属于七财当中的五法，加上惭、愧，这七财是大乘菩萨行的内涵，所以五法也是大乘菩萨行。这是讲到五法跟六度的关系。

三、十善与菩萨道

前面也提过十善跟菩萨道的关系，我们再复习一下。

（一）《十善业道经》

《十善业道经》里面讲到：人、天、三乘的圣者，皆依十善而安立出生。这在前面 202 页讲过，我们再把这个引文跟大家复习一下。它说：一切人、天、都依十善业道而安立；一切的声闻、缘觉菩提、诸菩萨行、乃至佛法功德，都依此十善大地而得成就。

这是《十善业道经》所讲的，《十住毘婆沙论》也这么说。

（二）《大般若经》

第二个引文讲到《大般若经》提到：菩萨还没有登地前，不离十善业。这个在 201 页也有这个引文。它说：从初发心，乃至未得不退转地，常不舍离十善业道。这个讲从菩萨发菩提心，一直到登地之前，他都自行十善。它说：复次， 舍利子！有菩萨摩诃萨，安立有情于十善道，亦以财宝施诸贫乏。所以菩萨除了自行十善，也以十善来利益众生，这是化他。

（三）《大般若经》

下面《大般若经》又说：般若能够出生一切十善业道。所以他说：世间所有的十善业道，乃至供养出家众、父母、师长、施、戒、修等无量的善法，都从甚深的般若出生。

（四）《华严经》十善有五乘

我们上次也提过：十善有五乘，我们分成上、中、下品来说明，包括人、天还有三乘的出离，都归摄在十善法当中。

四、菩萨行不离十善

所以我们得到一个结论就是：大乘的菩萨行不离开十善法。可以说，世尊在施设整个佛法的时候，其实是辗转环环次第相接相扣的，可以说他是在天乘当中就安立了大乘的菩萨行，所以大乘的菩萨行，我们前面看到它包含了自行十善，还有教他行十善。另外，就是除了善法之外，还要有般若的智慧，因为般若才可以真正出离三界而得到涅槃。

所以它说：大乘菩萨行不离十善法。一者，大乘菩萨行于世间自行十善，也化他有情行十善；二者，大乘菩萨上求佛道，乃至于十善当中加上般若智慧， 而成菩萨行。所以我们在上求佛道当中，必须要有般若的智慧，才能够成为大菩萨，乃至究竟成佛。

五、天乘二义为菩萨行之基

所以它说：故知天乘二义，即是大乘菩萨行的基础，大乘菩萨行的本源，也可以说佛说十善、五法二天乘义，即是于天乘当中安立大乘菩萨行。

这一段，就是把天乘的四种教法，归纳成二义，各别的来跟大乘菩萨行做一个对比说明，所以我们可以知道，其实天乘跟大乘的菩萨行是相通的，都是十善为基础，再加上五法，转换成般若的菩萨行。

贰、天乘与六度

一、龙树菩萨法要

下面也举一个案例来说明，举龙树菩萨为禅陀迦王说法要偈，里面也是先劝大家要修行六念跟十善，然后再提出六度，所以这边可以看到，这个六念、十善，可以说是六度的基础。

二、修十善、六念

我们看这个偈颂，它说：**佛说六念当修习，所谓三宝**就是佛、法、僧，还有**施、戒、天。修行十善净三业**，我们知道十善分成身、口、意、三业的善法。**离酒放逸及邪命**，就是离开饮酒，还有诸放逸行，还有邪命。什么叫邪命？邪命就是不正当谋生的方法。比方说，现在很多诈骗集团，他利用诈骗来赚取他的生活费，或者是杀生啊，或者是偷盗啊，这都是属于邪命，就是不正当的赚钱方法。

三、行六度之首─布施

这边告诉我们要修习六念、修习十善，接着讲到要行六度。它说：**观身命财速危朽，应施福田济穷乏，施为坚牢无与等，最为第一亲近者。**这讲到布施。这个身、命、财，我们世间的色身、我们世间人的寿命，其实都很无常，包括我们的身外之财。所以它说身、命、财，这三者都是无常，很快就会败坏的！ 你看我们人的寿命，说长不长，说短不短，大概七、八十年的时间，如果是畜生道，有的昆虫可能就只有一天的寿命，经典上面讲：世间的身、命、财都是不坚固的，所以我们要用布施，来把这种不坚固的身、命、财转换成坚固的身、命、财。用我们的色身、用我们的寿命、用我们世间无常的财富，透过了布施转换成坚固的人天善法，乃至出世清净的法身、法财，就会得到坚固。所以布施是做为转换我们坚牢的一个很重要的方法，这是我们应该要多熏习的。

四、持戒

下面讲到持戒，它说：**勤修净戒除瑕秽，亦莫悕求愿诸有，譬如大地殖众物，戒亦如是生诸善**。这是讲到我们能够持戒就会去除一些烦恼、一些污垢，所有的善法功德，我们不必刻意的去追求，就自然而有，为什么呢？因为持戒就像在大地生长种种的善法功德，所以戒法可以得到人天的果报。

五、忍辱

下面讲到忍辱，它说：**修忍柔和舍瞋恚，佛说是行最无上**，我们修行忍辱内心就会调柔，就会去除掉瞋恨心。再加上施戒忍，再加上精进、禅定、智慧，就能够超越生死。这里施、戒、忍，讲的都是人天的善法，加上精进、禅定、智慧，具足这六法，就从增上生转入决定胜，就可以超越生死。

我们可以看到这是举经典的案例来说明，先修行六念十善，然后安立为菩萨的六度。

六、五乘皆归一乘

这边讲到佛在天乘当中安立菩萨行，其实不只是天乘安立菩萨行，所有的五乘佛法最后都归向菩萨道而成佛。在经典里面，有的时候讲五乘，有的时候讲三乘，有的时候讲一佛乘。

像《大般若经》就讲到五乘的佛法，它说：**菩萨能出生一切人乘、天乘、菩萨乘、独觉乘、无上乘。**无上乘就是行菩萨道而成佛，也叫做佛乘。所以菩萨行菩萨行，他就具足了五乘。

《法华经》也讲到：**十方佛土中，唯有一乘法，无二亦无三，除佛方便说。**所以，其实不管三乘也好，五乘也好，最后都归为一乘，就是成佛。为什么会讲五乘、三乘、一乘呢？这都是佛的方便教化！事实上所有的佛法，最后都是为了让众生究竟成佛而说。

叁、般若道次第介绍

一、本书所据经典

所以，惠空法师他就依五乘来整理，厘清出整个菩萨成佛的大道。大家看到这套书，这就是《般若道次第》，惠空法师依据经典，主要是《大般若经》跟《大智度论》，般若的经论为主体所整理出来的一个般若经典的成佛道次第，总共有四篇五本。

二、第一篇《胜道四法》

第一篇就是《胜道四法》，我们看到的投影上面也讲了，这《胜道四法》这是第一篇，这是从人乘的立场来说，主要讲的是人乘的教法，人乘主要是我们常听到的「人身难得、佛法难闻」，所以我们今天既然得人身，我们就要皈依三宝，然后深信业果，努力地忏悔，来继续地保有这个人身。已得人身，我们就要熏习佛法，佛法难得，我们就要修学胜道四法，闻思修来学习佛法，这是《胜道四法》，第一篇。我们讲完《生天见佛》，就回过头来讲《胜道四法》。

三、第二篇《生天见佛》

这是《生天见佛》就是我们现在讲的，是天乘的思想。其实天乘跟人乘一样， 也是立基在「人身难得、佛法难闻」的基础之上。所以我们熏习佛法以后，我们要往哪里增上？我们后世希望能够在六道当中，还没解脱生死之前，能够不落三途，能够继续得人天身，为什么要生天呢？因为天上有弥勒佛的教化，所以天上有净土可以亲近善知识，继续朝向我们说的「胜道四法」第一个亲近善知识，然后听闻佛法、如理思惟，能够修行。

四、第三篇《大悲心起》

第三篇就是《大悲心起》，从人天转到三乘的出离，其中一个关键就是要发二乘的出离心，以及菩萨的大悲心。我们之前讲过菩萨的发心，菩提心它包含大悲跟空慧。菩提心表现在外相的就是悲心，因为空性的智慧是菩萨的体性， 他自己受用的智慧，把这个智慧转换表现出来，其实就是一个对于众生的平等悲心，就是大悲。

这一本第三篇，主体就在讲菩萨的发心，菩提心，而以大悲心为主要的内容。当然也包含了出离心，因为菩提心一定要具足出离，才能够由人天转向三乘的圣道。

五、第四篇《成佛大道》

第三篇《大悲心起》重点在说明悲心。到第四篇《成佛大道》，分成上下两本，是以般若的空性为主。所以《成佛大道》又分成两本，上册讲地前的菩

萨，下册讲登地跟十地菩萨。三地菩萨的差别主要就是在般若智慧的浅深。

这是整个五乘的菩萨道，以般若道的成佛次第为主体，我们看到从人天透过了出离心，还有菩提心，转入了菩萨的般若行。

六、心、道、果菩萨道体系

我们刚才说到《成佛大道》，就是第四篇的菩萨道主体就是在《成佛大道》菩萨三地的思想。所以我们这一节课讲到天乘跟菩萨行，可能很多人对于什么是菩萨道、菩萨行不是很清楚，所以我们借着这个机会跟大家简单的说明一下。我们说这整个菩萨道，从初发心--菩提心开始，其实是一个菩提心、菩萨道，跟最后成就佛果，这就是菩提果。所以是一个「心」，中间「道」，到最后的结「果」，「心、道、果」的一个架构。

肆、二道贯摄三地

一、二道贯摄三地

在这边我们把菩萨道分成三地，就是地前、登地、十地。其实登地是包含在十地的范围，也可以说它就是分成地前跟十地。大家看到这两个大的跨距，有没有？可是登地是一个非常重要的标志，所以它虽然是一个分界线，可是有它特殊的意涵，所以我们把它分成三地，就是地前、登地跟十地。

这三地在整个《般若道次第》里面，惠空法师提出一个口号，就是「二道贯摄三地」来统摄整个菩萨道的思想。二道就是方便道跟般若道。

二、方便道

为什么叫「方便」？我们说菩提心有两个意涵，一个是「大悲」，大悲就是他度化众生，种种由悲心而起的方便，所以它所相应的就是六度的教化。除了大悲，度生的种种方便之外，还有「空慧」，就是般若的智慧，空性的智慧。这就是所谓的二道，它表现在三地，各有相应不同的方便道以及般若道。

(一)地前世间六度

所以地前所行的是世间六度，登地就是三轮体空的六度，十地就是神通六度。也就是说，地前其实还是在人天当中，还没有解脱三界，所以他所行的六度行其实还有世间的执取，所以叫世间六度。

(二)登地三轮体空六度

等到登地的时候，就是三轮体空，没有我相、没有人相、没有众生相。所以， 没有教化的众生、也没有能教化的菩萨、也没有所行的利益众生之事。

(三)十地神通六度

神通六度，就是十地菩萨以法身做种种的神通变化，像我们说的地藏菩萨、观世音菩萨，这都是十地的菩萨，他能够分身千百亿，寻声救苦，去教化利益众生。

三、般若道

为什么会有所表现出来的教化众生六度的差异？是因为菩萨的智慧有浅深，这就是属于般若道相应的智慧。所以你的智慧越深，就越能够施设种种的方便，来利益众生。

(一)地前二谛相待

所以在世间六度上面，它还是在一种相待性的智慧。从世间的执取，慢慢的转向空性的智慧。所以这二谛，二谛就是「空、有相待」。所以它还是在从「有」转换到「空」的这种智慧当中。

(二)登地二谛相即

等到登地的菩萨，他就是「二谛相即」，就是空有平等，所以《心经》上面讲：「色即是空、空即是色」，它就是一种空有平等，无相一相的智慧。在地前，我们现在所熏习的般若经典智慧，都还落在种种的执取当中，我们的空跟有不平等，我们还有种种法相的差异。

(三)十地二谛双照

等到十地的菩萨，就是「二谛双照」，他基本上也是在空有平等之上，可是随着我们的智慧越深，所出教化的方便就越深广。所以他就是加深了这个「有」的智慧，就是方便教化越来越不可思议。

四、地前菩萨

在整个「二道贯摄三地」里面，我们现在所看到的重点，放在登地以前，怎么样的从人天的善法，透过发菩提心，转成地前的菩萨行，就是从世间的六度， 慢慢朝向登地三轮体空的六度，就是慢慢的以六度加上般若智慧的开发，而能够真正的登地。

登地的菩萨，为什么叫做登地？就是进入菩萨的殿堂！所以到了登地，才可以说是真正的成为菩萨，证得法身。在登地之前，其实都是肉身菩萨，都是凡夫菩萨，只有登地以后才能证得法身。

五、见平等性—登地菩萨

所以在《大智度论》里面讲到：我们要**具足般若波罗蜜故，知诸法空**。这般若波罗蜜就是般若道。**大悲心故，怜愍众生。**除了般若，还要有大悲，大悲就悯念众生。**于是二法，以方便力不生染着。**也就是，我们虽然知道诸法空，这「般若」就是知道一切法空，知道诸法空，可是有了方便善巧智慧，也不舍众生。这个众生相，是不是空啊？不空嘛，对不对？可是我虽然知道诸法空，可是我不舍众生相，不舍离众生。

它说：虽不舍众生，也知诸法实空。所以不舍众生就是有众生相，可是也在这众生相当中知诸法空，这就叫做「二事平等」，就能够入菩萨位，证得初地， 见平等性。所以这个「二事等」，大悲跟知诸法空，这就是入菩萨位，就是指登地空有平等。其实不仅是「空有平等」，也可以说这个「有」就代表「色」， 所以《心经》讲的是「色空平等」，乃至自他平等、凡圣平等，就是一切法平等。什么才能证得一切法平等？只有证得一切法无相。无相没有差别相，才能真正的平等一相。

这是我们简单的把菩萨道「二道贯彻三地」， 三种智慧的浅深，跟三种浅深的六度，简单跟大家讲一下。

伍、天道妙乐菩萨苦行何以齐一并列

一、何以天乘与菩萨道会同

下面来看课本上面，有一个问答。它说：何以能将天乘生天，受无量微妙诸天五欲果报与菩萨苦行，济度无边有情，混为一谈？

之所以会有这个问题，就是我们前面讲到，我们在天乘当中安立菩萨道，对不对？一般人对于菩萨，我们听过很多菩萨的本生故事，都是难行能行、难忍能忍的，舍身喂虎、割肉喂鹰、化做大鱼来济度众生，这是菩萨道的苦行。可是天乘生天是有无边的安乐。所以大家对菩萨道的认知就定位在苦行，对天乘就定位在天福安乐。一个是苦，一个是乐，两个怎么会是凑在一起呢？怎么说天乘就是菩萨行呢？这是因为一般人对菩萨道不了解，所以才会以纯粹的苦行， 来认为这就是菩萨道的意涵。

我们刚才透过「二道贯摄三地」就可以看到，整个菩萨的三地，是不是只有苦行的问题啊？不是！而是大悲跟空慧的内涵。

所以我们在整个菩萨道当中，就是要把天乘的天福转为菩萨六度的功德，怎么转呢？

二、天福转为菩萨行

(一)因—施戒为菩萨道基，先后之别

第一个，天乘、天福，它跟菩萨行本是初后之义，就是天乘为初，六度行为后，为什么呢？天乘以施、戒为基本，这个布施、持戒，它是六度的前二度， 是六度的入门。所以，所行天乘的教法，施、戒，其实就是做为六度菩萨行的基础。所

以说它是初、后之义。

(二)果—天福为实践大悲心资粮

第二，从施戒，有了菩萨行的基础，施、戒所得到的就是人天的安乐果报。菩萨发心的时候，最直接的就是大悲心要利益众生。所以你利益众生，你要拿什么来利益众生？首先要拿出福报来利益众生，所以有了施戒的福报，才做为大悲利生的基础。

(三)提升天福以般若转天福为菩萨道

除了福报之外，还要有智慧，所以接着就要用智慧般若来引导所得到的福报。所以它说「**五度如盲，般若为导**」，**若以般若导天福，则天乘天福转为菩萨的功德。**所以天乘跟菩萨道的关系，就是有了从施戒所得的人天福报，再加上般若为引导，这样所修的天福就变成菩萨六度行的功德。

(四)回向天福—以同共有情皆成佛，转天福为成佛之因

进而它说：施戒、十善常行常愿，则天福不尽，回此天福普利有情，此天福成世间的六波罗蜜。所以除了以般若来引导天福之外，还要回向，回向利乐有情、回向佛道。所以这样所修的天乘功德，就直接转成菩萨道的资粮，直接转成世间六波罗蜜，就是地前的菩萨功德。

三、《大般若经》证

我们刚刚讲到说《生天见佛》，基本上是天乘的思想，可是我们把这个天乘思想乃至人乘的思想，放在整个菩萨道的架构当中，我们所修集的世间的福报都是菩萨的六度行，都是菩萨的功德，也就是朝向佛道而前进。

下面就再举《大般若经》的经典来证明，它说：如《大般若经》〈渐次品〉中，即以施、戒生天之因，得生人天中大财富、大尊贵之身，为菩萨修道之始。所以，我们要行菩萨道，要学菩萨发心，是不是也要从六度，世间六度开始做起呢？世间六度是不是也是布施跟持戒？那跟我们现在所讲的天乘的教法，也是告诉我们要布施、持戒，然后进修五法，是不是其实道理一样？只不过是因为很多人畏惧菩萨行，他对菩萨道不了解，觉得成佛很遥远，觉得菩萨就是要舍身利益众生，我做不到，很可怕！所以他不敢接受、不敢承担菩萨道。所以佛才方便说，生天有种种的果报，大家就很欢喜的去行布施、持戒。其实他就是在行菩萨道，等到我们有了福报，我们接受了天乘教法，再告诉你其实这就是菩萨的功德、这就是菩萨行，你是不是对于菩萨道就不会恐惧，不会害怕！这就是佛的善巧智慧。所以它说这是菩萨道之始，然后渐次修行禅定、智慧、解脱，然后到登地菩萨、十地菩萨，最后成就佛无上正觉。

我们看这一段引文，它说：**是菩萨摩诃萨由布施故，受持戒蕴，生天人中得大尊贵。**这是从布施、持戒得人天的果报。

它说：**由施、戒故复得定蕴**，就是禅定。**由施、戒、定故复得慧蕴**，渐次的引导我们朝向禅定、智慧，有了禅定、智慧，就有二乘的解脱功德。

它说：由施、戒、定、慧故复得解脱蕴；由施、戒、定、慧、解脱故复得解脱知见蕴；由施乃至解脱智见蕴圆满故，超诸声闻及独觉地，证入菩萨正性离生。

这边讲到解脱，解脱就是出离生死的系缚叫做解脱。解脱知见，就是我自己知道我已经解脱了三界的系缚，所以由施、戒、定、慧就能够得到二乘的解脱功德。可是菩萨道，是超越声闻、缘觉二乘的，所以他虽然具足了解脱的功德， 可是不证入声闻、缘觉，他超越声闻、缘觉二乘来证入菩萨—正性离生，就是证入菩萨位—登初地。

登地以后，它说：**既入菩萨正性离生**。就是登地的菩萨他就做两件事，**成熟有情，严净国土**。就是利益众生，庄严国土。**作此事已，证得无上正等菩提转妙法轮**，就是成佛。能够圆满成熟有情、庄严国土，教化众生之事，就能够最后成佛。

四、《大智度论》云：具福智平等，证初地。

所以，208 页：菩萨为利众生故，积集广大无边福德智慧，给施众生令无匮乏，故须普行布施、持戒功德，以求得广大资财功德。

所以，菩萨在行菩萨道当中，一定要先具有广大的福德，才能够利益众生。利益众生，你给众生世间的福报还不够，众生还在世间生死当中，所以菩萨除了给众生福报，还要给众生智慧，所以就要具足大悲，利益众生的福德，还有见般若平等性的智慧。

所以这边说：如《大智度论》云：菩萨以大悲利生与观自性空而见平等性，入菩萨位，生佛家中。这就我们刚刚前面看的这一段引文，就是要入菩萨位，登地菩萨必须要具有大悲跟知诸法空，就是这边讲的观自性空、见平等性。所以能够具足大悲跟知诸法空，这才能够二事平等，才能够进入菩萨位。其实就是这边所谓的平等性，就是空有的平等，因为大悲心怜悯众生是「有」，知诸法空是「空」。

五、偈颂《大般若经》义

我们看到 236 首偈颂：**施戒为基得禅定**，以布施、持戒为基础，渐舍贪嗔，心清净得禅定。**戒定具足有智慧**，因戒生定，由戒定具足而生智慧。我们说的戒、定、慧三学，就是因戒生定，因定发慧。**施戒为始超二乘**，菩萨六度行以施戒为初始，成就般若智慧，超越二乘。**登入菩萨法性身**，登初地入菩萨位， 成就法身菩萨。

这是把前面这一段《大般若经》里面讲到菩萨从布施、持戒为基础，然后得到禅定、智慧，然后得到解脱、解脱知见，超越二乘，然后证得初地法身的修学过程，把这一段引文用这 236 首偈颂来说明。

六、课文《大智度论》

下面我们就再进一步的提出来，就是菩萨发心要利益众生，可是你只有发心、发愿，我们说空愿无益。我说我要帮助一切的众生，可是你自己本身就已经三餐不具

足了，你怎么样去利益众生？你说我要引导众生成佛，我们自己都轮回在三界生死当中，都烦恼这么深重，你怎么样去让众生能够解脱生死？能够成佛呢？所以他说空愿无益，必需要我们具足菩萨行，我们要修行，才能够成就菩萨的悲愿。在这当中，主要我们跟天乘相应，就是在说明天乘所行的布施、持戒，其实就是做为菩萨利益众生的福德的基础。

我们看课本，它说：然，菩萨初发心未有福德，未证空性，见诸众生饥渴、苦病、杀盗、杀害，即做是念：我今智慧、福德未成就，不能满足众生所需，今但空有悲悯之心，于众生则无实益，我当努力行持，修集三种福德。

《大智度论》讲到：菩萨他在刚开始发心的时候，他的福德跟智慧都还很薄弱，所以不能够利益众生。所以，如果我只有空发悲心，对众生没有帮助，我必须要有实际的修行，就要修行三种福德，三种福德大家记得哪三种吗？布施、持戒、忍辱。它说：住三种福德当中，能令贫穷众生皆得满足。所以你具足了布施、持戒、忍辱，你是不是就会做转轮圣王、天王，或者是神通圣人？则能多引导众生，破其悭贪，令住布施。所以菩萨他不是空发愿，而是要具体的落实在菩萨行，也就是六度行当中。

所以它说：菩萨发心广度有情，行四摄、六度慈悲之行，若无大福德，则无以安抚、利济众生，云何可言度生？故《大智度论》言：空有慈悲心，于众生无益，须具广大福德。所以，布施得大资财，戒得尊贵身，忍得善和的眷属， 禅定为神通之本，由此施、戒、忍、禅成就广大福德，斯为利生菩萨行之基、之本。所以我们可以从《大智度论》这段话知道，我们所发众生的悲愿，还要落实在具体的行持当中。

七、偈颂《大智度论》

我们看下面两首偈颂，237 首偈颂，它说：**福德未具悲愿虚**，福德不具足，所发悲愿都属虚妄。**徒悲众生不得益**，空有悲悯众生之心，实则众生得不到真实利益。**轮王天王具大福**，若能广修福德，做转轮王、天王，具有大福报。**破贫离悭住檀行**，则能教令众生，安住于舍离贫穷悭贪的布施行。

所以我们之所以看到很多地前的菩萨，他利益众生舍身，或者到三恶道去教化众生。这都是因为他除了有怜悯众生的悲愿，他更落实在具体的菩萨行当中， 去行利益众生之事。

238 首偈颂：**菩萨悲悯众生苦**，菩萨慈悲悯众生受贫病老死轮回之苦。**常愿大施利众生**，常发愿行广大布施，利乐有情。**勤行六度成大福**，故勤修六度，积集广大福德。**随求满愿令安乐**，以大福德故，随众生所求，皆满其愿，令得安乐。

对于整个天乘跟菩萨道的关系，要谨记，天乘得到的福德安乐，是做为菩萨行、菩萨道，，利乐众生的入门。唯有菩萨具有广大的福德，才能够施给众生安乐。

进而，世间的福报不出轮回，所以要再修行般若。所以我们讲了施戒生天，继而就讲到五法生天。我们讲到六度的时候，讲到施戒忍「福德门」，后面紧跟着就是般若的「智慧门」，其实这是朝向成佛道一条共同的道路。

陆、转有为天福为三乘菩提

一、天福终尽

我们看课本：菩萨累世长劫行菩萨道，施、戒、忍、进，积集广大无边的人天善法功德，若取人天安乐福报则终归无常，为死王所拘，不离三途。我们上一节课讲到三世冤，讲到如果我们只是回向人天果报，就会难免三世冤，落入三途。

所以它说：经中处处见呵菩萨取果报为实，如《金刚经》云：以恒河沙七宝布施，不如般若一句偈为人解说。以七宝施，得生天有为善报，终归磨灭，这就是天福的意涵。天福终归磨灭，所以必需要把天福转为菩萨的功德。所以我们前面也讲到透过出离心、透过菩提心、透过回向心，把所修的施戒的天福转为菩萨行。所以再转入菩萨行，就要以般若智慧为导。所以它说：故须以智导归自性空，入平等性。

二、大悲与般若

我们前面讲到从人天的善行，要到自性空，见平等性登地，这当中除了菩提心之外，就是要以般若的智慧为导。既能够起利益众生的悲心，又能知道诸法空。这里面有几个转折：

三、转天福为菩提之转折

（一）第一：天乘施戒为因，生天微妙五欲天福为果。这是人天的善法。

（二）第二：天乘为初基，世间六波罗蜜为楼台。这就是由天乘转入地前菩萨，行世间六波罗蜜。

（三）第三，除了世间六波罗蜜，再加上般若的深化。所以世间六波罗蜜为初，慢慢有了般若的智慧，就转入无漏的六波罗蜜。这都还是在地前菩萨的六度行。

（四）第四，从无漏的六波罗蜜，就是在地前已经有修行般若的智慧，就慢慢地朝向登地的见平等性，证得三轮体空而前进。所以它说，无漏六波罗蜜为初因，入平等性三轮体空为目的。这就是登地的菩萨。

（五）第五，证得三轮体空以后，三轮体空六波罗蜜为开始，朝向二地、三地乃至十地、佛果的神通六波罗蜜而前进，最后成就佛果，这就是十地的菩萨行。

所以整个从人天的施、戒善法，天福的果报，透过菩萨的发心，转入六波罗蜜，转入般若的智慧，就开始了三地的菩萨道，地前、登地、十地。

四、偈颂

我们看 239 首偈颂，它说：**世乐不得免轮回**，世间安乐不能免离生死轮回。**唯有般若出离因**，只有般若的智慧方为出离之因。**天乘为基行六度**，以天乘施戒教法为基础，开展菩萨六度行。**渐入平等三轮空**，渐次证入一切法平等之三轮体空登地的六度行。

五、菩萨思想在第四篇《成佛大道》

这是我们讲到，从人天一直到成为登地菩萨的过程，在这当中其实就是「二道贯摄三地」的思想，这个部份在惠空法师所写的《般若道次第》当中的第四篇《成佛大道》，会详细的说明方便道跟般若道，它在整个菩萨三地当中的意涵，到时候大家再一起研讨。

我们今天上课到这里。

062 第一章第八节结论—法付人天 1

科判

壹、总说
　　一、天乘不出三世因果
　　二、五乘如金字塔
　　三、全章旨趣八节大意
贰、天乘增上与沈沦
　　一、「乘」义
　　二、天乘三义
　　三、信闻慧天福增上
　　四、偈颂
叁、人天四轮
　　一、因论三义，果谈四轮
　　二、四法为何
　　三、生天之因
肆、「人天四轮」经证
　　一、四轮明天闻法之胜
　　二、《阿含经》
　　三、《成实论》
　　四、余经四轮引说
伍、慧远大师《大乘义章》明四轮义
　　一、轮义有二
　　二、四轮唯人天具
　　三、生中国破五难
　　四、明余三轮
　　五、释三途难
　　六、释北洲难
　　七、释禅天无智慧难
　　八、自庆
　　九、皇忏明何以自庆
　　十、偈颂
陆、天乘闻法五种殊胜
　　一、天乘为诸佛通教
　　二、天身安乐有力
　　三、长寿得见诸佛
　　四、天福为菩萨行资粮
　　五、天上净土近善知识

壹、总说

一、天乘不出三世因果

见佛班同学大家好，我们今天要看天乘最后的结论。

结论的标题叫「法付人天—人天四轮」，把从一开始以来所讲的天乘，做一个复习跟总说。整个第一章天乘，表达的就是一个天乘的因果义。天乘的因果其实没有离开佛法三世因果通则，这个因果的道理，其实就是佛法讲的业力。所以，在佛法的三世因果，还有业力的理则之下，来看在修行成佛道路上面，「天乘」在整个成佛大道当中的地位。

二、五乘如金字塔

之前也跟大家提出来，佛法讲五乘佛法，其实五乘佛法本身是一个完整的、像金字塔一样的成佛道路。从人乘像小学，一直到天乘像国中，到二乘--声闻、缘觉像高中，然后菩萨，从大学—地前菩萨，到登地的硕士、十地的博士，最后成佛。它是次第一阶一阶的相连，而最后成就佛道。这就是佛在讲人天乘的教法，其实是把它看成是整个佛道的基础，是整个成佛道的一部分来看待天乘。

三、全章旨趣八节大意

所以，在前面一开始也跟大家提过，在了解天乘的时候，是从三个义涵来认识天乘。除了一般讲的天乘本义，我们说生天之法：施、戒、十善生天，或者是五法、六念生天。这都是讲到天乘福慧的因果，所以在这个部分--天乘的本义、因果，我们花了最多的时间来详细地说明。可以说是从第一节讲天的福报，到第二节诸佛通说，第三节专门讲怎么样去修行福报--施、戒、忍，还有(第四节)修行智慧--信、闻、慧，到第五节讲到天上的闻法殊胜。花了这五节的内容，主体都在说明天乘的因果义，这就是天乘的本义。

第二个，天乘三义里面叫「增上生」，所以第六节的时候就讲到--增上生跟三世冤。

第七节我们前面刚刚结束的就是--天乘跟菩萨道的关系，这就是讲到菩萨道的前行。

可以看到，一到七这就是在讲到天乘的三义。今天要讲的是第八节的结论，可以说前言跟结论，其实都是在讲到人为因—生天，然后到最后结论，讲到从天再继续地增上，就朝着菩萨道，朝着五乘的成佛道再继续地前进。这是我们把前面整个天乘的架构，跟大家做一个介绍说明。

贰、天乘增上与沈沦

一、「乘」义

先来看课本 211 页。我们讲「五乘」，或者是人乘、天乘，这个「乘」，是指的车乘载具，就是交通工具，像车子、像舟船。以远行得度，我们要走远路一定要有工具，要不然用两只脚走路很辛苦，又走不远。

它说，天乘怎么样带我们生天呢？就要以十善，施戒为因、为乘具，运载有情到达欲界、色界诸天的境域。所以，你要到欲界天，乃至要进而到达色界天以上，或者是要朝向三乘的出离，都要具有基本的施戒、十善的交通工具。

二、天乘三义

①生天之因：前之所论，从乘义「生天之因」言，从天乘的本义来说，施戒、十善、六念、五法(施、戒、信、闻、慧--五法。

②三世冤跟增上生：或从三世冤跟增上生的别异，就是我们这边讲的天乘三义里面的增上生，第六节所讲的。

③天道与菩萨行：或从天道与菩萨行的关系，这就是我们第七节所讲的内容，皆明确地显示，天福如果没有智慧则终将堕落三途。

所以我们前面反复地跟大家提到，我们理解天乘教法，必须从三义一体，像个等边三角形一样，它要同时的增上，要不然「天乘」就会偏一边，堕入三世冤。

三、信闻慧天福增上

它说，若有信、闻、般若，则天福增上，终得三乘的菩提。这般若的智慧，就是须亲近善知识，以闻正法为本、为源。所以，在「天乘三义」当中，有一个关键的枢纽，就是信、闻、慧。在讲到天乘的六念、五法，它就包含了信、闻、慧（智慧）。在讲到增上生的时候，也在说明出世的解脱善根，它会做为天乘增上福报的一个关键的因素，而且是不落入三世冤，能够增上的原因。行菩萨道更不用讲了，我们说除了福德门，还有智慧门，这都是在指出关键就在信、闻、般若；要有信闻般若的知见、正见，就是从「胜道四法」而来。

这「胜道四法」，我们之前也提过，「亲近善知识」，然后从善知识「听闻正法」，听闻正法以后，我们自己回家要「如理思惟」，然后付诸于实践「如法修证」。

四、偈颂

所以，我们看这两首偈颂。240 首偈颂，这是从正面的增上来说，我们有了智慧，能够亲近善知识、听闻正法，就能够不断地增上。它说，**天福无智三世冤**，天福如果没有智慧，终将堕落三途；**信闻般若福增上**，如果有信、闻、般若慧，就天福增上；如何信闻般若而福增上呢？**当须亲近善知识**，欲得般若智慧，应当亲近善知识；**得闻正法正本源**，从善知识听闻正法，这是具足般若正见的本源。

241 首偈颂，从反面说，如果我们善根不够，不懂得去听闻佛法，就会堕入三世冤，从天而退堕。所以它说，**诸天闻法本殊胜**，诸天闻法的因缘，客观而言是非常殊胜的；**自是善根浅且薄**，然而有一些人他善根浅薄；**天女五欲荒纵逸**，于天女等微妙五欲当中，荒迷本心，放逸、纵欲；**招得胜福天退落**，招致从殊胜的天福当中退堕三途。

这是我们在第八节一开始，提出来大家再去认识的就是这个闻法、智慧，它在整个天乘当中的关键枢纽位置。

叁、人天四轮

一、因论三义，果谈四轮

这一节总共分三段来谈，首先看到第一段，提出人天四轮，前面讲到天乘三义，基本上是从因上讲；我们现在从果报上面讲，人天具有四轮，所谓「四轮」是四种闻法的因缘。

所以我们看到，从生天的因，我们提出天乘三义，就是生天的四法，加上增上生，还有菩萨道前行。最后在结论就说明，人道跟天道基本上都是有佛法的地方，都具有殊胜的闻法因缘。其实这一段，是呼应第五节讲到诸天闻法殊胜。在诸天闻法殊胜，其实已经把天上闻法的种种因缘，已经跟大家说清楚了，我们这边另外提出一个新的名词叫做「人天四轮」。

二、四法为何

什么叫四轮呢？我们先来做一个名相的解释。

（一）佛法教化之处

第一个，叫做住善处。就我们一般讲生在有佛法的地方，这叫中国。这中国不是指中国大陆，而是指有佛法流传在其中，有佛法教化之处，叫做中国，这是从空间上面来讲，是一个有佛法的地方。

（二）近善知识

第二个，叫依善人。「善人」是指最大的善知识，是指的佛。就是能够生值佛世，出生在有佛出世的时间，这是从时间上面来论。

前面两点是从外在的时空，时间、空间的因缘。下面第三、第四是从我们自己本身所具有的善根来讲。

（三）具有正见

所以第三，它说自发正愿。「正愿」其实就是指自己具有正见，具有佛法的知见，这是从内心的知见来说。

（四）诸根完具

第四，宿值善根，这是指的诸根完具。「诸根」就是眼睛很正常，嘴巴可以讲话，耳朵可以听法，我们一般讲的盲聋喑哑，这就是听法、学法的障碍。所以这是从色身上面来说色身没有缺陷。

所以，人天四轮这都是从我们能够具备闻法的善缘来讲，从外面的时空，生在佛世、能够值佛出世、可以接受佛法的教化。然后，我们自己也有健全的身心，没有邪见、具足正见，可以接受佛法的因果、佛法的道理。也色身很健康，可以来闻法。你想想看，如果我们躺在医院里面生重病，能不能够像这样来上课、来学习？不行嘛！如果我们眼睛看不到，我们不能读佛经；耳朵听不到，我们就不方便来闻法。所以，这就是我们在学习佛法要具备的善缘。

三、生天之因

我们从生天的因果对照来说。它说，从生天之因言，中国古来即有道家求天、求仙，世界各大宗教多以生天为旨归，也都各有生天之术。这是讲到，其实古今中外，生天是一般世间人所追求的，因为三乘的出离解脱，这是佛法不共世间的教法。所以从古今中外，大家在人道之上，都追求一个比人道更殊胜安乐的境界，那就是天。它说，任何的理论法术皆不出因果、业力跟唯识所现的道理，佛陀的教法其实现在都存在着这些因果业力、唯识所现的这

种理论，来告诉我们怎么样去修行这生天之法。它说，这就是真实的生天之理、生天之法。所以，我们如果行三皈、五戒，少则人身，多则富贵、生天。若行十善，进而施戒信闻慧，后世生天，且为大乘菩萨行的基础。这是天乘三义，基本上是从因上面讲。

肆、「人天四轮」经证

一、四轮明天闻法之胜

另外，从生天之果而言，前已详论「诸天闻法殊胜」。今复依《成实论》引《阿含经》言「人天四轮」之说，谓得佛法的善因缘，故是三乘之基。所以，「人天四轮」它是专门就福慧因缘当中，就闻法、就修慧的因缘来说明，人天道都具有闻法的善缘，所以都具有朝向三乘涅槃道的可能性。

这边讲到，主要依《成实论》引《阿含经》提出「人天四轮」的说法。

二、《阿含经》

我们先看《长阿含经》里面它讲到有四轮法：一者住中国；二者近善友；三者自谨慎，就是自己内心具有正见；第四宿植善本，就是指诸根完具。

三、《成实论》

《成实论》就依据《长阿含经》再做进一步的解释说明。

我们念一下《成实论》。

它说，**经中说天人四轮能增善法：一住善处，二依善人，三自发正愿，四宿殖善根。**

①它进一步解释什么叫住善处？谓处中国，离于五难。五难是指三恶趣、边地跟长寿天，我们等一下会再跟大家解释五难。其实五难是八难之一，我们一般讲八难，就是没有闻法的因缘，八种难缘。这里「住善处」相对应的就是五难。

②第二叫依善人，就是生值佛世。

③宿殖善根，就是六根完具，不聋哑等等。④第四，自发正愿者，是谓正见。然后它再补充说明，正见从哪里来呢？必从闻佛法生，是故应习此佛法正论。所以正见是从听闻佛法而来，所以要亲近善知识，听闻佛法。

四、余经四轮引说

我们看课本，它说，除了这边引《长阿含经》、《成实论》。余如《华严经》、《七处三观经》、《阴持入经》、《大乘庄严经论》以及《佛性论》等诸大经论，皆有「四轮」之说。所以也就是在说明，天、人的四轮，其实是很多经典都提出来的，说明天上是一个可以听闻佛法，学习佛法的善处。

伍、慧远大师《大乘义章》明四轮义

一、轮义有二

所以在隋朝的慧远大师《大乘义章》里面，对于人天四轮的说法，他再做一个解释。它说，此四所以名「轮」者，「轮」有两个义涵：

（一）碾碎诸物

第一个，它是比喻车轮，车轮可以辗碎诸物。地上的东西，车轮一压过就把它辗碎了。它所要辗碎的是什么呢？辗碎闻法的难缘，所以它可以摧破八难。所以它说，比喻车轮，辗碎诸物，能摧八难，所谓「不闻佛法的八难处」。

（二）法轮出生圣道

第二个，它又是比喻「轮」就像法轮，所以它可以出生圣道。就像车子的轮子一样的，带我们往成佛的大道上面前进，所以叫做「轮」。一个是从反面来说，破除八难；一个是从正面，它可以出生圣道，就是一个法轮，往圣道上面而前进。所以它说，能出生圣道无漏法轮， 故名为「轮」。

二、四轮唯人天具

我们看《大乘义章》原文，我们念一下：如《成实》说，一住善处，谓生中国。二依善人，谓值佛世。三自发正愿，谓具正见。四宿植善根，谓于现在诸根完具。此四唯在天人中有，故论名为天人四轮。所以这个闻法的善缘，只有在天道、人道当中具足，这是很重要的一个观念，也是给我们一个很大的鼓励。所言轮者，就喻名也。「轮」是从比喻上面来说，两个角度：第一，能摧八难；第二，出生圣道无漏法轮，故名为轮，这就是四轮的说法。

三、生中国破五难

我们把四轮跟它所摧破的八难做一个比对。

「生在中国」，摧破五难，五难基本代表就是五道的众生。三途，就是地狱、饿鬼、畜生， 加上边地，这是指人道当中没有佛法的地方。长寿天，这是指天道当中，外道所居的色界的长寿天。

四、明余三轮

再来，「依善人」，所谓的生在佛世，相对应的难缘就是生在佛前，或者是生在佛后。我们出世的时候，已经佛灭度很久，乃至佛的正法时代过去，像法、末法也都远离。现在虽然佛不住世间，可是我们还是末法时代，还可以有佛法，还有僧众来领导我们，所以我们还不算是真正的佛前、佛后。

另外「具正见」，它是相对应于生邪见之家。就是世间上面有很多人很聪明，我们一般讲「世智辩聪」。像印度当时的很多外道，他们也都是很有智慧、很聪明的，口才很好的、思辩力很强的，可是他不接受佛法的教法，那就是邪见。所以，他虽然聪明，可是他没有佛法的正见，这就是生在邪见家。

另外，「诸根完具」，就是盲聋瘖痘。这就是身体有所残缺、缺陷，障碍他再精进的学佛。这三者它都属于人道。在人道当中，可是因为本身的一些宿世的善根不够，所以有一些因缘的缺陷。

五、释三途难

三途为什么是没有闻法的难缘？因为太苦了。大家都生过病对不对？一点小小的病苦，你想要再去做事，要修福报，要去扫个地，都懒得动了，对不对！所以，你在受苦当中，叫你来礼佛、拜佛、诵经、闻法，可能就提不起心力，所以三途太苦，不能闻法；而且都在受苦，也没有因缘去值遇闻法的善缘。

六、释北洲难

北欝单越洲，指我们人道，人道分成四部州—东南西北，我们现在是属于南部—南瞻部州。北方欝单越洲，或者我们有的经典翻译北俱卢洲，其实都是指北方的这个地方，它是没有佛法的地方，所以叫做边地。我们现在，就算是南瞻部州也不一定都有闻法的因缘。比方说， 一些非洲的国家，或者是西方宗教，没有佛法流传，也都算是边地。

(一)北洲为何成难？

北俱卢洲，或叫欝单越洲，为什么没有闻法的因缘？在《大乘义章》里面讲到说，北欝单越洲的众生，因为乐报殊胜，所以他没有看到苦难的因缘，发不起出离心。我们说，人在苦难当中会增长智慧，所以他没有看到种种的苦难，他就不容易发起智慧。「不知厌离，观过求出」，他没有看到三界当中有什么过失，所以他就不知道发起出离心，不懂得闻法。这是它做为八难之一的原因。

(二)北洲安乐，不闻佛法，欲天胜北洲，何言具四轮？

在《大乘义章》里面，它就提出一个问题。它说，你说欝单越洲太快乐了，所以不能发出离心。有人就想到，六欲天不是也很安乐吗？而且六欲天比欝单越洲人道还要安乐，为什么天道是人天四轮之一，而欝单越洲不算在人天四轮里面呢？会不会有这个疑问啊？

(三)欲天具四轮之理

所以它就解释，它说：欲天乐胜于欝单，何故非难？为什么它不是难处？它解释说，六天的乐报虽然殊胜，可是天中慧力增强，堪能厌离，观过求出，是以非难。我们之前前面讲到说，天上的五欲虽然安乐，可是般若力胜，他就可以在安乐当中观苦而出离。它说，又彼天中有佛所化的镜林、镜壁。我们前面有讲到，天上有佛化的业镜壁，它会显示因果业报。所以它说，诸天于中，见己来世所向恶趣，愁忧心深，失于天乐，如隔千世，无有遗余。所以当他看到佛遗化的业镜壁的时候，他就会知道，来世还是有恶道的果报，所以他就会对于三世因果业报，对于三途的苦难，会起一种忧愁出离之心。所以，就算天乐再乐，因为他的智慧，因为他闻法的善根，他也知道不可靠、不长久。它说，又报欲尽时，五衰现时，愁忧无赖。天人他在将果报将尽的时候，会出现五衰。所以很多天人他在五衰相现的时候，他就知道天上安乐不可凭靠，必须要皈依三宝。所以它说，在这两个时间：在看到业镜壁的三世业果，或者自己在五衰相现的时候，他就能发起厌离三有，趣求出离的心，所以这不是难处。所以，从这边可以看到，不是安乐就一定是难处，关键还是在于有没有智慧？有没有闻法？ 能不能发起厌离世间之心？

七、释禅天无智慧难

（一）禅定须慧辅助

我们再看长寿天。一般指的长寿天，是指色界第四禅天的无想天，这是外道所居住的。为什么外道所居处呢？因为他没有闻法，所以他修行禅定以后，心很寂静、心很清净，就会认为已经解脱生死了，所以他就不再进一步地求智慧。寿命很长，所以他这么长劫当中都没有闻法的因缘，所以说它是难处。

当然对于长寿天，也有不同的说法，有的是指色界的第四禅的无想天，有的包括整个的无色界天都算是长寿天，因为他寿命都很长远。可是，如果是佛弟子，我们修戒定慧，是不是也要修行禅定？那跟外道他禅定以后，寿命很长远，有什么不一样呢？关键还是在于你的禅定当中有没有智慧。所以大家就知道，听经闻法，具足正见是非常重要的。

（二）禅定堕落案例

我们这里举一个禅定没有正见，寿尽还是会堕入三途的故事。

在《大智度论》里面，它讲到，有一个罽陀罗伽仙人，他禅定得到五通，每天都飞到王宫当中，去接受国王、王后的供养。在印度他们有一个习俗，像我们这边有印度的同学，她们也会行这种礼，叫做接足，以手接足。佛经里面，我们说头面接足礼。所以，在印度的礼俗，表示最恭敬的礼拜，就是跪下来，然后用手去承接、去碰到他的脚，就用我们最尊贵的头跟手，去顶礼、去承接脚(我们一般说的最下贱的)，表示最恭敬的意思。所以，王后就用她的手去碰到仙人的脚。一碰触，肉体的碰触就会容易起淫欲心，所以他心念一动，就失掉了禅定。没有禅定就没有神通，所以他本来是飞行来应供的，现在因为被夫人顶礼，碰触以后就没神通了，他只好跟大王说，你借我一辆马车，他要回去。就很尴尬，坐了马车回去。所以，他就想说，我如果不赶快有禅定、有神通，我就不能够到王宫去供养了。所以他回去就赶快地要再去打坐，求禅定、神通。

所以他就到树林当中，很用功地打坐。刚刚快要入禅定的时候，鸟叫声就忽然叫起来了，干扰他打坐入定，他就很生气，嫌鸟声太吵了，就到水边。水边，他在那边静静地打坐，没人干扰。可是，刚好鱼在水里面嬉戏，就会有水声，又破坏他的禅定，他又不能入定，所以他生气以后，就发了一个恶念，他就说：我以后，我要把这些鸟跟鱼都杀光。

之后他还是很努力地打坐，终于入定了，所以他有了禅定以后，他后来就生到无色界的最高处，非有想非无想处—八万劫。这么长劫的时间，可是因为他没有解脱，所以他八万劫寿命尽的时候，他还是在六道当中，因为他八万劫前所发的这个恶念，要杀生，杀死这鱼跟鸟， 所以就堕入畜生道，做飞狸，会在树上飞腾，杀了很多很多的鱼跟鸟，造了很多的恶业。所以他畜生道之后，因为杀生的关系，又堕入三恶道。

所以，可以看到，这就是他没有正见，他只是求禅定、求神通，而且还耽着在世间的供养，所以他寿命再长，他还是会堕入三途恶道。

（三）般若智慧方杀烦恼贼

所以我们讲到，禅定还是在世间法，只有般若的智慧才能够出离世间。也可以看到，禅定都是要降伏烦恼，烦恼里面最重的就是贪欲当中的淫欲。所以，基本上有了禅定它都是要

降伏淫欲，才能够内心清净，可是它不是彻底地断除淫欲，它只是降伏，就像用石头来压草一样，它没有见到空性、般若的智慧。

一般讲到，能够见到一切法平等、一切法无相，所以也没有男女相。如果能够真正的智慧，你就知道没有男女相，才能彻底地从内心里面把淫欲断除。要不然，就会像这个五通仙人，一碰触到境界，就会住着在境界。你只要没有看到一切境界—色、声、香、味、触、法「空」， 你就表示还有境界。所以，你有见到境界，你碰触到境界的时候，就会住着在境界当中。

所以，寂静的境界，你就会高兴；喧闹的境界，内心就会起瞋恨心。所以你看，没有人的干扰，你躲到山林里面，还是会有风吹草动！你哪里找到一个完全无声、隔音的、真空的地方，不可能。所以，关键还是在我们内心的不住着，而不是去求外在的环境。所以佛弟子在学习，我们讲说要忍辱有没有？也一样！我们不可能要求说，外在的境界都是顺境，是要要求我们自己内心能够忍辱，能够安忍，接受种种的顺境、逆境，就像禅定一样。你如果不能够调伏我们的内心，你老是去怪外在的声音来干扰，永远也找不到可以让心平静的时候。

（四）般若者平等、自性空

相对应于般若的智慧，我们把般若跟禅定做一个对比：般若的智慧是能够看到平等性，所有一切的境界相，都是平等。怎么样才能平等？没有差别相，所有的法相都是一相。怎么样做到一切的法没有差别相？其实就是空相。所以，空不是断灭空，空的定义就是平等无差别。

（五）禅定须般若方成菩萨行

所以，《心经》讲到「色即是空、空即是色」。所有的色、声、香、味、触、法，其实都是空相，都是空性，都是平等的，这是佛法般若的智慧！所以能够看到一切法平等、无相， 才是真正的智慧。所以，内心里面对于种种的境界，吵杂也好、安静也好，人家伤害我也好、人家恭敬我也好，内心里面都没有爱憎的分别。

所以，禅定要加上般若，才能转成菩萨的功德，这《大智度论》里面讲到：**菩萨知诸法实相故，入禅中心安隐，不着味**。就是我们刚才讲到的，菩萨知道诸法实相，诸法实相就是什么？就是平等无差别、一相，所以他就不着于种种的境界。**诸余外道，虽入禅定，心不安隐，不知诸法实故，着禅味**。所以他就会耽着于禅定的寂静、禅定的快乐。

其实这个道理跟我们讲到天乘的教法，说布施、持戒，也要透过般若，把它转成菩萨的功德，对不对？我们说「五度如盲、般若为导」，所以不是只有施戒要加上般若的转换，乃至前五度、禅定，也一样需要靠般若的智慧转成真正的菩萨功德。所以真正的大乘禅定，它是禅定加上般若的正见，所以它是以般若正见为体的。这是讲到「四轮摧伏八难」里面，讲到外道得到禅定，生到长寿天。为什么说它是八难之一？就是因为他没有加上般若的正见为导， 他只有禅定，只有得到色界、无色界的长寿，可是不能够究竟的转入三乘的圣道。

八、自庆

（一）大众当自庆

这七月份中元，我们刚刚拜过《梁皇宝忏》，它里面有一段「自庆」。它提出来「人身难得、佛法难闻」，告诉我们，我们在座的大众，其实都是很有佛法的善根的。它里面提出来几个自庆，就是自己觉得应该自己很宽慰，我们能够得人身，而且能够听闻佛法。这「自庆」的用义是在勉励我们，我们今生已经具足很好的善缘，应该把握今生的善缘，在这个基础上面再努力。

（二）比喻

举一个比喻，就好像世间，他开了一个公司、开了一个工厂。在前面十年，他都投入很多资金，建工厂要不要资金？研发产品是不是要很多地研发的基金？所以前十年他可能投了十亿的资金，都没有赚钱。终于产品研发出来了，行销的管道也都铺设好了，产品卖出去得到很好地反应，开始赚钱，开始回收前面的资本。这个时候你是不是应该要加把劲，努力地把这个产品推销出去，再努力地在这基础上面，研发更好的产品来赚钱。可是，你觉得：唉呀，前面那么辛苦，现在终于享福了，现在终于不用那么辛苦，不用赔钱了。唉呀，我就懈怠，我就可以好好地放松去吃喝玩乐，去到处世界旅游。这是不是很笨，对不对！

（三）自庆当努力

所以，这「自庆」就是告诉我们，宿世以来，为了得人身，种闻法的善缘，其实我们很努力地修行佛法，很努力地修福报。今生，在这么好的因缘之下，你就觉得：哎呀，我不错。你看我今生过得很安乐，我也有闻法的因缘。可是就放逸懈怠，就好像你投资了十年，你好不容易才开始要赚钱回本，结果你已经放弃了，那不是很可惜吗！所以，我们应该要知道我们现在所拥有的善缘，这正是我们努力的基础，要趁着这么好的时光，再加把劲、再更努力， 更把握这个因缘。

九、皇忏明何以自庆

我们来看《梁皇宝忏》，它正式的名称叫《慈悲道场忏法》，它所提出来我们现在有的善缘。

第一个，就是已经离开了八难。我们前面讲到的，没有生三恶道，没有生在长寿天，没有生在边地，又没有盲聋瘖痘，又能够生在佛法的地方，没有生在佛前、佛后，所以已经离开了八难。

另外，（第九）见佛为难。一般我们说要见佛很难，可是我们还可以看到佛像，佛像也代表佛，所以我们还有因缘可以看到佛相。

第十，闻法为难。可是我们现在已经在听闻佛法当中。

只有一个，可能居士还没有因缘具足，就是出家。大家可以争取发愿出家，还有可以短期出家。它说，（第十一）出家为难。当然对于出家众已经出家了，居士还可以发愿。

十二，利他为难。我们说「舍己为人」不容易，可是我们在拜梁皇的时候，我们是为了十方来礼拜，以礼佛的功德来回迴大众，所以也是一种利他。乃至我们现在学了施戒生天，持戒不伤害众生，布施利益众生，这个也是利他。

第十三，捍劳忍苦为难。我们要能够忍受辛苦不容易，可是我们在礼佛、诵经的时候，也是一种捍劳忍苦来精进修行。

第十四，读诵为难。以前的人大部分不识字，前面闻法，只是我听人家讲经，我用听的，可是真正要阅读文字就很难了。你看我们的祖父母辈，很多人都是不认识字的。可是，我们现在大部分的人都是认识字，百分之九十九都是识字的，所以都可以读诵。

第十五，坐禅为难。可是也看到有人息心定意，这个对一般居士来说就难一点了。所以大家要发心，除了我们现在听经闻法，大家还要学习禅修，学习大乘的禅法。所以慈光寺，惠空师父他除了讲《般若道次第》，告诉我们怎么样去修行智慧、修行成佛的次第，其实我们也打禅七，也讲了很多禅修的理论跟方法，所以大家要把握因缘来学习禅修。

所以，我们可以看到，我们也拥有很多闻法的善缘，大家都要把握这个因缘。这因缘是从哪里来的？是我们前世多生积集来的福报，在今生显现，我们要在今生的基础之上，继续地朝向增上生，还有朝向菩萨行而前进。

十、偈颂

我们看 242 首偈颂，我们把人天四轮用偈颂说明一下。它说，**华严诸经说四轮**，华严等诸多经论，皆有四轮之说；**中国善友正见根**，所谓：1、生有佛法处，2、值佛出世，3、自具正见，4、诸根完具；**得闻正法摧邪难**，四轮能令有情得闻佛法，摧破邪见、八难；**人天同具胜报身**，人天同样都具有此殊胜闻法的果报。

陆、天乘闻法五种殊胜

一、天乘为诸佛通教

下面 213 页，这边再继续提出，除了人天四轮，师父总结天乘有五种殊胜。

它说，所以名「人天四轮」，谓此四唯人道、天道有，由此知：天道闻法修道殊胜，不亚人乘也。所以，就听闻佛法的善根、善缘来说，人道跟六欲天乘是相同并论的。何以其然耶？ 试论其义，这边举出五点：

第一，天乘之法乃诸佛通教，这我们在第二节讲到。它说，世尊弟子亦以是教世人。佛教生天，必不误人。所以，我们在第二节诸佛通教，就说明过去、现在、未来诸佛，都告诉我们生天之法。它说，先令生天，后得涅槃。所以，佛说法有这个先后二说法，大家还记得吗？在第二节诸佛通教里面。所以，佛既然叫我们先生天，就表示佛不会误导我们，如果生天不好，佛就不会告诉我们生天之法。所以它说，如云：先令生天，后得涅槃，以生天是进趣三乘圣者的阶次。所以它是一个台阶，是一个次第。

二、天身安乐有力

第二，天身安乐有威力，所以见佛闻法容易，然后依此而禅定，修行般若也容易。它说，天身色力强胜，无贫老病之苦，安乐有威力，乘神通见闻佛法易。所以我们在诸天闻法殊胜，第一个就讲到天人因为有神通，所以他可以自在地飞到佛说法的地方去闻法。它说，又禅天得深禅定，是入般若之门。然后，我们要进入般若，也要有禅定，如果是六欲天，修施戒十善，心比较清净，他再进而修禅定容易。如果是生到禅天，佛弟子有了佛法的正见，又能够修行禅定，再转入般若的智慧，他就能够得到真正的般若。

三、长寿得见诸佛

第三点，它说，诸天长寿得见诸佛出世，亲受佛的教化。我们前面也讲到长寿，所以佛出世的时候，他就容易遇到。又诸天王为十地菩萨化现，诸大小菩萨愿力故，常于诸天现种种身，教化天子、天女。这是讲到十地菩萨他化现为天王。我们之前讲到夜摩天上面，夜摩天王，还有善时鹅王、孔雀王菩萨等等的教化。它讲到，世尊以佛法护持之责付嘱，常诲天人。我们也讲到，佛把很多的经典都交付给忉利天王，乃至梵天王等等。它说，又众多初果、二果圣者同居于欲天，三果圣者居色天，可谓凡圣同居，熏闻修习佛法便利。我们之前也讲过，初果、二果的圣者他还要回到人间，所以他是居在六欲天；三果圣者不还果，不还回人间了，离开欲界，生到色界。所以，可以说是凡圣同居，天上可以看到很多圣者的教化，你说我们现在人道当中，要去遇到一个初果、二果圣者，还不知道在哪里？

四、天福为菩萨行资粮

第四点，讲到菩萨道里面的增上生道就是施、戒，这就天乘的本义。它说，菩萨道二者：一者增上生道；二者决定胜道。菩萨增上生，求广大资财福德以施济有情，遂菩萨行。所以，我们前面也讲到，菩萨的悲心要利益众生，他一定自己要具备广大的福德，才有能力去布施众生安乐，所以天乘的施戒，就是做为菩萨利生的资粮。它说，施戒为因，得生天果，为增上生的具体事实，以生天则有大福德力，所以回向此福德利益有情，则为菩萨行因。所以，我们在行菩萨道要利乐有情、发大悲心，他一定自己要具备福德。福德不是天上掉下来的，是我们从布施、持戒当中修行而来。

五、天上净土近善知识

第五点，讲到我们要转入决定胜。决定胜就是要有般若的智慧，般若智慧就要从亲近善知识、听闻正法。所以，天上的兜率天，就是我们亲近善知识、亲近未来的弥勒佛一个最好的地方。它说，若闻信升进修行弥勒教法，来世生兜率天，面见一生补处菩萨与诸胜上善人共聚一处，闻无上道之教，即于无上道得不退转。所以，我们除了施戒的增上道，要能够具足正见，一定要亲近佛、善知识。现在，天上就有未来佛，就是兜率天弥勒佛在教化，所以能够到兜率天上，除了弥勒佛，还有很多的诸大善人都共聚在兜率天，这就是我们闻法，能够于无上道、于佛道不退转地一个最好的因缘。

所以，天乘在闻法而言，具有四轮、具有五殊胜，这是我们之所以要告诉大家天乘教法的理由，这是在五乘佛道当中，一个非常关键的位置。

我们今天上课到这里。

063 第一章第八节 结论 法付人天 人天四轮 2

科判

壹、回顾
　　一、本节三段
　　二、人天四轮
　　三、五种殊胜
贰、问答释疑
　　一、问：何以祖意不劝生天？
　　二、总答：四悉檀
　　三、四悉之喻
　　四、别说四悉
叁、祖意
　　一、祖师立场基于第一义、对治义
　　二、二乘犹被呵
　　三、二乘被呵之义（理由）
　　四、二乘被呵案例
　　五、祖意、佛说之差别
肆、法付人天
　　一、人天为成佛阶次
　　二、化城喻
　　三、《法华经》文
　　四、人天皆善道，各有胜劣
　　五、人天各胜
伍、人天皆法器
　　一、人天皆修二乘
　　二、法付人天
　　三、付嘱天王
　　四、偈颂
陆、天为菩萨增上
　　一、天由三福增上而来
　　二、由决定胜转菩萨行——发起二心
　　三、般若道次等四篇架构
　　四、三乘正因具足二心
　　五、天增上，人故修胜道四法

壹、回顾

一、本节三段

见佛班同学大家好！今天继续看第一章天乘的第八节结论—法付人天、人天四轮。上一节课已经讲了人天四轮，说明只有人道跟天道有所谓的四轮，就是有闻法的因缘。这一节总共分为三段，除了人天四轮之外，后面第二段，还有一个问答释疑，就是我们今天主要跟大家介绍的内容，还有第三段法付人天。先帮大家再把上一节课所讲的人天四轮的要点，跟大家做一个复习。

二、人天四轮

人道、天道具有四种闻法的殊胜因缘。第一个叫住中国，就是生在中国， 这是从空间上讲。第二个叫依圣人，就是能够生值佛世，这是从时间上讲，能 逢佛出世。第三叫做自发正愿，也就是具足正见，这是从我们个人的善根，内 心的知见来说。第四宿植善根，叫诸根完具。这是从身而论，我们的色身健康。

三、五种殊胜

人道、天道具有四种闻法的胜缘，还有五种殊胜。第一，天乘的教法是诸 佛的通教；第二讲到天身安乐，而且有神通力，能够乘神通，见佛容易；第三， 天上有很多的善知识，有佛、有诸大菩萨、还有二乘的三果圣者，所以熏修佛 法很方便；第四，讲到天福是做为菩萨在利他、救度有情的资粮，能够以福德 来利乐有情；第五，天上的兜率净土，是我们亲近佛、亲近善知识、闻法的一 个最殊胜的地方。我们前面第一段所讲的人天四轮，讲到四轮跟五种殊胜。

贰、问答释疑

一、问：何以祖意不劝生天？

下面请大家看到 213 页，这边提出一个，可能大家心中会有的疑问，就是：既然天乘具有四轮，而且又有五殊胜，可是为什么有些经典还有祖师，却叫人 不要生天？我们对这个问题来做一个解释。先把课文念一下，213 页下面。问： 生天既是四轮，又具如是五种殊胜，何以有些经中及祖师，常叫人不欲求天报？

二、总答：四悉檀

主要回答是从四悉檀的角度来思惟、来回答这个问题。答：大凡说法皆入四悉檀中，此为第一义并对治悉檀之说也。天乘之义从世界及为人二义建立。

（一）释悉檀义

首先解释什么叫四悉檀？就是四种思维的角度，我们知道每个人在思维的时候，背后都有一个他所站的不同的立场、不同的思维角度，佛法也有不同的

思维角度、在经典上面就有所谓的四种悉檀，就是四种不同的立场、不同的宗旨、不同的道理的一种思维的角度。我们先解释一下四种悉檀的义涵。

（二）四者不同

第一个叫第一义悉檀，这是从最究竟圆满，而且是究竟真实的立场来思考问题。第二叫对治悉檀，这个是从防范弊病、防范过失的立场来思考。第三叫世界悉檀，这是从一般人的认知思维，来慢慢的从世间诱导向出世间，所以慢慢地从世间的立场来诱导向佛道。第四叫为人悉檀，这是从对应于个人不同的根器、不同的好乐，来方便诱导他走向佛道。

三、四悉之喻

我们用一个比喻来看，第一义悉檀，就像我们世间考试一样，他要求就是站在 100 分的立场，你就是不可有一点点的错误过失，就是要 100 分，才究竟的圆满。对治悉檀，是从小朋友写答案，一个答案错，他就给你画一个 xx，这就是你有错误的地方，他指出来可能会有的错误地方指正。世界悉檀，是站在你以前考试都只考 50 分，这一次进步了，70 分，是不是有进步啊？有进步就值得鼓励，所以这是站在世间的，我们只要增上，只要能够慢慢地进步，他就给你一个鼓励。为人悉檀，这就是站在顺从于每个人不同的根器。比方说，你喜欢这个玩具，我就鼓励你，你好好的考试，下次考试如果能够进步到前十名，我就送给你一个你喜欢的玩具汽车，他就很高兴，我就要朝着这个方向去努力， 这就是为人悉檀，这是对治顺应个人的根器而去努力的。

所以这四种角度，有没有好坏？有没有过失啊？没有！都有它各自的立场。在这四种当中，我们说有些经典或者是祖师，他不让人求生天乘，他是站在第 一义悉檀，或者是对治悉檀的立场来说，是从究竟圆满成佛，跟避免天乘的过 失来论。我们讲的这《生天见佛》，我们提出来这个天乘，是站在世界悉檀或 者是为人悉檀，希望能够渐次的导引有情走向佛道。

四、别说四悉

（一）第一义悉檀

我们依着四种悉檀的思惟，来看它对于天乘的看法。请大家看到 214 页，从第一悉檀来说，它说，就第一义言：初地菩萨是成佛的初门，无上正觉方是有 情圆满。也就是说，我们从整个的究竟义来看，只有到初地见平等性、得法身， 这才是成佛的入门。初地一直到十地的圆满成佛，这才是有情福慧的圆满。所 以，二乘犹且被呵，诸天烦恼未断，被呵固宜。所以不仅是生天会被祖师呵斥， 乃至二乘他都还没有进入菩萨的登地，所以他也会被呵斥为焦芽败种，所以站 在第一义悉檀，诸天还没有断尽烦恼，当然会被呵斥。

（二）对治悉檀

第二，就对治悉檀来说，六天五欲微妙，诸天放逸。六欲天他的福报很殊胜，所以他有很殊胜的五欲，就会耽着于五欲，这个是从对治弊病、过失，所以六欲天他还有五欲放逸的可能。禅天，如果生到色界以上的禅天，就会耽着于寂静安乐。所以它说，禅天寂静安乐，也耽着不舍，故须呵斥，令知无常，生死逼迫。所以，这个是祖师他先跟我们打预防针，而且怕我们一旦生天，着于五欲乐或着于禅定乐，就会恋着世间。这是从对治悉檀来说。

（三）世界悉檀

就世界悉檀而言：有情本有佛性、善根，为善之果，报即生天，众乐会集，福德神通故，见佛闻法，因果本然。所以，从我们世间凡情的立场，从因果的 角度，我们本来造善，果报就必然生天，这个是一个世间的因果，法尔如是。 所以，有了天福，他就长寿，而且可以神通自在来见佛。所以它说：菩萨本质 有二义，增上生跟决定胜，这我们之前讲过，增上生就是福德增上，决定胜就 是智慧殊胜。天乘虽然不具或者是少具般若的决定胜，但犹是增上生的本质。 所以，天乘它是以福德增上为主，如果能够少分的修行决定胜的智慧，他就是 一个朝向菩萨道的本质相应而前进。所以它说：佛于经中，也多鼓励大众行善， 以致生天善果。所以，不管是增上生还是决定胜，其实他都是做为菩萨道的一 个资粮。所以，我们站在世界悉檀而言，他是一个菩萨道的阶次。

（四）为人悉檀

就为人悉檀而说，诸多有情不堪入涅槃道中，故先居天界待缘方度，也是阶渐的方便。所以，我们从每个人的宿世的善根来说，其实大部分的人都不可能在今生就能得到三乘的涅槃道，所以他就先在天界见佛闻法，等待善缘。

叁、祖意

一、祖师立场基于第一义、对治义

我们来看祖师的意思，他是从第一义悉檀而言，他还没有究竟的圆满。为 什么呢？因为他只有福德，就是增上生，他还没有般若的智慧圆满。所以，它 说：如前诸佛通教，这是我们在前面的第二节所谈的诸佛通教，还有人天四轮， 就我们这节前面所讲，还有大乘菩萨初心等圣教可知：天道本实是菩萨增上生 之果，具大福德。他已具福德，可是智慧还很薄少。所以它说：但如修福不修 慧，就有大象戴璎珞、三世冤之事。所以，如果只有福报，智慧不够，就会耽 着五欲乐，终究会落入三世冤。我们之前也讲过，像大象戴璎珞，有福报没有 智慧，还是会堕入畜生道。它说：因为有一类未闻佛法，未具正见或虽闻而智 慧根浅者，但求诸天福德安乐果报，及得天报以五欲殊胜而荒迷本心，天福报 尽终还堕落。我们在前面的第六节讲到三世冤与增上生，就跟大家说明过，堕

入三世冤的因缘。

二、二乘犹被呵

所以它讲到：如二乘圣者，阿罗汉、辟支佛为人天福田，已出离生死，分得法身，具无边的功德，而犹被呵为败种，而天乘受呵亦如此也。这就像我们刚才说的，二乘的圣者，像四果阿罗汉，还有缘觉的辟支佛，他们是人天的大福田，而且已经出离生死了，也具有一部份的般若智慧，可是跟菩萨相比，还被呵斥为焦芽败种。所以天乘的智慧比不上阿罗汉跟辟支佛，当然站在第一义或者是对治悉檀来说呢，是会被呵斥的。可是，如果我们从世界悉檀跟为人悉檀的角度去善解，就可以知道，天乘它在我们菩萨道当中的次第，增上生的作用，其实是非常可贵，而有价值的。

三、二乘被呵之义（理由）

二乘的智慧跟菩萨智慧，我们来做一个较量，比较分析。举《大般若经》里面，他对舍利子说，舍利子是佛阿罗汉弟子里面，智慧第一，目犍连是神通第一，是佛的两大弟子。它说：假使整个人间，南瞻部洲都像舍利弗跟目犍连的智慧，所有的无边的舍利弗、目犍连的智慧，他比起行般若的菩萨的智慧，其实是百千万分不及的。所以这就在说明，菩萨的智慧比声闻、缘觉的智慧要殊胜。

看一下引文，它说：**舍利子！假使汝及大目干连，满瞻部洲，**就是我们现在的人世间，**如稻、麻、竹苇、甘蔗、林等所有智慧**，这个就是无量无边，**比行般若波罗蜜多一菩萨的智慧，百分不及一，千分不及一，百千分不及一，乃至邬波尼杀昙分亦不及一**，这就是比起来还比不上百万分之一。

为什么呢？何以故？舍利子！是菩萨摩诃萨智慧，重点在于他能使一切有情趣般涅槃，一切声闻、独觉智慧不如是故。菩萨的智慧，能够度尽一切众生， 都让他能够成佛，所以这是声闻、缘觉智慧所不如之处。它说：又，舍利子！ 修行般若波罗蜜多一菩萨摩诃萨，于一日中所修智慧，一切声闻、独觉智慧不 能及故。他说菩萨一天所修集的智慧，所有的声闻、缘觉的智慧加起来都比不 上菩萨一天修行的智慧。好，所以这是我们举这个经文来说明，站在菩萨这个 究竟圆满成佛的立场，二乘的智慧比菩萨的智慧都不如，所以我们人天的智慧 更是如萤火虫一样的，没有办法跟菩萨、佛的智慧相比。这是为什么祖师他要 我们不要求生天，而要求佛道。

四、二乘被呵案例

声闻、缘觉为什么被呵斥为败种？在《杂譬喻经》里面讲到一个故事。它说：往昔有一个国家，他们人民都造诸恶，大家都行恶事。有一天，佛带领着五百大弟子，到这个国家的附近，听说这国家人民，他们因为不信因果，没有学佛，做了很多恶事，所以这些大弟子们都兴致勃勃的、自告奋勇的说，我要

去度化他们！佛同意了，目犍连、舍利弗、大迦叶他们等等五百罗汉，就去度 化这些国土的人民，结果弟子们去都不能感化，而且反而被毁骂。所以阿难就 跟佛说：这国家的人民实在没有善根，也不接受佛法的教化，而且还辱骂阿罗 汉，他们的过失很重。佛就跟阿难说：这种过失虽然很深重，可是在菩萨看起 来，其实他们都没有过失，为什么？因为菩萨对众生的悲心，不起瞋恨心、瞋 恼心，所以他不会因为众生的过失而起瞋恼。所以佛他就派遣文殊菩萨去教化， 文殊菩萨去教化以后，他就随顺众生的善根因缘，先称赞他们，你很勇敢啊， 你很孝顺啊，你很有胆识、智慧，针对他们不同的因缘，先善巧的引导。就先 赞扬，然后让他们兴起欢喜以后，再跟他们讲佛法。所以这些国土的有情就很 高兴。文殊菩萨就跟他说：这都是我老师告诉我的，我带你去见我们老师，他 们就很欢喜，好！就带他们来见佛，让他们能够在佛前听佛说法，就能够证得 不退转，不退转于三恶道。

所以这些五百位阿罗汉，他们就非常的惭愧，就知道为什么佛常常的称赞菩萨的功德，呵斥二乘。因为他们没有办法像菩萨的善巧智慧去教化众生，承认自己败种，「败种」就是这个种子已经坏掉了，所以它不能够生长出果实，就是他不能够对众生产生教化成佛的作用。

五、祖意、佛说之差别

这是我们补充，讲到站在第一义悉檀跟对治悉檀来说，二乘的大阿罗汉、辟支佛都会被喝斥，就是因为这菩萨道成佛的殊胜庄严，其实是不可思议的。所以我们不能只停留在人天善法，而要进求成佛的智慧，这是祖师用意，可是并不妨碍我们站在世界悉檀跟为人悉檀，来理解天乘的教法。

我们把这一段意涵用 243 首偈颂来约摄，它说：**天上四轮殊胜义**：六欲天具有四轮及五殊胜的义涵。**何为祖师常呵责？**为什么祖师还常常呵责生天之法， 不欲人求生天？它说：**祖依胜义、对治义**：这是因为祖师是依四悉檀中的第一 义檀跟对治义悉檀来说。**世界、为人天义成**：如果依世界悉檀及各各为人悉檀， 则不妨碍天乘做为菩萨道的阶次。

肆、法付人天

一、人天为成佛阶次

下面，再看这一节的第三段，叫做法付人天。为什么要把佛法交付给人跟天呢？是因为人天都是法器，都可以承受佛法的法水，而且做为佛法的栋梁。

它说：若从次第而言，人道、天道二乘皆成佛的阶次，则天为菩萨资粮，也如二乘为化城暂止。这是从次第义的立场，我们说五乘的佛法，就是一个由人、天、声闻、缘觉到菩萨成佛的次第增上的义函。所以站在五乘的次第义来说，人、天就是一个成佛的过程、成佛的台阶。

二、化城喻

所以就好像《法华经》上面所讲的化城喻，这个化城喻，我们用现代的比喻来说，就好像我们在高速公路上面，每隔一段路它就会有一个休息区，让大家开车疲累了以后，可以去上个洗手间，可以去喝水，补充一点食物。《法华经》上面的化城喻，相信大家也很熟悉，我们简单讲一下化城喻的义函。

五百由旬，我们把它比喻成五百里路远，有一个宝藏，可是这个道路非常 的危险，一般人不容易走到，所以就有一位很熟知路程的向导，带领大众去宝 藏处要取宝。结果走到半途，大概在三百由旬的地方，大家就累了走不动了。 所以就都想要回去了，哎呀！走了这么久了，不知道还有多远，我们回去吧。 大家都这样讲了，这导师觉得很可惜，好不容易走了一半，如果再继续的坚持， 就可以得到大宝藏。如果你再折回去，什么宝物都拿不到。所以他为了鼓励大 家，就用他的神通力，变化出一个城池，让大家进去休息。这城池里面，有好 山、好水，有饮食，有房舍。大家走得很累了，进去这城池休息，都很高兴。 休息久了，就耽着这化城的安乐。所以这个导师就把这个化城，让它消失。告 诉大家：这是我变化的，我们再继续的努力，大家休息好了吗？再提起精神继 续地往前走，宝藏就在不远的地方。

三、《法华经》文

我们举一段简单的《法华经》经文，导师比喻佛，五百由旬要成佛，比喻我们成佛，中途就是到声闻、缘觉的圣者。它说：**如来尔时即便为说：汝等所作未办，汝所住地，近于佛慧，当观察筹量所得涅槃非真实也。**就是说，你走了一半的路，可是还没有成就，还没有究竟圆满，可是已经很靠近佛的智慧了。这是鼓励大家要继续地努力。还没有究竟的真实到成佛，**但是如来方便之力，于一佛乘分别说三**。它说：二乘的境界，这个是佛以方便力，于一佛乘说有三乘。**如彼导师，为止息故，化作大城。它**只是一个中途的休息站。**既知息已，而告之言：宝处在近，此城非实，我化作耳。**所以这就是《法华经》里面很有名的思想「会三归一」，所有的三乘最后都归趣成佛，其实乃至于五乘，人、天也要转入三乘而成佛。所以我们前面第七节不是讲到，天乘与菩萨行的关系，我们说天乘他就安立了菩萨行的义涵，大家还记得吗？这是我们讲到，二乘乃至人天都是成佛的次第，就像化城喻所说。

四、人天皆善道，各有胜劣

下面我们看，它说：人道修行、天道修行，各有胜劣，所以《正法念处经》于人天二道升进之说，可为衡准。就是人道跟天道其实各有他特殊胜的地方。 我们举《正法念处经》的一段经文来证明。

它说：**若有众生受人报**：就是我们得到人身。**能常修行众善法**：在人身的时候能够常修行十善等善法。**如是善人业果报，令天世间得增长**：人道行善的果报，他就一定会生天。所以就让天世界能够更增胜。**以人力故天增胜**：因为

人间所修行的善力，让天道增胜。**以天拥护人安隐**：天道他又会拥护世间，能够安稳的奉行善道。**各各迭互增势力，得住正法随顺道**：人天互相的增上，就让佛法能够住持。**天之善道人世界，人之善道天世间**：所以对天来说，所谓的善道就是人，人的善道就是天。

所以我们在一开始讲到，我们托生的三善处，就是人道、天道还有涅槃三乘的出离。这就是讲到：其实人、天各有殊胜之处。所以我们也讲到说，初果圣者跟二果圣者，他是不是要在人天往返？大家记得吗？初果圣者还要七番回来人间，二果圣者还要一还人间。所以表示人、天是互为善处、互相增胜。

我们在前面，前言的时候也提到，佛弟子生天者多，为什么呢？就是因为 佛出于世间，所以人道学佛，能够深信业果、修行善道，就能够生天，所以就 会增益诸天众，减损阿须罗。所以天人他跟阿修罗打仗的时候，就会天得胜， 因为天道炽盛。有了善人生天，助长天众的福德增加，因为我们世间讲，多子 多孙多福报！所以天人增加就表示天道的势力增胜。所以我们举《长阿含经》 讲：佛出于世间，转无上法轮，增益诸天众，减损阿修罗。阿须伦就是阿修罗。

《大智度论》也讲到：若佛出世，增益诸天众，减损阿修罗。相反的，如果佛不出世间，阿修罗种多，就是阿修罗增加，诸天减少。阿修罗增加，天众减少，这是诸天所不乐见的。所以天人他也会护持人间行善，人行善就会增胜天的势力。所以我们说，学佛的佛弟子大部分都生天。人、天互为善道，人、天各有胜劣。

五、人天各胜

（一）人道三事胜

所以在《长阿含经》里面讲说：我们人道，尤其是我们现在阎浮提众生，他有三事胜于天道，诸天也有三事胜于人道。人，有哪三事殊胜？

1.总说胜事

第一勇猛强记，能造业行。我们先解释什么叫做勇猛？什么叫强记？勇猛就是他的心性很勇健，有坚忍的毅力。可以不畏困难的去克服一切的困难跟障碍，这叫勇猛。强记，就是他有好的记忆力。我们能够记取错误的失败，然后再继续的改进，或者是我们在学习佛法，我们能够记得一些善法，熏习过的善法，我们会记得，然后我们就可以依照这个教理而去奉行。所以这才能达成教育的作用，教育的功能而增上。

2.别说

⑴造善业：我们人道具有勇猛跟强记的特质，所以他就能造善业，努力的去行善，不畏困难。

⑵修梵行：而且能修梵行，能够修行出世解脱之行。

⑶佛出世：还有勇猛强记，佛出其土，佛在人间出生，所以能够亲近佛，学习佛法。

（二）诸天三事胜

诸天三事殊胜，我们前面讲到天的福报：长寿、端正，色相端严，还有多乐，很多的五欲安乐。所以这是讲到，人、天是互为安乐之处。

我们把课本念一下，它说：人道修众善，则果得生天；天道增胜，天道势盛，则拥护人道安稳，无灾、无诤，安住正法。人则趣天，天则羡人，互为增上安乐处。这是我们讲到第二点，其实天道是人道往生的安乐之处。

伍、人天皆法器

一、人天皆修三乘

第三点讲到，人天皆堪为法器，受三乘的教法。它说：佛号「人天师」，以人、天皆堪为法器，受化三乘教法，佛知此人道、天道皆为法器。所以临涅槃的时候，将佛法付于人、天。我们举在《杂阿含经》里面讲说，佛于大众告示：我此正法，不独付于人，也不独付于诸天，而付人与天二道，则法可久。

二、法付人天

我们看这经文，它说：**尔时，世尊作是念：我若以教法付嘱人者，恐我教法不得久住；若付嘱天者，恐我教法也不得久住。**为什么？就是佛呢他希望这个佛法能够久住，让更多的有情能够受佛法的教化。所以他就把佛法分别的嘱付人道跟天道。因为如果嘱付给天，世间人民则无法受法，因为人不能生到天上去闻法。如果他只有付嘱给人，又怕天会起轻慢之心，不愿意来人间学习。所以它说：**我今当以正法付嘱人、天，诸天、世人共摄受法者。**而且这个人间的护持宏传之力，也比不上天，因为天有福德，天寿命长远，所以他能够让佛法久住世间，就像我们世间常讲的「不依国主，法事不立」，一样的道理。

三、付嘱天王

所以我们在前面诸天闻法殊胜，也有一段讲到，世尊将法付嘱天王，大家还记得吗？我们举了六段经文，其实不只这六段经，我们举了像《胜鬘经》《金光明经》《宝雨经》《大乘十法经》《大悲经》《大般若经》等等，都是把这些经典交付给天王，或者是四天王，或者是忉利天王，或者是他化自在天，乃至梵天王等等。就是希望这些天王以他的福德力来护持佛法。所以法付人天就在说明，人、天都是堪受佛法的法器，都是值得佛法去教化的有情。

四、偈颂

我们看 244 首偈颂：**佛之尊号天人师**：佛十号之一，名为「天人师」。**人天**

皆堪为法器：说明人天皆堪承受三乘佛法的教化，为佛法的栋梁。**涅槃将法付人天**：所以佛临入涅槃，将佛法弘传之责，同时交付人道跟天人。**传灯不绝利有情**：以此令佛法慧灯传衍不断，利乐广大的有情。

陆、天为菩萨行增上

一、天由三福增上而来

最后，下面还有一段，说明天道就是由增上生要转入决定胜。它说：天道本是增上生道，若具决定胜道则为菩萨道的阶进，转天福为菩萨行的资粮。这我们之前也讲过，主要我们行十善，就可以得到天上的福德安乐，我们前面讲到天有三事胜人间，这从福报的立场，长寿、端正，还有天福的安乐，这是由增上生道，就是布施、持戒、忍辱前三度增上生道而来。

二、由决定胜转菩萨行——发起二心

我们要具有决定胜，决定胜就是信、闻、慧，它就转入了菩萨道。决定胜就是具有信、闻、慧的正见。什么叫做正见？我们再把正见约摄成二心，就是出离心跟菩提心。所以能够具有二心，就能够转入三乘出世的阶次。所以我们这段主要是在说明，既然已经生天了，生天之后要朝向何处去？就是我们得到了天福，我们要继续的转入决定胜，就是菩萨道。而这决定胜菩萨道的主因就是出离心跟菩提心，出离心就是观察世间的无常、苦，所以发起厌离之心。菩提心就是以大悲跟空慧，以度尽一切有情圆满成佛为核心。

三、《般若道次第》四篇架构

所以我们讲到，整个般若道次第，我们说有四篇五本，我们现在所看到的《生天见佛》是在天乘，由人乘学习佛法以后增胜到天，就是我们刚才讲的由人闻佛法而生天，令天道殊胜。已经生天了以后要去哪里啊？就要朝向三乘--二乘跟菩萨，对不对？所以在整个《般若道次第》全套书里面，《生天见佛》之后第三篇，我们要讲的就是二乘的出离心跟菩萨的菩提心，也叫做大悲心，所以第三篇就叫《大悲心起》。

这样大家知道整个《般若道次第》的架构了吗？是不是就串连起来了？我们已经讲到天乘的最后一章结论对不对？讲到你已经得到天了，那要继续往哪里前进呢？因为我们刚刚讲到生天不是究竟的，我们站在世界悉檀、为人悉檀来说，它只是一个次第。也讲到说第一义悉檀跟对治悉檀，它还是要离开天道的五欲，而朝佛道前进。所以，我们就要发起出离心跟菩提心，来朝向三乘的出离，朝向成佛的大道。

四、三乘正因具足二心

所以它说：具有二心，所以关键是具有出离心跟菩提心，他才是做为三乘

的正因、三乘的阶次，关键就在具足正见。这正见我们就以出离心跟菩提心为 代表。天福，在天乘所修集的福德安乐，就是做为我们在悲心利乐有情的一个 福德资粮。因为菩萨要利益众生是不是要有大福报？你才能给众生最基本的安 乐，所以这就是资粮。这样子我们大家就可以知道，我们学完《生天见佛》， 它的下一个阶段就是《大悲心起》。不过，我们站在说法的次第来说，我们《生天见佛》天乘已经讲完了，今天这是第一章天乘的最后一节课。这是讲到，通 说天乘的因果，由人而生天得人身，让我们的后世能够增胜。可是我们还有一 章，我们下面还不朝向出离心跟菩提心讲，我们还有第二章天上净土，别说在 天乘当中有一个能够具足四轮，我们前面不是讲人天四轮？能够具足四轮一个 最典范的地方，就是天上净土，能够生到天上净土以后见佛闻法。所以天上净 土的兜率净土，这才是天乘的一个最好的归趣。你想想看：我们讲的人天四轮 生中国，生在有佛法的地方；能够值佛出世；然后具足正见；还能够六根具足， 这是不是在兜率净土都具足啊？天身是不是色力强健；然后又能够在兜率天上 听佛说法；而且在兜率净土就具有正见，每天都在熏习佛讲法。所以人天四轮-- 天乘的一个最好的归趣，我们就要介绍兜率天，兜率净土。所以，天乘第二章， 就要别说天上的净土。

五、天增上，人故修胜道四法

讲完了后世的增胜，我们还要再回过头来讲人天的胜道四法。因为所有的后世的增胜，它就是从信、闻、慧而来。所以就要从亲近善知识，人天四轮里面第一开始也是要生在中国，然后生值佛世，就要亲近善知识闻法。所以我们把人天的基础稳固建立以后，就可以乘着人天的增上福报，还有般若的智慧， 就可以朝向出离心跟菩萨的悲心，而朝向成佛大道。这是我们在解说、研讨《般若道次第》的一个次第，跟整个《般若道次第》四篇的架构。

我们这节课就上课到这里。

064 第二章 天上净土 1

科判

壹、总说

一、本书二章
二、天乘因果—天乘
三、天上净土亦净土
四、何以兜率天为净土—补处恒居—通说
五、现在弥勒—别说

贰、为何求生净土

一、学习佛法三要件
二、净土者修学好环境
三、生值佛世

叁、天上净土（二章）架

构一、前言
二、一节—四种净土
三、天上净土
四、人间净土
五、三品往生天上净土
六、相应大乘
七、外现天身，内实菩萨

肆、过去七佛

一、佛前佛后
二、过去七佛
三、三劫三千佛
四、与千佛结缘，世世值佛
五、七佛名偈

伍、师子月佛

一、一佛出世千佛护
二、三世无量时空
三、婆须蜜多比丘本生因缘
四、供养比丘因缘值罗汉
五、宿世出家学行道
六、三皈五戒生兜率
七、值佛闻法得成佛

八、课文
九、天上净土久学不退
十、三偈颂
陆、净土四种
一、第一节净土四种
二、何谓「净」
三、通论净土
四、别论净土
五、三种净土
六、四种净土
柒、庄严净土
一、庄严净土故求生净土
二、登地菩萨唯行二事
三、国土严净方成佛
四、求生净土与严净国土

壹、总说

一、本书二章

见佛班同学大家好！我们今天终于进入《生天见佛》的第二章--天上净土。我们前面讲了一年半，都在讲《生天见佛》里面的天乘，《生天见佛》有两章，一章就是天乘，我们刚刚结束，通说整个天乘的因果，如何生天及生天之后的业报、果报的情况。我们现在要讲的--第二章天上净土，这是在天乘当中别说第四天兜率天的天上净土。

二、天乘因果—天乘

天乘，讲生天的因果关系，是由我们今生人道而生天，所以重点在说明，由人道跨入天乘的门槛，得到天身。具有了生天的资粮，我们要再说明，天上它的旨趣，就是要去见佛闻法，所以这可说是天乘的增上。

以前面第一章的，四法生天，施戒、十善，还有六念、五法，这都是告诉我们如何生天。天乘的增上，不仅仅只是达到生天的门槛，而且要能够具有见佛的因缘。所以这书名叫做《生天见佛》，其实生天重点是第一章，告诉我们如何生天；生天以后如何见佛闻法，这是后面的「见佛」二个字的意涵。

三、天上净土亦净土

我们现在要看到，大家已经都懂得如何生天，也来世都可以生天了，我们要看生天之后--见佛闻法。其实这天上净土，他既是天乘，也是净土的思想。当然，大家对净土的思想比较狭隘的认为，一讲到净土就认为是西方净土，其实净土的意涵很宽广。天上净土也是属于净土的思想，我们讲的，当然是净土思想当中的兜率净土。

四、何以兜率天为净土—补处恒居—通说

我们来看兜率净土，六欲天里面的第四重天叫「兜率天」。为什么它叫「兜率净土」呢？是因为每一尊佛祂在成佛之前，我们说一生补处菩萨，或者是叫做等觉。什么叫等「觉」？「觉」就代表佛，佛的意涵就是「觉」，所以他的地位就等于佛，而且他的智慧也等于佛，所以其实兜率净土，可以说就是佛所居住的地方。我们说什么叫做净土？有佛教化的地方，众生安乐，这就是一个净土。

所以通说兜率(净土，就是所有诸佛，他们在成佛之前--一生补处菩萨，都居兜率天，这是诸佛的常法。所以兜率净土，从通说而言，是恒常都有佛所居住的，虽然他不是同一尊佛，可是兜率净土，就是所有一生补处菩萨的教化之处。

五、现在弥勒—别说

别说，就是我们现实的因缘，当来的佛就是弥勒佛，就是继释迦牟尼佛之后下一尊当成佛的佛，是弥勒佛。所以现在居住在兜率天教化的就是弥勒佛，

所以我们所当机，佛法在经典里面都有所谓的当机众，就是随着各种不同的因缘，世尊说法。我们当机的净土就是弥勒净土，我们相应的因缘就是弥勒菩萨的教化。

贰、为何求生净土

一、学习佛法三要件

我们看，为什么要求生净土？这就要讲到，惠空师父常常告诉我们，我们在学习佛法有三个要件：第一个是宿世的善根；第二是今生的努力。宿世善根是由不断地努力，而累积来的善根跟福德；今生再继续的增上前世的善根。这是属于我们自己努力的因缘，不管是前世努力，还是今生努力，都是我们自己的努力。还有一个外在环境的助缘，就是所谓的修学环境，也就是师友的环 境。在这个修学环境当中，最重要的就是善知识，我们说的师、友环境。因为善知识除了教导我们的老师是善知识，我们的同学也是善知识。所以一个是教授善知识，一个是同学善知识，乃至在这个修学环境，有很多的因缘助成我们的学习，所谓的外护善知识。当然最主要的还是我们的师长—教授善知识。从善知识闻、思、修佛法，也就我们常常提到的胜道四法。

二、净土者修学好环境

所以也就是说，所谓的净土，它就是一个好的环境。我们除了自己的努力之外，还要假藉这个好的修学环境，这就是大家为什么希望能够求生净土的理由。你想想看，社会上面，大家是不是都希望找到一个好的环境？我们居住的地方，就要选好的社区、好的城市，乃至好的国家，要移民嘛！从小，我们的小孩就要帮他选好的学校，帮他找好的老师，包括好的班级、好的社区；考试要考好的高中；大学要填好的志愿；这都是在寻找一个师友环境，一个好的环境。

三、生值佛世

所以，如果人间有佛出世，我们当然希望能够值佛世。我们前面才讲到所谓的人天四轮--生在中国，然后能够值佛世。所以，我们如果能够生在有佛法、然后遇到佛出世，我们当然就常随佛学。如果人间，佛没有出世，因为佛都在人间出世嘛！如果人间没有佛出世，在佛前、佛后，我们就要去追随佛学习，找一个好的修学环境。在这欲界，就是在兜率天。因为兜率天，我们前面讲到它都有佛出世，对不对？都有一生补处菩萨、等觉菩萨，住在兜率天；如果没有求生兜率，那就要生到他方净土。所以，我们要去找一个好的修学环 境，就是有佛教化的地方。人间没有佛出世，就是到天上，如果没有，我们就要到更远的他方国土去。当然，如果只是在我们本土的娑婆世界，就可以凭我们的业力往生兜率；如果要到他方国土，这就不是我们的业力可以去的，就要造跟佛感应的业，当然也是属于业，自己的业力或者是跟佛感应的业，都是一种业力。可是，它就要加上佛的力量，才能够接引我们离开这个娑婆世界。

我们这是在讲到天上净土之前，先把这一章要说明的主要内容跟大家提示一下。

叁、天上净土（二章）架构

一、前言

下面我们来看第二章，天上净土的架构。这一章总共分成了六节，加上前言。

前言它是先举例，生兜率天他就能够听佛说法，而能够生生世世的追随善知识、增长善根。所以他生兜率以后，就能够值遇无数佛而终究成佛。我们举一个典型的师子月佛成佛的案例。

二、一节—四种净土

第二章我们说到天上净土，它除了是天乘，也是净土的思想。所以，我们就简单的介绍什么叫做净土？举出四种净土--我们凡夫所希望求生的四种净土。

三、天上净土

第三段，别说弥勒净土，因为我们现在所相应的是弥勒净土，所以我们就专门的指弥勒净土。弥勒净土，他现在在天上还是一生补处菩萨，所以我们介绍的是天上的净土，这是第二节。

四、人间净土

弥勒菩萨，祂在从兜率天上下来人间成佛的时候，人间也成为净土，所以第三节就介绍弥勒菩萨下生成佛的人间净土的情况。

五、三品往生天上净土

第二、第三节讲完，介绍完弥勒净土，我们就要说，重点在于我们如何求生净土。虽然说，跟弥勒净土相应的有两个净土，一个是天上净土，一个是弥勒净土，可是我们这一章叫做天上净土，就可以知道我们所归依的、所指向的是什么净土啊？天上净土！所以，我们希望能够今生就修集往生天上净土的因缘，当生就能够往生天上，不要等到弥勒佛，五亿七千六百万年以后才遇佛。你看这差多少？能够下一世就能够见佛，跟五亿七千六百万年以后才见佛，你希望什么时候见佛啊？当然是越快越好嘛！所以这个求生净土，就是如何的往生天上净土。我们第四节就说明往生之法，有三品往生的方法。

六、相应大乘

第五节，讲到往生的人，兜率净土往生的人，都相应于大乘的菩萨行，所以「菩萨往生」，也就是我们往生以后，我们也相应于菩萨，我们也朝向菩萨道前进。

七、外现天身，内实菩萨

最后结论第六节总说，讲到天上净土，我们说菩萨往生，菩萨求生，也就是其实往生天上净土，他是外现天身，虽然表现出来是现在欲界的第四重天（兜率天），是有天人之身，可是他实际上修行的是大乘的菩萨行，朝向成佛之道。所以在这种天身、天福的安乐之下，朝菩萨成佛大道而前进，所以我们说它是一个安乐的成佛道。

这是我们对于天上净土，前言加上六节内容的说明。

肆、过去七佛

一、佛前佛后

大家看到 221 页，前言的部分，我们刚讲到说这前言，就是举一个生兜率天而成佛的案例。这要讲到师子月佛的因缘，我们先来看一下这个表，我们现在是释迦牟尼佛的末法时代，释迦牟尼佛入灭了，所以在等待下一尊佛，就是未来佛--弥勒佛的出世。我们今天要来看的这师子月佛，祂是继弥勒佛之后，将要成佛的师子月佛，所以也算是跟我们因缘很相近。

二、过去七佛

我们再来看这个所谓的过去七佛，从释迦牟尼佛，因为他已经归属在过去了，他已经灭度了，虽然是我们现在的本师，可是过去七佛里面就包含第七尊佛释迦牟尼佛。过去七佛是从毘婆尸佛开始算起：毘婆尸佛、尸弃佛、毘舍浮佛、拘留孙佛、拘那含牟尼佛、迦叶佛以及释迦牟尼佛，这是讲到过去的七 佛。其实过去有无量的诸佛，可是因为太久远了，我们没办法讲那么多，所以经典上面就举了跟我们最近的这七尊佛的因缘。所以可以看到，很多经典上 面，尤其是阿含经，它在讲到过去佛的时候，一般都举这过去七佛为代表。

三、三劫三千佛

这边，我们可以看到这里有所谓的庄严劫千佛，有没有？就是过去劫--庄严劫，我们现在是属于贤劫，贤劫也有一千佛要陆续出世，释迦牟尼佛是贤劫的第四尊佛，弥勒佛是贤劫的第五尊佛，师子月佛是贤劫的第六尊佛，一直到贤劫，还有 990 几尊佛会相继的出世。所以在佛门里面，在过年的时候，一般都会礼拜三千佛，就是过去庄严劫有一千佛，现在贤劫有一千尊佛，还有未来劫星宿劫也有一千尊佛，所以礼拜三世的三千佛！为什么？因为在过年的时 候，过年、大年初一，一般我们说这是弥勒佛的诞辰，所以我们既是庆祝弥勒佛的诞辰，希望我们能够来世见佛。你想想看，这是一个很好的、吉兆的日 子，在新的一年见到新的佛。所以也是因为这样的因缘，寺院它一般在过年新春的期间，会带领大家来共修拜佛。这是一个最好的庆祝新的一年的方式，在这么喜庆的日子，新的一年给自己一个好的祝福，来礼拜过去佛，还有礼拜未来佛，希望我们能够跟这些佛结下善缘，能够生生世世都常随佛学，见佛闻

法，所以这是一个很好的因缘。

四、与千佛结缘，世世值佛

大家现在就知道了，为什么过年要拜佛？所以很多人到寺院里面，过年的时候要烧头香，有没有？也是要抢着要先去见佛。我们就是好好的礼佛、诵 经，我们就可以跟这些佛结下宿世的善缘，得到善知识的教化。

五、七佛名偈

关于这个过去七佛，大家记得起来吗？不好记，对不对？经典上面有一个偈诵，可以把这七佛记起来，大家把这偈诵背起来，就可以记得过去七佛的名号，毘婆尸式弃，毘舍拘留孙，拘那含牟尼，迦叶释迦文，毘婆尸就是毘婆尸佛；式弃，这个其实翻译的问题，就是尸弃佛；毘舍拘留孙，这是毘舍浮佛、拘留孙佛，所以就是 1、2、3、4，再加上拘那含牟尼第五尊佛。迦叶释迦文，这里有两尊佛，迦叶佛跟释迦牟尼佛。所以我们念一次，把这个偈诵记起来，过去七佛就记得了。毘婆尸式弃、毘舍拘留孙、拘那含牟尼、迦叶释迦文。这可以帮助大家记得过去七佛的名号，弥勒佛大家就很熟悉了，我们未来佛。

伍、师子月佛

一、一佛出世千佛护

今天我们要介绍，因为生兜率天而成佛的案例，就是师子月佛。我们看一下课本 221 页，我们把课本念一下：

它说：一佛出世，千佛护持。经论中论诸佛教化事迹，多言「过去七佛」；过去七佛前三尊为过去庄严劫的末三佛，就是毘婆尸佛、尸弃佛跟毘舍浮佛，就是九百九十八佛、九百九十九佛跟第一千尊佛。它说：释迦牟尼佛为过去的第七尊佛，也是现在贤劫的第四尊佛。所以贤劫的第五尊佛是弥勒佛，第六尊佛是师子月佛。弥勒佛他在释迦牟尼佛出世的时候，他做为佛的弟子，现比丘身赞扬释迦，师子月佛也为释迦弟子现比丘身，名曰婆须蜜多比丘。所以，弥勒佛跟师子月佛，他们在释迦牟尼佛成佛的时候，虽然他已经是即将成佛的等觉菩萨，可是他们还是在释迦牟尼佛出世的时候，做为他的弟子，为什么？来赞扬，来帮助释迦牟尼佛宣扬佛法。它说：婆须蜜多即后继弥勒下生，为贤劫第六尊佛。

二、三世无量时空

这是我们把过去以及当来成佛的佛，做一个了解。所以我们可以看到，其实佛法它带给我们的是一种无限宽广的生命，我们可以把我们的生命的视野扩大，不是只有看到我们今生在人道、在六道轮回，而是看到无量的过去、现 在、未来，有无量的佛，成佛的因缘。

三、婆须蜜多比丘本生因缘

讲到佛世婆须蜜多比丘，他多生前在宝慧佛的时候，就出家修行。可是他因为破戒、造恶业的关系，堕入地狱。地狱罪报结束以后，又堕入畜生道，生为猕猴身。

四、供养比丘因缘值罗汉

因为他在宝慧佛出家的时候，虽然破戒，可是他也供养持戒清净的比丘。因为他供养比丘的因缘，在燃灯佛的时候，他以猕猴身就遇到这个他多生前供养的持戒比丘。这时候这持戒比丘，他已经成为阿罗汉。所以这个猕猴遇到阿罗汉，因为宿世善缘的关系，所以牠看到这阿罗汉就很欢喜。

五、宿世出家学行道

这阿罗汉他在林间打坐，他的东西就放在身边，这猕猴看到阿罗汉在旁边打坐，就把他的袈裟拿起来披在身上，这也是宿世的缘份，前世出家过，所以看到出家人的东西就特别的欢喜。所以他就把阿罗汉的袈裟披在身上，而且拿着香炉在那边经行，然后也学着这阿罗汉在那边打坐。

六、三皈五戒生兜率

阿罗汉出定以后，看到这个猕猴，知道牠的因缘，所以也帮牠受三皈五 戒，跟牠讲法，叫牠要发菩提心。猕猴就很欢喜，就跑到高山树上就在那边蹦来蹦去的，不小心，坠到地上就命终了。牠因为这个遇到阿罗汉给牠受三皈五戒，发菩提心的因缘，牠当下就生到兜率天。当然那个时候兜率天的一生补处菩萨，不是现在的弥勒佛。

七、值佛闻法得成佛

他生到兜率天以后，就遇到无数的佛，就是因为生到兜率天你就在这个天上、人间一直都遇佛闻法，等到弥勒佛出世以后，他就会接继弥勒佛成佛，在娑婆世界成佛，为贤劫的第六尊佛，就是师子月佛。

八、课文

我们来看课本上面的这段因缘，它说：佛说此婆须蜜多比丘，往昔本生 云：以恶业故，先堕地狱，罪毕得出，后为猴身，以前世供养清净比丘，得值遇阿罗汉。时，阿罗汉于林间入定，以宿缘故，猴即下树取旁袈裟披身，持香炉经行，罗汉出定即为说法，为受五戒，劝令发菩提心。猕猴随教发愿已，欢喜踊跃，走上高山，于树上舞戏，堕地而死。由阿罗汉为受五戒故，命终即生兜率天，得见一生补处菩萨，菩萨为说无上道心，即不退转。由此因缘得继弥勒之后，于娑婆世界成佛，为贤劫第六尊佛。

这是出自于《师子月佛本生经》，经文我们不再带大家看。所以他这边讲到，猕猴上生于兜率天，得遇补处菩萨为说无上道心，由此发心渐行菩萨道，今日得为贤劫第六尊佛。此为三恶道中生于兜率天因缘而成佛之最佳典范。

九、天上净土久学不退

所以这个师子月佛的本生故事，告诉我们，牠是一个猕猴，是畜牲身。可是，牠以生到兜率天的因缘，从此牠就能够慢慢地累积菩萨道的资粮，而最后成佛。所以其实生到兜率天能够跟着佛，见佛闻法、修行佛道，就不会有再堕入三恶道的因缘，就能够一直的在菩萨道当中慢慢地累积资粮。

十、三偈颂

我们看这有三首偈颂来把前言做一个总说，它说：**一佛出世千佛护，世尊成佛弥勒次**：一佛出世，千佛护持。今世尊成佛为贤劫第 4尊佛，弥勒次后成佛，为贤劫第 5尊佛。**师子月佛补弥勒，佛时比丘婆须蜜**：贤劫的第 6尊佛师子月佛，又次后递补弥勒成佛，此即是佛世时候的婆须蜜多比丘。所以就讲到这婆须蜜多比丘的因缘。

它说：**往昔恶业地狱出**：婆须蜜多比丘往昔造地狱恶业，地狱罪毕得出，生猕猴中。**猴身昔供比丘因**：虽为猕猴身，但因往昔供养清净比丘的因缘。**值遇罗汉为说法**：遇到阿罗汉为牠说法。**命终即生兜率天**：以闻法故，命终即生到兜率天上。

得见补处听妙法，由此胜缘继弥勒：得见一生补处菩萨听闻大乘的妙法，由此殊胜因缘，接续弥勒佛之后成佛，当然这个因缘中间，还经过无数佛的修行。**贤劫佛出居第六，娑婆世界为世尊**：贤劫千佛当中，当居第六尊佛，于娑婆世界成佛。

所以，这一段前言，主要在说明能够生到兜率天上，就有了不退转于恶道的保证，而且也能够发菩提心，在佛道当中前进而成佛，所以这是一个很好的成佛保证班。

陆、净土四种

一、第一节净土四种

我们下面看第一节，论净土四种，这一节分成两段，第一段是净土义，第二段介绍四种净土。

二、何谓「净」

我们先来看什么叫做净土？首先我们看这个「土」，「土」就是一个国 土，一个空间的概念，就是有情所居住的。土又分成净土跟秽土。有情有凡、圣的差别，凡夫所居的，一般是秽土；圣贤所居的，尤其是佛所居的，叫净 土。

「净」有两个意涵，一个无漏清净的意思，无漏清淨代表烦恼断尽，是般若的智慧，无漏清净。第二个是十善无恶，是从善法来说，能够行十善、不造恶业，这也是净土的意涵。

三、通论净土

净土，我们说有情所居住，所以如果只有佛所居住的，这是别说净土，就是只有佛所居住。也就是，这是只有佛所招感的净土。另外，通论净土，就是佛跟众生同居，这是佛加上众生，佛跟众生的业感，共同所招感的。就是佛在净土的教化。

所以，223 页，它说：土者，国土，有情所居。净者，一者无漏清净，二者十善无恶。有情所居之地，或有凡圣净垢之别。若论净土，有唯佛所成，有佛与众生业感所成。

四、别论净土

所以这边的别论净土，就是佛他自己所成就的，就是佛自己所受用的净　土。它说：若别论净土，则唯佛所居，佛往昔三大阿僧祇的功德果报所招感。若通论净土，则(1)佛居此教化；(2)有情今世安乐，后世安乐，则可谓净土。所以这个通论净土，因为他是佛跟众生共同居住，那为什么佛会跟众生共同居住呢？是因为净土的本意，净土是佛为了度化众生，接引众生所成就的，所以就是要让众生在净土当中得到一个清净、无恶的修学的环境，来帮助他塑造出一个好的师友修学环境，来帮助他道业的成就。

五、三种净土

所以我们下面看净土的种类，虽然我们这边下面要讲到四种净土，可是四种净土，是就佛教化众生的立场，佛跟众生所居的通论净土；它还有一个佛自己功德所受用的净土，所以它说：从佛的果德功德立场，还有依三身而分的净土。

佛的功德有三身，法、报、化三身，有「身」就一定有相对应的「土」，身跟土。比方说，我们现在有一个色身，你有没有一个依附的、有没有一个安住的空间？一定要有一个安住的国土。所以佛有三身，三身所相应就有三土。

法身所相应的是寂光土，也叫做法性土、或叫自性土。是法身、法性本具的，由法性所招感的净土，其实就是法身无相。

第二报身，这是长劫行菩萨道所修行的功德，真实的果报，这是实报土。

第三是化身，佛为了接引众生，他可以随处化现，变化我们现在的色身，一样，这化身也有他相应的变化土。

六、四种净土

我们说佛跟众生业感所成的，就是属于化身的变化土，这是佛为了教化众生所变化出来的净土；这法身跟报身这都是佛他自己受用真实的功德。这是从佛的果德来论。我们现在所论的这四种净土，是从凡夫托生，凡夫要往生到佛的净土，去选择一个好的修学环境而言，所以说有四种净土。

我们看一下课本上面，它说：就通途而言，教典中常言的三种土：寂光土

或叫做自性土，其实这是佛的法身；另外还有实报土，这是佛的报身；变化 土，这相应于佛的化身。此就佛言果地功德，所以这都是从佛的果德而言。如果就凡夫仰望寄托所在者，有四种净土之说：如果就凡夫我们还没有成就净 土，我们是要去依附、依托佛的净土来修学的，那就有四种净土之说。

柒、庄严净土

一、庄严净土故求生净土

所以从这边我们可以看到，我们现在讲的四种净土是站在人天乘凡夫的立场来论。所以我们要求生净土，希望能够去往生到一个清淨的国土来修行；如果就菩萨乘的立场，它就是要庄严自己的国土。

所以这整个般若道次第，它是依五乘的架构开展的，所以我们现在讲的是天乘，或者是前面第一本的人乘《胜道四法》、我们现在的《生天见佛》，我们还是在凡夫阶段。可是，我们凡夫求生净土，能够生到兜率天上，就能够依佛修行，听闻大乘的菩萨法，然后就可以朝向菩萨乘庄严净土，成就佛的三 身、佛的三土，庄严净土。

所以在我们《般若道次第》后面第四篇，有两本就是《成佛大道》，讲的就是菩萨的三地，里面讲到菩萨十地的时候，就会说到菩萨庄严净土。我们把菩萨庄严净土在这边先跟大家简单的提一下。

二、登地菩萨唯行二事

在《大智度论》里面讲到，菩萨越「过」就是超越，菩萨超越了声闻跟辟支佛，超越了二乘，得无生法忍，得无生法忍就是证得初地。大家看到无生法忍就表示他证得初地，登地成就法身，无生法忍就是证得法身了，就会得佛授记。所以他证得法身，也佛授记他成佛，所以他从登地证得法身菩萨，他还没有成佛，他有十地的修行。在证得法身以后，他要做什么事呢？这边讲，他没有其它事情，他只做两件事，哪两件事？唯行净佛世界、成就众生。净佛世 界，世界就是国土的义涵。净就是严净，庄严清净。就是庄严国土跟成就众 生。

三、国土严净方成佛

所以我们可以知道，菩萨他自己已经解脱了烦恼以后，证得了法身，他还没有成佛，为什么？因为他还要继续的庄严他的国土来成就众生。

《大智度论》另外一段讲到：佛自说因缘，不成就众生、不净佛国土，不能得无上道。前面从正面讲，菩萨证得法身以后，登地以上就要净佛国土、成就众生。下面这一段引文讲到，如果你不成就众生、不庄严国土，你就不能成佛。所以这个庄严国土是不是很重要啊？是在我们成佛一个很重要的位置，所以这边才会讲到就佛的果德，佛都有祂的净土。菩萨他虽然还没成佛，可是佛的净土从哪里来？就是从行菩萨道而庄严成就的。就好像你发心要盖一个寺

院、道场，你从发心盖，就是你申请发心盖，等到你的道场盖成了，你的国土盖成了你才成佛。

四、求生净土与严净国土

所以菩萨登地以后，他就得到了一分的法身，它其实就有寂光土。这个十地菩萨当中，不断地庄严国土、利乐有情，就累积了很多的功德智慧，这就是他的实报土在慢慢庄严。同样的，他跟众生的因缘，不断的教化众生，让众生得到安乐，他的化土也成就。所以像弥陀发四十八大愿，药师佛十二大愿，都是要接引众生到他的国土。所以这就是菩萨要庄严国土。

所以我们也要知道，虽然我们现在是在求生净土，可是我们目的，还是要庄严成就我们自己的国土。我们整个在修行成佛，每个人都可以有自己的清净的国土，就从我们发菩提心，我们开始修行菩萨道，以福慧的庄严，来庄严我们的国土。

我们今天这堂课就先跟大家介绍到这边。

065 第二章天上净土 2

科判

壹、回顾

一、师子月佛本生因缘

二、净土二大类

三、二大种净土喻

贰、天上净土

叁、人间净土

一、人间净土

二、龙华三会

三、解脱保证班

肆、唯心净土

一、心净土净

二、心如画师

三、唯心所造

四、中峯国师唯心净土

五、《坛经》唯心净土

六、宗密大师论禅师往生

伍、他方净土

一、十方三世净土

二、他方净土(东、西代表)

三、四种净土比较

四、四颂明净土四种

陆、弥勒思想代表经典

一、弥勒三经

二、弥勒本生因缘

三、慈氏为名

四、《本生经》介绍弥勒

五、第二节〈天上净土〉简介

壹、回顾

一、师子月佛本生因缘

见佛班同学大家好！我们今天继续看生天见佛的第二章，叫天上净土，我们还是再看一下这一章的架构。

前言，我们举了佛世的时候，婆须蜜多比丘，他其实就是在弥勒佛之后将要成佛的师子月佛，佛讲到他之前本生的因缘--他堕入猴身，三恶道，生到兜率天之后，值遇无量诸佛，而最后成佛的案例，来说明其实兜率天是我们修学佛法一个很好的环境。

二、净土二大类

刚才这是前言，我们下面看第一节。因为天上净土，它有净土的思想，所以我们先简单的介绍净土的义涵，然后再说明凡夫求生，有所谓四种净土。

上个礼拜，我们介绍了净土的种类，分成：从佛的功德立场来看，依照佛的三身来分；如果从凡夫所要托生的净土，有四种。

佛的功德，依佛的法身相应的常寂光土，也叫法性土或者是自性土，由自性清净心所现的净土；从报身相应的是实报的庄严土；跟化身相应的是变化 土。这是佛因为他无量劫的修行功德，所成就的净土。所以凡夫他是假藉佛的功德。

三、二大种净土喻

我们举一个比喻，我们凡夫去求生净土，就好像人家盖好了一个迪士奈乐园，我们买一张门票，我们就去那边玩一玩。菩萨、佛他们所成就的净土，就好像他出资盖了一个迪士奈乐园一样，让大家可以去这个乐园游玩。

所以，一个是自己所成就庄严的净土，一个是凡夫依托佛的功德，而去在这环境修学。这两个净土的概念的是不一样的。

我们现在从人天乘的立场，我们要求一个好的修学环境，才能够朝向菩萨道前进，然后成就净土的庄严。菩萨，他是已经走在庄严国土的这一条道路上面，朝着成佛而前进。

贰、天上净土

我们今天就跟大家介绍凡夫土所托生的四种净土。请大家看到 224 页。

第一个来看天上净土。这天上净土，指的是补处菩萨他所居住的兜率天宫。我们后面会详细解说，所以这边先把这个概念做一个简单的介绍。

念一下课本：娑婆世界三界当中，欲界天有六天：从第一重的四王天、第二忉利天、第三夜摩天、第四兜率天、第五化乐天、第六他化自在天。所以兜率天它是欲界的第四重天。天上的天福安乐，我们之前在天乘这一章跟大家介

绍过。所以它说：此天除了天福安乐、长寿之外，兼有三乘法化流布，其实欲界六天都一样，是安乐长寿，可是特别的是，兜率天因为有一生补处菩萨居住教化，所以三乘的法化流布，宣说三乘的教法。它说：一切过去、现在、未来诸佛，下生人间八相成道前皆居于此，说无上道于天宫教化天众。所以兜率天上面有补处菩萨教化，这是所有过去、现在，以及未来诸佛的常法。也就是所有的佛，他在下生人间成佛之前，都居在兜率天宫，等到他成佛的因缘到了，他就下生人间示现八相成道。

叁、人间净土

一、人间净土

第二讲到人间净土，这是指弥勒佛下生人间的时候我们人间的情况，跟现在人间的依报环境都不一样。

它说：在人寿八万岁时，有的说法是六万岁，也就是说这个时候人的寿命很长，我们现在寿命才顶多 100 年，这时候人的寿命就有八万岁。转轮王出，而且转轮王出世，不以兵车而天下治，他不用去出兵打仗，你看历史上面，秦始皇、汉武帝他们要统一天下，是不是都要发动战争啊！它说：这个时候转轮王出世的时候，他不用动用武器、战争，就能够天下统一。而且国土丰足、人向十善，谷物，种的稻米、粮食非常的丰收。人心也都很纯善，大家都能够行十善，贪瞋痴薄，烦恼很少、很淡薄。这个时候，人寿八万岁的人间净土，是由于往昔弥勒佛行菩萨道时候的本愿所感。所以弥勒佛他在往昔行菩萨道，他的愿力就是他出世人间的时候，这个人间就是一个净土。它说：娑婆世界贤劫的第五尊佛弥勒佛所居，教化有情。弥勒佛是贤劫的第五尊佛，所以他出世在人间，人间就是一个人寿八万岁，转轮王出世，土地很丰饶，人心贪嗔痴淡 薄。在这样子的一个人间净土之下，弥勒佛他来教化众生，首先龙华三会，度脱释迦牟尼佛时候的弟子，后住世六万岁，度弥勒法中的有情。

二、龙华三会

所以我们在礼拜梁皇宝忏的时候，最后一个赞偈都会回向「龙华三会愿相 逢」大家听过吗？龙华三会，就是指着弥勒佛出世的时候，在龙华树下三会说 法，每一会说法都度九十几亿人。这么多的人，这么多的弟子，在龙华会上相 逢是什么因缘来的呢？都是释迦牟尼佛法中的佛弟子。所以，释迦牟尼佛他在 入灭的时候，他就交代弥勒菩萨，他说：我这说法这么久，已经有得度因缘的， 我已经都度脱了；没有得度因缘的，我也跟他们种下善根。这些一直到末法时 代还没有得度的，他们只要跟释迦牟尼佛的教法有一点点的善根，最后都交给 弥勒佛，在龙华三会的时候说法得度。所以龙华三会，首先度对于弥勒佛来说，

上一尊佛交代他的任务，就是把上一尊佛，还没度脱的弟子，都让他们能够得度。然后后来，弥勒佛住世六万岁，不断的说法，就是度跟弥勒佛相应的众 生。

三、解脱保证班

所以，我们如果今生没有往生净土，天上净土兜率天宫，在六道当中轮回，最后等到弥勒佛出世的时候，也都可以在龙华三会得度。只是五亿七千六百万 年，不知道在生死六道当中轮回多少，受多少苦？不过我们毕竟我们还搭上末 班车了，还有一个最后的保证班，就是我们今天都皈依了，都听释迦牟尼佛的 说法经典了，所以还可以龙华三会相逢。

肆、唯心净土

一、心净土净

第三，我们看唯心净土。这唯心净土，讲的是从禅修开发般若智慧的立场，来见到我们自性的净土。

我们看课本，《维摩诘经》说：唯其心净则国土净。所以唯心净土，它所依据的理论，其实就是一切法都是由我们自心所现、所造。所以从这个观点来看，净土它是不是也包含在这所有的万法当中啊？所以它是不是也是由我们的自心所现的？

二、心如画师

所以我们举《华严经》上面的偈诵，它说：**心如工画师，能画诸世间**。我们的心就像一个绘画的大师一样，所有的山河、乡村、园林是不是都是从画师他的心所现的？他心里面想画一个高山，是不是就画出高山了？他心里面想画一片的海洋，是不是就画出一片海洋？所以他说，我们的心就像这个画家一样的，他能够画出世间的万法，所以一切的色、受、想、行、识都从我们的心所生，**无法而不造**。心像画师一样，可以画出种种的人物，对不对？种种的山河大地。

三、唯心所造

还有下面一首偈颂：**若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心 造**。所以我们想要了解佛的体性，也想了解一切的法的真实性，就要观察我们的心，因为所有的一切法，乃至佛，都是由我们心所出生。所以我们前面也讲到佛菩萨他们庄严净土，是不是也由他的身出生的啊？他的三身出生相应的三土。所以，这个身心也就是他的正报，它能出生一切的依报。所以唯心净土它是从禅修开发我们的觉性，也就是禅宗祖师所讲的明心见性，或者是开悟的立

场来说明。我们的清净心显发的时候，这就是在庄严净土，因为一切法、一切净土都是从我们的心所出生，所以叫做心净则国土净。所以也就是说，我们的自心清净的时候，现前的娑婆世界就是十方清净的国土。这种唯心净土是禅宗开悟祖师，开悟者他可以见到，在中峰国师所做的《三时系念》就说：净土即此方，此方即净土。

四、中峯国师唯心净土

我们来看《三时系念》。中峰国师其实他是禅宗的祖师，他写这个《三时系念》，虽然看到的好像是相应于净土弥陀的思想，可是其实它背后的理论是唯 心净土。所以，他在劝大家往生净土，或者是在超荐亡者托生净土的时候，其实他背后是唯心净土的思想。

我们来看这两段文字，它说：**阿弥陀佛即是我心，我心即是阿弥陀佛。净土即此方，此方即净土**。也就是说，我们的心能够等同于佛心，这个时候西方净土就在我们现前的娑婆世界。它说：**岂非迷悟之自殊，何有凡圣而彼此！**。所以，为什么我们现在是秽土？阿弥陀佛的国土是净土？这个只是因为我们的心有无明的差别。其实凡圣的差别，就在迷、悟的不同，净土、秽土也就在迷、悟的不同。所以我们的心跟佛一样觉了，这个时候所相应的土就成了净土。

另外一段讲到：**人人分上本有弥陀，个个心中总为净土**，这也是讲到，我们自心本具的佛性。所以，每个人都有佛性，也就是每个人心中都有自心的净土。**了则头头见佛，悟来步步西方**。所以我们能够通达觉了，就能够处处见佛。能够开悟，当下每走一步都走在西方净土的境界上面。这是举《三时系念》它所讲的唯心净土。

五、《坛经》唯心净土

下面再举例，它说：六祖惠能大师即倡言：若人行十善，则净土即不远，自心平直，速即见佛。这是六祖大师在《六祖坛经》里面，藉由唯心净土的概念告诉我们，我们要常常观照自心，保持心中的善念跟智慧，这样子就能够相应于净土。所以净土它不仅是我们前面讲到的诸佛所变化的净土，还有从我们自心清净的立场，自行十善跟自行般若，来契入唯心净土。

这一段《坛经》它讲，**佛言：随所住处恒安乐。使君心地但无不善，西方去此不遥。**我们知道六祖大师隐居在猎人队，后来就是由韶州的韦刺使他来请惠能大师来说法的，所以这个”使君″，就是这个刺使。他说我们只要心地能够存善念，西方就离此不远了。我们常讲说，西方在十万亿国土之外，对不对？可是这「西方去此不远」，这是从唯心的立场来说。所以我们能够**常行平直，到如弹指，便覩弥陀，使君但行十善，何须更愿往生？**所以，如果我们能够行十善，这个净土就在我们当下，我们自己就可以庄严净土。**若悟无生顿法，见西**

方只在刹那，要真正的能够了达无生，就是了知一切法的虚妄，现前的一切法 的虚妄不真实，如梦幻泡影一样，这就能够开悟。这时候就是所谓的由迷到悟， 我们自心的净土就会彰显。这是唯心净土。也可以说，这个唯心净土就已经开 始开展了菩萨的庄严净土行，而这个唯心净土可以说，就是我们整个菩萨道的 旨趣。

六、宗密大师论禅师往生

下面我们就用宗密大师，禅宗的祖师宗密大师，他在有一次回答温造尚书，问到关于禅宗开悟的人，他在这一期寿命终了的时候，他要往生什么净土呢？ 他的神识要到何处去呢？宗密大师他就对这问题做了一个回答，他说：禅宗的 祖师他明心见性，开悟契会般若的智慧，在道理上面虽然能够马上的契达，可 是他因为还有无始以来的执着，很难马上去除掉这些烦恼习气。所以他举了一 个比喻，就好像风吹海水，这风停止以后，可是这个它波浪不会马上的就静止 下来。所以他说：如风顿止，波浪渐停。所以我们说整个的菩萨道，其实它就 是一个般若觉性的显发，在这个浅深的般若显发过程当中，有三地的菩萨行。 所以在宗密大师的回答里面他也讲到，就地前的菩萨阶段来说，他还没有出离 三界的生死，所以他明心见性以后，他还有一些凡夫的一些习气。所以说他就 在天上人间，随意的往生。等到登地以后，他就能够得到法身，不受分段的生 死。最后成佛以后，就能够随机应现，千百亿化身来度脱众生。

我们看在《景德传灯录》里面有一段话，就是关于宗密大师回答温造尚书 的这个问题，把它节录一小段出来。它讲到说：**以空寂为自体，勿认色身，以 灵知为自心，勿认妄念。**这是讲到，禅宗祖师他的修行就是要能够了了灵知， 知道一切法本自无生，一切法空、无体。他能够了知一切法空，所以他就不会 执着于色身，也不会执取妄念。所以它说：**妄念若起，都不随之**，我们的执着、妄想起来的时候，都能够知道它当下空寂，所以就不随之而造业，所以在临命 终的时候，业力不能系缚。所以它说：**虽有中阴**，中阴就是我们在这一期生命 到下一期生命中间有一个中阴身。他虽然还要受分段的生死，所以有中阴身， 可是**所向自由**，能够在**天上人间，随意寄托**。这是指我们有了般若的智慧，就 相当于地前的菩萨，他有了般若的智慧，虽然还没有办法马上的超脱生死，证 得法身，可是因为他般若智慧的关系，他就可以在天上人间，乃至在三恶道， 随意随愿而能够往生。所以我们可以看到，在整个的佛法修行当中，其实般若 的智慧，可以说是我们行菩萨道、成佛道的一个本质。

伍、他方净土

一、十方三世净土

下面我们来看第四，就是十方的佛国土，叫做他方净土。他方净土，我们看它说：佛于大乘经中，处处言十方国土无量无边。佛法所讲的佛，我们前面讲过，有过去七佛乃至久远的诸佛，还有未来从这个贤劫第五尊佛弥勒佛，第六尊佛师子月佛等等，贤劫千佛还有 996 尊佛要将要出世。现在，虽然释迦牟尼佛灭度，可是十方世界还有无量无边的佛。所以经典上面常常举十方，十方各有无边的佛，十方的无边佛也同样有过去、现在、未来的三世诸佛。所以我们可以知道佛菩萨是无量无边的。所以，从前面唯心净土的立场来看，我们每个人也都可以成佛，也都有自己的净土，这就是长远的累积我们的福德资粮，行菩萨道，就可以成就的。所以它说：十方国土无量无边，其中多有佛三大阿僧祇劫功德所成，清净庄严，摄化十方。所以这无量无边的佛国土，其实都是无边的佛菩萨，他们行菩萨道庄严国土，成熟有情所成就的。为什么要成就净
土？一个是法尔他所修行的功德，自然就会显现他的福德。另外，就是为了要教化众生，摄受众生到净土来修行。

二、他方净土(东、西代表)

所以我们举例，像东方的药师佛琉璃净土，西方的阿弥陀佛极乐净土。所以在《弥陀经》上面它讲说，**从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀，今现在说法**。这是对于我们大家一个非常相应的净土，就是阿弥陀佛的极乐净土。

另外还有东方的药师琉璃光净土，它说：**佛告曼殊室利**：就是文殊师利菩萨。**东方去此过十殑伽沙等佛土，有世界名净琉璃，佛号药师琉璃光如来。**所以我们举西方弥陀净土、东方药师净土做代表，事实上其实十方佛国土无量无边。

三、四种净土比较

我们来把这四种净土做一个总说。我们可以看到这四种净土，从天上净土、人间净土、唯心净土跟他方净土，我们来做一个分类。前面三个，天上、人间 跟唯心，都是指着我们娑婆世界的净土；他方净土是就十方的佛国土来说；娑 婆世界又分成了佛的变化土，跟我们自心的净土。自心净土就是唯心净土，佛 的变化土，当然这里佛指的是弥勒佛，他所变化的就是一个还没成佛之前的天 上兜率天宫，一个是成佛时候下生人间的人间净土。

四、四颂明净土四种

我们下面用四首偈颂，把第一节的论净土四种做一个复习。

我们看 248 首偈颂：**有情所居有净秽**：有情所居住的国土，有净土、秽土的差别。**或唯佛力长劫成**：净土当中，或有唯依佛长劫修行的功德力所成就。**亦有众生共业感**：也有由佛与众生共业所感而成就的。**有佛教化土安乐**：所谓净

土是有佛教化，而且国土人民得受安乐。

我们看 249 首偈颂，**僧祇功成佛土三**：三大阿僧祇劫所行菩萨道而成佛，所成就的佛土有三种：第一、**寂光法性本清净**：这是寂光土，为佛所证的本自清净的法性。第二、**实报累劫功德力**：实报土，这是累劫行菩萨六度所显现的功德果报。第三、变化土，**变化无量有情居**：变化土，为接引无量有情安住于此， 受佛教化所现。这是讲到佛土，佛的功德力所显现的三种净土。

下面 250 首偈颂讲到有情托生的净土，它说：**有情仰寄净土四**：就凡夫所仰望寄托的净土而言，有四种净土。第一、**天上净土兜率宫**：天上净土，指兜率天宫。**人间净土寿八万**：第二人间净土，讲到弥勒佛出世的时候，人寿八万岁。**轮王出世佛亦临**：转轮王出世，弥勒佛也下生成佛。

251 首偈颂讲到第三唯心净土，它说：**唯心净土须见性，娑婆西方无隔碍**：这唯心净土，他是须要明心见性之人方见。自心清净，现前的娑婆世界即西方净土，不受空间阻隔。第四讲到他方国土，它说：**西方净土十万亿，临终正念佛接引**：西方净土，这是他方净土的代表，去此十万亿国土。临命终时，一心正念弥陀，即得蒙佛接引往生。

陆、弥勒思想代表经典

一、弥勒三经

这是我们把四种净土跟大家做一个介绍。下面，第二节开始我们就要别说 弥勒净土。前面(第一节)是做一个净土的通说；别说弥勒净土，第二节讲天上净土，第三节讲人间净土。虽然有两个净土，其实我们重点放在第二节天上净土， 第三节人间净土我们就带一下。在讲到天上净土之前，因为它相应的是弥勒菩 萨的思想，所以我们先介绍一下，弥勒菩萨代表性的经典，有三部。

⑴第一个，就是天上净土所依据的经典，就是《佛说观弥勒上生兜率天经》， 它所讲的就是弥勒菩萨在兜率天上说法，以及整个兜率净土依、正的庄严。

⑵第二部经，这是《下生经》，讲到弥勒菩萨在成佛下生人间的时候，人间的依、正二报，以及弥勒佛他在龙华会上说法的情况。

⑶第三部经，讲到弥勒菩萨的本生事迹，一切智光明仙人，这是弥勒菩萨的本生，他往昔因为慈心不食肉的因缘，所以弥勒菩萨我们叫做慈氏，慈悲的慈，慈氏。也是因为他以慈悲心不吃众生肉的因缘而来。

前面两部，相应于「土」，所以我们依据这两部经，开展出天上净土跟人间净土。慈心因缘不食肉，这是从他的正报来说。

二、弥勒本生因缘

我们先介绍弥勒菩萨往昔的因缘。以前有一位婆罗门，叫做一切智光明婆罗门，久远以前也有一尊古佛，也叫弥勒佛。古弥勒佛出世的时候，就是说「慈心三昧」。这个一切智光明婆罗门，他听古往的弥勒佛说慈心三昧，慈心三昧就是相应于慈悲心，广利众生，所以他就依此而发菩提心，出家在山中修道， 很精进的用功。有一阵子连续七天下大雨，僧众都是要出门乞食，因为下大雨， 他就没办法出门，雨下了七天，他就七天都不能出外乞食，饿了七天。

在山里面有五百兔子，其中兔王，牠们一对母子，看到仙人他在山中很精进的用功，可是因为下雨，七天不能乞食饿肚子。所以，牠们为了要供养这个仙人，就把自己投身在火中，要来以自己的身肉来供养仙人。仙人知道以后，不忍心吃众生肉，他想说牠们牺牲生命来供养我，怎么可以吃牠们的肉。而且他发愿生生世世不仅不吃肉，而且不起杀众生的想法。所以不起杀想，恒不噉肉，不再吃众生肉，而且他发愿他成佛，要制一条戒，就是不食肉戒。这兔王牠们母子已经牺牲牠们的生命了，可是他也不吃众生肉，所以他也就自己跳到火坑里面。这个仙人，就是现在的弥勒菩萨。

三、慈氏为名

我们可以知道这弥勒菩萨，这个讲的是他最初发菩提心的因缘，他从初发 菩提心开始，就是以慈心不食众生肉，然后由发菩提心开展了无量劫的菩提道， 修菩萨行，其实都跟他最初的发心因缘是相应的，所以这弥勒菩萨成佛，也叫 做慈氏。所以《梁皇宝忏》，正式的名称就叫做《慈悲道场忏法》，梁皇宝忏因 缘，是弥勒菩萨提名，在梦中弥勒菩萨来赐名的，就是以「慈悲」为称号，在 行菩萨道当中，以利益有情，慈心护念众生为根本。

四、《本生经》介绍弥勒

我们再看到，在《大乘本生心地观经》里面，有一段文字也讲到弥勒菩萨的因缘，里面就包含了从弥勒菩萨往昔发心的因缘，一直到天上净土，以及下生人间，人间净土的情况，这三部份都说明了，所以我们引这一段经文跟大家介绍一下。

它说：**弥勒菩萨法王子，从初发心不食肉，以是因缘名慈氏，为欲成熟诸众生**。这一首偈颂在讲到：弥勒菩萨，因为菩萨他是即将成佛的，所以他叫做法王之子，就是佛子。它说：从他初发心的因缘就不食肉，所以他就号称为慈氏。这就是我们刚才讲到的，一切智光明仙人的宿世因缘。所以他是为了成熟所有的众生。

它说：**处于第四兜率天，四十九重如意殿，昼夜恒说不退行，无数方便度人天**。这是讲到弥勒菩萨他居住在第四重天兜率天宫，说法教化的情况。我们讲到弥勒内院庄严，就会讲到有一位大神帮弥勒菩萨盖了四十九重的宫殿。

在天上净土，它说：**八功德水妙华池，诸有缘者悉同生。**这是讲到净土的庄严，也是一样种种的功德水以及华池，非常的庄严。

下面讲到人间净土的情况，它说：**我今弟子付弥勒，龙华会中得解脱。**讲到释迦牟尼佛他把未度的弟子都交付给弥勒佛，在龙华会中说法得解脱。

于末法中善男子，一抟之食施众生，以是善根见弥勒，当得菩提究竟道。所以在释迦牟尼佛末法当中的佛弟子，他只要能够依据教法，乃至布施少少的食物给众生，就能够种下善根来见弥勒佛，然后见弥勒佛听佛说法以后，就有成就佛道的因缘。

五、第二节〈天上净土〉简介

我们看到，第二节所讲的天上净土，分成三段：第一段，是补处菩萨居此教化。第二段，是讲到天上的种种庄严，以及佛法法音的宣流。第三段，就讲到兜率天宫，是佛国土的榜样。也就是说，一般我们在行菩萨道当中，菩萨发心要庄严国土，都会以兜率天宫做为建设国土的榜样。

我们看课本 227 页，它说：兜率天宫之所以为兜率净土，略言有三义：

第一，一生补处菩萨恒常居此，宣说不退转的无上菩提。

二者，天宫的国土庄严殊胜，天女、光明、宝树等宣说三乘的法音。这就是十种庄严跟三种法音宣流。

三者，兜率天宫，天上净土为十方诸佛国土的榜样。这讲到第三点，庄严佛国土的榜样。

我们因为时间的关系，这节课讲到这边，刚才先把第二节天上净土的内容跟大家做一个说明，下一节课再仔细的跟大家介绍。

066 第二章天上淨土 3

科判

壹、回顧与总说

一、生天抉择

二、须达愿生「天上净土」案件

三、三义故，兜率天为净土

四、课文

贰、补处恒居

一、补处菩萨弥勒居此天

二、三世补处居此天

三、三千常法补处居

四、十方国土世界补处居

五、十方补处菩萨随喜庄严

六、又号知足天，故补处居

七、六天中四天闻法最胜

叁、外院闻法释疑

一、有疑外院不闻法

二、理证

三、教证

四、补处居兜率天十事

五、十事初后举例

六、偈颂

壹、回顾与总说

一、生天抉择

见佛班同学大家好，我们今天继续看第二章天上净土的第二节。我们前面 前言跟通说净土，主要是介绍所谓的净土的概念，说明有四种净土，佛为了教 化众生，所以以他的功德力所化现的净土。天乘的净土指的是六欲天当中的第 四天兜率天，为什么讲了生天的因果，还要特别的再介绍天上净土？当然，施、戒可以生天，生天当然就随着我们在人道当中所修集的因果业报，随着业力而 投生，可是如果我们的福报不够，要嘛不能生天，要嘛就只能生到四王天、忉 利天，那就算了。可是如果我们的福报够大，六天当中可以随意往生，那就要 考虑到要怎么选择？所以我记得我们在前面跟大家讲过须达长者（给孤独长者） 的故事。

二、须达愿生「天上净土」案件

须达长者供养佛精舍，就是祇树给孤独园，所以他发心要帮佛造精舍的时 候，他跟舍利弗去丈量精舍，我们说他把尺一拉开，六天都有他的天宫，就表 示他的福报很大，他的福报成就了。这个时候他就问舍利弗，他说：我六天都 有天宫，我去哪一天比较好？所以，你如果像给孤独长者福报这么大的时候， 六天随意往生，这个时候你就要考虑到我怎么抉择了！那就不是一般人所想的： 哇，越高越好！所以我们在讲这天上净土，就是告诉我们，我们可以有机会选 择的时候，就是选择第四重天--兜率天。

所以我们今天就要来介绍，为什么天上最好的选择是兜率天？因为这是一个佛净土。当然，如果我们福报不能够像给孤独长者一样，随意的选择，可是我们有一个目标，我们也可以朝着这个目标去努力。就像我们从小要立志愿：我的志愿是什么、我的志向是什么，就有一个努力的方向。所以我们以兜率天做为我们下辈子投生的去处，我们就可以集中我们的心力，往相应于兜率天的净土而去努力。

三、三义故，兜率天为净土

我们请大家看到第二节 227 页，我们上一节课也跟大家概略的提示一下，这一节总共有三大段，第一段是补处菩萨教化；第二段介绍天上净土的庄严，主要它除了种种的色、声、香、味的五欲庄严之外，还有法音的宣流；第三说明这天上兜率净土，它是一个诸佛国土的榜样。主要说明这三点，就是在说明为什么天上的兜率天宫是一个佛的净土？在说明这个理由。

我们首先来看第一个理由，就是它因为有补处菩萨的教化，现在兜率天上是弥勒菩萨所居，弥勒善萨他就是我们当来的佛，所以他叫补处善萨，或叫做

等觉，就是他的智慧功德已经跟佛平等了，所以可以说弥勒菩萨他在兜率天宫教化，这就相当于佛所教化的一个国土。

四、课文

我们再把这一节的前言纲要念一下，它说：兜率天宫之所以为兜率净土，略言有三义：也就是说，兜率天宫它明明是天上的一个境界，为什么说它是一个佛的净土？

一者，一生补处菩萨恒常居此，宣说不退转无上菩提。整个我们娑婆世界或者三千世界的常法，就是不管是过去佛、现在佛、未来佛，他的下一尊补处菩萨都居兜率天，而且宣讲大乘不退转的法门。

二者，天宫国土庄严殊胜，天女、光明、宝树等宣说三乘法音。这就是第二段，介绍十种庄严跟三种法音宣流。

第三，讲到庄严佛国土的榜样，它说：**兜率天宫，天上净土为十方诸佛国土的榜样**。

贰、补处恒居

一、补处菩萨弥勒居此天

下面我们来解释这三个义涵，它说：**弥勒菩萨一生补处，大藏经中处处皆有关涉弥勒菩萨兜率天宫说法之事**。虽然大家一般居士知道西方净土的多，相应于弥勒净土的少，可是在大藏经里面，经典当中其实介绍弥勒菩萨的事迹，鼓励劝往弥勒净土的多。为什么呢？因为弥勒菩萨就是下一尊佛，所以这个世尊担心他末法时代的众生，还不能解脱的，所以就把我们这些众生托付给弥勒菩萨。所以经典里面常常提到弥勒菩萨的因缘，而且也介绍弥勒菩萨在兜率天上，希望佛弟子能够去亲近弥勒菩萨。它说，**《上生经》中说：弥勒菩萨与诸天子各登华座，昼夜六时常说不退转地菩萨所行。**我们上次也讲到弥勒菩萨的经典里面，讲到天上净土，就是以《上生经》为代表，所以弥勒菩萨在天上，常常召集天上的天人跟他们说法，讲说的都是讲菩萨大乘法，**一时之中成就五百亿天子，令不退转于无上正觉。如是弥勒菩萨居于兜率天中度诸天人。**这段是出自《弥勒菩萨上生兜率天经》里面所讲到的，弥勒菩萨昼夜六时都在宣说大乘的教法。这是指现前的弥勒菩萨教化的因缘。

二、三世补处居此天

我们这一段讲到补处菩萨居此教化，其实不限定于弥勒菩萨，这一段主要在说明，其实兜率天上都有一生补处菩萨说法，不是只有现在释迦牟尼佛的补处菩萨如此，未来佛也如此，过去佛也如此。

三、三千常法补处居

所以在《大智度论》里面讲到：**兜率天上一生补处者是，三千世界常法**。常法就是一个通则，一个普遍的法则。这里讲到三千世界，我们常常会听到三千世界，或者叫做三千大千世界，我简单解释一下。三千是指小千、中千、大千，是不是有三个千？所以这叫三千世界，或者叫三千合成一个大千世界。

小千世界就是指一个，我们整个的人道到天，到六欲天，包含到初禅，这是一个小世界。为什么叫小千呢？就是一千个这样的小世界，从欲界六道，到欲界的六天，一直到色界的初禅天，这就一个小千世界。一千个小千世界，就变成一个中千世界；一千个中千世界就变成一个大千世界。所以这是我们在经典里面常常讲的三千世界，就是指从小千，到中千，到大千，三个千所组成的这样子的一个佛国土。所以一个三千世界，就是一个佛教化的净土。

我们看课本，它说，《大智度论》说：兜率天上常有一生补处菩萨，是三千世界常法。过去无量诸佛在未下人间于菩提树下成佛前，皆居此兜率天等待下生，现在如是，未来亦是，所以是三千世界常法。

四、十方国土世界补处居

第二段我们看《普曜经》，它讲到我们现在的娑婆世界是如此，其实十方佛国土也是如此。所以它说：**不但如此，《普曜经》云：释迦牟尼佛从兜率天下生人间，于蓝毘尼园出生时，无数他方世界菩萨一生补处，住兜率天宫，都来此土娑婆世界，供养释迦菩萨。**这是举当初释迦牟尼佛从兜率天上下生人间，在印度的蓝毘尼园，要出生的时候，无数的一生补处菩萨，就是从他方国土来的补处菩萨，他们都是从兜率天宫而来。所以它说：都来供养这个释迦菩萨。

五、十方补处菩萨随喜庄严

这两段，一个是指我们现在的这个世界，过去、现在、未来，都有补处菩萨在兜率天上教化。《普曜经》讲，不仅我们现在的娑婆世界如此，乃至很多十方，无数他方世界的菩萨，他们也都是一生补处在兜率天宫，来祝贺释迦牟尼佛即将成佛。这里面看到什么呢？我们可以看到世间人讲人情味，要来祝贺， 佛法不是说人情味，佛法讲什么？随喜功德！这就是一种随喜功德，或者叫做庄严道场。我们要常常学习这种随喜功德之心，来助成一些佛事，成就诸佛的教化之事。为什么这么多的菩萨来祝贺、来随喜？是不是会让娑婆世界的众生更有信心！更起欢喜心嘛！这就是十方补处菩萨都来随喜释迦牟尼佛成佛的功德。

六、又号知足天，故补处居

第三段我们看《佛本行集经》，里面在说明为什么补处菩萨他要选择住在兜率天宫呢？它说：**一生补处菩萨必往生兜率天，何以故？因为下三天五欲欢乐， 多有放逸；上界诸天禅定深，又乐多故，不乐利生，不为众生起慈悲心。**这里 主要是讲到，因为下界的三天，四王天、忉利天、夜摩天，天上的欲乐很多， 所以就容易放逸；上界的诸天，指的是第四天以上的第五、第六，化乐天跟他 化自在天。这个上界的诸天，有欲界的禅定力。所以他在这种禅定乐当中，他 就在这种寂静之乐、禅定之乐，就不想动。所以就发不起为众生劳苦之心。所 以它说：就没有为众生生慈悲心，来教化众生的这种心力就不够。所以它说： 菩萨不如此。**一生补处菩萨为了教化众生，生兜率天。**因为他又没有像下三界 的众生那么放逸；又没有像上界的众生，着于禅定乐，或者是着于天乐，所以 就容易教化。所以菩萨主要是为了方便教化兜率天，兜率天我们一般又叫做知 足天，生到兜率天比较容易教化。

可是下界跟上界众生他们也会来听法。所以它说：**下界四王、忉利、夜摩诸天为听法故，上兜率天，听受一生补处菩萨讲法，上界诸天有智慧者，为闻法故，也来下至兜率天宫，听一生补处菩萨说法。**当然，补处菩萨在兜率天上，兜率天人是最直接能够受菩萨教化的人，可是如果下界诸天跟上界诸天，他们有善根、有因缘，也可以来到兜率天听法。

它说：**兜率天一生补处菩萨恒常居此，常说不退转最上菩提，彼天人多修喜足，故又号知足天。**所以，兜率天人，因为长时的受补处菩萨的教化，所以 他们能够少欲知足，而且有智慧。所以我们前面也讲到，虽然兜率天的五欲乐 很殊胜，比下三天还殊胜。可是，因为他有闻法的般若智慧，所以虽然有五欲， 可是般若力盛，大家还记得吗？我们前面在诸天闻法殊胜，也有跟大家讲过。 所以它说：**补处菩萨位阶等佛，居兜率天宫教化天人，所以是佛国，有佛法的 宣流，彼处天人皆闻般若教法熏修。**

七、六天中四天闻法最胜

所以大家知道，六天当中，闻法因缘最殊胜的是哪一天啊？就是兜率天。 我们前面也讲过，六天当中其实都有佛法的教化，像忉利天王就是初果的圣者， 然后也有过去诸佛所留下来的业镜壁，可以去观看因果业报之事；也有七佛教 化的遗迹。夜摩天上也有三大菩萨：夜摩天王、孔雀王菩萨，还有善时鹅王菩 萨，都在讲说大乘法。可是兜率天上，它可以说是一个更殊胜的闻法的地方， 因为都恒常一生补处菩萨，等于是佛，佛在说法。所以，为什么六天当中，兜 率天我们独称它为天上的净土，就是因为有补处菩萨的教化因缘。

叁、外院闻法释疑

一、有疑外院不闻法

下面我们要来厘清一个大家常会有的疑问，什么疑问？就是佛教界常常流传，传说兜率天有内院、外院，只有生到兜率内院才能够听佛说法，生到外院就没有机会听到弥勒佛说法。所以大家就担心，我万一生到外院怎么办呢？我不是就没有办法闻法了吗？所以这样子，就会造成大家对于往生天上净土，就会多了一个心里的疑虑跟罣碍，就会信心不够。其实，这个问题是一个很大的误解。

我们来看，它说，**或有人言：弥勒菩萨内院说法，若生外院不得闻法**？事实上是这样子的吗？首先师父在这边就做一个结论，它说：**此为无识之人，不深入经典，妄织无知之见所言。**这其实是一个很无知、无识的说法，为什么呢？我们来从两个角度来说明，第一个我们先从道理上说，第二个我们再举经典上，看经典怎么说。

二、理证

（一）下界天王巡国土

我们说生到弥勒外院，如果没有生到弥勒内院能不能闻法？我们首先从道理上面来说，理证就是从道理上面来证明。这里又分成两段，第一个是举下界天，我们不讲菩萨不菩萨，我们就从下界的第二重天、第三重天来看，就可以看到下界诸天，天王都可以教化所有的天人，来说明比忉利天、夜摩天更高的兜率天，当然也可以教化天人。

这下界的诸天，忉利天上有三十三天，对不对？忉利天王他会不会去巡视 他的三十三天各处？会。所以我们在前面 156 页，它就是讲到忉利天上的二十四天，它就有业镜壁。忉利天王他会巡视他所有的天宫各处，去看看天人各地的 情况。夜摩天王他也会巡游三十二天，夜摩天有三十二处。我们之前在讲到诸 天闻法殊胜第五节的时候，有没有讲到说：夜摩天王他发现有一处天，天人都 放逸，所以夜摩天王就到这个天，让天宫的天人都不见了，只剩下他自己一个 人，所以他就很担心、很紧张，有没有？所以夜摩天王他也会巡游各处，去看 天人有没有放逸懈怠，然后警惕他们无常，要能够发起出离心，对不对？所以 夜摩天王、忉利天王，尚且会教化忉利天人跟夜摩天人，何况补处菩萨他在兜 率天，而且是做为诸天的天主，因为我们说他就是要成佛的嘛！我们刚刚讲到， 佛所教化的国土是什么？三千世界，他就在兜率天上，就在他所住处的宫殿门 外，他就不管他们，不去跟他们说法吗？说得过去吗？有这个道理吗？

（二）下地菩萨十方化现

第二段我们来从菩萨为例来说明，也就是说，兜率天上面，住的是等觉的 一生补处菩萨，即将成佛；我们举下地的菩萨，也就是地前菩萨跟登地、初地 的菩萨，乃至十地的菩萨，就可以来看，下地的菩萨都可以随意的去教化众生， 何况即将成佛的补处菩萨，他不能够随意教化天人吗？所以，第一个我们看地 前的久修菩萨，他还没有证得法身，他累积了福德跟般若的智慧，我们说闻思 修熏习般若智慧久修的菩萨，他就可以随愿入三恶道教化众生。所以我们看到《本缘部》里面讲到很多菩萨的本生故事，有没有？他们可以做鹿王，像九色鹿的故事，可以做象王，可以做马王，乃至可以化现为鱼王，到三恶道舍身去利益众生。所以这就是看到地前菩萨，就可以发愿入三恶道，他有悲愿，也有这个智慧。

登地的菩萨他还可以十方化现，分身十方。

十地的菩萨，我们前面在闻法殊胜里面也讲到，十地菩萨会化现为欲界、色界的天王。有没有？十地菩萨化现为十王，所以十地菩萨他就可以做为欲界跟色界天的天王。所以我们来对比补处菩萨，他是三界主，所以他难道不能令外院的兜率天人来闻法吗？当然可以。第一，他有悲愿力，第二，他有这种般若的神通力。所以兜率天人就在他门外，就跟他最亲近有缘的人，他一定会想办法去教化他，不舍弃兜率天人。

好，那这是我们所讲的理证，从这个下界天来看兜率天，从下地的菩萨来看一生补处菩萨，都可以知道呢，说在兜率外院不得闻法，这是不对的。

（三）课文

我们把课本上念一下，它说：**登地菩萨尚且十方化现以度冥盲无知有情，经中言：忉利天王憍尸迦游化彼三十三天，夜摩天王牟修楼陀常飞行巡游彼三十二处天界，且彼二天诸天子、天女皆可随意得见天王。**那这里就讲到了，忉利天王他常常游化各地，夜摩天王也常常游化各地，而且他们，忉利天人、夜摩天人，他们常常都可以见到天王。所以，它说：**补处菩萨身处兜率天宫，为诸天之主，岂拘于内院，不令外院兜率天人得闻法耶？**所以在道理上面是讲不通的。

所以它说，**《华严经》中说：补处菩萨居兜率天宫有十事**，这十事就是十种教化众生之事，**第一事就是教化欲界天人，第二事为教化色界天人。菩萨尚且游化诸天，欲界余天、余色界禅天尚得闻法，云何而言兜率天人外院不得闻法？**所以补处菩萨可以教化欲界六天天人，乃至教化色界的天人，近在眼前的兜率外院的天人就听不到佛法？这个在道理上面其实是讲不通的。

三、教证

（一）《佛本行集经》与《大庄严经》

我们具体的再看经典怎么说，我们举经典的证明来看。第一段我们看《佛本行集经》跟《方广大庄严经》里面都有讲到，它说：补处菩萨他即将要下生人间，入母胎，然后在人间出生的时候，他要从兜率天宫下到人间，那他一定会召集兜率天宫所有的天人、天女为他们讲说法门，叫百八法门，一百零八法门，为什么？留给他们在补处菩萨不在的时候，让他们可以好好的熏习佛法。所以你看补处菩萨很慈悲，他才离开下去人间没多久，他就担心他们没有听法会懈怠，所以还要给他们留什么？家庭作业！（笑）我不在啦！你们要好好的用功啊，要写作业，要用功，给他们留了一百零八法门，给他思惟忆念佛法。所以表示这菩萨他心心念念的就是要教化众生！

我们来看，它说：《佛本行集经》与《方广大庄严经》皆有经文云：补处菩萨欲迁神下人间成正觉时，必集所有兜率天宫中一切天子、天女，为彼宣说百八法门，留与诸兜率天人思惟忆念。故知一切兜率天宫内外院，皆得见佛闻法。

这一段经文我们看一下，它说：**彼大微妙师子高座，菩萨坐上，告于一切诸天众言**，这里特别画线，说明其实他是告诉所有的天众。它说：**彼等诸天，**就是所有的兜率天人。**今此一百八法明门，一生补处菩萨大士，在兜率宫，欲下托生于人间者，于天众前，要须宣畅说此一百八法明门，留与诸天，以作忆念，然后下生。**

《方广大庄严经》里面讲到，它说：**彼兜率天宫有一大殿，名曰高幢，纵广正等六十四由旬。菩萨尔时升此大殿，告天众言：汝当尽集听我最后所说法门，**有没有？它讲：汝当尽集，所有的天人都要集合。**如是法门名为教诫思惟， 迁没方便下生之相。**留给他们一些法门去思惟忆念，哎呀！菩萨不在了，我们 要好好的用功。**是时，一切兜率天子及诸天女，闻是语已皆悉云集。**最后，菩 萨要下生人间了，这是他最后的说法，大家都很珍惜的来听法。

我们再看第二段，也是讲到菩萨要下生人间之前，要为诸天人说法，这是《普曜经》上面讲的。它说：**如《普曜经》云：补处菩萨下生人间成佛时，集一切兜率天子、天女于高幢大殿讲说教诫思惟百零八法，于时有三十二万二千天子得无生法忍，登初地。**无生法忍就是见到一切法不生的智慧，「忍」就是一种智慧。登初地，成为真正的菩萨，就是成就法身。三十六载「载」是一个数量的单位，代表的是无量无边，这边有注解，它说：「载」是 10 的 44 次方，10 乘以 10 乘以 10，乘以 44 次，这是天文数字。**三十六载的诸天子得法眼净**。法眼净就是能够见到诸法的实相。

（二）《普曜经》

我们看《普曜经》说：**菩萨大士临降神时**，就是临下生的时候，**为诸天子**

讲说此法。说是法门品时，八万四千天子发无上正真道心，就是发菩提心。**三十万二千天子宿殖德本，寻时逮成无从生忍，**就是无生法忍，**三十六载诸天子等远尘离垢诸法眼净，兜术诸天咸皆欣然，皆散天华积至于膝。**所以这我们可以知道，菩萨他对所有的兜率天人说法。

四、补处居兜率天十事

下面我们就介绍菩萨居兜率天，有十种说法教化之事。它说：**如前《华严经》中说，补处菩萨于兜率天有十事，今依《起世经》中十事，明一生补处菩萨神通巍巍，尚于十方世界普化无尽，而于兜率天人不得闻法耶？**主要举这十事，我们可以看到补处菩萨他神通教化众生的殊胜庄严，来对比他可以在十方世界教化众生，那绝对不可能他连兜率外院的天人都弃舍不愿意说法。

我们来看这十种事：

第一个，他教化的对像是六欲诸天，包含了从四王天，一直到他化自在天。所以它说：教化六欲诸天。

第二个，教化色界诸天，不仅是六欲天，而且色界的天人他也到色界天上去说法教化。

第三，他能分身到三千世界教化。所以一千个小世界，到一千个小世界所集合的中千世界，乃至一千中千世界所成的三千世界，这无量无边的世界，补处菩萨都能够分身教化。

第四，示现八相成道，在没有佛出世的时候，补处菩萨他就可以示现，像 佛一样的下生人间，然后入母胎，乃至出生，像我们浴佛节的太子出生的情况， 然后出家修苦行降魔，然后菩提树下成道，转法轮，到最后入涅槃。他可以到 十方世界示现八相成道来利益众生。

第五，十方兜率天的菩萨都能够来此闻法。

第六，制魔波旬令不得便。可以让天魔不能干扰佛弟子。

第七，现诸方便，化诸天舍欲入道。可以用种种的方便教化诸天，离欲而能够进入三乘圣道。

第八，至十方国土助佛法化。我们说去随喜功德，庄严道场，所以他可以到十方佛国土，佛在说法的时候，他可以帮佛说法问答。

第九，至十方国土供养诸佛。

第十，随十方国土有缘者，应现身说法。

八、九、十都是说，他可以到十方佛国土利益众生。

五、十事初后举例

（一）第一事

下面我们举《度世品经》里面所举的前第一事跟最后一事，讲到：**菩萨处兜率天复有十事。何谓为十？**第一，这个就是**处于欲界，为诸天子说欲；恍惚、豪自恣者示无常事。**这边我们看到，他对于欲界天人他说的是什么？说的就是，欲界这都是无常的，告诉大家不要放逸，因为欲界天人容易懈怠放逸，所以他就警示无常。**诸有成就共同会者说别离法**，大家有缘共聚在一起，因为寿命都很长，所以跟他讲说这一切法无常，最后眷属还是会别离，所以**劝发道心**。这是在兜率天最初的说法教化。

（二）第十事

下面它说：**菩萨若在兜率天时，入于无量诸法道柔，演慧光明，现于十方不可称限诸佛世界，若干色像，不可计限威仪礼节各各则异，所作随时，为分别说。**这是举第十事，讲到补处菩萨他不动本座，就可以以法身十方化现。能够于十方不可称量的、无边的诸佛世界，显现种种的色相，种种的行住坐卧各种威仪，来教化众生。所以它说：**若干种法、剖判训诲，随众生心、本行志愿各令解达。**他就能够分身无量的色身，而且演说不同的法门，为什么？都是随众生的因缘而显现教化。

（三）十事圆满，下生成佛

所以，我们可以看到补处菩萨教化众生的因缘，威德、方便善巧的智慧不可思议。所以他从可以教化六欲天，乃至到十方世界分身无量，随众生因缘而显现色身教化，就可以知道补处菩萨的教化是非常殊胜的。所以它说：**是为菩萨在兜率天所现十事，然后乃生，现于人间。**为什么菩萨他要在兜率天上继续的教化？我们讲到菩萨要成佛，他是要度尽一切有缘的众生，所以他要庄严国土、成熟有情。补处菩萨在兜率天上不是闲闲没事，他还要继续的成就他教化众生之事。他能够教化跟他有缘的众生，他的功德圆满才能成佛。所以兜率天人，如果补处菩萨不教化圆满，他也不能成佛的，对不对？因为要庄严国土、成熟有情圆满，他的成佛之事才能圆满。

好，这个是从对于兜率天外院能不能听补处菩萨说法，我们从理证跟经证，相信大家对这个事情就没有疑问了。

六、偈颂

（一）下面有几首偈颂，252 首偈颂，**兜率欲天岂净土**，兜率天为欲界天，为什么叫做净土？这边举三个理由，第一、**补处恒居说胜法**，第二、**天女风树宣法音**，第三、**十方佛国为模范**。其实这是把前面我们这一节天上净土的三段做一个要点的说明。所以，**补处恒居说胜法：**就是说到因为有补处菩萨恒常居此宣说无上道法缘故。第二，**天女风树宣法音：**就我们下一段要讲的十种庄严、

三种法音宣流。所以天女、风吹宝树，皆昼夜宣扬妙法。第三，**十方国土为典范**：兜率天是十方佛国土的典范。

（二）253 首偈颂，**兜率天上居补处，三千世界恒常法**：兜率天上是一生补处菩萨所居住，这个是三千世界恒常之法，过去如此、现在如此，乃至未来也如此。**蓝毘尼园菩萨降，他方补处咸来护**：讲到释迦牟尼佛昔日从兜率天下生人间，于蓝毘尼园出生，他方世界的补处菩萨皆来护持随喜。这就是前面《普曜经》所讲的因缘。

（三）254 首偈颂，它说：**疑生外院不闻法**，这是针对有人怀疑生在兜率外院不得闻法的疑问。我们结论是因为，**不深经藏无知言**：这是不深入经典的无知言论。下面，说明理由，**天王遍游彼天界**：下界的忉利天王等尚能遍到其天界教化彼天众。**世主何拘于内院**：补处菩萨是三千世界主，岂只能拘限在兜率内院教化！

（四）255 首偈颂，它说：**补处降临人间时**：补处菩萨将下生人间成佛时。**必集兜率所有众**：必定会召集兜率天所有天众。**叮嘱教诫思惟法**：为诸天众做下生前最后说法，所谓教诫思惟法，令彼思惟忆念。**一切天子天女集**：所有兜率天的天子、天女皆共集听法。

这是我们前面说到，补处菩萨他恒居兜率天上教化，所以这是兜率天宫之所以为兜率净土的第一个理由。后面我们下一节课再继续跟大家说明。

067 第二章天上净土 4

科判

壹、回顾总说
　　一、回顾
　　二、总说
贰、外院十种庄严
　　一、总说内、外院
　　二、五百亿天子供养
　　三、十重庄严
叁、外院三种法音
　　一、三种法音
　　二、课文三种法音
　　三、偈颂
　　四、外院亦得闻法
肆、内院庄严
　　一、大神所造
　　二、弥勒功德业力所成
伍、内院三种法音
　　一、宫殿天女演乐
　　二、园池天女演乐
　　三、宝座、宝楼天女演说
　　四、十方诸天发愿往生
　　五、课文总说三种天女法音
陆、五大神庄严天上净土
柒、总结
　　一、天宫庄严由二因来
　　二、观想天上净土庄严相应往生
　　三、颂偈
　　四、总结十重庄严、三种法音
　　五、颂偈

壹、回顾总说

一、回顾

见佛班同学大家好！我们今天继续看生天见佛的第二章，天上净土。我们来看天上净土的第二节，讲到兜率天上的种种庄严之事。

这一节分成三段，第一段叫做补处菩萨居此教化，我们上节课已经跟大家 介绍过，讲到兜率天是一生补处菩萨教化的地方，所以从过去、现在、未来一 直都有补处菩萨教化。在上一节课，我们也提到说有人会有一些传言，说在兜 率天上，弥勒菩萨在内院说法，所以外院的天人、天子听不到佛法。我们上次 也从理证，从理论上面；还有经证，从经典上面，跟大家举例说明，六欲天的 忉利天、夜摩天的天王，他们都会教化诸天；地前菩萨、初地的登地菩萨、十 地菩萨，他们也都会在三界当中教化有情，所以补处菩萨是等觉，即将成佛的 菩萨，更是能够教化，不仅是兜率天，而且六欲天乃至三界，或者是十方世界， 都有补处菩萨能够自在教化的威德力。

二、总说

今天跟大家介绍第二点。因为前面已经说到，既然兜率天上，不管内院、外院，都有法音宣流，都可以听法。所以我们就实际来看，兜率天上的庄严之事。我们举出十种庄严、三种法音宣流。我们依据的经典，主要依据的是《观弥勒菩萨上生兜率天经》，另外也依据窥基大师所写的注解本来跟大家解释。这边就分别从兜率外院、内院来跟大家介绍。

贰、外院十种庄严

一、总说内、外院

我们看到课本 231 页，先介绍兜率外院的庄严，整个兜率天，除了弥勒菩萨自己所居住的范围、宫殿，我们叫做内院，也就是善法堂之外，整个兜率天， 就是所谓的兜率外院。它是由五百亿天子，他们为了供养弥勒菩萨，他们发愿 所造的。五百亿天子，每个人都把他的宝冠捐出来，由这个宝冠当中就化成种 种的供养具，就是我们说的十种庄严。在这十种庄严当中，就有了种种的法音 宣流，演说诸法。

二、五百亿天子供养

在《观弥勒菩萨上生兜率天经》里面，讲到：**尔时兜率陀天上，有五百亿天子**，这时候，弥勒菩萨还没有上生，他知道弥勒菩萨即将要上生到兜率天，所以这五百亿天子他们就要发心供养。它说：**一一天子皆修甚深檀波罗蜜**，「檀」就是布施，所以他们原来为什么能够在这兜率天上跟弥勒菩萨结缘呢？ 他本身的业力、他本身的因缘，就是他们修行布施波罗蜜。之前我们讲到说： 有等流跟异熟，有没有？所以他们能够在天上有这么大的福报、福德力，来修 宫殿、供养弥勒菩萨，这就他们的异熟的果报！他以前修行布施，今生在天上， 他还有布施的等流的善根，所以他知道弥勒菩萨要上生了，他也发心再修大布 施、大供养。所以它说：**皆修甚深檀波罗蜜，为供养一生补处菩萨故，以天福**

力造做宫殿。所以，这是以他天福的果报，这就是他的异熟的果报，来建造宫殿。

所以它说：**各各脱身旃檀摩尼宝冠**，把他的宝冠拿出来，**长跪合掌发誓愿言**，很恭敬的发愿，**我今持是无量宝珠及以天冠为供养大心众生**，「大心众生」指的就是菩萨，这是讲到兜率天五百亿天子供养的因缘。

二、十重庄严

所以，我们讲到说有十重的庄严。课本上面说：天宫宝殿各各略言有十重庄严：所以这边举出十种，第一个是宝殿，第二花园，第三七宝，第四光明，第五莲花，第六树林，第七宝色，第八金光，第九天女，第十音乐。

我们来看引文，从引文当中来看这十种庄严。前面讲到五百亿天子，他们长跪发愿以后，就以宝冠来要供养弥勒菩萨。所以它说：

1.宝殿：**时诸天子做是愿已，是诸宝冠化作五百万亿宝宫**。这就是我们说的第一重庄严，就是这个宝宫殿。直接从宝冠当中，变出宝宫殿。

2.花园：**一一宝宫有七重垣**，「垣」本来是矮墙，在这边有花园的意思，宝宫的里面，有七重的园林，这就是所谓的花园。

3. 七宝：每一个园林都是七宝所成就的，所以这是第三重庄严，就是七宝。

4. 光明：每一个宝，都能够出五百亿的光明。各种的珍宝，是不是会有光泽？会出种种的光明，五百亿光明。

5.莲花：在这光明当中，有五百亿的莲花，从七宝当中化现出光明，光明当中再化现出莲花。

6.树林：这一一莲花化作五百亿的七宝行树，莲花当中就有宝树，一一树叶有五百亿的宝色。这是第六树林。

7.宝色：然后这树林，每一个树叶就有五百亿的宝色。

8.金光：一一宝色有五百亿的阎浮檀的金光。

所以大家可不可以观想，想象一下这个种种的庄严？所以，这个就是种种的无量的七宝，然后行树、光明等等。

叁、外院三种法音

一、三种法音

下面我们来看，在这光明当中有说法教化的作用。所以，我们看这三重法音：

第一：**一一阎浮檀金光中出五百亿诸天宝女**，这阎浮檀金光就是我们从前面看到的，从光明当中的莲花，然后莲花当中的宝树，宝树当中的树叶，就发出了金光，在这金光当中，就有五百亿的 9.诸天宝女。

天上的玉女，她们就站在树下，手里面拿着百亿的无数璎珞，出妙音乐。光明当中的宝女，演奏乐音，乐音中演说不退转地法轮之行。这就是第一重的法音的说法，就是宝女演奏的乐器，发出了菩萨修行的行法。

第二重：**其树生果如颇黎色，一切众色入颇梨色中，是诸光明右旋婉转流出众音**。这个宝树，结了果实，就像颇黎色，所有的众色都摄入颇黎色中。所以这个光明右旋，这光明呢，右旋而绕，就会流出种种的音声，音声当中就是在**演说大慈大悲法**，这就是菩萨的悲愿利生之法。

第三：**一一垣墙高六十二由旬，厚十四由旬。**每一座花园的围墙，都很高广，**有五百亿的龙王围绕此垣，一一龙王雨五百亿七宝行树**，这个树要浇水灌溉，所以是由龙王来浇水的、来灌溉的。**庄严垣上，自然有风吹动此树，树相振触，演说苦、空、无常、无我、诸波罗蜜。**树长得很茂密，因为有龙王在照顾，所以风吹动这个树叶，风一吹动的时候，树叶是不是会互相的振触，枝叶互相振触出来的声音，就在说苦、空、无常、无我--这是声闻的警示无常；还有诸波罗蜜，这就是大乘的教法。所以它所宣说的，都没有离开三乘的法音。

这就是我们所看到的，十种庄严跟三种法音宣流。

二、课文三种法音

我们把课本上面这一段解释再看一下。它说：以十种庄严五百亿的宝宫，于中宣流三种法音：

第一：一一天女所执的无数璎珞乐器出微妙音声，宣说大乘不退转菩提之菩萨行。这是天女所执的乐器的说法。

第二：种种光明右绕婉转流出众音，宣说大慈大悲法音。

第三：风吹宝树演说无常、苦、空、无我、诸波罗蜜。

依经所言略明，外院以十种庄严而成就，三种法音宣流，实则无量珍宝庄严，无边法音宣流，如释迦牟尼佛说：若一劫宣说不尽。

我们只看到这短短的经文。其实，真正要说种种的天上的庄严，很难说清楚，我们这也是大约的，去观想了解了这天宫的庄严，其实要细讲，我们也很难去深入、去思议、去思惟。

三、偈颂

我们看到256 首跟257 首偈颂，把这十种庄严、三重法音宣流做一个概说。所以，其实你记得这两首偈颂，就大概可以想象兜率天宫的庄严。

兜率天宫内外院：兜率天宫的外院。**五百亿天修供养：**是由五百亿天子为了修福，供养弥勒菩萨所造。**共造百亿天宝宫：**五百亿天子共同发愿打造五百亿座的宝宫殿。**十重庄严以为饰：**天宝宫殿皆以十重珍宝做为装饰。

257 偈颂，**恒时宣流三法音：**十重庄严当中，恒常宣流三种法音。第一、**天**

女奏乐唱般若：天女执乐器演奏般若妙法。第二、**光明婉转大悲音**：七宝所出的光明当中，右旋而绕，流出慈悲法音。第三、**风树演说空无我**：风吹宝树出声演说无常、苦、空、无我之法。

四、外院亦得闻法

这是我们看到外院的庄严。所以是不是在这边可以再次的证明，在兜率天上外院可不可以闻法？可以嘛！它恒常都有三种的法音，所以你在这个环境里面，你就自然的闻法，这就是我们一般所讲的什么？环境教育！无形的熏染！ 我们常说古人讲：「如入鲍鱼之肆，久而不闻其臭；如入芝兰之室，久而不闻其香。」对不对？就在说明，你在这环境就自然接受了这个环境的熏陶。所以我们想想看：在这个兜率天上，你耳朵听到的就是风吹树叶在说法；天女奏乐也在说法；种种的环境都是各种的光明充满，这光明当中也在流出法音。所以， 你在这样子的环境里面熏染，是不是很自然的就接受了佛法的三重法音的熏陶？所以这就是我们所讲的，一个好的环境，一个师友环境，一个学习的环境，最好的教育，就是长时的在我们的环境当中，融入了佛法的意涵。

肆、内院庄严

一、大神所造

我们看内院的庄严。先简单讲一下内院的因缘。内院，是由兜率天上一个 大神，叫做牢度跋提大神，也是为了供养弥勒菩萨所造的。祂造的这个叫做善 法堂，我们前面在讲到忉利天宫的时候，有没有讲到这忉利天王祂所住的宫殿 叫什么？也是善见城里面的善法堂，祂在里面办政事，集合大众在说法，有没 有？所以，其实兜率内院，我们可以说，这是弥勒菩萨祂自己所居住的宫殿， 外院其实就是一般的天子、天人所居住的宫殿。就像我们去北京的故宫，这个 故宫是不是就是他的宫殿？这个宫殿里面是不是也有很多他办公的地方、他住 宿的地方，还有他的后宫、妃子，还有他的孩子、王子，公主等等的居住的环 境。所以内院，基本上就是弥勒菩萨他自己生活所居的宫殿。外院，就是所有 来的往生的天人他们所居住的。所以这个牢度跋提大神，祂专门为弥勒菩萨打 造善法堂，49 重的宫殿。那祂这也是以祂的福德愿力，从祂的额头上面出宝珠， 化作这 49 重的宝宫。所造的善法堂，也是像外院一样，种种的庄严，还有三种的法音宣流。

二、弥勒功德业力所成

下面来看内院的庄严，看一下课本：有一大神以天的福威德力造善法堂，四十九重微妙宝宫，亦如前外院，十重庄严，三种法音宣流。当然他讲的是大神替弥勒菩萨造善法堂，其实弥勒菩萨他有大神帮他建造殿堂，这是不是也是弥勒菩萨自己的威神力所招感？就像我们看到不同的道场，各个道场、各个法师的福德因缘不一样，其实也都是个人的福德因缘。

所以我们看到经典上面说：**尔时此宫有一大神，名牢度跋提，即从座起，遍礼十方佛，发弘誓愿**。他也是很虔诚恭敬的跟十方诸佛顶礼，然后发愿，这

也是发大心来供养。**若我福德应为弥勒菩萨造善法堂，令我额上自然出珠**。所以他就发愿说：如果我的福报有这样子的一个福报，可以为弥勒菩萨建造善法堂。大家知道替即将成佛的佛有因缘来建造宫殿，这不是小小的福德因缘，要有很大的福德力，还有跟弥勒菩萨有很大的善缘。所以祂发愿以后，**额上自然出五百亿的宝珠，琉璃、颇梨，一切众色无不具足，如紫绀摩尼，表里映彻。**这个就是祂的福德而现的，所以你说祂的这个大福报从哪里来？就从祂自己本 身的业力所现，所以祂一发愿以后，祂的福德因缘就具足，祂的业力就显现出 五百亿的宝珠，珠宝光明照耀。经典上面讲琉璃是一种青色，颇梨是一种红色， 其实就是种种的珠光宝色。

伍、内院三种法音

一、宫殿天女演乐

我们看到以下内院的庄严，第一个就是宝宫，里面栏楯间的天女她们随着乐器在说法。

它说：摩尼光回旋在空中，就化做四十九重的微妙宝宫。所以它就从宝珠当中的光明，就化现出宫殿。宫殿是不是有围栏？**一一栏楯万亿梵摩尼宝所共合成**。栏楯就是围墙，都是宝珠所成就的。

在这**栏楯间，自然化生九亿天子**跟**五百亿天女**，它讲到这些天子、天女是化生的。**一一天子手中化生无量亿万的七宝莲花**，九亿天子手中都生出了无量的宝莲花，每一个莲花上面有无量亿光，光明当中具诸乐器，所以从天子手中的莲花就化现出乐器。这些乐器，**天乐不鼓自鸣**，不用演奏它自然就会发出声音。乐器演奏的时候，五百亿的天女，她就**自然执众乐器，竞起歌舞**，很多敦煌壁画有天女（飞天），大家可以想象一下，天女她们手里拿着宝器在飞舞，可是他不是唱世间的靡靡之音，她是在演唱法音。这有一点类似像我们现在的梵呗，梵呗唱的音声是不是都很庄严？很庄严，可是它说的都是佛法的内涵，比方我们常唱的四弘誓愿，有没有？这是发愿；还有忏悔偈；还有我们诵经的声音，有没有？它为什么能说法？其实就有一点像我们诵经的声音，诵《金刚经》、诵《普门品》、诵《地藏经》等等的。所以它说：**所咏歌音，演说十善、四弘誓 愿，诸天闻者皆发无上道心**。我们听闻这些说法法音，就能够发起菩提心，无上道心就是菩提心，能够上求佛道，下化众生之心。这个就像我们的梵乐、梵唱。佛教讲的梵呗，「梵」就是清净，清净的天上说法的音声的意涵。所以你看在这环境里面，每天都有人在播放，替我们播放这种各种的经典，在唱念经典给我们熏习。所以你在熏习(闻法)经典当中，是不是就会随着经典说法的义涵，而心自然相应于十善，或者是菩萨的四弘誓愿，能够发起修道之心。这是介绍宝宫殿，四十九重的宫殿。

二、园池天女演乐

下面我们看，内院当中的园池。

它说：**时诸园中有八色的琉璃渠**，渠就是水道，底下也都铺满了各色的琉

璃。**一一渠有五百亿宝珠而用合成**，水池、水道是用各种的宝珠所庄严而成就的，这是不是非常华丽啊？**一一渠有八味水，八色具足**，这个就是八功德水。**其水上涌，游梁栋间**，水就会流动，就在梁栋之间，或者是庭园之间流动。我们看到中国的园林，它是不是在住的房舍的边缘都会做这些流水？花园流水。而且水当中有花，所以它说在四门宫殿的**四门外化生四花，水出花中如宝花流**，水上面飘满了各色各样的花，花就随着流水而流动，**一一花上有二十四天女**，每一个花上面都有二十四位天女，**身色微妙如诸菩萨庄严身相**。天女很庄严，他特别讲说像菩萨一样的庄严，**手中自然化五百亿宝器，一一器中天诸甘露自然盈满**。她手里面拿着各种的宝器，充满了甘露的饮食。**左肩荷佩无量璎珞，右肩复负无量乐器，如云住空，从水而出。**这个是形容天女的庄严，她左边肩膀上面有璎珞庄严，右边就带着无量的乐器。从水当中生出来，**赞叹菩萨六波罗蜜**，讲的就是大乘的菩萨六度行。**若有往生兜率天上，自然得此天女侍御**。如果我们能够往生到兜率天，就有天女来在我们身侧来服侍，而且演说六波罗蜜。所以它虽然有天女，可是其实天女她是化生而有的，是像菩萨一样的庄严，是在演说菩萨六度行的。前面这是园池。

三、宝座、宝楼天女演说

（一）宝座天女

再来看师子座。它说：也有**七宝大师子座，高四由旬，阎浮檀金、无量众宝以为庄严**。它是由阎浮檀金跟无量的众宝来庄严的。**座四角头生四莲华，**座椅的四边就是四个角，出现四朵莲花。**一一莲华百宝所成**，莲花也是由百宝所庄严而成的。**一一宝出百亿光明，其光微妙，化为五百亿众宝杂花庄严宝帐**。所以我们可以看到，这种种的庄严，其实都是种种的众宝，或者是光明，或者是花，这是不是都是世间人所喜欢的东西呀？所有庄严美好的好相，都在这当中呈现。所以它说：莲花出光明，光明又化成宝帐，也就是说，这师子座很高大，所以他就会有类似像布幕围绕。**时十方面百千梵王，各各持一梵天妙宝以为宝铃**，宝帐上面还点缀铃铛。为什么？风一吹，铃铛就会发出美妙的音声， 所以他就把这宝铃悬挂在宝帐上面。**小梵王持天众宝以为罗网，弥覆帐上。尔时百千无数天子、天女眷属，各持宝华以布座上，是诸莲花自然皆出五百亿宝女，手执白拂侍立帐内。**这个是讲到师子座的庄严，由梵天的宝铃，也有小梵王的众宝所成的罗网，还有无数的天子、天女，他们用各种的宝花来散布在这个座上面，那这莲花当中，也有五百亿的宝女，她们在帐内侍卫。这个是讲到大宝座的庄严。

（二）宝楼天女

下面我们来看宝座之外，现在讲柱子。宫殿有四个角，所以有宝柱。它说：**持宫四角有四宝柱**，我们从柱子就可以来想象这个宫殿有多大。**一一宝柱有百 千楼阁**，所以大家想象--这个柱子不是我们现在看到的，就是一根柱子直直的上去；这个柱子有百千的楼阁，其实就是一个什么？摩天大楼！所以它说：**有百千楼阁，梵摩尼宝以为绞络。时诸阁间有百千天女，色妙无比，**楼阁当中住了很多天女。**手执乐器，其乐音中演说苦、空、无常、无我、诸波罗蜜。**宝柱楼阁的天女，执乐器，演奏苦、空、无常、无我，还有诸波罗蜜。苦、空、无

常，无我这就是出离心，诸波罗蜜就是大乘发菩提心。

四、十方诸天发愿往生

如是天宫有百亿万无量宝色，一一诸女亦同宝色。这个天宫，我们刚刚看到，它都是百万亿的各种珍宝所庄严，所以它就出无量的珍宝的光明跟色彩。它说：天女她也跟宝色一样，这是在形容天女也是非常的庄严，像妙宝一样。**尔时十方无量诸天命终，皆愿往生兜率天宫**。这是讲到因为天宫上面的种种庄严，所以十方的诸天，大家都发愿要往生到兜率天上。

五、课文总说三种天女法音

我们把课本上面再带大家看一下，我们看刚才的宝座跟宝柱。它说：天宫中间，有大宝座，宝座无量阎浮檀金以为庄严，有五百亿光明，上有宝帐。有百千大梵王、无量小梵王，持梵天宝以为宝铃、罗网，弥覆其上。无量天子、天女执宝莲华供养，莲花出五百亿宝女，执白拂侍立帐内。

宝殿四角有宝柱，百千楼阁，楼阁有百千天女，执乐器宣说苦、空、无常、无我诸波罗蜜。

这是讲到兜率内院，我们看了它的宝宫殿，①宝宫殿有天女演说十善、四 弘誓愿；②还有园池当中的八功德水，中间有莲花，花上的天女演说六波罗蜜；③还有宝柱的楼阁也有天女在演说无常、苦空、无我，还有大乘的六度波罗蜜。这是我们看到的内院庄严。

陆、五大神庄严天上净土

下面还讲说：复有五位大神，各以种种庄严器，内、外宫中庄严。除了我们讲到外院是有五百亿天子所造，内院是由牢度跋提大神所造，另外还有五位大神，也各以祂们的福德力，在兜率天宫做种种的庄严之事。这边课本上面没有引文，我们简单地带大家看一下几个重点，让大家加深印象。

⑴五位大神，第一位大神叫做宝幢，能够从祂的色身出七宝，然后就像散花一样的，只是它不是散花，它是散七宝，散在宫墙内，每一个宝珠就会化成乐器，乐器就在空中不鼓自鸣，然后出种种的乐音来让大家听闻这个乐音能够身心很调和。

⑵第二个大神叫花德，能够从祂的身上雨出众花，所以宫墙内外就遍满了花盖，所以这个是乐音，这个是宝花。这就是以种种的庄严，来让整个兜率宫更让大家觉得赏心悦目，让大家觉得五欲的安乐。

⑶第三大神叫做香音，他的身毛孔当中就会出微妙香，就是微妙海此岸旃 檀香，它说：**其香如云作百宝色遶宫七匝**。这个是香，也有了。我们说的五欲， 色、声、香、味、触，所以乐音就是「声音」；这个花就是「色」；旃檀香就是「香」。

⑷第四大神叫做喜乐，祂能够**雨如意珠**，就是摩尼宝珠。**一一宝珠自然住在幢幡之上，**然后这个宝珠它就说法了。**显说无量归佛、归法、归比丘僧，**这

就是三归依，**及说五戒、无量善法、诸波罗蜜，饶益劝助菩提意者**，就是助发我们的菩提道心。所以这第四位大神祂就从如意宝珠，就演说诸法。

⑸第五大神名曰正音声，它说：**身诸毛孔流出众水，水上面有五百亿花，一一花中有二十五天女，一一玉女身诸毛孔出一切音，声胜天魔后所有音乐。**这也是音声。

柒、总结

一、天宫庄严由二因来

所以我们把天宫的庄严做一个结论，佛告诉优波离：**此名兜率陀天十善报应胜妙福处。若我住世一小劫中说一生补处菩萨报应及十善果者，广不能穷尽，今为汝等畧而解说。**所以也就是说天宫的庄严，我们在这边只是约略的依照《弥勒菩萨上生兜率天经》里面，佛所说的对兜率天的介绍，其实很多庄严的景象我们还不能够想象模拟得出少分，就算佛说一小劫也说不尽。这天上的庄严从哪里来？是一生补处菩萨的果报，以及众生所修行的十善果报而来的，所以我们能够持戒修十善，我们说施戒生天，我们所修的功德如果上生兜率天，就能够受用兜率天上的庄严。

二、观想天上净土庄严相应往生

所以我们为什么要讲天上的庄严呢？就好像《观无量寿佛经》里面它也是告诉大众，要去跟西方的极乐净土相应，就要去观想西方的种种庄严，所以我们要能够往生兜率天跟弥勒菩萨相应，我们也要了解兜率天上的庄严之事，然后常常的这样子去思惟观想，我们就能够起一种什么？信心、好乐心，跟弥勒菩萨相应。

所以在《观弥勒菩萨上生经》里面也讲到：如果有比丘，还有一切的大众， 就是不管是在家、出家，**不厌生死乐生天者**，他希望能够往生到天上；**爱敬无上菩提心者**，或者是发菩提心；或者是**欲为弥勒作弟子者**，想要成为弥勒菩萨的弟子，继续地亲近弥勒佛，能够追随弥勒佛而修行的。**当作是观**，就应该要去观想天上的庄严。它说：**作是观者**，除了观想之外，还是不要忘记了我们根本的生天之法，是什么？施、戒。所以它说：**应持五戒、八斋、具足戒**，这是不是都是戒法？从五戒或八关斋戒，乃至出家比丘、比丘尼的具足戒，这都是戒。**身心精进不求断结，修十善法。**为什么叫做不求断结呢？指的这就是大乘的菩萨法，所以它不像二乘发厌离生死，希望赶快地断尽一切烦恼，出离三界解脱。在说明这就是能够持戒，而且发菩提心，希望能够行菩萨道，不速求解脱生死的，然后要修十善。然后**一一思惟兜率陀天上的上妙快乐**，能够如是观就叫做正观。

所以我们要能够常常地去了解兜率天上它有种种的庄严，而且最重要的是内院、外院都有三重的法音宣流。

三、颂偈

我们把内院的庄严用几首偈颂来说明。258 说：**大神难思福德力**：牢度跋提

大神以难思议的福德力。**造善法堂妙宝宫**：为弥勤菩萨建造善法堂，四十九重妙宝宫殿。**十重庄严法音三**：十种庄严当中，有法音三种宣流。**化生无量天人众**：变化出生无量天人大众。

259 首偈颂，**天子莲花出光明**：天子手中莲花出生赫赫光明。**光明天女演四弘**：光明中出天乐，天女歌舞演唱四弘誓愿之法。**水中天女说六度**：水渠中天女立于花上，赞说菩萨六度行法。**楼阁天女说苦空**：楼阁中天女，演说苦空无常之法。这是我们把内院的庄严做一个偈颂的约摄。

四、总结十重庄严、三种法音

最后还有一段，我们看课本 234 页：可知，兜率天宫内院、外院宫殿略说有十重庄严，诸庄严中，内院有三重法音宣扬，外院也有三重法音宣扬。我们做一个整理，它说：外院的三重法音宣流，其实就是天女鼓乐，还有光明宣说法音，还有风吹宝树所发出的法音。内院的三重庄严，就是光明天女、水中的天女、还有楼阁天女，她们都各在宣说三乘的教法。所以它说：宣扬无常、苦、空、无我，劝示出离心，修行六度波罗蜜，发四弘誓愿，大乘菩萨的无上菩提。由此可知，正报、依报都在宣说三乘的道法，要皆以大乘六波罗蜜、四弘誓愿、无上菩提之道，所以说：兜率天宫是清净的国土，是菩萨修行依托之 处。

五、颂偈

看 260 首偈颂：**依正庄严皆说法**：兜率天宫依报、正报皆演说诸法。所以我们可以看到，像风吹宝树说法，这就是依报；光明说法，这就是依报。正报就像天女她们在演奏歌唱当中，在梵唱诸法。它说，**苦空无常示出离**：说苦空无常法，警示无常令发出离心。**四弘六度趋菩提**：说大乘的四弘誓愿、六度等菩萨行法，令发菩提心，趋向佛道。所以，因为有无量的庄严以及种种的法音说法。**无量诸天愿往生**：无量诸天皆发愿往生。

这是跟大家简单的介绍内院、外院种种庄严之事。这一节课就说到这边。

068 第二章 天上淨土 5

科判

壹、天上淨土何以类同西方淨土
　　一、回顾
　　二、欲界四天何以等同西方淨土
　　三、补处菩萨化现
　　四、地上法身菩萨皆能化现淨土
　　五、祖师明了此意，《梁皇宝忏》为明证
　　六、《涅槃经》为经证
贰、地上菩萨何以能化现淨土
　　一、「理」上言唯心化现
　　二、「智」上说观成化物
　　三、《般若经》云依般若而成就淨土
　　四、般若有浅深
　　五、地前与地上般若浅深差别
　　六、般若空与方便有二道贯摄三地
叁、唯识谓二智中后得智化现淨土
　　一、淨土三种
　　二、变化土由「后得智」，即「方便有」
　　三、佛菩萨化土随有情功德相应淨、秽
　　四、身土相应
　　五、随本愿力、功德力（胜行）显现淨土差别
　　六、课文
　　七、偈颂
肆、十方淨土榜样
　　一、兜率天为诸淨土典范
　　二、何以菩萨发愿严淨国土以兜率天为蓝本
　　三、答：有三义
伍、诸经证明
　　一、《宝女所问经》
　　二、《大宝积经》
　　三、《大集经》
　　四、余三部经
　　五、偈颂

壹、天上净土何以类同西方净土

一、回顾

见佛班同学大家好！我们今天继续看《生天见佛》的第二章天上净土，我们讲到第二节。第二节是正式介绍天上净土的庄严，分成三大段。第一段是补处菩萨居此教化；第二段是十种庄严跟三种法音宣流。我们上一节课，讲到兜率的外院，还有内院，都各有种种庄严以及三种法音宣流。

上次讲过兜率外院是由五百亿天子祂们造五百亿的宝宫殿，里面有种种的庄严，它的三种法音宣流就是天女、风吹宝树，还有光明当中也会出妙音。内院庄严，也有三种的法音宣流，像我们说在天子手中莲花当中出的光明，就会有天女在说法；还有水中有天女在说六度；楼阁当中的天女也在讲无常、苦、空之法。所以我们看到这兜率内院、兜率外院都可以闻法。

二、欲界四天何以等同西方净土

下面还有一个问题，我们来看到 235 页。我们前面已经介绍了十种庄严跟法音宣流，所以我们说天上的兜率净土，它就像西方净土一样的，是一个清净的佛国土。所以这边就会有人有一个疑问，就会问说：这个兜率天宫是在欲界第四重天，这是欲界，是一个五浊恶世，是一个五欲烦恼还很深重的地方，怎么说它就是像西方净土一样的一个安乐之处呢？

所以，我们看课本：问曰：佛教常说欲界六天五欲炽盛，天人荒逸，何以今言兜率天处处依报、正报法音宣流，有如西方极乐清净国土的胜境？经典上面讲兜率天上面，内院、外院都法音宣流，这是不容怀疑的，经典上面处处都是这么说明。可是为什么欲界兜率天它会有像净土，西方净土一样这么殊胜的因缘？我们从几点来说：

三、补处菩萨化现

第一个就是，兜率净土是谁教化之处？是一生补处菩萨。现在就是弥勒菩萨祂在教化，所以这是等觉的菩萨，祂们为了摄受欲界的人天所化现的地方。所以这是由一生补处菩萨祂们的愿力所招感的。所以太虚大师在讲解《上生经》的时候讲到：变化净土就是指变化土。我们说佛有三土，自性的法性土、还有实报庄严土，再来就是为了摄化众生的变化土。所以变化净土这是佛菩萨为了凡夫而示现的，兜率净土就是变化土所摄，就是属于变化土。所以兜率净土它是为了方便摄受成熟此土，就是我们的娑婆世界的欲界人天而化现的。所以我们可以看到为什么在欲界天上会有净土的庄严，这就是补处菩萨的慈悲摄受众生而显现。

四、地上法身菩萨皆能化现净土

我们念一下课本这一段：太虚大师在《上生经讲要》中云：「兜率天宫净土

是一生补处菩萨所化现的净土，方便摄受成熟此土欲界人天而化现故。」所以我们再来看，不仅是一生补处菩萨能够化现出变化土来摄受欲界乃至色界的凡夫，所有的地上菩萨就能够化现出、庄严祂的化土来利乐有情。它说：以地上菩萨其能变现化土以利乐有情，如《大涅槃经》所言：无边身菩萨一一毛孔出无量大城清净之地，无边有情安处其中。前面讲到兜率天宫是补处菩萨化现，事实上地上菩萨就能够化现出化土，何况是补处菩萨。

五、祖师明了此意，《梁皇宝忏》为明证

《大涅槃经》里面讲到无边身菩萨变化化土来利乐有情的案例。无边身菩萨，我们一般人比较少认识，大部分都听到四大菩萨，有没有？文殊、普贤、观音、地藏，可是如果大家有拜过《梁皇宝忏》就会知道，《梁皇宝忏》最后两位菩萨一定是观世音菩萨跟无边身菩萨。所以就知道这无边身菩萨祂在利益众生上面是非常重要的，才会做为《梁皇宝忏》--祖师们特别把祂放在每一次礼拜， 最后都要礼拜观音菩萨跟无边身菩萨。观音菩萨是到处化身寻声救苦，无边身菩萨是变现出庄严的国土来安顿众生。

六、《涅槃经》为经证

我们看《涅槃经》讲到：**无边身菩萨**，菩萨身**一一毛孔各各出生一大莲花**，祂的每一个毛细孔就出了一朵大莲花，这莲花有多大？每一个莲花都有七万八千城邑。你想想看这个莲花上面有七万八千座大台北市、上海、纽约、东京这些大的城市，一座城市可能都可以住几千万人，可是它有七万八千座，大不大？ 大！这还只是祂的一个毛细孔，这菩萨的身量无量无边，有多少个毛细孔？而且这些城市都建设得很庄严。它说：纵广正等如毘舍离城，这是印度当时的一座大城，举这大城来比喻，大家比较容易理解，就像我们现在说的北京、上海呀、台北呀、东京呀、纽约呀这些大城市。可是祂所有的墙壁都是七宝所成， 而且城市当中所有的树木都是这个重宝庄严。所以祂说：多罗宝树七重行列。人民住在这个大城市，有无量无边的人民，人民炽盛，安隐丰乐。所以我们看法身菩萨，就举无边身菩萨为例，就可以知道菩萨的功德不可思议，祂们能够变现出安乐的城池，来让有缘的众生能够在这边安住，而能够修学佛法。

贰、地上菩萨何以能化现净土

一、「理」上言唯心化现

这边讲到：地上菩萨能变现化土，我们要问一个问题，为什么地上菩萨能够变现化土？从佛法的理论来说，讲到说一切唯心所造，对不对？所以，「心」能够显现出万物，这个是唯心所造的思想。这是大家比较熟悉的。

二、「智」上说观成化物

另外跟这相类似的，经典有讲到「观成化物」，「观成化物」可能一般人就

比较少听过，可是，其实它跟心造万物意思是相通的。「观」是什么？「观」是指你在禅观当中，在修行般若智慧当中，这就在修观。你在打坐、在禅观开发我们的般若智慧的时候，「观」成就了，你就能够化物，能够利乐有情。观成就为什么能利乐有情？就是说，你的心性改变，你的智慧成就的时候，所有的利乐有情、庄严国土的功德，都从你的心当中变现、显现。是不是跟心造万物一样？「心造万物」，我们说唯心所造，可是这个心，它不是我们凡夫的心，我们凡夫能不能够去变现净土，能不能去利乐成熟有情？不行嘛！因为我们没有透过修观，开发般若的智慧。所以必须要在禅观、禅修当中，成就了才有庄严净土、利乐有情的功德。

三、《般若经》云依般若而成就净土

另外我们从观，观成了以后就是你的智慧成就。所以这个「智」，就是般若的智慧。所以为什么能变现化土？都是由菩萨的般若智慧所成就而来。所以， 我们讲到地上菩萨做两件事情，就是庄严佛土跟利乐有情。我们在《般若道次第》后面，三地菩萨，菩萨道的三地，地前、登地跟十地菩萨，在《般若道次第》的最后一篇，第四篇《成佛大道》的时候，就会详细的解说这三地的般若思想。所以我们说，整个菩萨道，都离不开般若的智慧。我们说「小般若小菩萨、中般若中菩萨、大般若大菩萨」。所以要成为像观音菩萨、地藏菩萨、无边身菩萨这种法身的大菩萨，就需要有大的般若智慧。

四、般若有浅深

（一）道前人天行

我们看地上的菩萨，祂要具有什么样的般若智慧才能够变现化土？我们看到，在整个《般若道次第》，我们现在是讲到人天之法，后面就讲到真正的三地菩萨行，这《成佛大道》就会讲到(分析)整个般若的浅深。在菩萨道当中般若的浅深，我们在这边再跟大家先提示一下：我们从人天，然后发菩提心，这是属于《般若道次第》的前三篇，我们说第一篇《胜道四法》、第二篇就是我们现在的《生天见佛》、第三篇就叫《大悲心起》，就是初发菩提心，然后后面《成佛大道》就开始讲般若的浅深。

（二）大小乘与三地浅深差别

这里面的般若有什么浅深呢？我们先从菩萨跟声闻的智慧来分。声闻的智慧是属于人空；菩萨的智慧，从地前、登地到十地属于法空。所以，菩萨跟声闻的智慧，就是人空跟法空的差别。

五、地前与地上般若浅深差别

（一）地前修「十八空」

地前菩萨跟地上菩萨有什么差别呢？我们刚才说到，要能够变现净土，地

上菩萨就可以开始变现净土，对不对？地前菩萨跟地上菩萨有什么差别呢？就是空跟有的智慧的差别：地前菩萨祂是从我们现实的、虚幻的执着，执着现前境界都是真实的，开始了知到它是虚妄、不真实的。所以他修十八空，在破除对一切现前境界的实有执，等到他能够破除了虚妄的执着，他就知道这一切法， 其实当下「色即是空」，对不对？这是不是就是「空」。

（二）登地修「空色平等」

可是，「空也即是色」，因为色即是空，不是断灭，什么都没有。所以，空当下它不离开色，所以空色平等，「色即是空、空即是色」，就是登地，证得法身，见到一切法平等。所以，登地就是证到一切法平等。

（三）十地方便有深化

开始一切法平等以后，他的智慧还在逐渐地加深，就是十地菩萨一直到成佛的这个过程，他就是从「有」，比方说这就是「色」，空即是色、色即是空， 平等以后，智慧加深，就能够变现出种种的方便，就是「有」的方便。比方说， 菩萨可以十方化现、普现色身，菩萨可以庄严国土。这国土就慢慢的种种的殊胜庄严成就，这是不是一种在空中所显出的方便善巧的大用？所以这就是「有」的加深。

（四）方便有为般若深化，出大神变

所以我们说，地上菩萨的智慧就表现在这「方便有」，这「方便有」还是从般若的智慧而来，它是一种般若智慧的深化。所以我们说十地菩萨的智慧不是只是了知虚妄不实，而是一种更深的般若智慧，能够空有平等，能够在空中变现出种种的大神变。

六、般若空与方便有二道贯摄三地

所以，我们讲到整个《般若道次第》，讲到「二道」，就是两种智慧，它贯穿在整个菩萨道当中，这两种智慧就是「般若空」跟「方便有」。有的经典，把这般若空，叫做「根本智」，方便有叫「后得智」。因为是先有「空」，先有般若--根本，深化以后，出妙有，出方便。所以这个是根本智之后所得的「有」的智慧，也叫做「一切智」、「道种智」跟「一切种智」。这是在经典上面不同的名称。我们在《般若道次第》里面讲的就是「般若空」跟「方便有」。所以，根本智出后得智，后得智圆满，就变成一切种智。这是我们说的，怎么样才能够显现出净土神变的方便，来利益有情？就是十地菩萨「方便有」的智慧。

叁、唯识谓二智中后得智化现净土

一、净土三种

下面我们来看，在唯识经典也有讲到，由后得智，就是方便有的智慧，显

现净土的观念，我们看 235 页中间：泛论净土有三种：一者自性土就是法性土，二者受用土，又叫实报土，三者变化土。它说：如西方弥陀的净土，念佛往生行者所生之处，我们一般讲的凡圣同居土，这就是变化土。当然这个变化土它也是由法性土跟实报土而来。所以它说：变化土，不离实报土；而兜率天的弥勒净土也是变化土，变化土是由后得智所成。

二、变化土由「后得智」，即「方便有」

我们刚才前面讲的，这变化土是由后得智，这边用「后得智」，其实就「方便」、「有」的智慧。《成唯识论》云：前五识转成成所作智，能变现变化身及化土。唯识，叫做「成所作智」，其实就是后得智，就是能够成就一切有相的事相的方便，叫「成事智」，或叫「成所作智」。我们看这边讲到：**成事智品能够显现变化身以及土**，「土」就是变化土。

三、佛菩萨化土随有情功德相应净、秽

另外，在《成唯识论》里面也讲到：变化身依变化土，这是由往昔三大阿僧祇劫所修的利他净秽佛土因缘成熟之力，我们往昔所修行的三大阿僧祇劫去利益众生，它就成就了各种清净、大小不同因缘的佛土。它说：随未登地有情所相宜者化为净土，我们往昔所修行的这些庄严净土的功德力，它就随着凡夫、未登地，就是地前还没证得法身的凡夫，他们所相应的因缘而化为净土，或净或秽，或大或小，随相应有情而改转。

四、身土相应

我们看《成唯识论》里面讲到：**若变化身依变化土**，我们常讲说，身跟土是相应的，有身就一定有它所依附的国土。它说这个「变化身依变化土」，这是由成事智，我们刚刚讲成事智其实就是等于后得智。**成事智大慈悲力，由往昔所修利他**，它是因为往昔所修行的功德，**无漏净秽佛土因缘成熟**，往昔所修行的庄严国土的资粮，所以它**随未登地有情所宜化为佛土，或净或秽，或小或大， 前后改转。**也就是我们平常在修行的点点滴滴当中，就是累积我们的福德资粮。有了资粮，就好像我们平常工作赚钱，你是不是把这个钱都存起来呀？等到有一天你想要去做一件善事，你要捐款，去建寺院，你要捐款去帮助贫穷的孤儿， 这是不是从你以前修集、累积的功德而来呀？所以你就可以随着不同的有情的需要，去做各种化生的事业。

五、随本愿力、功德力（胜行）显现净土差别

下面我们再引《佛地经论》也说，**变化身由本愿力**，由往昔六波罗蜜利益有情功德之力，生起种种或净或秽之土。这里也讲得很清楚，就是变化身，他由他的法身所起的化身，做了种种的建设净土之行。所以它说：由本愿力，由他的大慈悲的愿力；还有**自胜行力**，就是往昔修行六度累积的功德力，**生起种种众相圆满诸佛净土**。就是随着众生的因缘而变现出各种不同的国土。

六、课文

我们看 236 页，它说：虽经上皆言佛化身、化土，实际上地上菩萨也都有法身、化身，所以地上菩萨也能够变化清净的国土教化有情，摄取众生来生净土。我们一般讲到庄严佛净土，对不对？只认为佛才有净土，其实佛的净土是从他地上菩萨有了法身以后，就开始不断地在庄严建设当中，所以地上菩萨也有法身，他的法身也会出化身，化身也能够各有他的相应的净土。所以它说： 如诸多经中皆云：十方佛国净土或如忉利天宫，或如夜摩天宫，或如兜率天宫， 所以可说天上净土兜率天宫，也是西方弥陀净土的亚流可也！也就说明，天上净土，我们说这兜率天宫它是十方佛国土，其实并不奇怪。也就是说，其实净土的庄严，佛在创造净土的时候，他就希望给众生安乐，就是投众生所好，跟众生的因缘相应，而对于有情众生，他认为的安乐之处就是什么？各种的天宫嘛！对不对？兜率天、忉利天、夜摩天，种种的天上的庄严，这就是有情众生所能想到的安乐的景象。所以佛在变化化土的时候，他当然就是随顺众生的好乐而来建设。所以这个兜率天宫，就是一个佛国土，只是它现在还是一生补处菩萨所住持之处。

七、偈颂

下面看这两首偈颂，261 首偈颂说：**疑问欲天兜率宫，怎成西方净土流？**有人疑问：明明是欲界兜率天宫，怎么说是类似于西方极乐的净土？回答说，**补处菩萨后得智，化现庄严国土境：**这兜率天宫乃是由补处菩萨的后得智，就是方便有的智慧，所化现的庄严佛国土的境界。

这个境界，这个国土怎么成就的呢？262 首偈颂：**三僧祇修利他行：**菩萨三大阿僧祇劫修利他行。**变化身行本愿力：**变化身他是由他的本愿力的功德。**为化地前有情众，化现种种净佛土：**为了教化地前有情众生，随众生相应的机感，化现种种的佛净土。

所以我们这一段讲到兜率天宫，它的十种庄严，三种法音宣流，然后我们从经典上面的理论来说明，兜率净土的庄严，这是由补处菩萨的后得智，由他般若空当中所出的大神变，为了教化地前的有情所变现的。

肆、十方净土榜样

一、兜率天为诸净土典范

下面我们再看第三段。我们说明兜率天宫就是一个类似西方极乐世界的佛净土。第三段我们要进一步的说到，兜率天宫是做为十方佛国土的榜样。也就是说，很多菩萨他们在修行当中，都要去构思，怎么样去成就、建设自己的国土？他们往往就参考了兜率天宫的样子来打造。你想想看我们现在如果要去盖房子，你如果要去开一家公司，你要不要收集很多的资料，很多的资讯做参考啊？所以菩萨他们在修行的时候，就像我们说西方净土、阿弥陀佛（法藏比丘）

他往昔在修行，是不是也参考很多国土啊？所以这一段讲到，其实很多菩萨他们在发心，在修行庄严净土的时候、建设他们自己的国土的时候，都参考了兜率天的因缘。

二、何以菩萨发愿严净国土以兜率天为蓝本

我们看这里面有一个问答，讲到：为什么经典当中，在讲到佛菩萨的庄严净土，都会提到类似兜率天宫的经文？问：诸佛庄严净土，诸经中何故独取兜率天宫？第三段讲到庄严佛国土的榜样，就是兜率天宫是做为佛国土的典范。这里面就会有一个疑问，为什么佛菩萨他们在庄严净土的时候，要以兜率天宫为榜样呢？它里面隐含的意义是说：

1.兜率天宫它并不是最高的、最庄严的天嘛！在欲界天上面还有色界的梵天，色界的梵天上面，没有男女的淫欲，而且有禅定，心很清净，为什么不取色界 梵天做为佛国土的典范呢？

2.还有，兜率天是欲界第四天，它上面还有化乐天，还有他化自在天，天越高应该越安乐啊！为什么不以更安乐的化乐天、他化自在天，而取兜率天呢？取兜率天。

3.如论色欲，为什么不取下三天呢？

三、答：有三义

所以我们来看这个问题。它说，问：诸佛庄严净土，诸经中何故独取兜率天宫？回答，先把背后的疑问跟我们厘清，它说：如果论没有女人、没有淫欲， 有诸禅定三昧，色界梵天则胜。如果就五欲来说，依正庄严自在受乐，则下三天的色欲胜 ，而化乐与他化二天，五欲庄严胜兜率天宫。这都是比兜率天要殊胜的地方。它说：世尊于经中言十方诸佛国土庄严依兜率天宫者，取其：

1.有佛教化；

2.天女、风吹宝树、诸光明等，皆演说法音。也就是，不是光从五欲的安乐与否，也不是在于有没有禅定、有没有离男女的贪欲，而是在于它有佛教化， 而且它的环境是一个处处可以闻法的环境，所以有天女说法，风吹宝树也说法， 所放的光明当中也流出法音。

还有，3.天人乐法根力，行菩萨道，往生在兜率天的天人，都是喜欢闻法的， 善根深厚的，能够好乐于菩萨道修行的，所以易于教化。

所以它说：以这三点的缘故，是大乘佛道清净国土的榜样。所以诸经中十方诸佛庄严佛土，都以兜率天宫为模范也。所以我们知道色界的梵天虽然有禅定，可是他不一定相应于大乘的佛法，相应于大乘的教化。所以兜率天宫它做为一个净土的典范，不是只是安乐，五欲的安乐，而是要能够有佛法，而且大家要乐于修道。

伍、诸经证明

一、《宝女所问经》

下面我们就举几段经典来证明，很多的经典上面，都提到像兜率天上的庄严之事。

第一个举《宝女所问经》。如《宝女所问经》当中，佛告舍利佛说：过去不可计，无量数劫前，有佛号维卫如来，就是维卫佛，世界曰清净佛土，其土有情依正，依报、正报，皆如第四兜率天宫，唯皆菩萨之众。这《宝女所问经》讲到说有维卫佛，他的世界叫做清净佛土。**衣被饮食、居宅游观，皆如第四兜率天上诸菩萨众**。不过不同的是，兜率天上是天人身，这个净土都是菩萨众。**又彼佛时，纯悉一类唯菩萨众，菩萨之会七十六亿皆不退转，得诸总裁，出于辩才。**我们主要就是看到「如第四兜率天」。

二、《大宝积经》

下面我们看《大宝积经》。《大宝积经》当中说：金刚步佛，世界叫做普净世界，其佛国土无有三恶道的苦毒，也无八难、不闻佛法之处，所有有情依报、正报皆如兜率天宫。其佛国土无有二乘，乃至无有二乘之名，纯是菩萨，其金刚步如来也如弥勒菩萨讲说不退转菩萨之法。

我们看《大宝积经》，这是指金刚步佛的普净世界。它说：其佛国土无有恶趣三涂之苦，也无八难不闲之处，**所有诸业如兜率天**。我们看到这一句，「**所有诸业如兜率天**」，**被服饮食、宫殿园观、校露楼阁等无有异。天人不别，诸天人民皆慕微妙、唯志佛道。**所以这几个国土，都讲到他们的国土当中，都是行菩萨道的大乘菩萨。我们看它说，**又其佛土无有二乘，无有声闻、缘觉之名，纯诸菩萨，其如来尊宣不退转菩萨大法**。这个是《大宝积经》讲到金刚步佛的国土。

三、《大集经》

下面再举一部经典，《大集经》。《大集经》中云：有佛出世，号普光明王如来，世界名大云清净，人天依报、正报皆如兜率天宫，佛寿命十六劫，纯以菩萨为僧。这是介绍普光明王佛，他的世界叫大云清净。我们来看这个大云清净的国土庄严，它说：丰足炽盛，安隐快乐，多诸天人，地平如掌，无诸沙砾荆棘。宝绳界道，杂宝庄严软如天衣，阎浮檀金华遍布其地，众宝间错。世界众生无上中下，人天同等如兜率天。所以它这边也讲到都像兜率天一样。彼世界无有村营城邑聚落，是诸天人各有宝楼台观，人宫在地、天处虚空，以此为异。是普光明王如来寿命十六中劫，纯以菩萨为僧，有六十那由他，皆得神通游戏， 于菩萨行悉得自在。关于普光明王如来的大云清净世界，我们就不多讲，我们就是举经典来证明，这些佛国土它们都参照兜率天的庄严之事。

四、余三部经

下面说：如是《净印法门经》当中的善见世界，还有《自在王菩萨经》当中天王佛的净土，跟《大乘悲分陀利经》当中的，阿弥具王子所取的佛国净土， 如是诸经中众多十方三世诸佛庄严国土，皆以兜率天宫为典范。

这个经典的例子很多，所以除了前面我们看到的《宝女所问经》、《大宝积经》、《大集经》，后面惠空法师这边又举了三部经典，我们简单的看一下，让大家知道确实的有这些经典的文字。

1.看《海意菩萨所问净印法门经》所讲的善见世界，**其土人民诸所受用如兜率天**，有没有看到？

2.我们看到《自在王菩萨经》，它说：有佛号天王如来，他的国土，它说：所有的**身色长短、资生所有、园林池观，皆如兜率天上。**有没有？

3.我们看《大乘悲分陀利经》它说：阿弥具，这是阿弥具王子白佛言，他说他以后所要庄严的国土，**一切黄金为地，平正如掌**等等的。最后讲到，**令其佛土女人具诸功德，譬如兜率天女**。有没有？

所以我们可以看到，因为兜率天它是补处菩萨的一个教化之处，所以对于很多的佛菩萨来说，他们在修行当中他们都对兜率天的景象很熟悉，所以无形当中，也会容易取法兜率天的景象，而事实上兜率天上种种佛的教化、法音的宣流，以及所讲授的大乘菩萨之法，更是一个做为菩萨庄严净土的典范的首选。

五、偈颂

下面我们最后来看 263 首偈颂，它说：**佛土庄严应何似**？佛国土的庄严应该是怎样的相貌？**摄取众生愿往生**：为摄受众生愿乐往生。**依正庄严宣大乘**： 要须依报、正报都庄严，并且有大乘的法音宣流教化。**补处菩萨已为示**：补处菩萨所居的兜率天宫，已经为我们展示了。所以兜率天宫可以说就是一个佛净土的典范，其实我们说十方诸佛的国土无量无边，可是我们对于佛国土的理解， 就可以从兜率净土，兜率天宫来理解佛土的庄严。因为它就是相应于众生的好乐，而且为了接引众生能够修行大乘，所建设的一个安乐之地。

这一节课讲到这边。我们这一节课介绍完了天上净土，下一节我们就介绍人间净土，就是弥勒菩萨五亿七千六百万年之后，下生人间的时候，人间所成为的净土的景象。我们讲到这边下课。

069 第二章天上淨土 6

科判

壹、弥勒净土

一、天上净土与人间净土

二、二种人间净土差别

贰、当代人间净土思想

一、历史背景

二、菩萨道为本质

三、入世六度行教育、文化、慈善利生

四、课文

五、二道中侧重广大行

六、二种行秽土中「苦行」

七、般若为导

叁、一贯道之弥勒下生思想

一、一贯道亦有弥勒下生之说

二、一贯道本质是天乘思想

三、五教合一

四、本质非佛法

五、弥勒下生非本佛说

六、人间净土须简择

七、偈颂

肆、弥勒下生人间净土

一、人间净土以十善为生因

二、净土果报假净土业因

三、有佛教化——龙华三会

四、释迦弟子弥勒度化

伍、前后二佛悲愿不同

一、净土成佛与秽土成佛

二、众生业感不同

三、偈颂

四、秽土成佛悲劣弱有情

陆、众生福薄见秽土

一、佛有三土皆清净

二、《涅槃经后分》

三、《胜天王般若经》

四、《说无垢称经》

五、《佛地经论》

六、《法华玄义》

七、结论

壹、弥勒净土

一、天上净土与人间净土

见佛班同学大家好！我们今天继续看生天见佛的第二章天上净土。我们前面讲完别说弥勒净土，有两个净土，一个是天上兜率净土，这在前面第二节我们讲完。今天要进入的是人间净土，这也是属于弥勒佛的净土，讲的是弥勒佛在人间成佛时候的景象。

二、二种人间净土差别

我们首先先来厘清人间净土这个概念。我们说中国佛教从二十世纪以来， 就有所谓的人间佛教的思想，在人间佛教的思想之下，也提出所谓的建设人间 净土。这跟我们现在所要讲的弥勒佛在人间成佛的时候，也就是五亿七千六百 万年以后，当时的众生业感所招感的人间净土的景象，这两个概念是不一样的。因为我们讲到人间净土，可能就我们现代的众生的因缘，可能反而只听过近代 人间佛教的人间净土，而不知道弥勒佛成佛时候的这个人间净土，所以我们首 先把这两个人间净土做一个厘清。

（一）时间差别

在时间上面，当代的人间净土所指的是我们今生、现在这个时间；可是弥勒佛成佛时候的人间净土，是远在五亿七千六百万年以后，所以所谓真正的人间净土，其实是要等到五亿七千六百万年以后才能实现。

（二）义涵差别

就两者的义涵，当代的人间净土，它是提出一个适合于现代众生业感之下的一种弘法方式，或者是修学佛法的理念。弥勒佛成佛时候的人间净土，是在说明弥勒佛成佛时候的人间，它的依报、正报庄严的情况。

（三）因果差别

再从因果上面来讲，当代的人间净土，其实它是从因说果，也就是现在其 实它只是人间净土的因，并不是真正的人间净土的果报，所以它讲的是建设人 间净土。我们从现在开始朝着净土因，而实践修行，就能够感得未来人间净土 的果报。弥勒佛成佛时候，它是从果报的立场来讲，在五亿七千六百万年以后， 那个时候的果报，是由十善业所招感的福报，所招感的人间依报、正报的庄严。

所以，就真实义而言，既然是从因说果，所以现在是不是净土啊？不是。其实现在还是在秽土当中。真正的人间成为净土，是要等到弥勒佛成佛，五亿七千六百万年的时候，才是真正人间净土的到来。

贰、当代人间净土思想

一、历史背景

好，我们首先就来看一下所谓的二十世纪，当代的人间净土的提倡。

先来看它的历史背景。在二十世纪，就是清末民初的时候，整个社会、国 家，影响到整个佛教，都处在一个危亡的状况之下。社会、政治上面它要革命、建立民国，佛教也在这种反省之下要救亡图强。这是因为在整个众生的业感、 时代的背景之下，都受到西方文化的冲击。在政治上面就是西方的军事、政治 力量的侵略，在文化上面就是西方的文化、西方的宗教，随着强大的西方政治、军事的力量，而进入到中国这块土地，冲击我们中国原有的宗教跟信仰。所以 佛教也在这样子的冲击之下，而面对这种存亡的关键。所以一些佛教的大德， 看到了佛教必须要做出一些反省跟调整，就提出人间佛教的思想。

二、菩萨道为本质

人间佛教的本质，其实是菩萨道的精神，是从入世的六度广行的立场。菩萨道分成广大行跟甚深行，甚深行就是般若，广大行就是六度、弘法利生。所以它的本质是一种菩萨道的六度广行的精神，希望能够将佛法普传在世间，让社会的群众能够更多的接触、认识，而且信仰，进而学习佛法。

三、入世六度行教育、文化、慈善利生

所以它具体的作为，就是把佛法入世的六度精神，落实在社会的教育、文 化，跟慈善的事业当中，来跟社会的群众生活结合，而扎根在社会的群众当中。它是对治于明清以来，佛教一般都在山林里面清修，远离了社会的群众。再加 上佛法的衰微，佛教没有在宣讲法义，变成只是做经忏佛事，来做为往生超拔， 或者是消灾祈福的宗教信仰的功能。

四、课文

我们来把这段课文念一下，239 页。二十世纪初期清末民初，中国佛教兴起以教育、文化、慈善入世六度精神，改变明清以来山林、经忏的旧习，号曰人间佛教。所以从二十世纪末以及二十一世纪初，两岸中国佛教的氛围，皆以建设人间净土的人间佛教为旗帜，以利他入世的行动，提振世人接触、认识并信仰随学佛法。在人间佛教思想的之下，以六度的精神，让大家能够积极的学习佛法，让整个社会大众都因为奉行十善，而能够成为一个清净的人间净土。所以在这种思想之下，就会产生一定的弘法效果，这是值得肯定的地方。它说， 固有其众生业感的因缘与一定弘扬佛法的成效。

五、二道中侧重广大行

所以我们来进一步的分析，当代人间净土的菩萨道特质，我们说菩萨道有 二行--广大行、甚深行。如果从整个般若道次第，惠空法师提出来的二道，广大行就是属于方便道，甚深行就是般若道。人间佛教的思想之下，其实它是侧重 于广大行的，也就是它强调的是怎么样跟世间结合，让整个世间能够透过慈善、

教育、文化而能够认识佛法，进而能够学习佛法。所以它强调的是我们去积极的弘传佛法、接引众生，来学习佛法。所以它是走入世间、走入人群的，而不是就甚深行，在寂静处禅修、研读经典，我们说得所谓的「观成化物」，在我们的内心当中、禅观当中，而达成菩萨庄严国土、利益众生之事，这就属于甚深行。所以人间佛教其实它的本质是侧重于广大行，我说侧重并不表示它就没有研读经典、提倡般若的思想，而是在比重上面，它是侧重于广大行的。

六、二种行秽土中「苦行」

再加上我们说这是在还没有成为净土之前，在修集菩萨道的净土因，对不 对？其实现在的人间，它还是一种秽土不是净土。所以在秽土当中行菩萨道， 这是属于苦行道；我们说了在净土安乐当中行菩萨道，那叫乐行道。所以呢， 在弥勒佛下生的时候，人间就是一个安乐的景象，随着弥勒佛说法教化而修行， 那时候就是一个乐行道。所以，当代人间净土，有它佛法的菩萨道的义涵。因 为释迦牟尼佛就是在秽土当中行菩萨道，对不对。我们看到佛陀的很多本生的 故事，都是在秽土当中行教化众生之事。

七、般若为导

可是，我们在行菩萨道的过程当中，要避免落入一个误区，也就是我们说「五度如盲，般若为导」。所以在，五度的广大行当中，它还是要兼有般若的智慧，而且要以般若为重、为主。我们说整个菩萨道过程，一个原则叫「小般若 小菩萨、中般若中菩萨、大般若大菩萨、没有般若假名菩萨」。所以，如果我们没有般若，我们行的这种入世的六度，就会成为假名菩萨。所以要以般若为导。尤其，我们说它在秽土当中行菩萨道，更需要具有大的福德，才能够在生死轮 回当中，得到安乐，乃至能够有利益众生的资粮。你要行菩萨道帮助众生，你 自己如果没有福报，你拿什么来利益众生？不仅要有大福德，还要有般若的智 慧力，如果没有般若，你就被众生度走了。众生难度，人家讲一句不好听的话， 自己无明火就起来了。所以我们在这秽土行菩萨道，就要具有大福德跟般若力， 才能够增上。这是我们在秽土行菩萨道当中，要去注意的问题。

这是讲到我们现在所提倡的人间佛教，所谓的建设人间净土，我们肯定有它弘扬佛法的成效，也肯定它菩萨道的精神。可是我们也要知道它所要面临的误区跟歧路。

叁、一贯道之弥勒下生思想

一、一贯道亦有弥勒下生之说

另外，除了当代的人间净土的思想之外，现在还有跟弥勒下生有关系的一个思想，是什么？就是一贯道。一贯道也提出所谓弥勒降生的信仰跟思想，所以我们在讲到弥勒下生人间净土的时候，也要厘清一贯道的弥勒降生的信仰，才不会混淆。

二、一贯道本质是天乘思想

我们首先要提到的是，一贯道的本质并不是佛教，所以我们不能把它提了弥勒的信仰，就把它看成是佛教。一贯道也叫做天道，其实它是以天为尊、为贵，以生天为旨趣的。

三、五教合一

它是在清光绪初年所创立的一种新兴宗教，号称融合了五教，也就是佛教、儒教、传统的道教，乃至西方的基督宗教跟伊斯兰教。采取了五教的思想，可 是它有自己的教主、教义跟教团的制度。我们举一个比喻好了。比方说，我们 有五瓶饮料，有可乐、有沙士、有果汁、有牛奶，这五种宗教，结果你把它每 个都倒一点，综合在一起，请问它是不是原来的果汁？它是不是原来的可乐？ 它是不是原来的沙士？不是嘛。所以，它这是一种综合性的，而且融合在一起 以后，它的思想就会变质了。虽然看起来都有，可是它已经不是原来的佛教的 思想、佛教的精神，而是一种变质的、已经变味的、扭曲的思想了。

四、本质非佛法

所以，它虽然也有劝善、教人行布施，乃至吃素等等的善行，也撷取了佛 教的弥勒佛下生的说法，可是它所说的义涵、思想，其实并不符合佛教的义涵。我们说佛法从浅处讲，要符合三世因果的道理；从深处讲、究竟义讲，要符合 三法印跟大乘的一实相印，也就是它要讲到诸行的无常、诸法的无我，乃至有 离开三界世间的涅槃寂静，我们说三法印，诸行无常、诸法无我、涅槃寂静。 乃至大乘的一实相印，就是相相应于实相、般若的真理。可是在它的教义里面 并没有这些思想，所以我们说它不是佛教。

五、弥勒下生非本佛说

所以，进一步它在讲弥勒下生的时候，它也不是依据弥勒下生的经典而说，而是另外假托所谓的《佛说弥勒救苦真经》，这不是真的佛说的经典。

而且我们说弥勒佛下生人间在多少年以后？五亿七千六百万年以后。可是它在清末民初的时候，它们的一个领导人叫路中一，为了巩固教权，让大家能够尊崇他，自称他就是弥勒佛应化人间。

他所提出来的弥勒降生的思想，认为从民国建立以后，就是由弥勒佛来掌 天盘，也就是整个天道的运势。它说这个时期有很多的灾难，只有拥有一贯道 三宝才能获得救赎。不过它这三宝不是佛法僧的三宝，就借用佛教的名相，另 外讲它的思想。所以它的三宝就包括点玄关、授合同、传口诀，他传的口诀其 实就是念五个字—无太佛弥勒。所以他也讲弥勒，可是它完全是另外一套的思想， 并不是真正佛说的弥勒下生的思想。

六、人间净土须简择

也就是说，当代的建设人间净土，这还是一个佛教的本质，也是菩萨道的

精神；可是一贯道的弥勒的信仰，它就不是佛说，也不符合佛法的教义。下面就会讲到真正的弥勒佛出世人间，他不是来给我们救赎的，而是说法教化的。我们自己还是要行十善才能招感福报，要修习般若才能够出世解脱。所以并不是要靠着哪一个佛下生了，帮我们解决生死轮回的问题。

七、偈颂

我们先来看 264 首偈颂：**清末民初西风来**，因应清末民初，西方文化东来；**文教慈善入世行**，佛教以文化、教育、慈善事业，来开展入世的六度菩萨行；**人间佛教为旗帜**，高举人间佛教旗帜，以佛法普化人间为理念；**建设人间为净土**，建设人间成为清净的佛土。这是我们讲到当代的人间净土的思想。

肆、弥勒下生人间净土

一、人间净土以十善为生因

下面我们来介绍真正佛教认可的人间净土，也就是弥勒菩萨下生成佛的时候。

我们说，真正人间净土的到来，要等到弥勒佛出世，那这人间净土怎么成就的呢？所有生在人间净土的人民，他都是由十善业，自己往昔所修习十善业的因，所招感的人间净土的果报。它的国土依报，还有有情的正报，以及所受用的五欲乐，都非常地殊胜微妙。

在人间净土的时候，有转轮王的教化，也就是在政治上面，这是一个安乐太平的盛世。再加上弥勒佛出世以后说法教化，所以这是一个真正的人民奉行十善，而佛法普扬人间的净土。

二、净土果报假净土业因

课本它说，真正人间净土的实现到来，须等待五亿七千六百万年以后，依 娑婆有情业力而成就。人间净土的依报、正报的庄严，课本上提出七点来介绍。我把它做一个分类，我们分别来看。

（一）依报庄严

我们念一下课本：人寿八万岁的时候，娑婆世界众生的业感因缘，有情正报，国土依报，皆成妙善，为人间净土。时国土中，人民皆由善业来生此土，所以所感大地丰足。

我们先从外在的自然环境，就国土的依报来说。这里有三点。

1.第一个，土地很平整，没有荆棘杂草，带刺的植物，唯生青软草，草地非常地柔软，人若赤足踏草，若履丝棉，虽然说我们现在的草皮也很柔软，可是不像这边讲的像棉花一样的柔软。

2.土地自然出生种种的食物，五谷丰收，不需要去辛苦地耕作，这土地很丰壤，出生种种的食物，稻子、麦子、花果都很充足，不会有饥馑，旱灾、天灾

饥饿吃不饱饥荒的情况。

3.树自然出生种种的衣服，我们说天上也有出生衣服的衣树，人间那个时候，衣服也都从树出生，不用纺织、工厂来织布，色彩式样，种种庄严华丽。这是讲到依报，大自然的环境。我们配合《弥勒下生经》带大家看一下。它说，**国土咸富盛，无罚无灾厄；彼诸男女等，皆由善业生。**这是先总说整个人间净土土地非常的富饶，而且没有灾祸，不会有台风、水灾、地震等等的。为什么呢？ 因为所有的人民都是由善业而出生。

地无诸棘刺，唯生青软草；履践随人足，喻若覩罗棉。你脚踏上去，随着我们的脚而起伏，就像踩在水床或者是弹簧床垫一样。**自然出香稻，美味皆充足；诸树生衣服，众彩共庄严。树高三俱舍，花菓常充实。**这就是我们刚才讲的，自然出生稻米、衣食、花果等等。

（二）长寿不夭

下面讲到人民的色身正报。人的寿命八万岁，我们现在人寿只有一百岁，还会有中途的意外夭折。可是，人民寿命八万岁没有夭折，就是不会有中途的意外生病。

所以，因为没有疾病之苦，那时候人不会生病，身体很强健，你看寿命八万岁，而且都不会生病，这就他的福报。所以我们说，人间净土的时候，它的福报其实跟天上的安乐福报差不多，因为都是乘着善业所招感的。他还有一些痛苦、不方便，什么呢？他还要吃东西，如果连饮食都不用那就更方便，所以它的不方便就是他还会肚子饿，所以还要吃饮食，不过没关系，饮食很丰足，不怕没东西吃！还会老，天人不会老，人间净土的时候还会老。还会有大小便利，不过大小便也不用清洁，它自然土地会裂开，然后会自动的清理。

我们来看经典上面讲：**时彼国中人，皆寿八万岁。无有诸疾苦，离恼常安乐。**这从色身的长寿跟健康，我们现在人最讲究的，尤其是退休以后，最担心的就是什么？健康。**具相悉端严，色力皆圆满。人患有三种，食**(饮食)，**衰老、便利**(大小便)。身体健康而且容貌很庄严。寿命八万岁，所以女众五百岁才结婚。它说，**女年五百岁，方乃做婚姻。**这还算早的，因为她结婚以后还有七万多岁。**诸有欲便利，地裂而容受**。你想大小便，就会自然出现一个便坑，上完了以后，再自动合起来。**人命将终尽，自往诣尸林。**而且临命终的时候，自己自知时至，自己就到火葬场去准备了，也不用准备后事了。这是讲到正报的庄严。

（三）五欲受用

我们来看受用五欲妙乐。它说，所居的都城屋室，都是众宝所成的。我们现在是钢筋水泥，那个时候的房舍都是七宝众宝所庄严的，都是钻石、玛瑙、珍珠。

诸园林、庭院、池沼，名花充满，色香美妙，好鸟翔集，宝树行列，众宝以庄严。所有我们居住的环境，房子、庭园、花园，还有和我们说的假山的林

园，都是各种珍贵的花充满。而且有很多的香味，花香。好鸟翔集，很多漂亮的鸟在飞翔，所以很多人喜欢去赏花或者是赏鸟，就是因为喜欢这种景象嘛！宝树行列，众宝庄严，为什么叫宝树呢？这树上也都是珍宝所庄严而成的。皆悬铃铎，树上挂了很多的铃铛，风一吹就会发出美妙的音乐。

我们带大家念一遍经典。它说，所住的城叫妙幢相，**轮王之所都**，这是指转轮圣王所住的都城叫妙幢相。**纵十二由旬，广七由旬量**，这是说明城池的大小。**其中所居者，皆曾植妙因**，所以它反复地告诉我们，这是他往昔修因所招感的果报。**此城有胜德，住者咸欢喜，楼台并却敌，七宝之所成**，城的楼台都是七宝所成。**关钥及门庭，种种宝严饰，绕堞诸隍堑，皆营以妙珍**，这是指城墙，还有城墙外面的护城河等等，都庄严得很漂亮。**名花悉充满，好鸟皆翔集；七行多罗树，周匝而围遶；众宝以庄严，皆悬网铃铎；微风吹宝树，演出众妙声；犹如奏八音，闻者生欢喜；处处有池沼，弥覆杂色花；园苑擢芳林，庄严此城郭**。这是讲到种种居住的环境，充满各色的花鸟、河池以及声音，其实就 是色、声、香、触，都是庄严美妙。

这是讲到依报、正报和五欲。

（四）轮王统治一大同世界

下面，我们来看国家的政治。我们讲到它有转轮王的教化，蠼佉转轮王出世，转轮王有七宝，他就以七宝来统治天下。这七宝，我们就不多谈，比方说它里面有象宝、马宝，这就是他打仗的、作战的军队。有主藏宝，就是他有一个大臣，他可以知道哪里地底下埋藏了什么金矿、钻石矿、什么石油、宝物，他都知道，所以他就可以去把所有的资源、宝物能够发掘出来，这叫主藏宝。所以他有种种的宝物，所以国家就会很富足而且安乐。他不用出兵打仗，天下就能够臣服于他，不像我们历史上面很多的战争。战争是最残酷的事情，所以你想想看，整个世界都和平不用发动武力战争，这是一个很安乐的事情。

转轮王有一千个儿子，每个人都很勇健多力。政治清明、百姓安乐，所以老百姓也没有闘争。我们来看经典上面讲到，弥勒下生时候的社会环境，很像我们中国「礼运大同篇」讲到的世界大同的理想状态。

（五）十善安乐

它说，**时世安乐，无有怨贼劫窃之患**。我们现在大家看到珍珠、钻石，大家都想要，对不对？所以你也怕人家抢、人家偷，就要把它锁好好的。可是在弥勒下生成佛的时候，珍宝到处都是，大家都不要了，随便丢在地上也没人要捡，所以它说，也不会有小偷窃贼。**城邑聚落，无闭门者**。所以，城池乃至你家里，都不用关门、不用锁门。**亦无衰恼、水火刀兵，及诸饥馑、毒害之难**。没有种种的天灾人祸，或者是饥荒，乃至种种的这种伤害众生的事情。**人常慈心，恭敬和顺，调伏诸根，语言谦逊**，这是讲到大家在这种安乐没有争夺的环境之下，所以自然大家都心性很纯善，都很谦恭有礼，烦恼淡泊。这是由外在的一种安乐无争的环境，影响到大家心里就不会起争夺，贪瞋痴的恼害。

三、有佛教化——龙华三会

我们再来看，除了整个的外在环境，里面最重要的因素就是有弥勒佛的说法教化。

弥勒佛出世的时候，弥勒佛会带着大众去看迦叶尊者，因为佛命令迦叶尊者不要入涅槃，要一直等到弥勒佛出世的时候，给会场的大众作证明，增加大家的信心。

为什么呢？因为弥勒佛，我们一般讲到他三会说法—龙华三会。其实弥勒 佛住世那么多年，怎么只可能三会说法！这三会说法，是他先度释迦佛的弟子。我们现在都是释迦牟尼佛的弟子，如果到五亿七千六百万年，这当中还没有解 脱的，就在弥勒佛说法的时候，听弥勒佛说法，成为阿罗汉。他初次说法度九 十六亿人，第二次说法度九十四亿人，第三会说法度九十二亿人，这么多的释 迦牟尼佛弟子，在弥勒佛成就的。所以，在弥勒佛成佛之后，要让大家知道这 往昔的因缘是由释迦牟尼佛教化而来，所以命令迦叶等到弥勒佛出世，来做为 一个证明。等到三会说法之后，弥勒佛住世六万岁说法，就是讲法给跟弥勒佛 相应的弥勒弟子。

四、释迦弟子弥勒度化

所以在《下生经》，还有《阿含经》都有讲到，佛要大迦叶不要入涅槃，要等到弥勒出现在世间。它说，为什么呢？因为弥勒所化的弟子，这是指三会说法所教化的弟子，都是释迦佛的弟子，是因为曾经接受了释迦牟尼佛的经典， 以及僧众的教化，所以他能够有因缘在弥勒佛出世的时候，证得阿罗汉。所以弥勒佛他会带着大众，跟大众讲：「这就是迦叶尊者，是过去久远前的释迦牟尼佛的弟子，叫做迦叶。」他也介绍迦叶尊者是头陀苦行第一，现在还在这边， 让大家知道这是佛佛之间的传承。

伍、前后二佛悲愿不同

一、净土成佛与秽土成佛

我们讲到弥勒佛跟释迦牟尼佛他们的不同。弥勒佛出世人间的时候，是在人间净土成佛，而释迦牟尼佛出世的时候，二千多年的印度出生，这时候的人间是不是人间净土啊？不是。所以释迦牟尼佛是在秽土成佛。我们下面等一下会讲到净土成佛跟秽土成佛的差别。

二、众生业感不同

我们先来看《菩萨处胎经》讲到，释迦牟尼佛自己也知道人间净土跟秽土的差异，就是众生业感的不同。所以，释迦牟尼佛说他出世所在的人间，人民寿命是百岁；弥勒佛出世时候人间的寿命是八万岁，或者叫八万四千岁。释迦牟尼佛的国土，土地是土；等到弥勒佛出世的时候，国土是金，整个世界是众宝所成的。它说，**我国土苦，汝国土乐**。一个是秽土有种种的苦难，一个是净

土种种的安乐。它说，**汝生快乐国，不如我界苦**。所以净土它就是一个安乐道，秽土就是一个苦行道。**汝说法甚易，我说法甚难。**所以它也讲到「我在说法的 时候，众生因为他的烦恼、邪见，很难教化，」所以释迦牟尼佛不是说五浊恶 世众生刚强难度、难调难伏，这《地藏经》讲的，对不对！所以佛说法的时候， 初转法轮度多少？五比丘。可是弥勒佛说法的时候就很容易了，我们说初会说 法九十六亿人，他们都是曾经在释迦牟尼佛教法当中受五戒的；九十四亿人是 受三皈的；九十二亿人是曾经称念过佛名的。所以《法华经》上不是讲「一称 南无佛，皆共成佛道」，他种下了称念佛号的因，就会在多生多世以后因缘成熟。所以这是讲到弥勒佛出世人间教化的情况。可是世尊虽然他在五浊恶世说法教 化很辛苦，可是他让我们这些善根浅薄的众生，都种下得度的因缘，这就是佛 的悲愿力。

三、偈颂

我们下面看这两首偈颂。265 首偈颂，讲到真正人间净土的到来。它说，**人寿八万此娑婆，弥勒下生于人间**，人寿八万岁时的娑婆世界，弥勒佛将由兜率天下生，于人间成佛；**依正妙善真净土**，依报、正报皆微妙庄严，真正可谓人间净土；**释迦弟子龙华会**，释迦佛弟子未得度者，于龙华树下见闻弥勒佛说法而得度。

266 首：**释迦出世于秽土，弥勒下生现净土**：释迦佛于人间出世的时候，娑婆世界为秽土；弥勒佛下生人间时，此娑婆世界呈现净土；**诸佛愿力各不同**，这是因为诸佛愿力不同；**众生业感差别故**，以及众生业感有别的缘故。最后这一首偈颂，就是说明世尊出世在秽土，弥勒下生的时候是在净土成佛，这是因为佛的愿力不同，跟众生业感的差别。

四、秽土成佛悲劣弱有情

所以我们从这个偈颂再跟大家来引申补充说明，释迦牟尼佛为什么要在秽土成佛？我们首先说明什么叫做秽土？秽土的相貌就是有情众生烦恼、邪见很重。当然还有他的依报，依报就是国土有种种的灾难，所以寿命也不长远，而且有种种的夭折意外。

为什么释迦牟尼佛要在秽土成佛呢？这是因为世尊的悲愿的关系。因为秽土的众生都是烦恼、邪见、福德浅薄的人，所以他才不能招感到净土的果报。所以他在秽土成佛，就是要教化我们这些烦恼深重、福报浅薄的人，种下以后解脱得度的因缘，所以他是为了要成熟下劣的有情。

陆、众生福薄见秽土

一、佛有三土皆清净

有人就会问，佛不是有广大的福德吗？他应该福德随身，所以他所住的地方应该是净土，他为什么在秽土当中？难道释迦牟尼佛的福报不够、智慧不够

吗？不是！其实佛的住处都是净土，没有秽土。所以我们之前说到佛有三身，也有招感三土。他所受用的是他的法性土、实报庄严土，这都是清净的；他的变化土是依着众生的因缘业力而感召的。是因为众生没有福报，所以看不到佛的净土，所以，讲到净土、秽土的差别，其实不是佛的关系，是众生业感所现的。

我们举几段经文来跟大家说明。

二、《涅槃经后分》

我们说到佛以悲愿在秽土成佛，在《大般若涅槃经后分》讲到：**当知如来为汝等故，累劫勤苦，截身手足，尽修一切难行、苦行，**释迦牟尼佛往昔行菩萨道，都是发愿在秽土行菩萨道的，为了众生舍头目脑髓，我们说的难行能行、难忍能忍，这就所谓的苦行道。**大悲本愿于此五浊成阿耨多罗三藐三菩提**，而且他以大悲的愿心，也发愿成佛的时候还是在五浊秽土成佛。所以它说，**佛出世难如优昙花，希有难见**，所以佛出世很希有难得。**汝等大众，最后遇我，为于此身不生空过。我以本誓愿力，生此秽土**。就这句话！因为佛出世很难得，所以佛以誓愿力在秽土教化有情。

三、《胜天王般若经》

在《胜天王般若经》里面，有一个光德天子，他有这样的疑问。他说：世 尊！诸佛菩萨应游净土，佛菩萨应该都是居住在净土，他的果报所感都是净土， 为什么娑婆世界是不清净的？世尊为什么会出现在不清净的国土，怎么果报不 相应呢？佛他所修集的因跟果不相符？它说，佛告诉光德天子：**诸佛如来所居 之处无有秽土……诸佛住处实无秽土，众生福薄而见不净**。

四、《说无垢称经》

所以《说无垢称经》讲到，佛示现秽土是因为要成熟根器劣弱的众生。**佛告舍利子：我佛国土常净若此**，佛显现他国土的清净给舍利弗看。所以它说， 为什么现在是不清净？是为了要成熟下劣有情，所以示现无量过失杂秽土。佛就跟舍利子说，**譬如三十三天**(就是忉利天)，**共宝器食，随业所招，其食有异**， 也就是天上大家一起吃饭，可是随着每个人的业力不一样，所吃的饮食就有差别。我们前面讲过天福有等差，随着他的善业福报多少而显现。它说，**舍利子！ 无量有情生同一佛土，随心净秽所见有异**，可是随着你心的清净与否，所看到的果报有差别。**若人心净，便见此土无量功德妙宝庄严**。所以我们现在世间也一样，大家都生在现在 21 世纪的台湾，可是每个人果报都不一样。所以，你就算出生在人间净土的时候，都是净土，可是果报还是有差别。因为每个人所修集的因不一样，所以他的心性的等流果也不同。我们之前讲过等流跟异熟，异熟不一样，等流果的心性的习气也不一样，就是这边所说的「随心净秽」的差异。

五、《佛地经论》

所以，在《佛地经论》就讲到，对佛而言没有净土、秽土的差别，是因为众生心有清净、垢秽，所以有净土、秽土的差异。所以《佛地经论》讲：**释迦牟尼佛说此经时，地前大众，**就是地前的菩萨，还没有证得法身，他所见的是变化身，在秽土说法。如果是地上的法身菩萨，他就看到佛的受用身，**见受用身居佛净土为其说，所闻虽同、所见各别。**所以，随众生心的智慧的差别，看到的佛不一样，看到的土也不一样。

六、《法华玄义》

所以智者大师在《妙法莲华经玄义》讲到：**净秽差别，悉由众生，高下苦乐，不关佛也。**也就是说明，净土、秽土都是众生业感所招感的，佛没有净土、秽土的分别。

七、结论

（一）二种人间净土在因果差别

好，这是我们讲到人间净土，我们复习一下。我们前面举了现代的众生业感之下，所提出来的人间佛教、建设人间净土，它跟真正弥勒佛下生所实现的人间净土的差别，一个是从菩萨道的因，一个是从业力所招感的果报来说。

（二）佛教与一贯道之弥勒信仰

也厘清了佛教所讲的弥勒信仰，或者是弥勒佛下生的思想，它跟一贯道所 讲的不一样。一贯道它撷取了佛教的这些名相跟义涵，可是经过它自己的诠释， 就不是原本佛教的弥勒思想。

（三）行天上净土之因

我们也讲到，其实人间净土的呈现，是由我们多生往昔修习佛法、修习十善所成就的果报。所以我们再回来看所谓的建设人间净土，其实有它的价值跟义涵，也就是我们现在所熏习的这些佛法知见，我们现在讲《生天见佛》，我们学习了菩萨道的思想，现在就布施、持戒，我们现在就是熏习佛法，其实就是在种下往生净土的因。只不过，我们所期许的是，我们今生修习的因，就能够来世生到天上净土，而不是等待五亿七千六百万年才投生到人间净土。这是我们在抉择来世所生净土的一个差异，我们是以天上净土做我们的归趣。

我们今天上课到这里。

070 第二章天上净土 7

科判

壹、回顾引言
　一、回顾
　二、引言
贰、总说信愿行
　一、信愿行略义
　二、一切法门共具资粮
　三、高峯之说
　四、往生三品九等
　五、《上生经》之说法
　六、当机众优波离尊者
　七、偈颂
叁、「信」
　一、信之义涵
　二、信之体性
　三、所信对象
　（一）信佛
　（二）信弥勒佛
　（三）信经典
　（四）信自己
　四、偈颂
肆、「愿」
　一、信愿行和合方成
　二、须达愿生兜率天
　三、偈颂
　四、福愿和合
伍、天上净土与学唯识
　一、无着菩萨定中至兜率内院
　二、祈请弥勒人间说瑜伽
　三、生天上净土定须学唯识否
　四、西方净土与天上净土皆释迦佛所说
陆、「行」
　一、上品生别行六事
　二、上品三等
　（一）下等
　（二）中等
　（三）上等
　三、福业如神力
　四、总行「称名」与「发愿」
　五、生天上净土相状
　六、总别行依经而立
　七、偈颂

壹、回顾引言

一、回顾

见佛班同学大家好！我们今天继续跟大家介绍生天见佛的第二章--天上净土。我们今天要进入第四节，往生之法--三品往生。

我们来回顾一下，我们前面前言讲了师子月佛成佛的本生的因缘，第一节介绍四种净土，所谓的天上净土、人间净土，唯心净土，以及他方净土；接着别说跟弥勒菩萨相应的两种净土，一个是现在天上净土，这是第二节；第三节讲到弥勒菩萨下生成佛时候的人间净土。我们了解了天上净土的安乐景象，所以接着这一节就要来介绍往生天上净土的方法。

二、引言

我们今天要跟大家介绍第四节三品往生，我们先来看一下这一节的架构。这一节讲到三品往生，往生净土，它其实随着众生根器的差别，有不同的往生的因缘。这一节一开始，先总说往生之法，有所谓的信愿行三资粮。在行当中再开出三品的差异，所以别说三品往生天上的兜率净土。

贰、总说信愿行

一、信愿行略义

我们先来看总说信愿行的部分。先解释一下，什么叫做信愿行？「信、愿」，是从心而论，就像我们的眼睛一样；「行」就像我们的脚。眼睛它要能够看清楚目标跟方向，脚才能够走路，所以眼睛跟脚要互相配合的。所以「信、愿」就 像一个知见，就像一个智慧来引导；「行」就像我们的双足，来一步一步地走向我们所要前进的目的。

祖师也讲到，能不能够往生，在于你有没有信愿？你愿不愿意去？你相不相信？可是，往生，去了以后，你走多远，所谓品位的高下，就在于我们行持的浅深。所谓的行持浅深，或者是品位高下，其实就是根性的差别。所以，一般大分为三品，就是上中下，三品再各分三就成为九等。所以三品九等，是我们常用的一种分类浅深高下的方法。所以西方净土有所谓的三辈九品，乃至在中国历史上面、社会上面，也常常以「三品」或是「九等」，来分阶位的高下。

二、一切法门共具资粮

这信愿行不仅仅是净土法门的资粮，其实也是所有修行法门共同的资粮。也就是说，我们做任何的事情，一定都要有信愿为先，然后有了信愿，就要靠行持来圆满。净土法门的信愿行三资粮，大家都了解，我们举禅宗参禅用功，祖师也叫我们要具备信愿行三资粮。

三、高峯之说

所以在《高峰禅要》，高峰禅师跟大家开示，所谓的「参禅三要」，就是参禅修行要具备三个要件：第一要，就是要有大信根，这个「大信根」其实就是 大信心；第二要，要有大愤志，「志」，愤志其实就是志愿；第三，要有大疑情， 大疑情就是参禅用功，参话头的核心、主体，所以这个「大疑情」就是指实际参话头法门之行。所以我们知道，我们在做任何事情的时候，不仅是世间的事 业还是佛法的修行，都要以信愿行三者，做为资粮要件。

四、往生三品九等

我们说往生兜率分成三品，这是佛说的《弥勒上生经》里面所说出来的往生的方法。唐朝窥基大师，玄奘大师的弟子，他在解释《弥勒上生经》的著作--《观弥勒上生兜率天经赞》里面，就明确地标举出「三品九等」的说法。

之所以会有这品类的分别，这是弥勒菩萨依他的愿力，然后依着众生上、中、下品的根器的差异，所施设的往生的因缘。上、中、下品其实就说明了三根普被，希望能够摄取所有有缘的众生，都能够往生。我们今天介绍这三品往生，就是在说明往生兜率天的方法，让大家有一个明确的标准，明确的尺寸，知道我们如果要发愿往生到天上净土，应该如何地落实在我们现今的生命当中去努力。

五、《上生经》之说法

我们把课本这段念一下：《弥勒菩萨上生经》中，释迦牟尼佛特别为后世佛弟子回答优波离：如何能生兜率净土？佛在经中说有三品。其他的经典也有说 明如何可生兜率天宫，然而唯以《弥勒上生经》所言的三品往生最为完整，最 有代表性。所以，我们这一节，也就是依《弥勒上生经》来说明上生兜率净土 的方法。它说：大体而言，修行各种法门，尤其是净土法门，总是需要具备信、愿、行三资粮。所以我们先总说信愿行，然后再别说三品。

六、当机众优波离尊者

在这里面，大家看到，《弥勒上生经》里面，当机众是优波离尊者，有没有，这边课本上提到，佛回答优波离尊者，怎么样才能往生净土？我们知道，优波 离尊者是持戒第一，经典的当机众都有它相应的因缘，也就是说，往生天上净 土的当机众是持戒第一的优波离尊者，这是不是呼应我们前面所讲的生天之法 的根本门槛要件是什么？对，持戒！所以我们之前讲到说，持戒是做为生天之 因，布施是增益我们天上的福报。所以这里当机众是持戒第一，其实就是告诉 我们，往生兜率净土它的根本因就是持戒。

我们顺便介绍一下优波离尊者出家的因缘。

佛刚出家没多久，他就带着他的弟子们，就回去探视他父王。他父王就看到，释迦牟尼佛这么庄严，怎么他的弟子，因为都是婆罗门，又修行苦行，弟子长得都这么得瘦弱。所以他就觉得：我要找一些我们释迦族的人，来庄严这个僧团。因为释迦族他们都有慢心，他们觉得自己特别的庄严，所以他就选了

五百位的年轻人随佛出家，就由常常帮他们剃头的剃发师，叫优波离，帮他们剃发以后，他们就要先回家去辞别父母，然后再回来僧团。

所以他们剃完头发以后，原来的这些身上的璎珞、珍宝，还有华丽的衣服，就都脱下来了换上僧服，就打算都布施、施舍给优波离了。优波离他看到，这 些释迦族的年轻人，原来都是有钱的，要不然就是王子、贵族的，他们都能够 舍弃珍宝、璎珞出家。所以优波离的善根显发、因缘成熟，他也觉得他们都能 够舍弃珍宝出家，我一个这么贫贱、下贱的人，我也要求佛出家，如果我能够 出家、修道解脱，那不是太好了吗？所以他就请佛帮他剃度出家，佛答应了。 所以他们回家去跟父母辞别还没回来的时候，这边优波离已经跟佛出家受戒了， 成为比丘了。

等到这些五百释子回来的时候，佛为了折伏他们的骄慢，就要他们出家以后受戒了，要他们一个一个的跟僧团里面的先出家的比丘上座顶礼。他们一个一个的顶礼，顶礼到最后，就是优波离比丘，因为他比他们早出家受戒，所以也算他们的师兄，所以他就坐在最后，等着接受他们的顶礼。这五百释子刚开始大家还心里憋扭、不乐意，可是因为听佛说法，而且他们也尊重僧团的伦理跟戒律，所以他们也跟优波离尊者顶礼。佛很高兴地说：从现在开始，我们释迦族出家的比丘，终于可以降伏他们的慢心。所以呢我们知道，佛为什么要来折伏五百位释迦族的年轻人的慢心呢？就是如果我们还有高慢之心，就不能够真正谦下的吸收佛法。

七、偈颂

前面这一段三品往生的因缘，我们用两首偈颂来说明。267 首偈颂：**依正相随六道生，业定善恶岂可争**：我们的依报、正报，是随着我们所相应的六道的业感因缘而招感显现的，所以这业力它决定我们投生于善道或恶趣，这是不能强求的；**天上净土如何去，上生经中三品分**：天上净土如何方能往生呢？《弥勒上生经》当中，说有上、中、下三品的差别。

268 首偈颂：**他方此界生净土，不离信愿行三法**：欲生他方净土，或生此界的天上净土，皆不离开信、愿、行三法；**信、愿、行三虽差别，总皆摄归业力用**：信、愿、行三法虽有不同，总之皆不出因果业力的作用。所以，这边告诉我们，其实信、愿、行，终归还是我们自己的因缘业力。也就我们的信心、愿力有几分？再加上我们行持的精进力有多少？这就是决定了我们能不能够往生净土的因缘。

叁、「信」

一、信之义涵

所以，我们下面来介绍「信」。我们首先，讲到信的名义，我们在前面天乘往生的因、方法，有讲到信、闻、慧，那时候有跟大家介绍过「信」，我们再复习一下。信的名义，叫做「于境决定」，决定，就是认可、接受，就好像我要去

拿东西，这里面有十样东西，我还没有决定我要拿什么的时候，其实你手上一 样都没有。当我决定，我要拿笔，你就把笔拿起来，这个时候就像我们有手， 你有决定的信心，你就可以在我们所要的对象，可以把取，所以叫「于境决定」， 就是对我们所要接受的境界，有一个决定、认可之心。

二、信之体性

它的体性，是属于善心所，是善性的，所以信，能够让我们的心慢慢地得到清净、净化。

所信的对象：我们说它所相信的对象是真实的、是有功德的、是有作为的，能够让我们得到真实的利益，所以叫做真实、有德、有能。因为它是真实，因 为它有功德，真实不虚的功德，我们的心才能慢慢地清净。

三、所信对象

我们下面来看，这边举出来，我们所信的对象。这边讲到我们要往生天上净土，要信什么呢？

（一）信佛

第一个要信佛，信释迦牟尼佛。所以它说，信释迦文佛所说的经典，其义真实不虚，佛不妄语。所以呢我们要相信往生天上净土的方法是释迦牟尼佛所说，所以相信佛所说的经典是真实的、不妄语。这个就是第一点，信释迦牟尼佛。

（二）信弥勒佛

第二个要信弥勒佛。它说，信彼兜率天宫一生补处弥勒菩萨，位阶等佛。所以要相信弥勒菩萨是等觉菩萨，他其实就是佛。而且，他为未来世的众生做大庇护，所以它说，为未来世众生大庇护，于彼处教化天人，宣说无上菩提，实相般若。所以，相信弥勒佛，是我们未来世众生的救世主，所以他在兜率天上教化天人，宣讲佛法。所以这也是相信弥勒补处菩萨是真实的，他的功德广大、宣说教法，而且能够教化天人。

（三）信经典

第三，要相信经典所说的三品行法。它说，信行三品之法，能往生兜率彼 土。相信这所讲的法是真实、有功德，而且能依照这个方法而行，就能够亲证。

（四）信自己

所以最后第四点，要相信我们自己能行、能往。它说，信我行此三品行法，亦将必得往生彼兜率天宫，为弥勒菩萨所摄受。所以，既然这个法是真实的， 我要相信我只要依着法而行，我就能够往生天上净土，所以我能行，而且行以 后，能往生。所以这是我们说到这个所信的对象。

四、偈颂

我们看 269 首偈颂。它说，**佛不诳语皆真实**：相信佛不说虚诳妄语，所说皆真实；**补处有情大庇护**，相信一生补处弥勒菩萨，为未来众生的大庇护。这是相信释迦牟尼佛所说，这是相信弥勒佛是有情的大庇护；**若行三品得生彼**，这是相信三品之法，相信如果奉行经中所说三品之法，必能往生兜率天；**信我必生兜率天**，这是信自，相信我行此三法，必将往生兜率天。

肆、「愿」

一、信愿行和合方成

下面我们看第二，讲到「愿」，发愿往生。首先介绍发愿往生天上净土的典范，就是须达长者造精舍修福，发愿生兜率天。第二点，你发愿可是你还要有福德因缘来成就，所以它说，愿须乘藉福德之力，福愿和合，才能够生兜率天宫。其实福愿，愿就是信愿，福就是所修之行。信、愿、行它是不可切割的。所以一定要福愿和合，就是在说明你只有发愿是没有益处的，一定要有行来填满我们的誓愿力。所以，有的人他觉得：我一定要往生！我一定要往生！是没有错，信愿坚固，可是如果没有具体的「行」，就是修福的因缘，或者是跟佛菩萨相应的因缘，其实不是说只有信愿，就能够往生的。

二、须达愿生兜率天

须达长者的案例，在《贤愚经》上面讲到，须达长者发心为佛造立精舍， 所以他跟舍利弗就到要准备建造精舍的地方，拿着丈量的绳尺要去丈量。须达 长者拿一端绳子，舍利弗拿着一端绳子，两个人把绳子一拉开定位，舍利弗就 笑了。他就说：尊者，你为什么在笑呢？尊者就说：哎呀，你才发心要开始整 地丈量，这六欲天当中六天的宫殿都已经成就了。舍利弗尊者还怕须达长者不 相信，就借给他天眼。须达长者就看到六欲天当中，都有庄严的宫殿，所以他 就问舍利弗：六欲天什么地方最安乐？舍利弗就跟他说：下三天当中，色欲深 厚。色欲深厚表示五欲虽然安乐，可是欲望还比较重；上二天当中，憍逸自恣， 上面的化乐天跟他化自在天，第五天、第六天，福报太大就容易骄慢、放逸。 他说，只有第四天--兜率天，少欲知足，恒有一生补处菩萨来生其中，法训不绝。也就是我们前面讲到这天上净土，为什么叫净土？其中之一就是它恒有一生补 处菩萨。所以你只要生到兜率天上，就恒时有佛的教化，所以它说「法训不绝」。这尊佛下生了以后，原来的兜率天人天寿还没终尽，可是他也不用担心没有佛 的教化，因为下一尊补处菩萨马上就上来了，所以他恒常不绝地接受佛菩萨的 教诲，这个善根是非常深厚不可思议的。

所以，你想想看，像我们上研讨班，上到现在一年多，每个礼拜、每个礼拜上课，大家是不是就觉得我们跟一年多以前，对佛法的理解跟心性的调整， 是不是就不一样了？你想想看，在兜率天上面这么长时间--五亿七千六百万年，

这么长的时间不断地听法、听法，你看看累积下来的善根，是不是不可思议！

所以，须达长者也很聪明、很有智慧，他马上说：好，我要生到第四天兜率天，去追随弥勒菩萨。他这么一说，其余五天的宫殿就都没有了，只有第四天的宫殿还存在。

三、偈颂

所以我们看 270 首偈颂，把这须达长者选择兜率天的因缘，跟大家说明：**须达厚福生六天，唯愿生彼弥勒院**：须达长者以供养佛精舍的大福报，可随意生于六欲天中；可是长者只愿往生第四天，弥勒菩萨教化之处；**余天宫殿即隐没，命终得至补处前**：发愿以后，其余五天的宫殿即隐没不现；命终的时候，随愿得投生于补处菩萨前。

四、福愿和合

这边也提醒我们：心愿乘藉福德之力，福愿和合，则必得生于兜率天宫。 须达长者的故事，告诉我们他是先修福，对不对？他修福以后，再来抉择往生 兜率天上净土，所以他也是福愿相合。有的人是先发愿要往生，可是你的愿力， 也要靠着福报，不断地修福，或者是修慧的因缘，来填满我们的誓愿，所以总 之都是要福愿相合。

所以，我们举《大智度论》里面，龙树菩萨引经典来说：布施的时候，以 愿因缘故生天上，这须达长者的案例，就是最好的说明。它说，如经说：有人 少行布施、持戒，不知道禅定。「不知禅定」就是说他不用修禅定，因为修禅定可以到色界的四禅天，所以他就是行布施、持戒，这就是他所修的「福」。是人闻有四天王天，心常志愿，所以他有少分的施戒之福，听闻说有四天王天，就 是欲界天，他心里面就常常发愿要往生。佛言：是人命终生四天上，必有是处； 乃至他化自在天也是如此。所以，我们所修的福，要靠着愿力，把它导归到我 们所要志愿投生之处。

我们看 271 首偈颂：**心愿乘藉福德力**，心的愿力须承藉福德力而成办；**福愿和合必成就**，福德与愿心相结合，诸事必能成就；**龙树菩萨引经证**，龙树菩萨他曾引经典证明；**佛言志愿必生天**，佛说若人以施戒小福，发愿生天，随所愿往，必生天处。这是我们说的信、愿、行三资粮，一定要和合相应。

伍、天上净土与学唯识

一、无着菩萨定中至兜率内院

前面讲到印度须达长者发愿生兜率天的因缘，我们再举无着菩萨亲近兜率天弥勒菩萨的因缘，可是他是在现世的时候，就曾经生到兜率天听弥勒菩萨说法。

无着菩萨他是很代表性的一个大法师。他在出家修行的时候，他修禅定，能够离开欲界的欲望得到禅定，可是在刚开始修道的时候，他去思惟空性的道

理，空义，却不能够证得空性，所以他很苦恼。这时候有一个宾头罗阿罗汉，他知道，就跟无着菩萨解说小乘的空观，他很快地就证得小乘的空性。可是他觉得佛法的道理，应该不是如此。因为他是一个大乘菩萨根性之人，所以他觉得小乘的无我空观，好像不是圆满究竟的真理，好像还有什么缺失，好像还有什么不圆满的地方，可是他也不知道。所以他为了要求甚深的大乘空义，因为他有禅定，所以他就在定中到兜率天，去请问弥勒菩萨。弥勒菩萨就为他讲大乘的空观，所以他就依着弥勒菩萨教他的大乘空观而修行，就能够契入。

二、祈请弥勒人间说瑜伽

他回来以后，就跟大家解说弥勒菩萨跟他讲的大乘空性的道理，可是大家 不相信、不信受。所以他心里面就发愿，祈请：希望弥勒菩萨能够亲自来人间 讲说大乘，让大家能够深信大乘。弥勒菩萨就如他所愿，下来跟他讲解大乘法， 也说出了《瑜伽师地论》。当然了，在弥勒菩萨说法的时候，大家都一起听法， 可是只有无着菩萨可以亲近弥勒菩萨，其他的人只能听到弥勒菩萨说法的音声， 看不到，这就是每个人业力的差异。这个是在《婆薮盘豆法师传》里面所写的 因缘。

三、生天上净土定须学唯识否

因为弥勒菩萨他讲《瑜伽师地论》，所以就有人说：一定要学唯识才能够往生。是吗？其实不是。虽然《瑜伽师地论》是弥勒菩萨所说，可是就像佛，佛是不是也只讲唯识经典？不是嘛！佛讲了很多经典，所以弥勒菩萨也一定讲很多的经典。你不能说他讲《瑜伽师地论》，我们只知道《瑜伽师地论》是弥勒菩萨所讲的，所以就一定要学习《瑜伽师地论》，或一定要学习唯识的经论才能够往生。后面就会让大家看到，《弥勒上生经》里面所讲的三品往生之法，其实并没有说一定要学习唯识，只不过它有读诵大乘，大乘经典就包含很多了。这是我们讲到无着菩萨上生兜率天听弥勒菩萨说法的因缘。

四、西方净土与天上净土皆释迦佛所说

我们要再强调，我们要相信佛所说的经典，天上净土或者是西方净土，都是佛所说的经典，也都劝扬、赞美，让大家能够往生。在《净土群疑论》里面讲到：此二处往生，就是指天上净土跟西方净土，都是佛经所劝赞，随人所愿依教修行，并得往生，咸蒙利益。这就是我们讲的--这是随大家的愿力，而且依着不同的往生方法来修行，就能够往生，蒙往生净土的利益。它说，如愿志求兜率者，勿毁西方行人；愿生西方者，莫谤兜率之业。所以我们对于不同的经典，不同的宗派、法门，要先检视它是不是佛所说的；第二，要看到它所讲的是不是依经而如理宣说。如果是，我们就要恭敬赞叹。佛说八万四千法门随众生根器而抉择，愿意往生兜率天，不要去毁谤往生西方之人；愿意往生西方净土的，也不要毁谤兜率天的功德，这才是一个有智慧的抉择。

陆、「行」

一、上品生别行六事

下面我们就来看行当中的上品生，《上生经》当中，要怎么样能够上品往生天上净土，它提出所谓的别行六事，总行称名发愿。

所以它说：《弥勒上生经》讲到：上品生者，别行六事，总行称名。何等六事？

我们先来看别行六事。这六事就是布施、持戒，这布施、持戒，是根本的生天之法，所以六事里面，前两者就是布施、持戒；第三是庄严道场，第四是供养香花，这是指在道场里面，在三宝门中修福。施戒，布施、持戒它不一定指在三宝门中所修的福报，就是一般世间的善行，可是庄严道场、供养香花， 这就是指的我们在三宝门中所修积的福报，它的福德广大；第五是行诸三昧， 行诸三昧就是要有禅定的力量，就要学习打坐、修习禅定；第六读诵经典。可以说前面施戒还是福报，庄严道场、供养香花，福报当中就有了三宝的因缘，「行诸三昧」就进而修习禅定，「读诵大乘」这就是智慧的开展。其实它还是我们说的六度，含摄在六度里面的福慧二行。

布施，它是于敬田、恩田、悲田当中，作诸福业；持戒，叫做威仪不缺， 坚持戒行；庄严道场，就在寺院里面，扫洒、修复塔寺，所以我们大家在道场 里面扫地、拖地、擦桌子、修剪花木，乃至整修道场，这都是庄严道场；供养 香花，就是四事什物，随时供给，生活的日用品，衣服、饮食等等，都能够随 时供养；行诸三昧，是思惟法义，收摄六根，摄念在心，就是对于所闻的法义， 或所修行的所缘境，能够收摄、摄念，一心专注；读诵经典，就是读诵、演说 来宣流法义。

二、上品三等

能够修习这六事，都能够上品生，那是不是一定要全部六事都圆满才能够上品呢？不是。它说，这又分成三等：

（一）下等

能够行布施、持戒两法，就是上品当中的最下等，第三等；

（二）中等

如果能够行四法，就是庄严道场或供养香花，就是上品当中的中等，第二等；

（三）上等

能够六事都能够兼行，同时的行这六事，就是上品上生。所以它说：别行 六事，六种都具足，或具足五种，也就是行众三昧，读诵大乘，除了前面修福， 还能够修习禅修，然后读诵大乘的经典，就能够上品的一等生，就是上品上生。

若行三、四种，得上品二等生。但修一、二种，能布施、持戒，就得上品的三等生。

三、福业如神力

所以它这边讲说：佛在经中慎重其言，佛在经典当中很谨慎的说：后世佛弟子能真诚心行六事，虽未断烦恼，六事福力神用有如神通之力。虽未断烦恼就是在说明，他不需要有禅定，断烦恼就是禅定。所以虽然它讲「行诸三昧」， 可是并不要求你一定要得到初禅。它说，六事的福力神用，这六件事它就像神通力一样，带你到天上去了。

所以大家看到，这六件事难不难？难不难？不难对不对。所以大家有没有觉得很安慰呀？这往生天上净土，而且是上品生！也就是说，我们如果能够持戒、布施，你其它什么都不做，你就持戒、布施就上品下生，至少是上品嘛！对不对。所以，前面我们讲说往生天上净土不难，大家都很有因缘去，你看这是经典说的喔，我们前面讲到说要相信佛所说的，对不对？要相信弥勒菩萨，他说的往生弥勒净土的教化的因缘。这是别行六事。

四、总行「称名」与「发愿」

下面我们来看什么叫做总行呢？除了这六事之外，当然你要去弥勒净土，你要不要跟弥勒菩萨结下善缘？所以就要称名、发愿，这叫总行。

总行称名、发愿，我们说：复能念佛形像、称佛名号，复能受八关斋戒，发四弘誓愿，命终之时如强健壮士，手臂曲伸剎那，当下即往生兜率天宫，莲花台上结跏趺坐。所以，这里除了前面的别行六事，我们如果能够再加上 1.常常忆念弥勒佛的形像；2.称念弥勒菩萨的名号；或者是 3.受八关斋戒，这个也是戒；再加上 4.发四弘誓愿，发四弘誓愿其实就是发菩提心：众生无边誓愿度， 烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。这都是相应于弥勒菩萨的功德的。你要去净土，当然要跟佛菩萨、跟我们的本师要相应，所以读诵弥勒菩萨的经典，忆念弥勒佛像、顶礼，乃至称名、赞扬，这都是跟佛菩萨最直接感应的方法。受八关斋戒，其实这就是以斋戒来强化我们生天的因缘；发四弘誓愿就是我们跟菩萨道相应。这都是能够帮助我们上品往生。

五、生天上净土相状

生到天上以后，它说：是时，百千天子演奏天乐，持天曼陀罗花等种种天花，散行者头上，称赞、欢迎来到兜率天，亲近弥勒菩萨，皈依弥勒菩萨。所以等到你往生的时候，也是坐在莲花台上面跏趺坐，很多的天子演奏音乐，散花来欢迎你，就像我们去参加活动，大家列队欢迎一样。

六、总别行依经而立

我们看这一段经文：佛灭度后，我诸弟子，这个是指我们在释迦牟尼佛的 教法当中，在末法时代佛灭度以后，释迦牟尼佛的弟子如果能够行六事，就是：

一、若有精勤修诸功德，这是指布施的功德；第二、威仪不缺，这是指持戒； 第三、扫塔涂地；第四、以众名香、妙花供养；第五、行众三昧，深入正受， 这三昧跟正受都是禅定的名称；第六、读诵经典。它说，如是等人应当至心， 就是至诚恭敬心来行这六事。虽不断结，如得六通，不用等到断烦恼得到禅定， 生到初禅色界，就有神通力，神通力是指能够往生兜率天。

下面讲到要总行，称名发愿。它说：应当系念念佛形像，称弥勒名。如是 等辈若一念顷受八戒斋，修诸净业，发弘誓愿，命终之后，譬如壮士屈申臂顷， 即得往生兜率陀天，于莲华上结跏趺坐。

所以这边我们说上品往生，要别行六事，总行称名、发愿。

七、偈颂

下面我们看 272 首偈颂：**别行六事上品生**，别行六事得上品生于兜率天；哪六事呢？**布施、持戒、严道场；供养、三昧、诵大乘**：第一、布施，第二、持戒，第三、庄严道场，第四、香花供养，第五、修禅，第六、读诵大乘经典。它说，**六事称名莲花坐**：这六事就前面的别行六事，还有总行称名，即得往生兜率天宫，于莲华上跏趺坐。

这是我们今天先跟大家介绍了往生兜率天--天上净土的方法，我们说要具备「信、愿、行」三资粮，在「行」当中又有上、中、下品的差别。上品，我们讲到别行六事、总行称名，我们大家只要依教奉行--我们要相信佛所说的经典， 也要相信我们自己能够依教奉行，必得往生。

我们这一节课上到这边。

071 第二章天上净土 8

壹、回顾

一、信愿行为资粮

二、信与愿

三、别行六事

贰、生天上净土须禅定否

一、何谓「行众三昧，深入正受」

二、禅定三昧不是往生天上净土的必要条件

三、是增上佛道之要件

四、课文与偈颂

叁、何谓三昧正受

一、禅定本质为「定」与「慧」

二、禅定共通义涵有二

三、由「专一所缘」到「心清净」

肆、三昧种类

一、三昧分有相、无相两类

二、无相代表—三三昧

三、有相代表—念佛三昧

四、闻思修入三昧

五、「闻思」禅入三昧案例

六、修定入三昧案例

七、声闻无相禅——无我

八、我执身见案例

九、有相禅定感应

伍、佛说上品生天上净土须三昧义涵有二

一、智慧都依三昧为门，方得进入

二、天宫品位增上

陆、惠空法师著作

一、禅坐要先明禅理

二、惠空法师四本禅修著作

（一）《十二缘起禅观体系》

（二）《禅宗心要》

（三）《禅宗看心》

（四）《禅法要用》

柒、参话头

一、禅宗代表二个法门

二、参话头，何谓「话头」

三、「话头」引出疑情

四、专注「疑情」，再用力参疑下去

五、参疑觉知中不起分别想

六、由「谁」、「不知」、到「疑情」，到「冥黑」，此为参话头之功转进

捌、永嘉禅

一、所缘境为何——「妄想」

二、能缘为何

三、如何看妄想

四、看妄想之理由

五、一切虚妄境中以「妄想」最易知其虚妄

六、容易对治

七、初缘「有相境」，后转「无相境」

壹、回顾

一、信愿行为资粮

见佛班同学大家好！我们今天继续看生天见佛的第二章天上净土。我们上个礼拜已经进入到第四节的三品往生，我们再复习一下三品往生这一节的架构。

前面先总说修道的资粮，尤其是净土法门往生的资粮，我们说有信、愿、行三资粮。这三品往生是在「行」之下所开展出来的三品，就是三个不同根器众生所相应的往生行法。我们先看到上品生，另外有中品、下品，还有一个小结。

二、信与愿

我们来看上品。我们说往生上品的天上净土要别行「六事」、总行「称名」跟「发愿」，也就是信、愿、行里面，信仰天上净土，发愿往生是一个共通的资粮要件。还有称名，就是称念弥勒菩萨的名号，或者是礼拜，跟弥勒菩萨相应。

三、别行六事

除了总行称名、发愿之外，有提出来别行六事，六事里面又分成三等：上上等能够全部六事都具足。六事其实包含福、慧两者，布施、持戒、庄严道场、供养香花，可以说都是福，行诸三昧、读诵经典这是闻思修的智慧；能够具足三昧跟读诵经典，就能够上品上生；如果没有 5、6 只有前面的布施、持戒，以及在三宝门中的供养、修福，就是上品中生；只有行布施、持戒就能够上品下生，就是第三等生。

贰、生天上净土须禅定否

一、何谓「行众三昧，深入正受」

我们上个礼拜讲到别行六事、总行称名发愿，后面还有一些问题的讨论。请大家看到 245 页，这里所提出来的一个疑问，主要是针对别行六事里面的第五事，讲到要行众三昧跟深入正受。三昧跟正受，这是禅定的通称，所以可能有人看到「行众三昧、深入正受」就会有疑问：是不是一定要有禅定，才能够往生兜率天宫，天上的净土？在这边，对于「行众三昧、深入正受」这禅定的问题，我们会开展几个连续的问题来讨论。

二、禅定三昧不是往生天上净土的必要条件

我们先提出一个结论，就说：这第五事所讲的行众三昧跟深入正受，不是绝对必要的往生兜率净土的条件，为什么？因为这个是上品上生的条件。往生天上净土不仅是上品，还有中品，还有下品，乃至上品里面我们也说分三等，

所以如果没有具足三昧正受，乃至没有读诵大乘经典，充其量就是不能上品上生。

三、是增上佛道之要件

可是我们还要提出来再进一步地解释，为什么要讲到行众三昧、深入正受，乃至要读诵大乘经典呢？这是为了要劝勉我们朝这方面去努力，朝着智慧的开发去前进。主要有两个目的，一个是让我们往生的品位增上，第二点，就是我们到净土去见佛闻法的目的是什么？是要成就佛道对不对，是要继续地进修般若的智慧。所以你在今生就知道我们长远的目标开始努力，不是更好吗？所以我们现在就开始积集三乘的资粮，三乘资粮是什么？就是禅定跟般若，就是要能够闻思修大乘的般若智慧。所以这是做为让我们在往生的品位增上，而且做为长远菩萨道的一个修道的资粮，所以它不是往生净土的必要条件。

四、课文与偈颂

对于这个问题，我们看一下课本：或有人疑曰：如经第五事「言行众三昧，深入正受」，是否必须有禅定方得生彼兜率天宫？答曰：此疑诚然！会有这个疑问很正常，因为经典有这样子的文字，可是要知道，大家读经典不能断章取义。所以它说，需知下文云「虽不断结，如得六通」。我们讲完六事以后，前面的引文还看到，它说，「如是等人应当至心，虽不断结，如得六通」，有没有？这「虽不断结，如得六通」就在说明它不是依禅定所得的神通，所以它说，不断烦恼就可以生彼天。我们说施戒生天这是生天的基本要件，佛特别加上上品上生的劝行三昧跟读诵大乘，它的目的是为了：第一，天宫的品位增上；第二预为人天进修三乘圣道的前行，非必得方生也。

我们看 273 首偈颂：**欲界人天初进道**，欲界人天身为三乘圣道的初基；**预集三乘圣证因**，于人天中预备积集三乘出世之因；**劝行三昧闻思修**，故六事当中，劝修禅定与闻思修大乘般若；**虽未离欲生上品，**虽然没能离开欲界，也能以上品生兜率天。

274 首偈颂：**非必三昧诵大乘**，往生兜率天上净土，不是一定要有禅定与读诵大乘；**一者天宫品位增**，一是为了天宫品位的增上；**二者解脱菩提门**，二是做为进入三乘解脱智慧的台阶；**是故世尊殷勤劝**，所以世尊殷重劝勉后世弟子修习三昧跟读诵经典。

叁、何谓三昧正受

一、禅定本质为「定」与「慧」

我们下面来解释什么叫做三昧跟正受？三昧、正受都是禅定的通称。禅定，有很多浅深无量的差别。所以在经典上面对禅定有很多的不同的名称，可是翻译到中国以后，我们就都统称叫做禅定。所以「禅定」里面其实包含了定，也包含了慧，就看不同的禅定种类。所以我们在通称「禅定」的时候，大

家不要只是把它理解成定，它可能也有慧，它有无量的差异，就要从禅定本身的特质来判断它是定，还是慧。

二、禅定共通义涵有二

这么多种禅定，可是它都有一共通的特质，把这共通特质提示出来，就两个要素：

（一）专一所缘

一个叫「专一所缘」，这是从因上面讲，也就是我们要得到禅定，必须在一个境界、一个所缘境上面专一不动，这样就能够让心慢慢地专注统一起来， 而得到禅定，这是因。

（二）心清净

心专一的目的是什么呢？就是让心清净，把心中的杂质去掉。这杂质就有不同浅深的层次了，浅的就是烦恼--贪、瞋、痴；进一步就是我们的邪见，比方说，我们对于色身的执着、执取；再深，就是我们的根本的无知、无明。所以把这些烦恼、邪见、无知、无明去除掉，心就能够得到清净。这就是透过在方法上面的所缘境，专一运转以后所得到的结果。这是禅定共通的特质。

所以在《大智度论》上面讲：什么叫做三昧呢？善心一处，住不动，是名三昧。也就是这个心能够安住一处不动，不过它所安住的这个境界，一定是善法、善的境界，因为相应于善的境界才能够令心清净。

三、由「专一所缘」到「心清净」

我们再来解释一下「专一所缘」。我们的心里面，其实有两个成分，一个是能缘，一个所缘。比方说，你想「弥勒佛」三个字，你心里面去想「弥勒 佛」这三个字，这是不是你所想、所缘取的字，所缘的境界啊？你是不是有一个心在想「弥勒佛」这三个字，有一个能想的心，对不对。所以，当你的念头一动「弥勒佛」的时候，其实就有一个被你所想的「弥勒佛」的这个字的声音或者是影像，还有一个你能想的心，对不对，这就是所谓的「能缘」跟「所 缘」。

就好像我们手拿着笔在写字，可以写字这个动作，一定有我们的手能握笔，跟被我所握的笔，两个互相的配合之下，才能够写出字来。所以我们的心，就是有一个能缘、所缘，两个一定是一体的。所以专一所缘，谁在专一所缘？能缘的心在专一所缘。能缘的心专一在什么地方呢？就专一在你所要专注的那个境界上。所以，我们在禅法运作，一个最基本的原则就是，你要找到能缘的心，跟你所要运转的那个境界，要先确定能缘、所缘。

所以透过能缘、所缘的心识的运作，就能够让心专一，久久专一专一，慢慢地心就净化，就能够让我们的心清净，而整个的生命改转，因为所有的生命境界都是从我们的心出来的，我们说「唯心所造」、「唯心所现」。所以，心清

净，我们的世界、国土、业报是不是就会清净？所以我们说：心净则国土净。所以我们心专一清净以后，我们的生命就会清净。这就是禅定跟智慧的显现，就是一种心清净的状态。所以我们知道，为什么这边佛要劝我们修习三昧、读诵经典，就是让我们的心能够得到提升、清净。

肆、三昧种类

我们下面介绍三昧的种类。

一、三昧分有相、无相两类

三昧，分成有相跟无相两大类，当然，禅定有很多的分类方式，我们就从最简单的分成两大类：有相跟无相。

有相，是指它的所缘境有相，所缘是有相，背后的理论也是有相，最后的结果也是有相。所以，这所缘境就是一开始用功的起点，它决定了这个方法的过程，它背后的理论，跟它的结果。

无相，是它用功的所缘境开始是无相，它的理论也是跟无相的般若智慧相应的，它最后所得到的结果也是无相的智慧。

所以，我们把三昧先分有相、无相。

二、无相代表—三三昧

无相的代表，我们举　「三三昧」，三种三昧。三种是哪三种？就是空、无相、无作，无作，或者叫做无愿，都是空性、都是无相的。空，是指它的体是不真实的，就法空、无我，或人空。既然是空、无体，所以有没有相？没有相！所以这是体、这个是相、这是用。没有空体、没有相状，会不会起法的作用？没有作用！所以因为一切法空、无相，所以我们对一切法无所愿求，它就也没有作用，所以叫无愿或者是无作，这都是从无相的三昧来讲。我们一般提到三昧，无相的代表就是三三昧，就指空、无相、无作。

三、无相代表—念佛三昧

有相的三昧代表性的就是念佛三昧，念佛念到一心不乱，这就是念佛三昧。有相的禅定、有相的三昧，这佛号、佛像是不是有相？所以它的所缘境有相，它在这过程当中，就是随着我们越念佛，佛号或者是佛字观想得越清楚，这过程当中也是有相；最后所成就的就是见佛。佛号、一心，能够见佛，这最后的结果也是有相。

有相的三昧，基本上是一种禅定。无相的三昧，它是相应于无相的理论，在这过程当中，慢慢地我们一切法的执着都寂静、都空掉，知道一切法空，所证得的也是一种般若无相的智慧，所以它是跟无相般若相应的智慧。

这边所讲的三昧，它包含有相、无相，不过，站在经典希望我们能够读诵大乘经典，能够听闻弥勒菩萨说不退转地法轮，对不对？不退转就是能够不退转于二乘，就是在佛道上面不退转。所以主要是希望能够跟大乘的无相三昧相

应。

四、闻思修入三昧

这边我们举例几个大乘的无相三昧跟有相三昧，来跟大家做一个认识。

无相的三昧，就是能够「深住闻思」，你能够读诵大乘的经典，然后一心的思惟法义，如果你能够得到「一心」，就能够有所谓的三昧力现前。这边也举太虚大师，他在读《大般若经》的时候，有一个解悟的境界，我们等一下再来看课本。这是在读经典的时候，对大乘法义的深入理解。

另外，在法门上面，比方说禅宗的法门，在法门上面依着法门的所缘境，专一地运转，安住在这所缘，就像禅宗的参话头、永嘉禅法的看念头、看心、止观等等的这些法门，有它特定的所缘境。依着这所缘境运转，最后深入到般若无相的义涵，进入三昧，这就是所谓大乘的无相三昧。

在 245 页下面有一段：此三昧、正受，谓一心思惟般若等诸大乘的法义，或以参话头、看心、止观等法门，深入般若无相的法味。这都是从大乘的无相三昧来说。它说，所谓三昧、正受，通名禅定。什么叫做三昧？《大智度论》说：善心一处不动，叫做三昧。三昧，有无量无边的三昧，有有相三昧，有无相三昧，常说、常见的无相三昧是「三三昧」，就是空、无相、无愿，或者是有相的「念佛三昧」。

五、「闻思」禅入三昧案例

我们看无相三昧，如太虚大师他在读《大般若经》，有的解悟的禅定境界。太虚大师说他在读《大般若经》的时候，身心世界忽然顿空，但并没有失去知觉。在这一刹那空觉当中，没有我和万物的世界对待，一转瞬间明见世界万物都在无边的大空觉中，而都是没实体的影子一般。般若，我们知道它就是讲一切法空、无相，所以太虚大师他在读《般若经》的时候，他就在很寂静专注之下，对于大乘空性的法义，在三昧当中就跟法义贴合，所以他就证得了这种身心世界都像虚幻、不真实的影子一样的，可是人没有失去知觉。好像山河大地不在，可是其实人还很清楚。他说，这种境界持续一两个钟头。

六、修定入三昧案例

像参话头、永嘉禅、默照禅，看到心体的惺惺寂寂，身心泯然，或者是看到黑冥体，这都是在欲界定或未到地定当中的三昧相。

它这边讲「惺惺寂寂」这是永嘉禅法一种禅定的境界；看到「黑冥体」，这个是参话头、参疑情，或者是看心，看到的无知的状态，我们后面会再跟大家来说明。这都是一种三昧相，这是在我们欲界当中的一种禅定，叫欲界定，或叫未到地定，等到后面再来跟大家进一步地解释这欲界定跟未到地定。我们只知道在无相三昧当中，一种是大乘般若法义的契入，一个是大乘法门在修禅定当中的境界。

七、声闻无相禅——无我

另外，我们再举声闻的无相。大乘的无相是法空，声闻的无相是人空。我执，它其实是一种对于我的执着。我的执着落实在具体的生命境界当中，就是身见，把身体认为是我的这种认知、这种知见，就是一种执着。声闻的无相禅，它就在破除身见我执，所以它也是一种无相的智慧。

八、我执身见案例

什么叫做破除身见我执？我们举《大智度论》一个双鬼抢尸的故事，来跟大家说明。

有一个人远行，晚上没地方住，半路当中看到一个空房子，他就进去里面睡觉。睡到半夜就有一个鬼，抬了一具尸体进来，没多久后面又跑来一个鬼，来跟他抢夺这个尸体，为什么？这个是噉尸鬼，就是要吃尸体的。两个鬼在抢夺尸体的过程，一个说是我的，一个说是我的，两个人争吵不下。看到角落有一个人，他说：来，我们来请他做证明，他一定看到到底是哪一个鬼抬进来的？

这个人想说这两个鬼都不好惹，我讲谁对谁错，反正都会得罪一个人，我就老实讲好了。他就说前面的鬼抬来的，前面的鬼当然就很高兴，可后面的鬼就不高兴了。所以后面鬼生气，就把这个人的手拔掉丢地上！前面的鬼说：他是因为说实话替我证明，才会被拔掉手。所以就维护他，就把尸体上面的手臂拔一个手臂下来，黏在他的肩膀上面。后面的鬼他拔左手他黏左手，他拔右手他黏右手，然后他拔右脚，他也把尸体上面右脚黏上去，拔左脚他也把尸体上面左脚黏上去，最后把头也换掉了，身体也换掉了，结果他的身体都换成原来尸体的那个身体了。

然后两个鬼忙了半天累了，两个达成协议，我们两个人平分好了，一起把这个尸体吃掉了。吃掉的身体是谁的身体？这个人的身体！然后两个鬼吃完以后，很满足地拍拍手走了。剩下这个人他就快疯了，他说：我是谁呀？本来身体是我，现在我的身体被吃掉了，要不回来了，这个身体是谁，我是谁？他就像疯了一样跑出去，到处问人家：我是谁，我是谁？遇到一个出家众，知道他的状况，就跟他讲，他说：我们本来就没有我，这个身体无始以来就不是你的。他就开悟，证得阿罗汉！所以这就是无相。我们刚才举这例子，不管是破声闻的我执身见，还是大乘的法空不真实，这都是无相的智慧。

九、有相禅定感应

我们看有相，这边课本上说，如称念、礼拜弥陀、或弥勒的名号，能够见佛，这就是有相三昧感应的证明。或者是《法华经》上面说：如果人能够专心地读诵《法华经》，就能够看到普贤菩萨来做证明。我们来看《法华经》上面说：是人若行、若立读诵此经，我，这个我就指普贤菩萨，它说，他就乘六牙白象王，与大菩萨众俱诣其所，而自现身，供养守护，安慰其心，也为供养法华经故，这是讲读诵。是人若坐思惟此经，如果专心地思惟，普贤菩萨他也会

乘六牙白象到他的面前。

另外像《普门品》也讲到，我们能够在有病苦，或者是刀兵、水灾、火灾逼迫的时候，能够一念观世音菩萨的圣号，也能够脱离苦难。《法华经．普门品》里讲到：若有无量百千亿众生受诸苦恼，闻是观世音菩萨，一心称名，观世音菩萨即时观其音声，皆得解脱。所以，我们在苦难当中，能够至诚专一地称念菩萨的名号，观世音菩萨就会得到感应而现前来救度。

所以大乘的有相三昧，所谓念佛的功德力就能够跟佛感应，不管是读诵经典，或者是称念圣号、礼拜佛像，都是佛的功德力，我们跟佛的功德力感应，能够见佛，这就念佛三昧。

举例，这是让大家了解一个基本的禅定观念，大家先记得把三昧分成有相、无相，有相的是禅定，就是一种专一之下跟佛力的感通，这是有相的念佛三昧；无相的是跟般若的智慧相应。

伍、佛说上品生天上净土须三昧义涵有二

下面讲说，佛在《上生经》说要深入三昧正受，用意有二：

一、智慧都依三昧为门，方得进入

一、所有的解脱、菩提、智慧都依三昧为门，方得进入。这是把前面的结论，再来看一遍。它说，上生兜率天修学三乘菩萨行者，来日要解脱，乃至行菩萨道，了解经法，能闻、思经典法义，都要有三昧。所以我们现在在做人的时候，就要预先修习得正见，正见是从听闻而来，相应于闻，正思惟就是思，所以闻思之后，能够系心正念、正定，就是得到三昧，进道则速，我们在修行的时候就很快能够进入。

二、天宫品位增上

第二、读诵般若经教，闻熏大乘，乃至三昧正受，功德增长，天宫品位增上。

所以我们能够读诵大乘的经典，乃至能够修习无相的三昧。你看像太虚大师，他就在读诵大乘经典当中，就能够得到闻思深入的无相三昧力。这样子我们就能够功德增长，而且做为菩萨道的资粮。所以它说，窥基大师把上品生分成三等，能行六法，具足三昧正受，读诵大乘，则上品上生；如不具二法，也能得上品下生，或上品中生。所以，大家尽量地朝向这上品上生去努力。

陆、惠空法师著作

一、禅坐要先明禅理

下面我们就要讲到，佛殷勤地劝我们要朝上品上生努力，大家要不要学习禅坐啊？我们慈光寺现在正在打七对不对，这个礼拜刚开始起七，所以大家要

把握机会来禅修，学习禅法。我介绍一下师父的一些禅观著作，所以大家在这边又有禅七可以用功，而且师父他对于禅法的解说也很清楚，剩下就是看大家要不要放着这么好的学习因缘不做，那就可惜了。

二、惠空法师四本禅修著作

在学习禅法的时候，要先了解它的理论，也要有实际的用功的方法。师父对于禅修的理论，目前为止有四本专著，专门的著作：

（一）《十二缘起禅观体系》

第一，我们介绍《十二缘起禅观体系》。十二缘起，这是基本的佛法概念，《十二缘起禅观体系》就是用十二缘起的道理，来建构起一个禅观修行的系统。十二缘起有十二支，对不对？这十二支，其实是从无明开始的，无明、行、识一直开展，所以这十二缘起代表的就是从无明开始的生命的不同境界，我们说「生死流转」。另外它也是「涅槃还灭」，就是你能够对应于不同的生命的无明境界，逆返回来，就是我们觉性的显发，我们涅槃还灭的过程。

师父用「十二缘起」来建立一个--整个佛教全面而且次第的，所有禅法的一个标准，也就是在这本书里面，大家就可以看到、了解，所有佛教的禅修法门，不管是大乘、二乘，有相、无相，都可以在这边找到它的定位。所以，大家要了解什么叫做禅定，什么叫做禅法？它的差别、它的种类、它的特质，可以透过《十二缘起禅观体系》来做一个了解。

（二）《禅宗心要》

第二本，《禅宗心要》：大家如果想了解禅宗，到底禅宗在讲什么？禅宗的思想是怎么回事？就要看《禅宗心要》。因为我们说禅宗教外别传，不讲理论，没有思想体系，所以很多人都摸不着禅宗的思想。其实禅宗一定有它的体系，要不然不会发展成这么一个重要，而且这么大的宗派。师父就依据禅宗祖师的著作、语录，还有开示，从这些禅宗的祖师语录开示当中，整理出禅宗的思想体系，让大家掌握这思想体系，就可以了解禅宗的要义、禅宗的义涵。这三个要义，就是：一心立宗、无心是道、即心是佛。大家用这三点：一心立 宗、无心是道、即心是佛，反过来去看禅宗祖师的语录，就会发现其实每一个祖师所讲的都不离开这三个要点，这是对于我们理解整个禅宗的思想体系，一个很代表性的切入点。

（三）《禅宗看心》

第三本，《禅宗看心》：这是具体的讲到禅宗用功的方法，像参话头、永嘉禅，它们背后的理论，就是—禅宗它为什么能够让我们开悟、能够让我们明心见性？在说明方法背后的理论。我们了解方法背后的理论，我们在用禅宗法门的时候，就更能够掌握这个方法运作的技巧。

（四）《禅法要用》

第四本，《禅法要用》：师父把他对于禅法的理解，还有之前写的几本书，以及其它相关的论文、文章，抽取出里面在实际用功最实用，而且重要的知见，或者是重要的用功的要点，把它收录成《禅法要用》。所以这是从实用的角度，精要的解说。

这是禅观的思想理论，大家可以学习这些著作。

柒、参话头

一、禅宗代表二个法门

我们慈光寺每年都会打禅七，像我们现在是冬天，从农历的十一月开始起七，所以总共七个七，四十九天，打到过年前。过年后就是春季，从元宵节以后起七，有三个七，二十一天。

在禅七当中，我们提倡的是两个代表性的方法，都是禅宗的代表法门，一个是参话头，一个是永嘉禅。一般说跟参话头对应的是默照禅，其实默照禅，它就是脱胎于永嘉禅的。永嘉禅是在六祖时代，永嘉大师是六祖的弟子；默照禅是在南宋时候的正觉宏智禅师，两个的理路一样。永嘉禅着重在前面的下手用功处，默照禅比较偏重在后面的禅定境界，深的智慧的说明。

我们跟大家简单介绍一下这两个用功的方法，让大家有一个学习上品上生，学习三昧的机会。

二、参话头何谓「话头」

什么叫做参话头，我们首先要理解什么叫做「话头」？我们最常用的话头就是「念佛是谁？」。「话头」它其实就是一个疑问句，就是一个问题，要问念佛是谁？你把这个话头抓住，我们叫照顾话头。照顾就是像小孩子一样，你带着小孩子去外面菜市场、游乐园，你要不要把小孩子手牵紧啊？怕他跑丢嘛！所以，其实这照顾话头就是专一所缘，就是你不能把话头丢掉，你要像牵着小孩子的手一样，随时随地的牵着他、带着他，所以「念佛是谁？念佛是谁？」这个话头你要系念不忘，叫专一所缘。

三、「话头」引出疑情

念这句话有什么特别呢？这个话头不是只是像念佛号一样的念「阿弥陀佛、阿弥陀佛」，或者是「弥勒菩萨、弥勒菩萨」，这样念。它是一个问题对不对？所以它重点是有疑，才会问，对不对？所以，在问问题的时候，是它背后有一个疑问，所以念佛是谁？重点是在「念佛是谁？」这个话头下面的那个疑问，我们叫做「疑情」。

大家会想：念佛是谁？念佛是我啊！我刚才不是跟你讲--有没有我？有没有我？没有身体！没有我！一切法都没有！所以你再问一下「念佛是谁？」是

谁？知不知道？不知道。因为没有我，你知道是谁吗？不知道。那你说--念佛如果是你，我们刚才看到的双鬼抢尸的故事里面，死了以后，如果念佛是你，你死了以后，你怎么不念哪？你说是我嘴巴念，那你死了以后嘴巴还在，怎么不会念，所以「念佛是谁？」，它有一个背后的疑问，话头是为了要抓住这个疑问，所以你从「话头」转到「疑问」，是不是所缘境慢慢地转到无相。话头「念佛是谁？」还有相，转到一个疑问的时候，这个疑问是不是变成无相的疑问。

四、专注「疑情」，再用力参疑下去

再来就是你要「参」话头，就在这个疑问之下，你还要去疑它、去问它，这个疑问的「参」，它不是去想，想出来的。它是要心专注以后，我们说专注以后心就清净，对不对。专注以后让这个疑问慢慢慢慢地化开，慢慢慢慢地答案浮现，才是真正智慧的显发。所以不是去打妄想想出来的，所以「参」就是你在这个疑问上面去专注、注意。「惺惺」就是觉照、觉知，这就一种觉性的照了。

五、参疑觉知中不起分别想

所以你在这个疑问上面去觉知、觉照，可是心不可以起分别、起答案，你不可以动念去想答案。就好像我们看到这个水，水波在晃动的时候，还有很多的泥垢杂质的时候，你是不是看不到水底下面的鱼啊！你要看清楚答案是什么的时候，你是不是要让心慢慢静下来、静下来，杂质沉淀以后，然后它自然里面的真实的相貌就会显现。所以我们在用功的时候也是一样，要先让我们的心专注、沉淀下来心中的杂质，然后还保持着这种沉淀的觉照力，慢慢你就会看到真实的答案。

六、由「谁」、「不知」、到「疑情」，到「冥黑」，此为参话头之功转进

所以这就是参话头，我们从「念佛是谁、念佛是谁」，一直地抓住这个话头，然后每提一次话头，就注意一下这个话头的疑问，要转成，慢慢地转成抓住这个疑问、疑情—就是你「不知道」。这个疑问是不是就是一个「不知道」， 念佛是谁找不到答案，不知道答案，这个「不知」、「无知」，就是黑黑漆漆的看不到、看不清楚，什么都不知道，在我们的心里面看不到答案、不知道答 案。那就是一种冥黑的、黑暗的无知无明。我们能够一直地在这个无知上面保持住惺惺观照，慢慢慢慢地我们的觉照力就可以照破黑暗，是不是就有光明 了！就像我们在暗室当中没有灯看不到，什么都不知道，我们就要用我们心中智慧的光去照亮这个黑暗，把黑暗销融以后，自然就看得到宇宙的真相！

这是参话头的方法跟理论。大家听懂吗？有没有一点概念？至少知道参话头怎么回事。

捌、永嘉禅

一、所缘境为何——「妄想」

我们再介绍永嘉禅法，当然我们只能很简单地提一下它的方法。

这永嘉禅法，我们也要先确定它的所缘。永嘉禅法它就直接看我们每一个现前的心念。它不像参话头还要去提一个话头、提一个疑情，它就看你当下，你什么念头，你就看你当下的念头。所以我们在看念头的时候，看的是念头，所以你身体痛啊、痒啊、外面有人讲话，你要不要管它？都不管它。不管外在的境界，就专注地看你内心里面，分别的这个念头。

二、能缘为何

再来就要确定能缘。我们刚才说，看我们当下的念头，它一定有能缘、有所缘，比方说我现在起个念头，我在想到买来的菜，中午要煮什么？你这个「能」，你在打妄想；你这时候你想到种种的青菜，这些菜这是你的所缘，你一定有在想这件事，对不对。

我们平常打妄念的时候，整个心都在念头当中，可是现在我们就看我们的心，你知道有打妄念，你要从妄念当中，把你的心抽离出来，看到你在打妄想，听懂吗？本来能缘、所缘都是妄想，你现在要把你能缘的心抽出来，从妄想当中抽出来，看你的妄想。

三、如何看妄想

怎么看呢？只要知道它、看到它就好了，不用做进一步处理，不要再动其它念头，察知到妄想以后，就把心从妄念当中，把能缘的心从妄念当中拉出来就好了，你只要做这个动作就好了。

就好像卫兵，你们都看过站卫兵，心就像这个卫兵一样，心不能动，你只知道妄念来来去去，就像人在前面来来去去一样的。你看着人来来去去就好了，你不要随着这个念头跑，这个人走走走走转个弯了，你也跟他转个弯追过去，不行！你的心不要动，你只要从妄念当中，拉离出来看它就好了。

四、看妄想之理由

这样子有什么好处呢？我们大家都开过车，坐过车，车子要有油才能跑，就算电动车要充电，它也要有电才能跑。你如果把油抽出来会怎么样？不能跑嘛，对不对。为什么？它没有动力，对不对。所以我们平常的念头就像车子装满了油，到处跑，哪里都可以去。你现在看你的念头，然后把你的心从车子抽出来以后，这能缘的心是不是就是动力呀？就是你打妄想的动力。你把它抽离出来看着你的念头的时候，就像你车子加满油，你把油抽出来，你跑吧，它会不会动？不会动。慢慢地你的念头就不动了，懂吗？这就是它的动力，你把动力抽离出来以后，它就不动了。不动，这个念头还在不在？没有了。所以其实念头本来就是假的。无相就是告诉我们所有的境界都是假的，我都是假的了，

山河大地都是假的了，那个念头还真实的吗？当然不是真实的。

五、一切虚妄境中以「妄想」最易知其虚妄

可是我们看不到山河大地是假的，我们也看不到我是假的，我们都还认为是真的。可是念头是假的，是最容易看到的。所以当我们把念头的能缘的动力抽掉以后，这个原来的所缘、所念的境界它就不动了，然后它就像影子一样，就化掉了，就像冰块、霜，被太阳光一照就化掉一样的、云它就被风吹掉一样。所以，你就看到这个念头的真实性，就是虚假不真实。

六、容易对治

所以这个念头不用对治它就会消散，所以为什么说你不要再动其它的念头，你只要专注地觉察你的念头，念头来了，你把你的心抽离出来，你只要能够抽离出来、抽离出来，慢慢这个念头它就消散，而且它就慢慢不起来，因为所有打妄想的动力都变成你的觉观力。所以妄念澄净以后，念头寂静一分，它就转成一分的觉性，这就叫做「惺惺寂寂」。所以永嘉禅法看念头，就把妄念转成一种觉照的心，就是一种般若觉性的起点，这是最小最小的无相的智慧。

好，这就是永嘉禅法的看念头、看心，大家有没有稍微了解一下这永嘉禅法？

七、初缘「有相境」，后转「无相境」

这两个方法都是无相的。我们说它背后的理论，都是站在没有我、没有法，空性的理论。虽然刚开始有话头，虽然刚开始有妄念，可是它都是要朝向销融话头、销融妄念，而达到我们觉性、智慧的显发，所以它是无相的智慧。

希望大家都能够慢慢地去学习这些禅法的理论，学习具体的禅修法门，我们大家一起朝着上品上生去努力。

好，我们今天就上到这边。

072 第二章天上净土 9

壹、回顾
　　一、上品往生六事
　　二、三昧分有相、无相；世间、出世间
贰、何以要「行众三昧」→介绍禅定差别
　　一、四禅
　　二、八定
　　三、未到地定
　　四、四禅八定比喻
叁、生天上净土之「三昧」不是指四禅八定
　　一、二个理由
　　二、欲界中有三昧━四种三昧
　　三、欲界系三昧
　　四、三种三昧(依觉、观分)
　　五、依禅定生诸天
肆、别说欲界中三昧
　　一、欲界定
　　二、未到地定相状
　　三、未到定与般若
　　四、发生无漏慧之界、地
　　五、课文解说
　　六、偈颂
伍、入四禅能生天上净土否
　　一、入初禅即不能生天上净土耶
　　二、业力加愿力可生兜率净土
　　三、业力加智慧亦可生
　　四、偈颂
陆、西方与天上净土往生要义
　　一、心不乱生西方与三昧生天上净土不同何在
　　二、生西方要心不颠倒
　　三、经文引证
　　四、三昧（一心）有无是往生差别
　　五、天上净土上品往生之大利益有四
　　六、偈颂

壹、回顾

一、上品往生六事

见佛班同学大家好！我们今天继续看生天见佛的第二章天上净土，我们讲到第四节三品往生，我们现在再看到的是上品生。

上一节课我们介绍了上品往生的方法要别行六事，总行称名跟发愿。其中第五事讲到行诸三昧，它跟读诵经典，如果能够具行前面的修福，再加上能够有禅定三昧，还有读诵经典，就能够上品上生。所以衍生出来的问题，就是对于是不是要有三昧，才能够生兜率天宫？我们上礼拜也跟大家说明了，其实这是上品上生的条件，目的是希望能够让我们大家朝着品位增上而努力，而且禅定是做为三乘解脱，乃至成佛的资粮。所以，我们要能够在施、戒修福之外，能够进一步的修习禅定。

二、三昧分有相、无相；世间、出世间

我们上次也跟大家介绍了三昧分成有相跟无相，有相的三昧就是世间的禅定，无相的三昧是出世间的禅定，其实就是般若的智慧。

上个礼拜最后，也跟大家简单的介绍参话头以及永嘉禅法，禅宗两个代表的出世间无相智慧的法门。我们今天要继续看下面 247 页，要介绍的是世间的禅定。

贰、何以要「行众三昧」→介绍禅定差别

我们说，因为第五事讲到要行众三昧、深入正受，所以它跟我们一般常听到的「四禅八定」是不是一样呢？是不是表示要修习「四禅八定」才能够上品上生呢？现在是我们知道三昧才能够上品上生，那要上品上生是不是就要「四禅八定」？这两个问题，前面是讲「三昧」是不是做为往生兜率天宫的标准？答案不是！它只是一个上品上生的条件。这个问题是说，我要上品上生，是不是一定要达到「四禅八定」，所以这两个问题是不一样的。

一、四禅

我们首先要了解什么叫做「四禅八定」？四禅，它就是色界有四禅，无色界有四个禅定叫做四空定，所以它在色界、无色界，表示它都还在三界内。我们说三界内就是在世间，不出离生死，所以这「四禅八定」叫做世间禅定，也叫做根本定，因为很多世间禅定都在根本的四禅加四空，合称「四禅八定」当中发起的。

二、八定

我们来看这个表，三界内总共分成九地，叫「三界九地」的表。我们看，「三界九地」其中色界的四禅，就是初禅、二禅、三禅、四禅；无色界有四个定，就是初空定、二空定、三空定跟四空定。合起来色界加无色界，就是八个

禅定，叫四禅八定，这就占了八个禅定。九地，另外一地就是欲界地，欲界有欲界定。所以三界九地，其实就是：欲界合为一地，加上色界的四禅分成四地，无色界的四空分成四地，所以合起来才叫做三界九地。这就是我们现在所处的世间的相貌，它是依什么？依禅定的有无、禅定的浅深来分，可是欲界定也好，初、二、三、四禅，初、二、三、四空，都叫做世间禅定，因为都在三界内，不出生死。

三、未到地定

这里面我们看到还有一个「未到地定」对不对？它在哪里啊？在初禅下面。所以它也属于欲界内的禅定。我们一般基本上讲到根本禅定，就是真正的禅定，是指初禅以上，就是我们现在讲的「四禅八定」。

四、四禅八定比喻

初禅以上的禅定，这八个定叫做根本定，因为它是做为区隔它在哪一个地位的一个层次。就好像，不同的材质，像金、银、铜、铁，这是不是不同的材质？不同材质之间，同样是金子，它是不是打造成不同的戒指、项链、手炼？所以在每一个禅定，比方说金银铜铁，铁的禅定的质量，它就可以做成不同的戒指、锅子、盆子，不同的器皿；如果这是铜，铜是不是也可以打造成不同的铜器？所以在不同的根本禅定之上，它都可以再发起不同功德的禅定，所以禅定其实是无量无边的！这是我们简单介绍一下「四禅八定」。

叁、生天上净土之「三昧」不是指四禅八定

一、二个理由

所以我们说，往生兜率天上品上生的三昧，是不是指达到「四禅八定」的这些根本禅定呢？我们来厘清这个问题。

我们首先提出一个结论：这里所讲的三昧，不是指一定要四禅八定，有两个主要的理由：

第一个，因为初禅以上，这四禅八定最浅的就是初禅，初禅以上它就离开欲界，就会生到色界梵天。所以，我们说兜率天在哪里啊？在欲界天，对不对？所以它不需要初禅以上生到色界天。

第二个理由，是欲界也有三昧。所以我们刚才看到的欲界定、未到地定，这都是属于欲界里面的三昧。经典也有明确地提出来，有所谓的欲界系的三昧，另外还有所谓的有觉有观三昧，我们下面就来解释这几个欲界内的三昧。

二、欲界中有三昧─四种三昧

我们先来看欲界里面有三昧，在《大智度论》里面它提出来有四种三昧，这四种三昧就是依三界来分，叫做欲界系、色界系跟无色界系，这就是三界。什么叫做系？系就是用绳子把它绑住了，被绑住，被什么绑住？烦恼绑住。所以我们在欲界里面，就被欲界的烦恼所系缚，在色界就被色界烦恼系缚，无色

界就被无色界烦恼系缚，所以我们说三界内的禅定，为什么叫世间，因为它都有烦恼系缚。

另外，三界就三种三昧，加上一个不系三昧，就是什么？离开三界的烦恼，叫做不被烦恼系缚的三昧，就是出世间的禅定。所以我们从这四种三昧就看到，欲界它是有世间禅定的。

三、欲界系三昧

进一步《大智度论》讲到：欲界的禅定叫「欲界系三昧」，它是未到地三昧门，也就是由欲界定进而到未到地定；由未到地定进入初禅，所以它说，未到地三昧是初禅门。我们再来看一下刚才的这个表：从欲界，讲到欲界系三昧是未到地定的门，就是一个基础，门就是一个路口、一个基础。由未到地定再进入初禅，所以未到地定是初禅门。所以我们可以看到，欲界它就有欲界定跟未到地定。

另外，在经典里面讲到有三种三昧，除了我们前面讲的无相的三昧，空、无相、无作，另外有三种世间的三昧，是从觉、观的有无来做区隔的。《大智度论》讲到说有三种三昧，里面欲界定、未到地定跟初禅，都有觉、观相应，所以叫做「有觉有观三昧」。觉、观，它就是一种意识的分别筹量，种种的分析、判断它的善恶、优缺、利弊的一种思维活动，叫做觉观。

四、三种三昧(依觉、观分)

（一）有觉有观

在欲界，未到地定跟初禅，这时候禅定比较浅，所以它这种心识的觉观的分别还比较强，所以叫做有觉有观。觉、观都是一种意识的分别、筹量的作用，「觉」比较粗，「观」比较细微，可是都是一种分别。我们在刚开始的时候，要从这种觉观，舍离掉欲界的一些烦恼，知道它的过患、它的缺失，然后慢慢地进入到初禅。

（二）无觉有观

慢慢地，这种觉观太强，它就会破坏禅定，所以要往更深入的禅定的时候，就会慢慢的舍离觉观，所以到「禅中间」只有观，所以叫做「无觉有观」。什么叫做「中间禅」？我们等一下再跟大家看，它就是在初禅跟二禅中间。

（三）无觉无观

从二禅以上，一直到四空，就没有觉观，所以叫做「无觉无观」。

好，我们从这里面主要是要证明，觉观等三种三昧，里面提到了欲界定、未到地定，这是属于「有觉有观」的三昧，表示三昧在欲界当中有。

（四）三界总明

我们看三界表，欲界定跟未到地定，还有包括初禅，这是属于「有觉有观」三昧。在初禅跟二禅中间，还有一个特别的禅定，叫做「禅中间」，或叫做「中间禅」，做为初禅过渡到二禅当中的一个禅定，它是「无觉有观」，先舍

离掉粗的觉，可是它还有细微的观。到二禅以上，一直到四空，都是「无觉无观」的三昧。

所以我们可以看到这个表格，我们来把这个表看一下。它说，我们在人中修行三昧，来世看我们所生的天是在色界或者是欲界，所以这叫做欲界、色界三昧以及来世生天的对照表。

五、依禅定生诸天

所以，我们在今生人中，如果修行的是欲界当中的三昧，可能是欲界定，也可能是未到地定，这两个都是属于有觉有观的三昧，所生的就是六欲天。

如果我们人中修行的三昧，达到初、二、三、四禅，这就是属于色界的禅定，就是四禅，就会生到色界的梵天。其中初禅还是属于有觉有观，这边二、三、四禅，叫做无觉无观，中间有一个中间禅，初禅、二禅中间，叫做无觉有观，这是一个禅定的分类。所以我们可以透过这里，主要在证明，要生到上品上生天上净土，不一定要有四禅以上的禅定，只要达到欲界定跟未到地定。

肆、别说欲界中三昧

一、欲界定

大家会不会想，什么叫做欲界定？什么叫未到地定？

欲界定，它有一个明确的标准，就是我们在打坐的时候，比方说我们专心地念佛，念佛念到你的身体很自然的坐直，叫做「持身法」。好像有一股气、有一个东西在支持着你的身体，坐得很端直，要不然我们坐久了就会弯腰驼背、东倒西歪，对不对？昏沉或者是坐不住，散乱。持身法就让我们的身体可以自然的挺直，不用用力它就会自然挺直，而且不会疲倦。你身体不疲倦，你的心是不是就会容易寂静。其实是因为先由我们的心专一以后，影响到我们的身体能够不疲倦，两个交互的影响，让我们的心能够更专注。

所以在《释禅波罗蜜》里面就讲到什么叫欲界定，它的相状：我们将要成就欲界定的时候，或者已经成就欲界定，有持身法发起。持身法发起的时候，我们的身心会自然的正直，你不用刻意地去挺直，它就自然的让我们坐得很端直，而且坐久不会疲倦，好像有东西支持着我们的身体。如果是好的、正常的持身法，它只是微微的，感觉到微微的身体挺直；如果是不好的持身法，就会觉得很僵硬不舒服。因为在这种身心交互之下，心微细了，所以我们的觉心就会明净，与定相应。它说，定法持心，在这种欲界定持身法之下，我们的心能够不动摇、不散乱，从浅入深，或经一坐无分散意。在这打坐的时间，在这一支香当中，心不会散乱，身体不疲倦。为什么叫做欲界定呢？因为这个时候我们这个色身，色身我们说四大，它还是属于欲界的体质、欲界的特质，所以它说欲界的报身相还没有尽。也就是说，我们要从欲界，到初禅到色界，就要经过我们身体四大的一种转换跟淬炼，所以要达到初禅不是那么容易。可是欲界定跟未到地定，它相对的是我们比较容易去成就的。

二、未到地定相状

未到地定的相状，我们来看证得未到地定的相状。它要先有欲界定，也就是我们在用功当中，不管是我们上个礼拜介绍的永嘉禅法也好、参话头也好，或者是念佛法门也好，它都会经过这种欲界定的阶段，就是你一定要让身心很凝然，自然的有持身法，或者是身心泯然的状态，你坐久不累，心不容易分散，才能够进一步地在禅定智慧上面去用功。所以它说，从欲界定的基础，然后进一步身心泯然虚豁，所以未到地定的相状就是没有身心的感觉，你没有身体的感觉。前面你还感觉到有身体被扶持，进一步禅定再深入到未到地定的感觉，就是你好像身体不见了，没有感觉到色身，乃至外在的世界都跟你隔离，没有关系。所以它说，失于欲界之身，你在打坐当中，你没有感觉到你的身相。坐中不见头手、床敷，犹若虚空，你在打坐的时候你也没感觉到你的头、你的手，乃至坐的椅子、禅凳都没有感觉，就是在一个纯然的心的状态之下。所以我们上次讲到我们用功的时候，讲到你不要管外在的境界，外在境界声音、影像跟你都没有关系。

三、未到定与般若

它说，为什么叫未到地定呢？它说，此地能生初禅故，即是初禅的方便定，也叫做未来禅，或叫做忽然湛心。未到地定是做为初禅的一个基础，所以要达到初禅以上的禅定，它就是在这种进入到一种身心泯然，没有身心的感觉之下，再进一步达到初禅。

我们讲到这未到地定的价值。我们说要从欲界到色界，它是很大的一个区分、一个跨距，所以这个跨距不容易上去。可是在一般我们讲说戒定慧三学，依戒生定，因定发慧。也就是说，智慧的发起是需要有禅定做为辅助的，所以要发起般若的智慧，需要有禅定。要发起智慧，欲界定比较浅，它不能发起智慧；色界、无色界四禅八定，又比较深，一般人上不去，所以未到地定的可贵，就在于它虽然在欲界，可是它能够发起无漏的智慧。所以，在经典里面我们举《大智度论》它讲到：有九地，可以发起无漏的禅定。这里面，四禅，还有三无色定(四空定不能发起无漏智慧)，所以，四禅加上三无色定，再加上两个禅定，就是未到地定还有跟禅中间。禅中间就是我们刚才看的初禅跟二禅中间，所以，其它的八个：禅中间、四禅、三无色定都是在色界、无色界，只有未到地定在欲界，它们能够断结使，能够断烦恼，发起无漏智慧。

四、发生无漏慧之界、地

另外，意思差不多，它说，三解脱门，这就是出世间的禅定，也就是出世间的般若智慧，无相的，在九地当中可以发起空、无相、无愿的三解脱门。所以，这九地一样，四禅、未到地、禅中间跟三无色，因为它们都有无漏，没有烦恼性。所以，我们了解到，虽然未到地定在欲界，欲界的禅定只要我们心能够专一用，大家多努力都可以达成，所以大家要朝着这去努力。在未到地定当中，它有无漏慧，也就是说我们如果所修行的法门，像永嘉禅、参话头这些无

相的法门，如果我们能够达到身心泯然的状况，就可以顺着这个禅法相应于无相的智慧。

五、课文解说

这是我们把这个问题做个解释，我们把课本念一下，其实这我们在刚才都已经讲过了。它说，问：汝意要修习四禅八定吗？答:《上生经》所谓入诸三昧，深入正受，此三昧不是所谓的四禅八定。第一个理由：因为得到初禅以上，就入色界，命终后四禅的定力，生到色界的梵天以上。因为兜率天在欲界，所以它不需要凭着定力生到梵天色界。第二个理由是：欲界当中有三昧。它说，《大智度论》云：欲界有三昧，未到地定也有三昧，此二都属欲界，色界、无色界有三昧。欲界的三昧，叫做有觉、有观三昧；初禅的三昧，也是有觉、有观，欲界三昧觉粗观细，到二禅以后就没有了觉、观，表示三昧不一定要入到初禅，欲界当中只要能够摄心安住，思惟法义，也可以得到三昧。所以重点是在一心，你只要能够摄心，心不散乱，就可以达到三昧。

六、偈颂

所以龙树菩萨说：有四种三昧，三界烦恼所系缚故，三界各有一种三昧，而不能出此界。另外有一种圣者菩萨的三昧，不被三界烦恼所系缚，叫做不系三昧。它说，又此诸三昧也有浅深的差别，浅为深的门户、引导、阶梯，所以欲界三昧比较浅，这是最浅的禅定。做为未到地三昧之门，未到地定它是初禅三昧之门，如是由浅入深，虽有浅深，皆得为三昧也。所以我们把《上生经》讲到的三昧，把它做一个最宽松的定义跟解释，就是你只要达到欲界定，就算三昧，因为经典上面的三昧就有包含欲界定在内。

所以我们来看偈颂：**四种三昧业不同**，四种三昧业感各不相同；**三界所系论浅深**，依所系缚的三界，就是欲界、色界、无色界的烦恼，分出禅定的浅深；**欲界觉观正念思**，以欲界的觉观，因为欲界叫有觉有观，一心正念思惟；**堪入未到初禅门**，即能入到欲界未到地三昧，进而做为进入初禅之门。

276 首偈颂：**天上净土不入定**，「定」指的是世间的根本禅定--四禅八定，往生天上净土不需要入四禅八定；**根本初禅生梵天**，第一个理由就在于入初禅的根本定，命终会依业力生到初禅梵天当中；**三界皆有三昧在**，三界都有三昧存在；**欲界未到门户浅**，欲界定当中的欲界定、未到地定，它的门槛比较低，容易成就。

伍、入四禅能生天上净土否

一、入初禅即不能生天上净土耶

下面还有一个小问题，我们刚讲到生兜率天上品上生，不需要有初禅的禅定，如果我修禅定很精进，我证得了初禅，怎么办呢？初禅乃至四禅，一不小心就修得太好了，那我能不能够生到兜率天哪？可不可以？可以！所以大家不

要怕，万一太用功、太好，不敢修禅定。第一个，禅定并不是那么好修，所以你尽量努力；第二个，就算生初禅也没有关系。

二、业力加愿力可生兜率净土

所以这边我们解释这个问题，第一个，我们如果单纯从业力来论，初禅定力的业力之下，自然随业生到色界的梵天。可是除了业力还有什么力呀？（愿力）对，愿力！所以重点是你的福德资粮够不够。社会上面，钱多不怕的，我买一套房子只需要五佰万，你有一亿、两亿，你还怕买房子人家不卖给你吗？你太有钱了，不卖给你房子？不会。重点就怕你拿不出五佰万，对不对！你有一亿的钱，我要买差一点的房子，可不可以呀？可以。所以只要我们的福德、智慧够，加上你的愿力，你就可以随愿生第四兜率天。我们之前不是举了须达长者的故事吗？须达长者他供养佛精舍，他的福德可以生到第五天、第六天，六天可以随他选择，所以他以他的愿力选择第四天，他就生到第四天了。

三、业力加智慧亦可生

所以我们看这边课本上，它说，问：若人入初禅，乃至四禅，这也是三昧。那么是不是就不能生到兜率天了呢？回答说：理实论业力，如果从道理上面讲，我们就业力来讨论，则初禅定力，已超越欲界的第四天兜率天，而生到色界的梵天当中。就是说你如果纯粹依业力，你就依禅定而生到色界。可是如果我们福德广大，般若智慧，愿力深厚，则也可随愿而生第四兜率天。所以这里面差别就在于：除了福报够，还要有正知见。有的人他耽着于世间，只想修禅定，有没有这种人？有。有一些外道，他就追求禅定、追求神通，他就不是要朝着菩萨道而努力的，所以他就会追求世间禅定，世间的神通，耽着于世间，所以这就是有没有正知见的问题，就是智慧。另外就是愿力，如果他没有听闻兜率经典--上生兜率天，或者是他没有发愿要生兜率天见弥勒佛，闻法修习大乘，他就没有发愿，他就随着这个业力而生到初禅梵天了。

四、偈颂

我们看一下这 277 首偈颂：**得定随业生梵天**，得初禅以上世间禅定，随业因缘，自然生在梵天当中；**回心欲生兜率天**，若回向愿生欲界兜率天；**福德广大般若慧**，只要福德广大、具般若智慧；**愿力所至随得生**，承藉深切的愿力，则随愿得生天上的兜率净土。这是我们把三昧跟往生兜率净土的关系，做一个厘清。

陆、西方与天上净土往生要义

一、心不乱生西方与三昧生天上净土不同何在

另外我们附带的讨论，我们常听到的净土，除出了兜率净土还有西方净土。西方净土，大家所依据的经典，最常用就是《阿弥陀经》，对不对？《弥陀经》里面也讲到往生净土的条件要念佛，一心不乱，对不对。《弥陀经》里面往生

西方净土的条件念佛一心，跟我们现在所讲的往生天上净土三昧上品上生，它相同吗？有什么差别？

二、生西方要心不颠倒

我们先来看《弥陀经》的经文。在《佛说阿弥陀经》里面讲到：「不可以少善根、福德、因缘得生彼国。」就是在说，我们要往生阿弥陀佛西方净土，它也需要有一定的善根跟福德、因缘，不是现在一般讲的万修万人去，好像没关系，我只要想去都可以去。所以这里讲「不可以少善根、福德、因缘」，表示它有一定必要的因缘、条件。《弥陀经》所举的善根、福德、因缘，它其实就举一个最基本的条件，就是要念佛念到一心不乱，也就是我们说的「念佛三昧」。

三、经文引证

所以我们看，它说：舍利弗！若有善男子、善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号，就是你听闻佛号，你要持名念佛。它说，若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不乱。最基本的，要能够念到一日，乃至不用一日，你就是短时间的一心不乱。其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。所以这个大家很熟悉的经典，是不是经典上面分明讲到，我们要持佛的名号，要念到一心不乱。一心不乱就不容易了，乃至这边讲到什么？心不颠倒。心不颠倒就是你在临命终的时候，你不能够忘失什么？你要往生的信愿，你要心很清楚我要往生，你不要等到临命终的时候起颠倒心，还恋着家里的亲人眷属、孩子结婚了没有？家里的财产怎么分配？这是不是就心颠倒啊！乃至进入昏迷的状态，心迷迷糊糊的，佛号都提不起来，你哪里还想得到要信愿往生。我们这个不讲了，我们就说，你在平常生活就要努力地要去念佛达到一心，「一心」指的是什么？三昧嘛！我们一样，我们用最浅的标准，你至少要有什么？欲界定，最基本的三昧！所以「一心」可以说就是三昧，因为我们之前讲到禅定的定义，大家还记得吗？专一所缘，就是一心！所以，我们可以用最浅的三昧为标准，就是欲界定。

四、三昧（一心）有无是往生差别

不同的，阿弥陀佛的念佛三昧达成一心不乱，这是做为能不能往生的标准。也就是你不管往生的上品、中品、下品，你要去西方净土，你就要达到最基本的善根、福德、因缘，就是要一心。可是在《弥勒佛上生经》当中的第五事的劝修三昧，它只是上品上生的门槛，如果没有三昧可不可以去？还有其它的机会，只是没有上品上生的机会，这就是它的差别。所以虽然都有讲到需要有禅定三昧一心，可是它是做为不同的门槛跟标准。

五、天上净土上品往生之大利益有四

下面，我们来看到最后做一个上品生的一个结论。在 248 页，它说，上品生者，它的利益不是在于天福的妙乐、长寿、眷属众多，也就说我们要往生到兜率天上，不是贪求于天上天宫的种种安乐、长寿。

（一）常随佛学

而在于有四点：第一个、于兜率天宫四千年，能够随弥勒菩萨听闻般若无上菩提之法。就是天上净土有弥勒菩萨在讲法。而且是讲大乘般若之法、成佛道之法。这么长期地在兜率天四千年，换算成人间就是五亿七千六百万年，所以这么长时间的熏习，可以长养我们无尽的善根。

（二）生人间净土

第二、后与弥勒佛同下生于人间净土，于人寿八万岁时来到人间，龙华会上闻法得度。我们等到寿尽的时候，可以跟随着弥勒佛到人间，龙华会上继续闻法。

所以前面两点都是跟随着弥勒菩萨的因缘；后面第三乃至第四点，在弥勒佛之后，还可以值遇未来无数诸佛。

（三）值遇千佛

第三点、复能值遇贤劫千佛与下劫的星宿劫千佛，随佛行菩萨道。也就是我们就能够从此以后，常值佛而闻法，随佛而修行。所以我们现在是贤劫，贤劫在弥勒佛之后，还有九百九十五尊佛，乃至未来星宿劫，还有千佛都会陆续出世，我们就可以一直地追随佛行菩萨道。

（四）得不退转地

第四、能够得遇贤劫跟星宿劫的无尽佛，乃至能够得不退转地，受菩萨记。我们之前也讲到「不退转」，就是在菩萨道上面不退转，不会再退转于二乘、凡夫乃至三恶道，所以我们就能够一直在菩萨道上面精进不退，一直到成佛授记。

六、偈颂

我们念一下经文，它说：**如是等众生若净诸业，行六事法，必定无疑，一、当得生于兜率天上值遇弥勒；第二、亦随弥勒下阎浮提第一闻法；第三、于未来世值遇贤劫一切诸佛，于星宿劫亦得值遇诸佛世尊；第四、于诸佛前受菩提记。**

我们看 278 首偈颂：**兜率天中上品位**，兜率天中上品生；**四千岁闻菩提法**，能于兜率天四千岁，闻弥勒菩萨说大乘般若妙法；**人寿八万龙华会**，人寿八万岁时，亦能随弥勒佛于龙华会上闻法；**二千佛授菩提记**，又能值遇未来贤劫以及星宿劫两千尊佛，受记成佛。

这是我们讲到上品生的因缘。今天时间差不多了，我们就先上课到这里。

073 第二章天上净土 10

壹、中品生

一、回顾三品往生
二、中品往生之行法
三、三业有无分三品
四、上品、中品在持戒
五、偈颂

贰、下品生

一、下品者为破戒造恶之人
二、为恶须忏罪方能生
三、忏罪之外更修功德
四、下品生者弥勒来迎
五、下品自力难生故须接引
六、偈颂

叁、造像积福

一、修福培往生之因业
二、造像功德广大
三、隋唐前弥勒造像普及
四、法难后石窟造像兴盛
五、石窟中两类弥勒造像
六、补处弥勒像特征
七、人间净土弥勒佛造像

肆、中国弥勒像

一、五代时布袋和尚
二、布袋和尚生平
三、警示方便众人
四、布袋和尚是弥勒化身
五、天王殿放布袋和尚
六、斋堂何以名为五观堂
七、斋堂何以放布袋和尚

伍、造像功德

一、造佛庄严为自庄严因
二、供养舍利亦同为种佛功德
三、惠空师父搭台给大家培福

壹、中品生

一、回顾三品往生

见佛班同学大家好！我们今天再继续跟大家介绍《生天见佛》第二章—天上净土，进行到第四节三品往生。我们说往生的资粮是信、愿、行，在「行」当中开出三品-上品、中品、下品。我们前面已经讲过了，上品要别行六事，总行称名、发愿。我们也特别讨论了「行诸三昧」，第五事的一些相关--要不要禅定以及禅定的定义跟种类的问题。

二、中品往生之行法

我们今天要继续看中品往生。我们看一下课本，它说，中品者，听闻弥勒菩萨名号之人，就是我们只要能够听闻到弥勒菩萨的名号，能够生起欢喜心，而且恭敬心礼拜、称名，虽然未行六事，命终时候也能如弹指顷往生兜率天宫。所以这边讲到说，中品，不用别行六事，只要能够跟弥勒菩萨有因缘，听闻到弥勒菩萨的名号，听闻了以后，以一种欢喜心，恭敬礼拜。这里窥基大师他把闻已欢喜，解释做意业，就是心中喜悦；恭敬，他解释为恭敬的称念名号，这是口业；礼拜，他说是身业的礼敬，所以这就包含了身、口、意三业跟弥勒菩萨相应。它说，我们能够如此三业跟弥勒菩萨相应，命终以后就会很快的往生到天上净土，就能够像上品一样的结跏趺坐于莲花座，受百千兜率天子天乐天华的欢迎。

三、三业有无分三品

我们把中品依三业的有无，也可以分成三等。也就是说，如果只具足身、口、意三业当中的一业，就是中下品。比方说闻名以后还能够称念，就是中中品。如果能够具足三业，欢喜礼拜、称名，就能够中上品往生。所以也就是说，我们跟弥勒菩萨相应的浅深，就决定我们品位的高下。

四、上品、中品在持戒

它这边还讲到说，这两种人，指的是上品跟中品人，是能持佛戒，或至少不犯戒、不造恶，而发愿往生者，则能上品与中品生。所以，上品跟中品的一个标准的尺寸就是持戒--你不犯戒，就是不违犯根本戒--杀、盗、淫、妄去伤害众生，再加上能够发愿往生，就是跟弥勒菩萨相应。我们说的信、愿、行，就是你具足了信愿，虽然你没有那么大的福报，修福或者是智慧、禅定，可是你有一个善行的基础，就是持戒不伤害众生，加上我们的信愿，就能够乘着这个善业往生天上净土。

五、偈颂

我们看 279 首偈颂：**闻弥勒名生欢喜**，听闻弥勒菩萨名号，能生欢喜心；

恭敬礼拜称名号，恭敬礼敬、称念弥勒菩萨名号；**发愿命终中品生**，此人若能发愿往生，命终就能以中品往生到兜率天宫；**结跏趺坐于莲花**，双腿结跏趺坐，坐于莲花台上。这是我们讲到中品生。

贰、下品生

一、下品者为破戒造恶之人

下面我们要来看下品往生。我们刚才已经对于中品跟上品，做一个最基本的标准，就是持戒。所以下品相对的就是他不能持戒，或者是他是造恶业的众生。所以这边，我们看 250 页课本。它说，下品生者，佛告优波离，他说：如果有善男子、善女人受佛戒而毁犯禁戒；或者虽未受佛戒，造众恶业。你可能是受戒而破戒，也可能是你本来就没受戒，可是你所造的伤天害理，抢、夺、杀人等等的恶事，它本身就是罪业的，不管你受不受戒，你只要犯这些性罪，就有过失。所以它说，这样子的众生，将沦堕三途。他身上就有很多的恶业，所以上礼拜我们讲到要往生西方净土，不是也讲到「不可以少善根福德因缘」吗？所以这一类众生是不是就是没有善根福德？

二、为恶须忏罪方能生

那要怎么办呢？要先忏悔，净除恶业。所以，首先就要忏悔。它说，若能闻弥勒菩萨大悲名字，五体投地，诚心忏悔，恶业能速得清净。当然忏悔的方式很多，这边因为我们相应的是天上净土，所以它主要忏悔的对象就是礼拜弥勒菩萨像，称念弥勒菩萨名。

所以，我们看到这一段《观弥勒菩萨上生兜率天经》里面讲到：**佛告优波离：若善男子善女人，犯诸禁戒，造众恶业，闻是菩萨大悲名字，五体投地，诚心忏悔，是诸恶业，速得清净。**这个是一个最基本的尺寸，就是要把所造的恶业发起惭愧忏悔之心，借着称念菩萨名、五体礼拜来忏除恶业。

三、忏罪之外更修功德

除了忏除恶业之外，还要再积极地增加功德。因为我们所造的恶业可能无量无边，所以我们也不知道我们造了多少的恶业，所以除了忏悔之外，还要增加善法。所以接着就举出来种种修福增加善法、增加福报的方式，来在恶业感果之前，希望能够对于我们的果报做一些改转的因缘。所以它说：如斯众生，除了前面的所造恶业忏悔之外，如果再加上能够造立形像，建造弥勒菩萨像；然后以香花、幡盖供养，种种的庄严具来供养弥勒菩萨；称名、礼拜，此人命终时，弥勒菩萨放眉间白毫光，与诸天子雨曼陀罗花，来迎此人。所以，这是讲到还要修种种的供养，乃至跟前面上品、中品一样，也要通行礼拜、称名。它说，白毫光明，能破犯戒造恶闇冥的业果，此破戒造恶之人须臾即得往生。

四、下品生者弥勒来迎

所以，能够做种种的忏悔，以及修种种的供养，命终之后，弥勒菩萨就会眉间放白毫光，来净化我们的恶业。

所以我们看这一段引文，：**未来世中诸众生等，闻是菩萨大悲称名，**这就是称念菩萨名号；**造立形象**，建造佛像；下面是种种的供养，**香、花、衣服、缯盖、幢幡**等等，这都是种种的庄严具、供养具；礼拜系念，还再加上身业的礼拜，还有意业的忆念；**此人命欲终时，弥勒菩萨放眉间白毫大人相光，与诸天子雨曼陀罗花，来迎此人。**

五、下品自力难生故须接引

前面都没有讲到弥勒菩萨放光来接引，对不对？这里下品，反而要弥勒菩萨放光，然后天子亲自来接引。为什么？就是因为中品、上品，他乘着自己的善业就可以往生，所以他不需要弥勒菩萨、天子来接引。这时候弥勒菩萨跟天子，他们是在天宫欢迎、迎接，欢迎你的到来。可是这边下品生，因为他造恶业，他善根福德不够，怕他不能去，善业不够去不了，所以弥勒菩萨跟天子，他们来迎接他，这就有乘着弥勒菩萨的功德力来接引。它说，**此人须臾，即得往生，值遇弥勒。**所以，这就是他要能够跟弥勒菩萨功德相应，乘着佛菩萨的愿力而往生。

六、偈颂

看到 280 首偈颂：**受佛禁戒而毁犯，造众恶业堕三涂：**受佛禁戒而毁犯禁戒；或者是造众恶业将沦落于三涂，所以这个是要沦落三涂的恶业众生；**闻弥勒名诚心忏**，如是等人若能听闻弥勒菩萨名号，诚心忏悔；**恶业即得速清净，** 所造恶业即可速得清净。所以下品往生的人，我们说他必须要忏悔，先把所造的恶业破除，可是在忏悔当中，也要再增加善法。所以，他还是要以散心当中的修福，来填补上，因为破戒而亏损的福报。

叁、造像积福

一、修福培往生之因业

下面我们要来讨论，在下品当中，忏悔修福之外，它提出了一个建造弥勒菩萨像的问题。这里有一个问题的讨论，就是为什么要建造弥勒菩萨像？问：下品生者，以造恶犯戒故，须五体投地，称名礼拜，诚心忏悔，誓不再造。这是我们一个忏悔的心态，就是除了请佛来证明我们的诚心忏悔之外，而且要发愿不再造恶业，内心里面起一种惭愧之心，不再造恶业。因为你如果继续造恶业，忏悔永远难以清净。就好像你一边工作赚钱，一边每天都花大钱享乐、透支，你再怎么工作也永远储蓄不了。我们再造，就是再花费我们的福报，所以，一定要先止恶、不再造恶业。进一步，我们之前所做的福德，已经都因为我们的犯戒而亏空了，所以要积极的广修福德，香、花、幢、幡等等供养。这样子已经止恶修善了，为什么还要造立弥勒菩萨像？

二、造像功德广大

这就要讲到建造佛像的功德。所以回答：以造立佛像有大功德。佛菩萨很慈悲，他告诉我们一个投资报酬率最快的方法，最赚钱的方法。赚什么？赚福报。造佛像是一个修福报最快、最大的一个功德，所以提醒我们要能够造立佛像。为什么要造弥勒菩萨像？因为我们要跟当来的弥勒尊佛感应，所以要造弥勒菩萨像。所以，就是要以这种大福报，来破除大恶业的苦报，这是造像的功德。

三、隋唐前弥勒造像普及

讲到造立弥勒菩萨像，我们就来了解一下中国弥勒菩萨造像的因缘。前面在《生天见佛》这本书一开始有几页彩色页，请大家看到前面看一下，有没有看到？我们从建造佛像的数量，可以侧面的来理解历史上面弥勒信仰流传的情况。可以看到，现今流传下来的在中国代表性的石窟当中的佛像数量，其实弥勒菩萨的造像数量是很多的，可以知道这弥勒菩萨的信仰，在早期中国曾经广泛普遍的流行。

弥勒菩萨的造像：中国佛教，从东汉明帝白马驮经传入中国，一直到魏晋南北朝的时候，大概经过了一两百年的弘传，其实这时候佛教已经很普遍的流传了。从魏晋南北朝以来，一直到隋唐之前，其实这个时候主要流传的信仰是弥勒的信仰，而不是弥陀的信仰，弥勒的信仰要兴盛于弥陀的信仰，我们可以从当时佛像的建造，可以看得出来。在魏晋南北朝当中，大概从西元两百多年一直到将近六百年当中，有三、四百年都是在战乱当中，朝代替换得很快，几乎年年的征战。也就从魏晋南北朝开始，就有所谓石窟造像的发起。

四、法难后石窟造像兴盛

当然建造石窟主要的因缘，一个是我们说从东汉以来佛教的流传，所以大家尊崇佛教；另外一个原因就是北魏的太武帝，他发起了六年灭佛的法难。所以，在北魏太武帝灭佛之后，大家就想到，一战争一战乱，寺院会毁坏，佛像以前都是木雕、泥塑的，会被战火给烧毁，所以就想要发起建造石窟造像，石头战争烧不坏。

所以，第一次佛教的法难之后，就开始了云冈石窟的造像。所以中国历史上面有三大石窟，我们说敦煌的莫高窟、大同的云冈石窟，还有洛阳的龙门石窟。其中莫高窟建造的时间最早，从第一次法难之后，就开始建造云门石窟；洛阳的龙门石窟在云门石窟之后，也是北魏开始开凿建造的。石窟的雕像一直延传到隋、唐，这都是石窟造像最盛行的时代。

五、石窟中两类弥勒造像

石窟当中有两类的弥勒菩萨造像，一种就是依着《上生经》的经典，是属于天上兜率天宫的补处菩萨像；一个是人间的弥勒佛像，这是依《弥勒下生

经》而雕造的形像。我们看课本上彩色页第一页，它说，弥勒造像依弥勒经典分为：①菩萨像，就是天上净土兜率天宫当中的补处菩萨，与②当来佛人间五亿七千六百万年之后，人寿八万岁时下生人间净土的弥勒尊佛。菩萨像是依据《上生经》，当来佛是依据《下生经》。造像，因为后代邪说者生事之因，有很多邪教假借弥勒下生的思想，所以为帝王主政者所恶，所以后代就比较少看到弥勒思想的流传，乃至弥勒像的建造。然而隋唐以前的弥勒造像数量胜于佛菩萨，可见古时候中土弥勒信仰的崇盛。所以我们从现在流传下来的石窟当中的像，可以看到很多弥勒菩萨，或是弥勒佛的造像。这边彩色页就是举了几个石窟当中的佛像，来让大家了解弥勒造像的盛行的情况。

六、补处弥勒像特征

我们也简单讲一下，天上补处菩萨的弥勒像它有几个特征：

①头戴天冠，因为它示现的是天人，天子的相状，所以它有天人的高冠。

②它一般常见的是坐姿，而且两只脚交脚坐。

③其中一只手举在胸前做无畏印，掌心微微向外。

④身上披着是种种的璎珞，因为是天人像，所以就有璎珞，菩萨的庄严具；

⑤背景是在兜率天宫，所以有种种的天子、天女当陪衬，来表现兜率天宫的景象。

如果是人间的弥勒佛像，就是像我们一般所见的佛，①头顶上有肉髻，②身是着袈裟。

我们来看这几张图就可以看到：这是不是都是坐姿，交脚坐，头上有高冠。背景，这里也可以看到这都是天宫的景象。

下面这个也是弥勒菩萨有没有，交脚坐，然后手举在胸前做无畏印，高冠，还有旁边有兜率宫殿，种种的庄严。

这也是兜率天宫的弥勒像，交脚菩萨像，做无畏印。这就是在几个石窟当中，我们所看到的天上净土弥勒补处菩萨的形像。

七、人间净土弥勒佛造像

我们看人间净土的弥勒尊佛，身上这就是袈裟。这一尊我们可以看到，这是在莫高窟 96 窟的弥勒坐佛，这个是建造于初唐时候的，高 35.5 米，是现在莫高窟的第一大佛。我们可以看到建造这么大尊的弥勒佛，动用的人力跟资源是非常可观的。

我们看到这一尊是莫高窟 130 窟的弥勒佛，这也是盛唐时候所造的，佛像高 26 米，也是很大尊的雕像。

还有，这是很有名的四川的乐山大佛，它也是弥勒菩萨像，这也是在唐朝的时候开凿的，经过 90 年才完工，可以说是世界上现存的最大的石佛像。

所以我们可以看到，这几尊都是唐朝的时候建造的，对不对，表示在唐朝还动用这么大的工程来雕塑弥勒佛像，就可以知道在唐以前，弥勒的信仰是非

常地盛行的。我们看见这个是石窟当中常见的像。

肆、中国弥勒像

一、五代时布袋和尚

我们现在还有第三类的弥勒菩萨的造像，是什么？是布袋和尚的形像，对不对。我们现在看的弥勒佛是不是都是笑口常开，大肚能容的弥勒菩萨的表征。为什么跟隋唐以前的弥勒佛像不一样呢？我们说唐末五代，唐末经过一个五代的战乱时期，在五代的时候有一个布袋和尚，布袋和尚是他的称号，他真正的法名叫做契此和尚。

二、布袋和尚生平

我们来讲布袋和尚的因缘。布袋和尚叫做契此，我们一般讲到「上契诸佛果德，下契众生的因心」，所以「契」表示就是契会我们众生的因缘。

他是唐末五代后梁时候的人，在奉化，奉化在哪里啊？就是浙江省。他因为常常拿着一根拐杖，上面挑着一个大布袋，所以人就称他为布袋和尚。他这个布袋就像一个乾坤袋一样，他所有的物品都收藏在这布袋当中，而且他看到人，就跟人家乞讨，乞食啊，乞讨东西啊，收到的东西也都收在他的布袋。可是他看到因缘，就随喜的布施，常常就把它布袋打开，看到小朋友就给他们好吃的、好玩的，就布施了。所以弥勒菩萨我们又叫他「慈氏」，就是慈心与乐，乐于布施供养。

三、警示方便众人

在《景德传灯录》高僧传记里面也记载了布袋和尚教化的不可思议的因缘。它说，在冬天下雪的时候，他在雪地里面躺着，雪不会沾他的身体。他常常在无意当中警示大家天气的变化。所以大家慢慢就发现归纳出一些结论，就是天快要下雨的时候，布袋和尚他就穿着湿草鞋，走路走很快；如果是好天气，他就穿着木屐，很闲适的在街头巷尾坐着休息。所以大家以后要知道天气好坏，就看布袋和尚他什么反应。其实这就是菩萨他藉这个因缘跟众生亲近。所以唐末五代的时候，布袋和尚可以说是一个民间大家都熟识的高僧。

四、布袋和尚是弥勒化身

他除了这一些事迹之外，他也常常以禅机来教化僧众，教化参禅的禅和子，可是很少人能够领悟。比方说，他就站在街道上面，有一个僧众就问他说：和尚，你站在这个街道做什么？他就说：我在等一个人。这个僧众就跟他说：我啊，我啊，我来了，我来了。他说：你不是这个人。到底谁是那个人？不知道！所以，他在临命终的时候，自知时至，往生的时候他留下一首偈颂，他说：弥勒真弥勒，分身千百亿；时时示时人，时人自不识。祖师他不会随意地说他的功夫，他要嘛就是他要往生前，他才留下偈颂让人家去参悟，如果他

展示他的神通，他很快就要灭度。所以他在临命终的时候，他才留下偈颂说，其实他就是弥勒菩萨，可是他常常来示现、来教化众生，只是当时的世间人都不认识他。所以因为这个因缘，大家就知道，原来布袋和尚就是弥勒菩萨的化身，所以以后塑造弥勒菩萨像，就都以布袋契此和尚的形象来做为代表。结果布袋和尚他在这边往生，往生以后，还有人在其他地方看到布袋和尚还背着一个布袋在游化人间，其实这就是法身菩萨他分身千百亿在教化众生，只是我们不知道哪个是佛菩萨的化现，因为佛菩萨他不会告诉大家。所以，如果大家听到说：我就是佛菩萨再来的！我就是哪一尊佛，哪一尊菩萨，哪个开悟的圣者。百分之一百零一，都是骗人的。

五、天王殿放布袋和尚

我们说在寺院里面，哪里会看到弥勒菩萨像？我们之前讲过，天王殿对不对，在天王殿，或者是像慈光寺没有天王殿，就在山门口，就会看到弥勒菩萨像。如果寺院规模大一点，就会专门有个天王殿，弥勒菩萨居中，然后四大天王在旁边。

六、斋堂何以名为五观堂

除了一开始就让大家跟未来弥勒佛结缘之外，还有一个就是斋堂。斋堂为什么放弥勒菩萨像？我们解释一下这斋堂。斋堂又叫做「五观堂」，因为寺院里面吃饭叫做用斋，斋饭、斋饭，斋就是素食、清净的意思。用斋的地方就叫斋堂，为什么叫五观堂呢？因为用斋的时候要做五种正思惟，叫做五观。吃饭的时候保持五种正思惟，所以斋堂吃饭的地方，又叫做五观堂。五观堂的五观，跟大家简单地解释一下，这也是一个常识，大家常常亲近寺院、亲近道场，对于寺院的一些规矩，或者是一些常识比较熟悉，就可以慢慢在生活当中落实佛法。这五观堂：

一者、计功多少，量彼来处。我们要思惟食物得来不容易，米饭从农夫播种、除草，然后种种的施肥照顾，一直到斋堂的典座、行堂菩萨种种的辛苦，其实我们要感念斋饭得来不容易。而且还有信众的缩衣节食的供养的功德，所以我们要常存感恩的心，来珍惜大众护持我们学佛的因缘，所以叫「计功多少，量彼来处」。

第二、是要思惟自己的德行够不够，能不能堪受这样子的供养，要起一种警惕精进修道之心，就是「忖己德行，全缺应供」。

第三、防心离过，贪等为宗。在吃饭的时候不要起贪瞋痴之心，因为食物是很多人辛苦来的，因为自己没有很多的修行，所以我们吃东西的时候，就更不能挑三拣四，看到好吃的就起贪心，吃到不好吃的就起瞋心，所以要防止我们内心的贪瞋之见。

第四、正事良药，为疗形枯。那如果这样子，是不是我们就不要吃饭了？也不行。所以我们要不偏不倚行中道，就是我要假藉这个色身来修行，所以把它当成是我色身的良药，来治疗我这个色身的饥渴。

第五、为成道业，应受此食。所以我有了这个色身，是要来成就道业、修道的，所以为了要修道，要接受这个食物，可是是在一种感恩、惭愧、反省，然后防止贪瞋痴的烦恼之下，来接受这个食物。

大家如果能够常常用这样子的心念在寺院吃饭，你在寺院用一顿斋饭，其实就有功德。所以我们常说寺院的五门功课，斋堂也是五门功课之一。为什么？就是因为你要保存正念，食存五观。而且你在寺院你吃一顿斋饭，总比你在外面，你可能就去造业要好多了。

七、斋堂何以放布袋和尚

刚才简单介绍五观堂食存五观的意涵，我们来看五观堂为什么要放弥勒菩萨像？我们刚才讲到说，布袋和尚他是浙江奉化县人，所以他常常在浙江这一带教化人间。有一天，他跑到一样在浙江宁波天童寺，天童寺是一个禅宗代表的祖庭，在当时也很有名气，都是一些大德在住持。布袋和尚他就到天童寺要去应供，到斋堂去吃饭。结果还没开始吃饭，他就先大大方方地跑到斋堂，而且就坐在方丈和尚的座位，吵着：赶快开饭、赶快开饭，我要吃饭了。

行堂、纠察师父去叫他下来，他死活不肯下座。纠察师父平常就知道布袋和尚威仪不好，对他就有意见，还不守规矩的坐在方丈和尚座位，劝也劝不听，他就气不过，就揪着他的耳朵要把他拉下座。结果他就拉着他往前走，走了好远，走了大概有三尺，耳朵一直拉在他手上，他想说这已经布袋和尚被他拉走了，结果回头一看，耳朵拉得长长的，布袋和尚还坐在位子上没动。

大家都很惊讶，正在吵闹议论当中，密云方丈他就进来斋堂了，他就知道布袋和尚是弥勒的化身，所以他就很恭敬地礼敬让座，他就说：从今天开始，布袋和尚你就坐这个位子吧，这位子就让你坐了。他另外在对面再设一个方丈座。所以天童寺的斋堂，从此以后都设两个座位。我们现在看到慈光寺的斋堂有没有，院长坐的位子，现在等于就是让给弥勒菩萨坐，然后另外住持和尚在对面再设一个座位。其他的寺院就在斋堂方丈坐的座位上面，放了一尊弥勒菩萨像，就是布袋和尚像。这是一个趣闻，不过也是真实的历史上面的典故。

伍、造像功德

一、造佛庄严为自庄严因

前面我们讲到说，下品它要我们忏悔修福，还要造佛像，就是因为建造佛像有很大的福报，可以得到人间富贵，还有生天的果报。除了人天的福报之外，其实建造佛像它也能够种下出世成佛的因缘，所以在《造像功德经》里面，它就讲到，如果有人能够在释迦法的末法时代，就我们现在末法时代的众生，他能够建造佛像，他就能够在弥勒人间成佛的时候，初会说法就得到解脱，所以这就是出世解脱因。如果有众生他不是为了求自己的解脱，而是为了成就无上的佛道来建造佛像的话，他就能够很快地成佛。为什么？因为建造佛像这就是种下三十二相的因缘，我们知道成佛有具足种种三十二相、八十种相

好，所以造佛像它就是我们自己成就三十二相的因缘，也就是成佛的因缘。所以我们知道，建造佛像除了有人天的大福报，还种下出世的成佛因。

二、供养舍利亦同为种佛功德

我们说建造佛像，另外跟佛像类似的，就是供养佛的舍利。今年我们举办了去北京灵光寺朝礼佛牙舍利，还有法门寺朝礼佛指舍利，这因缘很殊胜，大家都很欢喜。还有，我们每年斋僧去斯里兰卡，斯里兰卡也有佛牙舍利，我们去斯里兰卡斋僧的时候，因为是由斯里兰卡的十大长老之一，希拉达干长老他带队，他也曾任斯里兰卡佛教大学的校长。所以他在斯里兰卡的地位很尊崇，所以有他带领我们斋僧的时候去朝礼佛牙舍利，都能够很亲近的去顶礼、礼拜佛牙舍利，因缘都很殊胜。

三、惠空师父搭台给大家培福

为什么惠空师父他要带领我们去斋僧、朝礼佛舍利？就是看到了朝礼、供养佛舍利的功德，这就等同于造佛像的功德。而造佛像、供养舍利的功德，又如同佛世的时候我们去供养佛一样。这不是我讲的，这是经典上面讲的，所以在《浴佛功德经》里面，佛说他灭度以后有两种舍利：一者法身，二者化身。我们说法身无所不在，还有一种是化身的舍利，什么是化身的舍利呢？它说：若善男子、善女人供养舍利，或者是造佛形像。佛陀的肉身留下来的舍利，或者是我们去打造、建造佛的形象，都是让众生能够依着舍利跟佛的形象来忆念佛、来礼敬佛，所以功德很大。所以我们能够供养舍利，或者是造佛的形像如大麦，就是小小的佛像，你不要说一定要造像石窟那么大尊的佛才有大功德。它说，你小小的像麦子一样的佛像，都有很大的功德。所得功德，如我在世等无有异。所以知道，建造佛像、供养佛舍利，就是在供养佛的化身，就等于是供养佛，功德很大。

所以，师父他看到了这是我们修福报的一个很殊胜的因缘，所以带团让大家有机会修集这个福报。所以下次我们再有去朝礼舍利，或者是我们每年都会去斋僧--斯里兰卡斋僧，去朝礼舍利的时候，大家要把握这难得的因缘，要赶紧报名珍惜这个因缘。

我们今天因为时间的关系，上课到这里。

074 第二章天上净土 11

壹、造像大福破恶业
　　一、回顾
　　二、造像功德破恶业
　　三、弥勒菩萨问：造像行善可除先恶业否
　　四、佛答：可以
　　五、佛举喻以明
　　六、课文说明
　　七、偈颂
贰、已造恶业何以不受恶果报
　　一、因缘改转业果随异
　　二、种子到果熟有时节因缘
　　三、因缘者善法破恶业
　　四、三种（时）报
　　五、决定、不决定业
　　六、经云：造像功德能销重业
叁、因果不失与灭罪理论之会通
　　一、灭罪与因果之义不违
　　二、福慧破恶业
　　三、忏悔三种破恶业
　　四、三品往生皆有发愿与称名
　　五、称名破恶忏悔助往生
肆、念佛除障之经证
　　一、《大乘起信论》
　　二、《大智度论》
　　三、《释禅波罗蜜》
　　四、称名忏悔除宿业
伍、持戒修福得生天上净土
　　一、佛总结持戒修福生天上净土
　　二、持戒修福与三品往生同异
　　三、偈颂
陆、行诸三昧与读诵大乘之作用
　　一、正法教证之体性
　　二、生死轮回行菩萨道之基础
　　三、喻（乞儿负铜钱）
　　四、今世种三昧经典胜因
　　五、偈颂

壹、造像大福破恶业

一、回顾

见佛班同学大家好！我们今天继续看生天见佛第二章天上净土，第四节三品往生。我们上一节课已经讲到下品生，在《下生经》提到，下品生是因为破戒的人、或者是造恶的人，他有很多的业障，所以要先忏悔业障、修福，清除业障以后才能往生天上净土。在忏悔修福当中，提出来要造立弥勒菩萨像。所以我们上个礼拜，也跟大家讲到历史上面有很多建造弥勒像的因缘，来说明其实在隋唐以前，弥勒思想、弥勒信仰是非常普遍流传的。

二、造像功德破恶业

我们今天再回来课本上面来解释，为什么要造立弥勒菩萨像？我们看到250 页，这里讲到造立弥勒菩萨像是因为造立佛像有大功德，而且可以跟当来的弥勒菩萨相感应，所以也就是以修集大福报，来破除我们恶业的苦报。

下面，具体举《造像功德经》里面提到以造佛像的功德，来灭除恶业。它说，造立佛像可破尽诸极大恶业，杀、盗、淫、妄根本重罪，少受诸剧毒的地狱之苦，如《造像功德经》中说。下面这一段《造像功德经》的引文很长，我们分几段来跟大家说明。

三、弥勒菩萨问：造像行善可除先恶业否

首先是弥勒菩萨请问佛，他说：佛在经典上面都讲到，我们所做的业，不管是善业，还是恶业，都不会消亡，这是前提。它说：如来常说善、不善业皆不失坏。如果是这样的话，有众生他先造了恶业，所以他就会受到种种的贫穷、短命等等的苦报。可是他后来接受了佛法、发起了信心，而且也建造佛像，请问他所造的恶业，还会不会受到苦报？这是弥勒菩萨提出来的疑问。前面说善业、不善业都不失坏，后面就提到了，我先造恶业，后造善业、造佛像，前面的罪业还要不要承受呢？

四、佛答：可以

佛很明确地告诉弥勒菩萨说：如果能够发心造佛像，而且求哀忏悔，不再更犯这些过失，之前所造的恶业就会消亡。所以，这是一个结论，就是你造佛像，你之前所造的恶业会消亡。

五、佛举喻以明

佛怕弥勒菩萨，或者是一般的后世佛弟子，还会对这个问题有疑问，所以佛再举一个例子来说明。他说：有一个贫穷人，宿世以来都很悭贪，所以没有福报。有一次，他遇到一个阿罗汉，「比丘入灭定」，灭定指灭尽定，也就是阿罗汉所入的禅定。他遇到阿罗汉从禅定当中出来，就供养他饮食，很恭敬的供

养。他布施这阿罗汉的功德，就能够让他舍离了多生以来悭贪的贫穷果报。所以佛就问弥勒菩萨：这个贫穷人他前世的恶业，跟他所得的恶果，现在还存不存在啊？不存在了！因为他供养阿罗汉的功德，所以他的福报已经填补了他贫穷的苦报。

六、课文说明

我们来看这一段《造像功德经》师父对它的解释。弥勒菩萨问佛说：如来常说一切善、不善业还没有受报之前皆不失坏。如果有人做诸重罪，被恶业所追迫，应当生在卑贱之家，贫穷疾苦，诸事艰辛，短命早夭，后来遇到善知识的教导，发起善信，造佛形象，而此恶业罪报当复须受，或者是销尽不受呢？佛告弥勒菩萨说：若彼有情作诸重罪，而能发心造立佛像，并复至诚惭愧、忏悔，誓不再犯，则先所造诸恶，皆得消灭。他举例说：譬如有人习性悭吝，以此因缘当受贫穷辛苦，资用乏少。因为他宿世的悭贪，就会很贫穷，生活日用品很缺乏，所以我们知道，财富安乐都是从布施而来。它说，而遇比丘入灭尽定，成阿罗汉，从定中起，即以饮食供养比丘，此人布施已，则为永舍贫穷，得人中大富贵，为大国王、大富长者，或生诸天，如是彼人先世贫穷业报，今复何在？这是讲到，我们所做的造佛像的大果报，就能破除恶业苦报。

七、偈颂

这里有两首偈颂。281 首偈颂：**诚心忏悔誓不做**，诚心忏悔所造的恶业，并发誓不再做恶；**造立弥勒菩萨像**，进而能修造供养弥勒菩萨像；**破尽诸极大恶业**，以此造立佛像功德，能破尽杀盗淫妄等诸根本重罪；**少受剧毒地狱苦**， 避免遭受猛烈难耐的地狱剧苦。

282 首偈颂：**业未受报不失坏**，所造业未受报以前，皆不消失坏灭；**做诸重罪业所追**，造种种重大罪业，终将被恶业所追逼至三恶道；**遇阿罗汉饮食供**，若一时遇阿罗汉，以饮食供养则永舍贫穷；**贫穷业报今何在**，昔日贫穷的果报，如今哪里还在呢？这是经典明确告诉我们，造立佛像能够破除恶业。

贰、已造恶业何以不受恶果报

一、因缘改转业果随异

可能有人还会有疑问：已经造作的罪业，为什么能够失坏，不受恶果报？这就讲到，业力到感果之间，其实它有一段中间的因缘，所以在这因缘当中，就会随着每个人后来所造的业力不同而有差别。所以我们说「因果业报，因果业报」，造因到感果之间，就有种种的因缘改转的不同。

二、种子到果熟有时节因缘

我们举例，造业就像下了一个种子一样的，种子种下去，它慢慢地长大，到长成大树到开花结果，这当中就有一个时间的落差，而且可能会受到种种的障碍，来阻止它长成果实。所以我们就要在这当中，造业到感果之间，就要来对治，让它不能顺利的生长出恶果。

三、因缘者善法破恶业

那怎么样让它不长恶果呢？就要以善法来破除恶法，这也是一个因果的义涵。比方说，黑暗，什么能破除黑暗？光明破除黑暗！所以有光明在，黑暗就不会在。一样，恶法要用善法来对治，有善法，恶法就不会生长。

四、三种（时）报

所以，造业到感果之前，我们从受报的时间上面来说，经典上说有三种报：

1.我们现在所造的业，在今生就感果受报，这叫做现报，也叫现世报。我们一般只有这种现世报，我们才看得清楚它的因果关系。

2.可是很多时候，业力它不是今生造业，今生就受报，它可能今生造的业，到来世才受报，这叫做生报，来生受报。

3.甚至，有今生造业，来生还不受报，是到第三生、第四生以后才受报，这叫后报。所以，造业到感果之间，就有这三种差别--现报、生报跟后报。

五、决定、不决定业

在这三种差别当中，还有决定跟不决定的不同。

什么是决定业呢？就是你这个果报很明确。比方说，你造佛像，这是大的果报，你的善业很快就成就；你杀父母，很大的恶业，果报也很明确，你就要下地狱，就是很明确的果报。还有，时间确定。就是你什么时候感果，什么时间受报，这是确定的。

所以果报确定了以后、时间确定了以后，就很快地执行，感果受报。这就好像法院判决一样，法院一判定以后，马上就要执行，判有罪了，你就抓到监狱里面就关起来了；判罚款了，马上你就要赔钱罚款。

不定业，就是果报还没有决定，时间也还没有确定。

所以，我们一般讲说「定业难转」，听过吗？这就是决定业。定业就是决定业，已经决定了，果报也确定了，时间也确定了，就像法院已经判刑了，你才要改变就很难。这不定业，就果报还没决定、时间也还没确定，这当中就还有很大地努力的空间跟改变的可能。就好像我们去逛街要买东西，你东看西 看，你还没有付钱买下来之前，是不是都还可以再考虑，都还可以再选择。

六、经云：造像功德能销重业

所以，在《造像功德经》里面讲到，我们造佛像的关系，所有的恶业都会消尽，所受的果报就不再受。可是，这里面又有一些细微的差别。它说：业有三种：一者、现受，现受就是现报；二者、生受；三者、后受。就是我们刚才说的，从时间上面有现报、来生受报、还有多生后受报。它说：这三种业当中，一一都有定与不定，就是定业跟不定业。我们如果能够以信心来造佛形象，只有现在今生马上要受的定业，不容易改转，还会遭受一些现在的定业的果报，其余的果报都会消尽。这是我们讲到造佛像的功德。

叁、因果不失与灭罪理论之会通

一、灭罪与因果之义不违

我们来进一步地思惟--忏悔、修福、造佛像之所以能够灭罪，它背后的理论。我们说，灭罪的理论，其实跟因果的理则是不相违背的。所以，大家会有的疑问就是：造业要受果报，那现在忏悔、修福不受果报，有没有违背因果的道理呀？没有！因为它也是在因果的理则之下去灭罪、去改转，用善法来对治我们的恶果。

二、福慧破恶业

什么样的因果呢？就是善能破恶。所以我们多积善、多造善业，就能改转我们的恶业果报。这善法，总摄来说，不出戒、定、慧三学，或者是福、慧二行。所以，怎么样破恶啊？就要多行戒、定、慧，或多修福慧。

三、忏悔三种破恶业

灭罪的方法，在佛门里面都可以通称为忏悔，当然狭义的忏悔是指我们依戒法的发露。可是，其实广义的忏悔，包含所有戒、定、慧善法善行，因为都有善法破恶的作用，所以相应于戒定慧就有三种忏悔法。

我们再简单提一下这三种的忏悔法。我们说有所谓的作法忏、取相忏跟无生忏，相应于戒定慧。

1.作法忏，就是依照戒法，就是我们在散心当中忏悔，依戒律忏悔，然后布施、造佛像来行善。

2.取相忏，就是靠禅定的力量，最代表性的取相忏就是念佛三昧，我们以一心念佛来跟佛感应，见佛或者见到种种瑞相，这就是三昧的成就，这叫取相忏。

3.第三种叫无生忏，能够以般若的智慧通达一切法无生，就是般若慧力来忏悔灭罪。所以，我们除了散心的修福、忏悔、行善，来忏悔我们的业障之外，经典当中也特别强调，我们业障重的凡夫，要多念佛来灭罪。

四、三品往生皆有发愿与称名

所以，讲到念佛灭罪，总结来说，我们说三品往生，里面都有称佛名号：

1.上品生，别行六事，通行称名、发愿；

2.中品生，没有特别行六事，可是也要礼拜弥勒菩萨、称念弥勒圣号，发愿往生；

3.下品生，我们说它所造的恶业，也要靠着礼拜忏悔，然后造佛像，或者是种种的香花供养，也要称名发愿。

所以我们把称名发愿叫做通行，大家还记得吗？所以像往生西方，它没有说要我们忏悔、造佛像，《弥陀经》就叫我们一心念佛。所以，他的恶业怎么办呢？就是靠着念佛，一心念佛，念佛三昧它就有忏悔除障的作用。

五、称名破恶忏悔助往生

所以，我们在三品往生当中，它都叫我们要通行称名、发愿。你不要说：我今生持戒、我今生布施，我没有造恶业！可是我们前世多生有没有造恶业，知不知道？不知道。而且大家无始以来在生死轮回当中，会不会造恶业呀？会！所以我们都要忏悔！其实每个人都要常常地忏悔我们往昔的业障，你不忏悔，你现在好像在福报安乐当中，可是你不知道你什么时候，业障会出来障碍你。所以我们除了努力地行施戒修福，或者是禅定、读诵经典，我们还要通行念佛，就是因为要忏悔往昔的恶业。

所以，这边我们也讲到，课本上面 251 页说：三品往生者，上品人别行六事法，通行称名、发愿。中品人虽不行六事，但能不造恶、不犯戒，行通行，称名、礼拜恭敬，发愿往生，即得生彼兜率天宫。下品人，这是指犯戒或造恶之人，能皈依弥勒菩萨而礼拜，至诚忏悔，先净恶业，复能造立形像，香花供养，礼拜称名，也能往生。所以，这当中，我们除了看到三品往生的因缘不同，我们也要看到通行念佛，它在往生当中净除业障的作用。除了跟弥勒菩萨相应，它其实也有净除业障的作用。

肆、念佛除障之经证

一、《大乘起信论》

我们来看几段经论里面，对于念佛往生净土除业障的说明。

在《大乘起信论》里面讲到：一心专念佛及菩萨，「一心」就是指念佛三昧。它说，以生如是决定心故，于此命终必得往生余佛刹中，见佛菩萨，信心成就，永离恶趣。所以，我们能够一心念佛，就能够往生佛的国土，见诸佛菩萨。

二、《大智度论》

《大智度论》里面也讲到念佛三昧会除罪障，能够让我们见佛闻法，它举一个比喻说：就好像打雷，雷声轰隆轰隆地很大，可是如果聋子，他听不到雷声，所以是聋子听不到，不是没有打雷。所以佛也是如此，佛跟大众说法，就好像龙王下雨、打雷，雷声很响亮。可是因为众生有罪障，所以不能闻到佛 法。它说，像我们现在世间人能够精进持戒，然后精进地念佛，念佛三昧心得定的时候，罪垢就会消灭不成为障碍，就能够见佛，听佛说法。

三、《释禅波罗蜜》

在《释禅波罗蜜》里面也讲到，念佛除罪障，它是一种善法的对治义，因为佛的名号，就是佛的功德，这是世间最大的善法功德。我们心中存着善法功德的正念，恶业、恶事就不起。所以它说，如经中说：障道者，教令念佛。譬如丑陋少智之人，在端正大智人中，即自鄙耻。它举一个比喻，它说，有人长得很丑而且没有智慧，他在长得很庄严而且很有智慧人的面前，他就会自己觉很惭愧。所以它说，恶心它也是如此，在善心当中，它就会觉得很羞耻、惭 愧，头低低地也不敢出头，不敢放纵。我们在念佛的时候，因为所缘境缘取的对象是佛的功德，所以在念念佛号当中，我们讲说「净念相继」，我们的心就转成清净的善念，恶心跟恶法，就不会在我们的善念、净念当中增长，就能够灭除一切的障碍。

四、称名忏悔除宿业

这是前面讲到下品生，要能够除罪障，才能够有往生的因缘。我们刚刚也讲到，虽然我们现在没有造恶，也能够行施戒，乃至读诵经典，修习禅定。可是我们也要多忏悔，或者是念佛，来除我们宿世的业障。

伍、持戒修福得生天上净土

一、佛总结持戒修福生天上净土

最后，我们来看小结。它说，佛在《上生经》说完三品往生兜率净土法 门，最后他又总结说：如果来世有人能够持戒、修福，发愿往生兜率天宫，皆得往生彼兜率净土，在弥勒佛前，为弥勒菩萨所摄受。所以，这个是我们讲了前面的三品往生最后的结论，也就是总结，要往生天上净土，只要能够修福、持戒，这是最根本的要件。

二、持戒修福与三品往生同异

它这里有一个问答：为什么在三品往生之后，要说能够持戒、修福就能够往生呢？它回答说：说三品是依不同的业行，善恶差别大小而论，而持戒、修福，可以说是兜率生天的通途。也就是前面因为众生根器因缘不一样，可是总

归而言，都不离持戒、修福的根本的原则。所以你只要能够持戒，就中品以 上。下品，就是你破戒，你就要修补我们所亏损的德行，就要靠忏悔来弥补。所以可以说都是为了成就修福、持戒的往生因缘。

它说，如前〈天乘〉一章中已明言，所谓诸佛通说「施、戒、生天之论」，因为生在六欲天当中的主因，就是布施跟持戒，如六事当中的前二事。若人具此二法，则可生六欲天中，俗言：生彼兜率净土的最低标准。也就是我们要生到六欲天的一个最低的门槛，就是「施、戒」，也就是这边所讲的修福、持戒。又能发愿生彼兜率天，故得生彼天净土中。所以我们具足了施戒生天的基本门槛，加上愿力，我们前面讲到说施戒之福要乘着愿力，福、愿和 合，就能往生，对不对？所以，有了修福、持戒，再加上我们发愿往生净土， 就能往生。布施、持戒，其实就是我们说的「诸恶莫作，众善奉行」，这就是我们人天善法当中的根本的理则。如果我们能够再加上勤修戒、定、慧，修 福、持戒，这就是属于戒，再加上我们能够修行定、慧，六事里面所讲的读诵大乘，修诸三昧，它不仅能够增上我们往生的资粮，而且还可以忏悔我们宿世的业障，让我们在往生的过程当中，不会有障碍。

三、偈颂

所以，我们看到这里 283 首偈颂。它说：**施戒修福生六天**，修行布施、持戒，随善福力大小生于六欲天中；**称名发愿抉择力**，并能称念弥勒菩萨名号，发愿决定上生兜率天宫；**皆当往生兜率天**，命终皆得往生兜率天上净土；**弥勒菩萨所摄受**，为弥勒菩萨所摄持教化。所以，我们能够以布施、持戒生天的基础，加上称名、发愿，抉择往生天上净土，就能够必定往生。

陆、行诸三昧与读诵大乘之作用

一、正法教证之体性

在这里面，除了布施、持戒之外，上品生所讲的六事里面，行诸三昧跟读诵大乘，它就是一个我们在布施、持戒、修福之外，能够在我们生生的增上 生，还有转入大乘的菩萨道的一个根本的关键，就是这个行诸三昧跟读诵经 典。所以它说：经中所言，往生净土的六法当中，读诵大乘与深入三昧为正法的「教、证主体」，是增上生道的泉源，也是决定胜道的本质。所以，读诵经典就是「教」，行诸三昧就是「证」，「教、证二法」就是佛法的核心价值。所以，除了往生天上净土之外，我们能够生生世世的都能够追随着诸佛，亲近善知识，学习佛法，然后能够转入三乘的胜道解脱，也就是所谓的增上生跟决定胜这两个特质，就是靠着「教、证」的熏修。

二、生死轮回行菩萨道之基础

它说：上生兜率天宫虽得遇菩萨众会，然若未深达经义，入诸三昧，则品位下阶，而且进道迟缓。所以，我们在这边要提醒大家，我们常讲说「取法乎上，得乎其中；取法乎中，得乎其下。」我们如果只想到说：哎呀！我只要能够生净土就好了，我就多忏悔、我就念佛，这样子就够了。其实，我们的目标还可以再订得更长远。就是说，我们先立于一个基准的门槛，就是能够生到天上净土的门槛，当然要忏悔业障，要能够持戒、布施修福。可是，也要朝着我们增上生跟决定胜的资粮而多储备，所以我们就平常就要多读经典，也要学习禅修。

三、喻（乞儿负铜钱）

这边举一个例子：有一个乞丐很贫穷，他就跟国王乞讨，就说：我这么穷困，国王可不可以布施给我？国王答应了，就要给乞丐财富。他说：我仓库里面很多金银珍宝，你就随便拿一个布袋，装满布袋都是你的。乞丐因为很贫 穷，从来没有见过好东西，也不认识这些钻石、珍珠、玛瑙。他就只认识什 么？铜钱。所以他整个布袋里面都装满了铜钱，其实这铜钱一布袋，也比不上一颗钻石、一颗金元宝，对不对。可是他不认识，他不知道那是什么宝贝，他只知道铜钱，我可以买烧饼、买面包、油条，所以他就背了一袋铜钱回家。
所以，我们今天如果不听闻大乘的法义，没有修习禅定三昧，只行世间的善福，也可以生天上净土，可是你生天上净土以后，就会像乞丐儿只认识铜 钱，不认识真正佛法的般若智慧。佛法的般若智慧就像钻石、摩尼珠、金银珍宝一样，可是你不认识！弥勒菩萨说法的时候，你听了也不懂、也不了解，只有讲到世间善法的时候，说：哎呀！好啊好啊，讲得真好。讲到深的般若智慧的时候，就鸭子听雷，听不懂（台语）。所以，怎么办呢？我们现在就要多种善根，要能够识货。

四、今世种三昧经典胜因

所以这就是它讲到，为什么我们如果没有深达经义，修诸三昧，我们的品位就会低下，而且以后生天修道也会迟缓。它说，譬如国王欲赐财富于乞丐 儿，开珍宝仓库令取，仓内有钻石、金元宝、银元宝跟铜钱，乞丐儿背取一袋的铜钱回家，以彼不识金、银元宝。他把金、银元宝当作是河边的黄石头、白石头，他把钻石当作是小孩子玩的玻璃弹珠，那不是很可惜吗？它说，今日不得闻思大乘法义，未修三昧，如果生到兜率天，就像会乞丐儿一样，虽然有弥勒法王尽顷所有胜妙法宝，然彼心门未开，亲闻胜法而不识、不了，岂不可惜哉！所以，我们今天应该要珍惜我们已经亲近的善知识，而且我们现在身体还很健康、衣食无缺，又有很好的同参道友，大家一起来研读法义，我们要勇猛精进的修行二法，什么二法？教、证二法。我们往生天上净土的时候，不仅能够上品上生，而且能够很快地进入决定胜道，证得无生法忍，见到平等性，这

不是很值得欢喜的事情！

五、偈颂

所以我们看 284 首偈颂，它说：**经义三昧定胜道**，读诵大乘跟深入三昧这是决定胜道；**人身今得须精进**，人身难得今已得，应珍惜人身精进修道；**正见禅定善根厚**，具足大乘正见跟般若的无相禅定，则善根深厚；**速得法性平等身**，于天上见弥勒菩萨闻法，即得速见平等性，证法性身。

所以我们可以看到，其实我们整个讲到这本书《生天见佛》，其实它的旨趣已经在这一节当中表现出来：我们要怎么样去生天见佛？就是要依着个人的根器，这里开出三品往生之法。我们要依我们现前的因缘，来努力地争取能够上品上生。上品上生就是要有读诵大乘以及深入三昧，来做为我们生天见佛以后，在弥勒菩萨前听经闻法，能够很快地解了法义，成就我们菩萨道的功德。

好，我们今天就上课到这里。

075　第二章 天上净土 12

科判

壹、回顾

贰、本节纲要大义

一、世人生天从「增上生」而论
二、菩萨生「天上净土」从「决定胜」言
三、有补处菩萨说法
四、天上净土菩萨般若锐利

叁、天上净土殊胜义在「决定胜」

一、人天安乐终归无常
二、课文
三、当常思维无常苦义
四、偈颂

肆、诸天与菩萨皆愿生天上净土

一、诸天命终皆愿往生兜率天宫
二、何以菩萨愿生天上净土
三、菩萨以「决定胜」义愿生天上净土
四、补处菩萨说不退转故般若胜

伍、菩萨愿生兜率「经证」

一、《大集经》
二、《虚空藏菩萨所问经》
三、《华严经》与《紧那罗王所问经》
四、愿生天上净土在于有补处菩萨说法

陆、中国祖师生兜率代表

一、地前菩萨道安法师
二、宿具善根少年道安
三、帝王尊重
四、发愿生天上净土
五、天上净土充满十方来者
六、偈颂

柒、天上净土菩萨智慧胜

一、疑欲天中五欲天女难修道
二、天王教化喝斥五欲

三、天女微妙示现教化
四、天女庄严实助道因缘
五、六欲天烦恼有差别
六、天上净土烦恼不深不利
七、兜率天般若殊胜

捌、六欲天男女淫欲盛，如何修行

一、人中成佛人道亦有淫欲
二、色天无淫何以不成罗汉、佛果
三、五欲障道（般若能调）以法调心
四、课文
五、离五欲非离人天道器
六、颂文

壹、回顾

见佛班同学大家好！我们今天进入《生天见佛》第二章天上净土的第五节，请大家看到课本 255 页。在这新的一节开始，我们还是再跟大家复习一下，第二章天上净土的架构。

天上净土总共一个前言加上六节。

前言：前言是举师子月佛，从猕猴身生到兜率净土，值遇善知识而最终成佛的案例，来看到能够生到天上兜率净土，在我们成佛道上面的重要。

第一节：第二段就是第一节，解释净土的意涵，提出有四种净土。

第二节：第三，在净土当中，别说跟弥勒菩萨相应的净土，一个是现在天上补处菩萨所居的天上净土；第二是等到弥勒菩萨下生人间成佛的时候，在人寿八万四千岁，业力所招感的人间净土。

第三节：第四段讲到，我们已经知道要往生天上净土，然后等到弥勒佛下生人间，我们还能够在人间相会。那怎么样去求生天上兜率净土呢？

第四节：上一节课讲到有三品往生的方法。

第五节：我们今天要来说明菩萨求生--第五节，它是在说到，生到天上净土，它是我们在整个行菩萨道当中，一个很重要的枢纽跟台阶，能够生到天上净土，就能够熏修大乘菩萨道之法，从此在菩萨道上面能够增上而不退。

第六节：最后第六节做一个结论，也就是能够生到天上净土，它虽然是在六欲天现天人身，可是实际上它所修行的内涵，不仅是人天的教法，而是转入菩萨道的大乘智慧的熏修。

贰、本节纲要大义

我们今天来看到第五节菩萨求生，分成五段。也就是我们前面三品往生主要是针对人道众生的因缘，依着我们根性的差异，而提出上、中、下三品往生的差异，这是依人道众生的根性而开展。

一、世人生天从「增上生」而论

进一步提到，由人乘到天乘，很多人行十善、施戒而生天，他不一定就往生到兜率天。这些十善业道、施戒而生的天人，他们再继续地增上，哪里是他们增上的善处呢？除了做人之外，就是生到兜率天上净土，所以讲到十方世界的诸天，都愿意往生兜率天，这是从增上生的角度。我们之前在提到天乘的时候，就跟大家讲过天乘有三个义涵：一个就是增上生；一个就是菩萨道的初阶；另外一个当然就是天乘的本义，有人只求得到天上安乐的福报。所以，「天人愿往生」这是从增上生的立场来说，诸天都愿意再继续地增上，那就往兜率天而增上。

二、菩萨生「天上净土」从「决定胜」言

第二段讲到菩萨愿生，这是从决定胜的立场。也就是我们要从增上生转到决定胜，不仅是求人天的安乐，而如果要进一步转入圣道成佛，就要有智慧。所以，菩萨不求人天的安乐果报，可是菩萨要求成佛究竟的解脱圆满，所以讲到菩萨也愿意往生兜率天。

三、有补处菩萨说法

菩萨之所以愿生兜率天，是因为在兜率天上可以听闻补处菩萨讲说大乘的智慧，所以是为了智慧的增胜。因此我们可以看到，兜率天中就有很多的大乘菩萨，为什么？因为熏修般若的智慧。

四、天上净土菩萨般若锐利

所以，等到兜率天人他们再投生到人间，或者是到六道当中，善根的关系，他的般若的智慧很锐利，所以，我们讲说兜率天人般若的根性锐利。这是把这五节所要讲的内容，大概跟大家介绍一下。

叁、天上净土殊胜义在「决定胜」

一、人天安乐终归无常

我们下面看到，这一节开始，它就提示我们，要从增上生转入决定胜，天上兜率净土是一个重要的枢纽。

所以这里就提出来，就有人问：我们在人寿八万岁的时候，国土很安乐，我们就在人间安乐就好了，乃至我们如果能够生到天上，我们行施、戒就能够得到安乐，为什么要求出离三界呢？我们一般讲离苦得乐，我已经离开痛苦，我就有安乐，我为什么还要再生兜率天，乃至要求出离三界而成佛呢？所以这边在告诉我们，其实不管是做人安乐，乃至天上安乐，乃至到色界、无色界天的安乐，它终究是在三界内，没有出离解脱，都还会受轮回之苦，所以它讲到世间无常，就要面对无常、老死之苦。我们说人间的八苦，生、老、病、死这是最基本，每个人都要面对的。不仅有生死就有生死轮回的生、老、病、死苦，而且我们在世间当中，都还有五欲烦恼，所以都会被恶业所牵缠。你在烦恼业当中，一定会因为耽着于世间而产生贪、嗔、痴，就会造恶业，就会堕入三涂。

所以，我们要由增上生，虽然我们能够行施戒得到安乐，可是如果我们不能够究竟的出离三界，还是会有堕入三涂的可能，所以我们要转入决定胜，就要用智慧的力量来究竟地出离生死，乃至成佛。所以，出离之道就是要见佛闻法、开发智慧。

二、课文

我们把这一段课本念一下。它说：有人问：如果人世寿命八万岁的时候，国土依、正报庄严都像忉利天宫一样，衣食丰足，何必求出三界？其实它主要

义涵就说，我们如果能够得到安乐，为什么还要出离三界呢？关键就在于这个安乐不是长久的。所以回答说：人寿八万岁固然人都善足，就是人行十善、衣食丰足，堪比天界，然而法皆无常，虽然八万岁，可是也是会无常，阎罗死王必将来到，还是要面对生死。佛陀说人命在呼吸之间，死王所命，这个死王， 国王下了一个命令，时间一到，就要面对死亡。它说：不论是帝王、诸侯、将相、富豪、才子、佳人，皆归死域，随业受生。

三、当常思维无常苦义

所以我们常讲说：人生只有一条路，什么路？死路！每个人都要面对这一条，而且是从我们出生下来就注定的。所以我们都会面对死亡，死亡跟无常， 就会把我们所有的福报、安乐都带走。不仅如此，如果被恶业所牵缠，一定会堕入三涂--地狱、饿鬼、畜生，则苦不堪言，悔不及追，后悔就来不及了。

所以，要念无常、要念死、要念苦来求出离。最好的出离方法就是见佛闻法，故此方娑婆世界、他方世界皆有无量天人发愿往生天上净土，以见佛闻法。

我们修行成佛，它是一个长远的过程，所以我们大家要有一个观念，学佛不是只有今生的问题，不是说我今生安乐了，或者是今生我修了一点福报，在佛门里面学佛，也布施、持戒，我来世有很大的安乐果报就很满足了。这就所谓的增上生。我们要了解，即使是人天的安乐，可是，它还在生死当中，就算做到天王的福报，天王会不会堕落？也是会！我们之前讲天人有五衰相现，对不对？也是会有苦！所以要求出离。所以，我们生天以后，它没有究竟的解脱， 还要为我们生天之路再做进一步的安排，就要朝向决定胜来熏修佛法。

四、偈颂

我们看到 285 首偈颂：**人寿八万称净土**，人寿八万岁的时候，娑婆世界成为人间净土；**万劫犹为无常摧**，即使像色界、无色界，天的寿命万劫，终究还是会被无常所催逼；**阎罗死王必来到，见佛闻法愿往生**，阎罗死王必将来到，为出离生死轮回之苦，唯有发愿往生天上净土见佛闻法。

所以，我们之前也讲到人间没有佛，可是天上净土兜率天当来的补处菩萨弥勒佛在天上说法。

肆、诸天与菩萨皆愿生天上净土

一、诸天命终皆愿往生兜率天宫

所以第一段讲到十方世界诸天愿往生。我们之前，在天上净土的十种庄严、三种法音宣流，已经跟大家介绍过天上的种种庄严。最后，介绍了天上的庄严，很多天人听到兜率天的殊胜，都发愿要往生兜率天宫。

我们来看课本这一段：《上生经》中，佛为优波离、阿难等说兜率天宫依、正庄严殊胜境界的时候，讲到有五百亿的天子，他们以天福力造五百亿宫殿于兜率外院。也有一位大神，他以天福力造善法堂，就是弥勒内院。还有五百亿

龙王拥护兜率天宫，无量的珠宝琉璃装饰；还有无量的天子、天女来随侍，执持乐器宣诸法音；诸光明中出生无量的乐器，天乐不鼓自鸣。这都在讲到天上的庄严跟法音的宣流。说完以后，十方无量诸天，闻释迦牟尼佛宣说弥勒菩萨兜率天宫的殊胜庄严，都发愿命终往生兜率天宫当中。就是这一句「十方无量诸天命终，皆愿往生兜率天宫」。我们就举这一段经典做为证明。

我们看 286 首偈颂：**兜率天宫庄严相**，兜率天宫有种种庄严境界妙相；**补处菩萨恒说法**，又有一生补处菩萨恒时说法；**十方无量诸天众**，所以十方无量世界的诸天众；**命终皆愿生兜率**，命终都发愿希望能够往生兜率天。

这是对于天人增上生，乃至决定胜，兜率天是一个最好的选择。

二、何以菩萨愿生天上净土

下面，我们看第二段讲到菩萨愿生。我们前面讲的，人道三品往生，这是就人道来说；诸天往生，这是就天人来说；可是有一类，他已经发菩提心，大乘菩萨的根器的众生，他是知道要解脱生死的、要成就佛道的，所以他不愿再留在人天道当中，受世间生死轮回的辛苦。可是这边又讲到菩萨愿意往生兜率天，对不对？所以就有人怀疑，大乘的菩萨行，他们不是已经知道人天不长久安乐，所以要发愿出离生死、要解脱成佛吗？他不乐意于诸天的微妙五欲跟天女的端正，可是为什么说菩萨他要发愿生到六欲天的兜率天呢？我们来念一下课本它说：或有人疑：十方世界诸天爱着于兜率天的种种庄严、无量喜乐之事，以及天女的端正微妙，所以发愿往生兜率天宫。修大乘的菩萨行者，并非像诸天爱乐诸天的微妙五欲、天女的庄严微妙，为什么他也发愿要往生？

三、菩萨以「决定胜」义愿生天上净土

我们来做一个对比，主要还是从增上生跟决定胜来说。人天，他生到天上，他是为了五欲的安乐，这可以说是从施戒的增上来看。可是菩萨之所以要生到兜率天，是从决定胜，也就是他要寻找一个可以熏修佛法、般若智慧的一个好的师友环境。所以讲到说大乘菩萨行者，他不愿意受五欲的牵累，这个是从对治的立场。我们之前讲过有四悉檀，对不对？第一义悉檀、对治悉檀、为人悉檀、或世界悉檀。一般我们讲到，欲界天上有五欲，会被五欲所迷惑，所以， 不愿生到人天，这是从对治悉檀来看。可是讲到菩萨之所以愿意往生兜率天， 其实菩萨他是站在第一义悉檀，因为兜率天上可以讲真实的般若法义，补处菩萨在天上净土宣说无上的般若。所以是没有冲突的。

四、补处菩萨说不退转故般若胜

那我们来看，它说：如此之见，但见其偏，非真实事理。为什么说它偏呢？就是它只看到了对治义的不愿受五欲的安乐，不知道兜率天上面，其实它可以得到第一义。所以它说，何以其然？各各经中，在经典当中，虽然都说六欲天五欲殊胜，天女端正微妙，菩萨不愿受五欲累，不愿往生诸天。经典上这么讲的时候，它是就一般的六欲天来说。可是唯独兜率天例外，因为它有补处菩萨在宣说无上菩提，宣说般若的诸法实相，所以诸菩萨都发愿往生兜率天。

伍、菩萨愿生兜率「经证」

一、《大集经》

我们举几段经典来证明。第一段是《大集经》。

我们之前讲到生天之法，讲到除了十善、施戒，还有六念跟五法。里面六念就有念佛、念法、念僧、念施、念戒、念天。我们一般人修行六念，他所念天就是念六欲诸天，天上因为布施、持戒就能得到天的安乐，这是从增上生的角度来谈。

菩萨念天跟我们一般的凡夫人念天不一样。它说，菩萨念天，他也念天， 他先念欲界天，乃至色界天、无色界天它的因果。也就是欲界天它要行施戒、十善，就能得到天的安乐果报；乃至色界、无色界要修禅定，就能够得到禅定的喜悦。可是菩萨念天，他除了念施戒果报安乐之外，还要进一步地思惟，这种人天的安乐，在三界当中都是无常、不长久的。所以菩萨知道三界安乐无常， 所以他就要继续地思惟，他不希望生欲界天！可是只有一处例外，就是兜率天宫，因为这是有补处菩萨的教化。为什么希望生兜率天宫呢？他知道兜率天宫有一生补处菩萨，而这一生补处菩萨其实就等于是「佛」了，所以它说，补处菩萨一切的菩萨修行其实已经圆满。已到彼岸，就是已经跟佛一样，圆满了。一切的菩萨地的修行，一切的神通，一切的禅定，一切陀罗尼，一切辩才，一切菩萨所应行之事，于一切方便等，已度彼岸。也就是说，所有菩萨应具备的功德，他都具备、成就了，这就是在赞扬补处菩萨的功德其实等同于佛。所以他忆念这么多的补处菩萨的功德，他在内心里面就产生一种好乐欢喜之心，要赶快地去亲近补处菩萨，亲近等觉的菩萨，所以他就愿意生到兜率天上。

这就是菩萨的念天。所以这跟我们前面讲到天乘的念天，是不是不一样啊！它思惟地更深入，从一般的念施戒生天的果报，再进而思惟天上的无常，然后发愿要生到兜率天，跟随补处菩萨修行大乘菩萨道。

我们把课本念一下，它说《大集经》讲到：菩萨念天，持戒、布施果报故生天，五欲微妙、天女娱乐、衣食自恣满足，无量的喜乐。如是诸天，不离无常，这里开始就是菩萨念天跟凡夫念天的不同了，所以他能够思惟天界无常， 悉当幻灭，犹未脱地狱、饿鬼、畜生之道，所以菩萨作是念：不希生欲界天， 唯愿生兜率天宫。这就是菩萨念天的特殊之处。它说，兜率天宫有一生补处菩萨，教导一切菩萨行，能够到达十地，成就一切的禅定，成就一切的神通、辩才、陀罗尼，一切菩萨之事。所以菩萨于此天宫心生欣仰，发愿希望生在兜率天中，常常思惟：我何时能得到此天，生于兜率天。这就是菩萨发愿往生兜率天，所以他常常地念兜率天的功德。

二、《虚空藏菩萨所问经》

第二段，我们看到《虚空藏菩萨所问经》。它提出来菩萨念天，念两种天，除了我们前面讲到的念兜率天，还有念色界的四禅里面有五个天，叫五净居天，这是三果圣者所居住的地方。它说，菩萨念天，念何种天呢？念两种天：一个

是色界的五净居天，这是在色界四禅。三界总共二十八天，欲界六天之外，色界有十八天，初禅三天，二禅三天，三禅三天，四禅有九天，在这九天当中，最上面的五天叫做净居天，它是只有三果的圣者可以居住，所以在这五净居天上面都是三果的圣者。然后无色界有四天，所以三界总共有二十八天。在这二十八天当中，菩萨他希望去的地方有两种：一个就是在欲界的兜率天；一个是色界四禅的五净居天，这就是菩萨所念的天。所以它说这两种天：一是色界四禅的五净居天，因此净天有三果圣者所居，因为五净居天它是三果圣者所居住；第二念兜率天，一生补处菩萨在此天说法教化天人。

所以，也就是说究竟而言，五净居天是三果的圣者，你要去五净居天怎么去啊？怎么去？你要成为三果圣者才能去嘛！所以，就我们而言，大部份的人是没有办法在今生证得三果，所以我们就要多念兜率天。而且，到兜率天它所修行的是以菩萨法为主，所以这是兜率天的殊胜之处。

三、《华严经》与《紧那罗王所问经》

除了《虚空藏菩萨所问经》跟《大集经》之外，还有其他经典，也都说明菩萨所念的天，其实是以兜率天为主。我们再举《华严经》它所讲的念天也是讲说念兜率天一生补处菩萨。还有《大树紧那罗王所问经》它也讲到念天，它是念一生补处菩萨所居的地方，有一生补处菩萨所在之处就有佛法宣扬之处。

四、愿生天上净土在于有补处菩萨说法

我们看一下，它说，以上《虚空菩萨所问经》以及《大集经》两部经典都讲到：六欲天宫五欲殊胜，天女端正微妙。所以菩萨不愿生其他的四王天、忉利天、夜摩天、化乐天、他化自在天五天，唯愿生到第四兜率天宫。除了上面所引的经典，佛在不同的经典当中，也对不同根器的众生，不管是小根、大根、深根有情宣说法义的时候，诸菩萨都表示愿意往生兜率天。所以，菩萨道是一个长远的过程，大家都发心修行菩萨，可是它都还有不同根器的大小。在这当中，我们刚才讲到，在菩萨道当中一个很重要的前进地基础跟台阶，就是生到兜率天上，追随补处菩萨而闻法。所以它说《华严经》当中也说：念兜率天愿生，因为有一生补处菩萨；《大树紧那罗王所问经》也说：心系念在一生补处菩萨的兜率天宫。

陆、中国祖师生兜率代表

一、地前菩萨道安法师

我们举一个中国历史上面的祖师发愿往生兜率天的案例。在晋朝的道安法师，可以说是一个有大善根的祖师，我们可以把他当成像菩萨一样的来看待。所以这里的菩萨愿生，不一定是大家想象的法身菩萨，如果法身菩萨就不用再我们来特别提出来了。也就是说我们在还没有登地成就法身之前，我们之前讲过，他都在哪里？在人天当中嘛！所以我们可以把历史上面的祖师，就可以看

成是修行大乘的菩萨，所以像道安法师跟他的弟子，他们也都发愿往生兜率天，我们来跟大家介绍一下道安法师的因缘。

二、宿具善根少年道安

道安法师他们师徒三辈，可以说都是中国历史上非常代表性的高僧。道安法师的师父是浮图澄；道安法师的徒弟是净土宗的初祖慧远大师；本身道安法师在魏晋南北朝，就可以说是一个非常令人崇仰的法师。道安法师很聪明，可是长得很丑，这是传记上面写的。他七岁的时候就展现出他的聪明才智，他的书他读了两遍以后就可以背了，记忆力很惊人，这是什么？这就是宿世的善根。他十二岁出家，出家以后他师父看到他很丑，就以貌取人，不重视他，就叫他去田里种田就好了，也不教他经典。道安法师也不吭气，他就很认真地去努力的工作，也没有任何的怨言，做了三年以后，十五岁了，他才跟他师父要求说：师父你可不可以教我经典？他师父就随意地拿了一本经给他，这经比较短，他想说他没读过经，就先拿一本简单的经，大概有五千个字的经典给他读。结果他就带去田里面，在工作闲暇之余就看完了，也记得了。回去以后，就把经典还给他师父，就说：师父你再给我另外一本经吧！他师父就不高兴了：你不好好学习，一本还没学好就要再贪多，再读另外一本。他就跟他师父说：我已经看完都会背了。他师父吓了一跳，叫他背给他听，真的一字不漏。第二天他师父就换一本，换了一万字的经典给他，他也是读完了以后，一天就背起来了，再还给他师父。所以他师父就知道，原来他这个徒弟是很有善根的，就让他出外参学。

三、帝王尊重

后来，他就跟随佛图澄，这是在魏晋时代一个很有名的高僧。我们今天不是讲佛图澄，我们就不讲佛图澄的故事了。他跟随着佛图澄学习，佛图澄讲经完之后，他就复讲，他的智慧就得到赞扬。后来秦王苻坚他就派兵十万的大军攻打襄阳，这时候道安法师在襄阳，所以就被苻坚很恭敬的供养。苻坚他很尊重道安法师，对外常常称说：我十万军攻下襄阳，其实我只得到一个半人。你看这一个大城里面有多少的金银珍宝，可是他都不看重，他只看重什么？一个半人。一个人就是道安法师，半个人就是习凿齿。习凿齿也是当时的名士，也是很有智慧的，所以他说他只得到一个半人。

四、发愿生天上净土

道安法师，你看他这么的宿世善根智慧，可是他也发愿生兜率天，他跟他的弟子法遇等八个人，他们都常在弥勒菩萨像前发愿生兜率天。他在临终前几天，就有一个西域来的出家众，来见道安法师，道安法师就问他说：你知道我往生的时候，会往生到哪里吗？这出家众他就在天上挥一挥，他就看到天上的兜率天宫的境景。所以没过几天，道安法师他要往生的时候，他也自己知道他要往生了，就告诉大家说：我要走了！没有生病就往生了。

从之前出家众跟他指示兜率的境界，我们知道道安法师他一定往生兜率天

上。所以我们之前也讲过，须达长者他供养佛精舍，舍利佛借他天眼有没有？这个也是这出家众借他天眼，让他看到兜率天宫的境景。

我们看到这菩萨行者，像道安法师这样子的智慧善根，他还是要往生兜率天。

五、天上净土充满十方来者

所以有人就会疑问：这么说来，我们娑婆世界的众生很多人他都要去兜率天，十方的诸天也要往生兜率天，兜率天中会不会人满为患？是不是兜率天上有很多的菩萨？没有错！所以它说，问曰：若如是者，娑婆世界发心菩萨好乐大乘者，都愿往生兜率天宫，而且十方诸天发心者也都愿生兜率天宫，岂不人满为患？答曰：正如所言，天上净土兜率天宫，因为有补处菩萨的教化，而且又安乐长寿，所以兜率天宫当中常常都充满了菩萨在修行，所以在《大毘婆沙论》里面说：为了教化覩史多天，就是兜率天，里面无量乐法菩萨众故，所以兜率天中有很多的房舍来让这么多的菩萨可以安住。所以它说：彼天当中有九廊院，廊各十二踰缮那量，乐法菩萨常满其中，补处菩萨昼夜六时恒为说法。就是这一句：乐法菩萨常满其中。所以兜率天上它充满了大乘菩萨的行者。

六、偈颂

我们看 287 首偈颂，它说：**无量菩萨生兜率**，无量菩萨皆发愿往生兜率天；**五欲天女岂足论**，但五欲微妙以及天女的端正，哪里是菩萨求生的主因呢？也就是菩萨之所以生兜率天，他不是因为五欲的微妙跟天女的端正；**补处菩萨常教化，光明风树皆法音**，真正的原因是因为有补处菩萨恒常教化，乃至有光明、风吹宝树等法音演说。所以这是我们看到的兜率天，它是一切菩萨大乘行者所好乐、发愿往生的处所。

柒、天上净土菩萨智慧胜

一、疑欲天中五欲天女难修道

下面我们看到第三段智慧胜故。这里面也就是讲到，我们前面其实已经讲过，菩萨之所以发愿往生不是因为五欲、天女，是因为智慧的殊胜，所以这是针对有人他还是会怀疑「富贵修道难」，这兜率天上它既有五欲，也有这么多的天女，能修道吗，他怎么修行呢？其实这个是很多佛弟子他会有个疑问，就是因为他们对于兜率天的因缘不清楚，以及对佛法的修道不是深入的了解，所以我们这边提出几点来说明。

二、天王教化喝斥五欲

第一个就是，对于天乘的思想大家不知道，六欲天王，我们前面在天乘讲过，六欲天王像忉利天王、夜摩天王，他是不是都会教化天人，要舍离五欲对不对？所以其实天王他都会喝斥五欲，补处菩萨他是将要成佛的菩萨，他更是会喝斥五欲，乃至宣说法音。这是就五欲而言，他会喝斥五欲，而且会宣说般

若。

三、天女微妙示现教化

讲到天女，其实虽然有天女，可是这天女是菩萨所化现。所以，我们大家如果读过《普门品》就会知道，《普门品》里面讲到观世音菩萨，他会随众生因缘而化现来度脱众生，对不对？应以女人身得度，菩萨就现女人身而为说法，所以兜率天宫化现的天女，就是为了教化有人以天女身得度的，就示现天女身来说佛法，就是众生的因缘不同。所以他是为了来帮助修道。既然是菩萨功德化现，他所化现的天女，就不会让众生在这上面产生耽着。

四、天女庄严实助道因缘

所以我们来看它讲到，问：虽诸多经中，菩萨皆愿往生兜率天宫。然而，天宫五欲微妙，宝女色妙端正无比，也就是俗话说的「富贵修道难」，在五欲、天女的迷惑之下，何以修为？你怎么修行呢？

回答说：此疑为诸多佛弟子同有之疑，这个疑问很多佛弟子都会有，我们必需要深入地思惟来化解这个疑问。它说：须知六欲天王，像夜摩天王牟修楼陀，还有忉利天王，他尚且会喝斥天人放逸，劝修施、戒、智--布施、持戒以及般若智慧，而兜率天宫是补处菩萨教化，阶等佛位，他会宣说无上菩提正觉之法，所以，补处菩萨说法的因缘跟力量，更能够对治五欲。它说：虽然有天女， 她其实是助道之事，诸天女、宝女所出的种种音乐，都是在演说无常、苦、空、无我、四弘誓，以及诸波罗蜜之法音。这我们在前面法音宣流有说，所以，之所以化现天女是为了来帮助佛法的宣流。

五、六欲天烦恼有差别

我们也举龙树菩萨在《大智度论》里面就这个问题提出说明，我们看这一段它从六欲天的烦恼的深厚与否，来做一个对比。它说：下三天就是四天王天、忉利天跟夜摩天，这下三天它的烦恼，结使就是烦恼，烦恼利而深，「利」就是它很猛利，而且很深厚。上二天结使深而不利，上二天就是化乐天跟他化自在天，第五天、第六天的烦恼虽然很深厚可是不猛利。

什么叫做深厚，什么叫做猛利？在经典上面说有两种烦恼：一种叫猛利烦恼，比方说我们看到有人他一生气，他就想骂人、就想打人。可是有人他很生气，他就闷在心里面，然后嘴巴念几句话就好了，他不会表现很强烈地要打人要骂人，对不对，可是他心里生不生气？他心里还是生气，只是他没有表现得那么强烈，这就是猛利烦恼，有人烦恼来得很猛利。这种叫猛利烦恼。

另外一种叫长时烦恼，就是它常常会起来。比方说我们一样举瞋恨心来说，他常常地看不顺眼，这个人讲一句话，它也惹他不高兴；看到事情没做好，也惹他不高兴。他就常常内心里面就容易起烦恼，这叫长时烦恼。可是他不一定表现得很强烈，可是他烦恼很容易起来，而且很深入。

当然这里所谓的烦恼深厚，其实是指我们在欲界的凡夫，我们的每一个细胞其实都有烦恼，我们的每一个心念其实都在贪瞋痴的烦恼当中，这就是真正

的烦恼深厚。所以《地藏经》讲我们起心动念都落在烦恼、贪瞋痴当中，对不对。所以你看我们每天起来就贪好吃的、贪好玩的，所以这就是烦恼深厚，而且很猛烈。

在上二天，它的烦恼就没有那么的猛烈，可是还是很厚重，因为都在人天的五欲执着当中。

六、天上净土烦恼不深不利

可是兜率天它的烦恼不深不利，为什么？就是它的烦恼慢慢地淡薄、淡化，不会那么猛利，而且不会常常地贪瞋痴。为什么呢？就是因为常常有菩萨说法的关系。我们看课本，它说：一者，天女五欲，境虽炽盛，心不为所制。虽然外境有天女、五欲，可是心不会被系缚。所以龙树菩萨说：下三天烦恼深厚而猛利；上二天烦恼厚重，然而不猛利；兜率天则烦恼、贪欲不重，也不猛利，因为有补处菩萨说法的关系。

七、兜率天般若殊胜

下面它讲到：兜率天宫也是在六欲天当中，也有五欲的庄严，可是因为有法力般若的智慧，所以五欲虽多，智慧殊胜，就不被五欲所危害。这边讲到： 兜率天上，常有一生补处菩萨，彼中诸天常闻说般若，五欲虽多，法力胜。这是在讲到因为有般若智慧的关系，所以生到兜率天的菩萨他们不被五欲所惑， 所以烦恼不深不利。

捌、六欲天男女淫欲盛，如何修行

一、人中成佛人道亦有淫欲

进一步，有人会疑问：六欲诸天有男女淫欲，它怎么能够修行？其实还是在帮大家把所谓富贵修道难，或者是五欲的安乐能不能修行，再做一个总结。也就是说，我们单就五欲，以男女的淫欲来看，这是五欲当中最重的贪欲。人间有没有男女淫欲？(有！)有没有五欲？(有！)人间有没有人可以修行开悟、解脱的圣者？有！所以它说人间也是五欲炽盛，可是也有不被五欲所迷惑而能够出家修道，还有中国历史上面很多的祖师，开悟当时印度佛出世的时候有很多的佛弟子能够学佛，能够证得四果圣者，乃至成就菩萨。这是从人间有男女淫欲，可是能够成圣、成贤来看。

二、色天无淫何以不成罗汉、佛果

我们再看色界诸天，它有禅定，没有男女的淫欲，对不对？如果说没有男女淫欲就可以修行成佛，那是不是色界诸天每个人都是佛？不是！所以色界诸天虽然没有男女淫欲，可是也不是每个色界天人都是阿罗汉、都是菩萨。

三、五欲障道（般若能调）以法调心

因此，我们说五欲虽然能够障道，可是烦恼是在我们的心中，不在外在的

五欲、五尘。所以我们说修行佛法，重点是在要有正知见、佛法的智慧来调心，调伏我们内心的烦恼跟邪见，跟种种的执取。所以这所谓的「以法调心」，大家有没有联想到「以法调心」就我们常说的什么？对，没错，这就是「换境转心」。「换境转心」就是利用「以法调心」的观念、理论而开展，我们用正确的佛法知见，来调整我们的心，转换我们的烦恼，这就是「换境转心」。「换境转心」换的境就是我们内境，不是外在的环境，所以虽然外在环境一样，可是我们把内心用佛法来调心，来转换我们的烦恼，这才是所谓的修行的核心价值。所以就可以知道，要能够换境转心、要能够以法调心，关键在我们有没有佛法的智慧，那就要好好的熏修佛法。

四、课文

课本上面我们念一下：六欲诸天有男女淫欲，如果不能够修行，那么人间也是五欲滋盛，何以能够成圣、成佛呢？它再讲到：人间天上，欲有厚薄，都能障道。你说天上有五欲能够障道，人间有五欲其实也会障道。没有错，五欲能障道，这是我们要警惕的，不要被五欲所迷惑，可是贵在「以法调心」，离男女的淫欲。

我们讲有淫欲能修行，并不是要大家去追求五欲，要大家不离五欲，不是。而是说我们在人天当中，我们要有佛法在我们的内心，来帮助我们离开五欲，在五欲当中，可是不被五欲所迷惑。所以它说：若如汝言，则色界诸天无男女淫欲，又有甚深禅定，则个个皆成阿罗汉及大菩萨，岂其然耶？其实不是的。

五、离五欲非离人天道器

所以，大家首先要知道第一点，五欲能障道。那我们现在在五欲当中怎么办呢？就要以法调心、换境转心来离开五欲，才能朝向菩萨道而修行。所以， 要修行一定要离开五欲。可是离开五欲，不是离开人天去修行，你离开人天， 请问还有哪里可以修行？没有了嘛，所以重点是「以法调心」。

六、颂文

我们看 288 首偈颂：**宝女端正无比伦**，兜率天女端正无人可比拟；**五欲微妙自然来**，五欲微妙的天福，随着善业自然招感而来；**境火虽炽不受制**，外境五欲火虽炽盛，心不受系缚；**般若法胜心自在**，因为内心般若智慧法力殊胜，能令心于五欲境中得自在。

我们今天上课到这里。

076　第二章天上净土 13

科判

壹、回顾

一、全节五段
二、第一段：诸天都发愿往生兜率天
三、第二段：菩萨愿生
四、第三段：为什么菩萨愿意生兜率天

贰、兜率天菩萨多

一、四部经证
二、《杂譬喻经》云：龙华三会度二百八十二亿罗汉
三、比丘证初果不证罗汉
四、欲留业再来人间净土学菩萨行
五、罗汉至初地犹有长途未行
六、成佛路上择善师友为伴
七、偈颂

叁、《未曾有经》—野干说法

一、世尊往昔菩萨行堕野干、落井中
二、发愿忏悔为忉利天王听到
三、天王拜为师
四、菩萨说堕野干因缘
五、劝天帝发愿生兜率
六、课本
七、经文
八、偈颂

肆、紧那罗王夫人

一、紧那罗王率夫人听佛说法
二、佛告阿难：诸夫人生兜率为天子
三、福德具足生兜率

伍、五佰童子

一、五佰童子见佛堆沙供养
二、命终得生兜率天
三、课文
四、经文
五、生兜率天多成菩萨

陆、般若根利

一、兜率天人熏修般若
二、修学佛法三要件
三、生兜率种般若善根种

四、兜率天来较人中来，般若殊胜
五、天上净土有补处菩萨说法，故易学般若
六、经证—般若深厚由人中及兜率天来
七、般若善根犹须熏修方成
八、兜率天有补处菩萨教化，故般若胜

壹、回顾总说

一、全节五段

见佛班同学大家好！我们今天继续看生天见佛第二章--天上净土。天上净土第五节讲到菩萨求生，总共分五段，我们上一节课讲过前三段，我们今天要从第四段--兜率天中多大乘菩萨开始。

二、第一段：诸天都发愿往生兜率天

在讲到第四段之前，我们帮大家再把前三段的要点跟大家提示一下。第一段讲到十方世界的诸天都发愿往生兜率天。也就是已经在天乘、天道当中，希望能够一生比一生更增上，所以诸天他们发愿，在他们天寿结束之 后，能够继续地往生到兜率天去熏习佛法。

三、第二段：菩萨愿生

第二段讲到菩萨愿生。讲到已经发菩提心修行大乘的菩萨，在人天当中还没有证得法身，也希望能够找到一个更好的修学佛法的环境。人天当中最好的修学环境就是能够亲近佛、大善知识来学习佛法，兜率天因为是补处菩萨，也就是等觉的菩萨所居住、所教化的地方，所以发心修行大乘的菩萨他们愿意生天，他们所生的天是专指兜率天。

四、第三段：为什么菩萨愿意生兜率天

第三段解释为什么菩萨愿意生兜率天。虽然兜率天在欲界，欲界有很多的五欲安乐，五欲不是会障道吗？菩萨为什么还愿意来生在欲界的兜率天呢？所以举经典上面讲到，兜率天因为有补处菩萨教化，所以智慧锐利、智慧深厚， 能够有般若的智慧、般若的正知见，能够调伏五欲的烦恼。所以最后我们上一节课也讲到所谓的「以法调心」，就是相应于惠空师父他所提出来告诉我们的要常常练习换境转心，其实道理一样。烦恼在我们的心中，我们要用佛法的智慧、佛法的正知见，来转换我们对于五欲的贪着，所以这叫做「以法调心」， 就是因为兜率天上它有菩萨在说法，所以般若的法力殊胜。

贰、兜率天菩萨多

一、四部经证

下面我们继续看课本 259 页。也就是我们从前面讲到十方诸天发愿往生，以及菩萨他们都发愿往生兜率天，所以我们可以得到一个结论：就是兜率天上它

有很多的大乘菩萨。兜率天上有很多大乘菩萨，我们在这段当中，引了四部经典来证明：

第一部是《杂譬喻经》，举了有一位比丘因为想要等到弥勒菩萨下生的时候，在龙华三会当中能够亲近很多的大乘菩萨，来证明弥勒菩萨教化大乘。

第二部经典举《未曾有经》，讲到野干牠劝诸天能够往生兜率天。野干是一种动物，像狐狸一样，比狐狸还小。

第三部经举《佉真陀罗所问如来三昧经》，也讲到佉真陀罗的夫人，她们也都发愿生到兜率天修习大乘。

第四部经典举《生经》，有五百位幼童在玩沙子做佛塔，被大水给淹死了，也往生到兜率天。我们举这四部经典当中都有明确的案例，来证明兜率天有很多大乘菩萨。我们以下就一部一部经典来看。

二、杂譬喻经云：龙华三会度二百八十二亿罗汉

第一部经典，我们举《杂譬喻经》。为什么举《杂譬喻经》呢？是因为我们讲到很多菩萨都发愿生兜率天，说兜率天上有很多的大乘菩萨。我们之前也讲到往生到兜率天以后，等到五亿七千六百万年弥勒菩萨下生人间成佛的时 候，兜率天人他们可以跟随着弥勒菩萨下生人间，继续地在龙华三会也听闻弥勒菩萨说法，对不对。可是《弥勒下生经》里面，讲到龙华三会教化了二百多亿的阿罗汉，初会度九十六亿人，二会度九十四亿人，三会度九十二亿人，加起来是不是二百八十二亿。所以，这么多人都成就阿罗汉，表示他教化阿罗 汉，怎么又说他教化菩萨呢？这不是冲突吗？因为怕有人会有这个疑问，所以特别引经典来证明。这里我们讲到说，其实虽然龙华三会教化了这么多的阿罗汉，可是有没有大乘菩萨在这当中？有，也有。所以，我们只是强调了龙华三会教化很多释迦牟尼佛的弟子，还没有成就、还没有解脱，都可以在龙华三会得度。可是，并不表示就没有其他大乘根器的有情，在龙华会上听法，所以我们就举《杂譬喻经》来证明。

三、比丘证初果不证罗汉

《杂譬喻经》里面它有一个典故，讲到，有一个比丘很聪明、很有智慧，他在修行用功的时候，他已经证得了初果，证得初果他可以在人天往返七次，就可以证得阿罗汉。他证得初果以后，他就一直没有再往上证得阿罗汉，就停在那里。然后等到他生病，病得很危急快命终的时候，他的道友就问他，他就说：你证得阿罗汉了吗？他说：没有。他说：你不是很早就证初果，你怎么现在还没有证阿罗汉？他说：因为我希望能够再来人间，等到弥勒佛下生人间成佛的时候，我可以在龙华三会上面看到很多的大乘的菩萨，来亲近弥勒佛，亲近这么多的大乘菩萨。到时候说法的法会非常地殊胜庄严，如果我证得三果不来人间，或者是证得四果阿罗汉，我就没有机会能够亲眼见到龙华三会这种殊胜庄严的景象。

所以，我们看课本上面，我们来带大家念一下。它说，或有人疑问：《弥勒菩萨下生经》当中说：兜率天中有很多的天子，他们大多会随弥勒菩萨在人

寿八万岁的时候，下生人间龙华三会，然而《下生经》也说龙华三会所度的都是阿罗汉。它说，阿罗汉属于二乘，他们还是被佛所呵责，他们不成就大乘的菩萨行吗？

四、欲留业再来人间净土学菩萨行

对这问题回答说：龙华三会各度九十余亿人成为阿罗汉，这确实是真有其事，然而也不妨碍也有无量的菩萨也在这个大会当中。它举例，如《杂譬喻 经》中说：有一个上座比丘道行清高，名声远扬，在他生病很危急的时候，弟子就问他说：你证得了四果阿罗汉吗？回答说：未得，但得初果，未得二果。他复问：既得初果，以何挂碍未得阿罗汉耶？他说你已经得到初果了，你有什么挂碍没有证得阿罗汉？比丘就回答他说，因为他想要在人天当中往返七次， 以能见弥勒菩萨下生成佛，在龙华三会的时候度两百八十亿的阿罗汉，以及见到无量的菩萨。它说，弥勒菩萨下生人间的时候人寿八万岁，国土清净，人民都奉行十善，衣食自然而得，人间净土。它说，已欲入此龙华三会，见弥勒佛以及诸上首的弟子，所以不取四果的阿罗汉。所以这是讲到说，虽然龙华三会有很多阿罗汉得度，可是也有菩萨不可限量。

我们把经典带大家念一下。它说：**欲覩弥勒佛时三会二百八十亿人得真人**，「真人」指的就是阿罗汉。**及诸菩萨不可限载**，「载」，我们上次讲过这是一个天文数字的单位，所以菩萨无量无边、不可思议。它说，**弥勒如来巨身至尊长百六十丈，其土人民皆桃华色，人民皆寿八万四千岁，土地平正衣食自然，阎浮土地广长各三十万里，意欲见此，不取真人**。所以他说，他要见到弥勒菩萨高大庄严的色身，还有人间净土的人民、土地的庄严等等，所以不取证阿罗汉。

五、罗汉至初地犹有长途未行

我们说菩萨道它有三地，从初发心、地前、登地到十地，这菩萨三地，是我们整本《般若道次第》的一个主体的结构。所以我们讲说，在人天当中发菩提心，然后开始修菩萨道，然后一直到登地之前，这是一个漫长的过程，乃至登地以后到十地，它还有一个漫长的成佛的过程。那这阿罗汉，我们证得阿罗汉，其实他的位置还没有到登地的法身菩萨，所以还属于在地前的阶段，包括人天，乃至二乘的圣者，他都还是在朝向菩萨道的过程、路途当中。所以，我们可以知道，证得阿罗汉跟登地法身菩萨，乃至究竟成佛，其实还有很大的漫长的路途。

六、成佛路上择善师友为伴

所以，这边师父也讲到：大乘菩萨行须久习累劫方成，它是一个长远的、漫长的道路。非如声闻，依他言音而度，它不是像声闻的圣者，「声闻」就是听佛说法的音声而成就。而且声闻的圣者他是以自身能够出离解脱生死，而菩

萨的行者是要度尽所有的众生，跟我一起同成佛道。所以这个功业是很伟大 的，所以他所需要的时间就很长远。所以，上生到天上净土兜率天宫，皆闻不退转大乘之法为菩萨行者。所以，我们能够生到兜率天，就能够熏习大乘不退转之法，也就是能够朝向登地的菩萨而前进，乃至继续地朝成佛路上而前进。所以，我们在这个漫长的地前的阶段，我们最重要的就是要为自己安排好一个好的修学环境，而这个修学环境，最重要就是亲近善知识，然后听闻佛法。要不然在这个漫长的地前阶段，我们怎么样能够保证不退转呢？你就很有可能会退转到三涂，会退转到人天，耽着于五欲乐，甚至退转到二乘。所以我们要为自己找到、安排好一个修学大乘的好的环境、好的道场。所以，兜率天亲近弥勒菩萨，熏习大乘的不退转的法门，这就是我们生生世世，一个修学佛法最好的地方。

七、偈颂

所以我们看 289 首偈颂：**龙华三会二百八**，龙华三会度两百八十二亿人；**皆得罗汉出三界**，都证得阿罗汉果位，出离三界生死；**不妨菩萨在会中**，不妨 碍无量菩萨也在大会当中，虽然有这么多阿罗汉出离三界，可是其实也有更多的菩萨在龙华三会当中；**堪忍娑婆度众生**，安忍娑婆垢浊的世间而度化众生。

发心行菩萨道，他不是求于出离三界，而是不离开三界，也不被三界所染污，所以，他才能够在这个五浊恶世当中，还能够保持清净心、保持着般若的智慧，来度化众生。也就是他要既有般若的智慧，也有大悲心来教化众生。

叁、《未曾有经》—野干说法

一、世尊往昔菩萨行堕野干、落井中

下面我们看第二段经典的证明，是《未曾有因缘经》。在《未曾有因缘经》里面，主要在说到，释迦牟尼佛他往昔的本生故事。

讲到释迦牟尼佛，他在往昔有一世堕落成为野干。这「野干」，就是像狐狸一样的一个畜生道。野干牠被一只狮子追补，野干本来已经是很没有福报 了，在野地找食物都常常地饿肚子吃不饱，又被狮子追杀，牠就跑跑跑，不小心就落到一个井里面，一个猎人捕猎的陷阱。落到井里面就受很重的伤，快要命终。可是因为牠宿世修行的善根，牠就忆念牠宿世的因缘，牠就思维无常， 想到：你看我被狮子追捕，生命很无常。而且牠想到牠今生之所以堕入畜牲 道，平常又没有好的食物，又被狮子所追杀，这是牠宿世的恶业，所以牠就起了一个忏悔之心，而且牠也发愿，能够生生世世值遇善知识，能够成佛。牠就想说：早知道我就被狮子捕杀就好了嘛，我还可以当做供养给这狮子。结果现在掉到井里面，也没办法修布施，还不是一样要死。所以牠就很后悔，怎么不把这个色身布施给有情，所以牠就发愿，能够值遇善知识，能够成佛度众生。

二、发愿忏悔为忉利天王听到

牠就在这么思惟法义、发愿忏悔的时候，天上忉利天王就听到，他想说这是哪里的大菩萨在讲法，这个道理这么好！所以，这帝释天王就率领了八万诸天，到人间来找到底哪个知识在讲法。他说：我们在天上已经好久没有听闻善知识说法。所以你看这忉利天王是不是也是求法很精进、求法不懈，亲自从天上到人间要来寻找善知识。

三、天王拜为师

所以他就找到野干，知道野干在说法。所以忉利天王他也不会轻视野干是一个畜生道，已经快要病死了，他还是很恭敬地跟他请法，请问。野干就跟他讲法，忉利天王听了很高兴，他也问野干说：请问大菩萨，你是菩萨来应化的吗？野干说：不是，我这是业报身，这是因为造恶业所以堕入畜生道。

四、菩萨说堕野干因缘

牠就跟他讲牠为什么会堕入畜牲道，而又这么有智慧能够说法，能够发愿成佛。野干就跟他讲到说：牠往昔其实也是修道人，牠有一世是一个很贫穷的修道人，因为亲近善知识、学习佛法，所以也是变得非常地有智慧，可是他常常想要报答善知识的恩德。本来他想说：我应该卖身来供养善知识，可是他的师父就跟他说：不用，你好好地学习佛法，学成了以后把佛法弘扬出去、教化众生，这就是对我最好的报答，所以你就安心地修行就好了。

后来没多久，国王往生了，没有人接替国位，所以大臣们就召集国家有智慧的人，来一起辩论，看谁最有智慧，这国家就交给谁治理。这个修道人也被召集去了，结果他最有智慧，所以大家就决定把王位交付给他。他接受这个王位的时候，他也很犹豫要不要接受这个国位？他想说当了国王以后，就不能专心地修道，而且还有可能会迷惑在五欲当中，可是最后他决定还是接受这个国位。

他接受王位以后，就教化老百姓奉行十善，把他所学都来教化老百姓。可是后来久了以后，旁边有很多的大臣或其他国家，送了很多的宫女给他，然后他就慢慢地迷失，发动战争杀了很多的老百姓，造了很多的杀业。

所以他就堕入到地狱，然后从地狱出又堕入饿鬼，从饿鬼出又堕入到畜生道，就是今生的野干。可是因为牠曾经追随善知识学习佛法，所以牠还有宿命通，还有宿世的智慧跟善根。所以牠虽然堕入畜牲道，可是牠今生还有智慧的善根。所以你知道吗，智慧这种善根的熏习很重要，我们可能会顺着我们的烦恼造恶业，可是只要我们有般若的智慧，我们有善根，这善根显发，我们就能够在佛道上前进。

五、劝天帝发愿生兜率

所以牠就以牠自身的因缘来劝帝释天要好好地修行十善，而且要发愿生兜

率天。野干牠说牠再七天以后，牠就会命终，牠也发愿生兜率天。因为兜率天上有菩萨在说法教化，所以是一个我们在人天当中，能够不退转的一个最好的因缘。所以牠也劝帝释天王要往生兜率天。

所以我们可以看到，连菩萨都发愿生兜率天，叫帝释天也生兜率天，所以我们在这个人天当中今生不能够安乐，如果不能够往生他方的佛国土，这兜率天就是我们一个最好的选择。

六、课本

看一下课本，它说：《未曾有因缘经》中，忉利天王率八万天人拜野干为和上，请说正法毕，诸天就问野干：什么时候会舍寿啊？什么时候命终？又去何处？野干答云：七日后命终，后生兜率天，为什么呢？因为这个天中有诸菩萨聚会说法教化，诸天人求佛道之处，诸天也应愿生彼处。牠说兜率天有很多的菩萨聚会说法，所以不是只有补处菩萨说法，它是一个诸大善人聚会之处， 很多菩萨也都会讲说佛法，这是天人追求佛道的地方，所以诸天也应该要发愿往生兜率天。

七、经文

我们把这一段经文带大家念一下。它说：**诸天起立，白野干曰：弟子之徒今还天宫**。忉利天王他们请问完佛法，就跟野干说：我们大众现在要返还到忉利天宫了。它说：**未审和上何时当舍此罪报身，得生天堂共相见也？**他尊称野干称和上，它说，不知道你什么时候会舍弃这个罪报身，往生到天上跟我们会面呢？他想说牠生天，牠再到天上去教化我们，多好啊！**野干答曰：限至七日**。牠说再七天，**当舍罪身生兜率天**，我这罪报业尽了，我就会生到兜率天上。牠说你们到时候不是我去忉利天找你们，是你们到兜率天找我。所以它说，**汝等便可愿生彼天**。你们也要发愿到兜率天上去。它说，**何以故？兜率天中多有菩萨说法教化，为诸天人求佛道故。**

我们看 290 首偈颂。**世尊往昔本生中**，释迦牟尼佛往昔行菩萨道时；**堕野干身宿命通**，曾堕入畜牲道为野干，但因宿世善根有宿命通；**忉利天王拜为 师**，忉利天王恭敬拜为老师，请说正法；**劝生兜率菩萨众**，野干劝诸天人命终生兜率天，听闻大乘，成为菩萨行者。

肆、紧那罗王夫人

一、紧那罗王率夫人听佛说法

下面我们看这个《佛说伅真陀罗所问如来三昧经它有其他的异译本，叫做《大树紧那罗王所问经》，所以这个「伅真陀罗」其实就是紧那罗王。在经典当中，佛跟伅真陀罗说法，这伅真陀罗有很多夫人，她们也一起来听法。听法完，这些夫人们就很欢喜地跟佛顶礼，佛就授记她们命终以后，能够舍离女人

身，生到兜率天上。因为生兜率天，能够听闻弥勒菩萨说法，然后修行大乘菩萨道。

二、佛告阿难：诸夫人生兜率为天子

我们看课本上面讲说，经中，佛告阿难：汝见彼纯真陀罗诸夫人眷属为我做礼有耶？你有没有看到这么多的夫人们她们跟我礼拜呀？阿难白佛，见彼为佛做礼！他说看到啦。佛就跟他说：这些夫人因为生欢喜心为我做礼，功德之善起自内心，命终之后，能够离开女人身，得天子身，生于兜率天宫，见弥勒菩萨共问修菩萨之行。

三、福德具足生兜率

所以我们知道，我们能够起一念的欢喜心恭敬佛，乃至念一声佛号，礼拜佛都有无边的功德。所以纯真陀罗的夫人，她们就是因为一念欢喜心礼佛，所以能够往生兜率天，而且因为信受佛故，修行菩萨道，发愿成佛。它说：而自发心合会功德，寿终已后离于母人，母人就是女人身。当得男子，便生兜率天上，当与弥勒相见，讲议菩萨之事。见弥勒佛，当然就是听菩萨说大乘不退转之法。

伍、五佰童子

一、五佰童子见佛堆沙供养

下面我们看四段的案例。在《生经》里面讲到，佛有一天，跟弟子们出外去游行教化。这时候有五百位的小孩子，就刚好在大河边玩沙子。我们小时候是不是也会去河边或者是海边沙滩堆沙玩，他们这些小孩子也有宿世的善根， 他们看到佛，也亲近三宝，所以他们堆沙玩的时候，就大家都堆佛塔，来供养佛。我造了一座塔，你也造一座塔，大家就在那边很高兴的说，我的佛塔比较庄严，还是你的佛塔比较庄严，在那边玩。结果后来没多久，下大雨，涨大 水，这五百个孩子来不及跑，都被淹死了。他们虽然有宿世的善根，可是福报不够，很短命。所以每个人宿世的善根、宿世的因缘都说不准的。

二、命终得生兜率天

他们命终以后，他们的父母当然就很悲伤、很难过在哭泣。佛因为在附 近，他也知道这些小孩子的宿世的因缘，所以他就说：请大家把这些父母都召集来，我来跟他们说法。佛就跟他们讲，你们不要替你们孩子难过，你们孩子都是很有善根的人，虽然今生福报比较薄，寿命比较短，可是他们已经往生到兜率天上了，都已经成为菩萨了，在兜率天上开始修行菩萨道。所以佛也把这五百个兜率天人叫过来，让他们示现给这些父母看，让他们父母能够安心。所以大家都觉得很欣慰，这孩子都生到兜率天追随补处菩萨，发心行菩萨道。

三、课文

我们来看一下课本，它说，又如经中云：有五百童子于大河旁堆沙以为塔寺，不意，没有想到，忽然来了大雨冲走五百童子皆溺水中，其父母皆望河悲怆哭号。佛告众人，及五百童子的父母说：这五百童子宿命如此，不必悲伤。这是他们的宿世的因缘。它说，今虽命终，然皆生兜率天宫，同共发心为菩萨行者。佛为呼来，五百天人住虚空中，散花供佛。所以五百天人就显现在空 中，而且带了花来供养佛。看到他们的父母，也劝父母不要悲伤，应该要发菩提心，大家发菩提心，来世还可以在兜率天上再相遇。

四、经文

我们看这段经文，它说：佛告众人，各豫知之宿命不？你们想要知道他们的宿命吗？那就叫他们的父母来。请呼诸父母，告知莫恐。它说，此儿五百， 世宿命应然。这是他们的宿世的因缘，今虽命终生兜率天，皆同发心，为菩萨行。所以我们刚才讲到，他们因为宿世的善根，所以他们生到兜率天，都能够发心行菩萨道。

五、生兜率天多成菩萨

所以这里面我们看到：纯真陀罗的夫人，就是女人她们生到兜率天上以 后，也能够行菩萨道；这些小孩子，五百童子，他们生到兜率天，也可以行菩萨道。所以就知道，我们这一段的主题是什么？叫做「兜率天中多大乘菩萨」，有没有。也就说只要能够生到兜率天，它因为有补处菩萨的教化，而且它所教化的都讲大乘菩萨法，所以生到兜率天，他就很容易的发菩提心，修菩萨行。所以它说，生于兜率天宫皆行菩萨道，可以知道兜率天宫真乃天上的佛国净土，菩萨修行的聚会之处。所以，可以说我们在人天当中，还没有证得法身菩萨，兜率天就是一个修学大乘菩萨法的一个最好的地方。

陆、般若根利

一、兜率天人熏修般若

我们再看到，第五段就讲到兜率天人的般若根利。我们前面讲到，大家这个发愿呢，菩萨发愿去兜率天、能够熏习佛法，兜率天中也有很多的大乘菩 萨。进而讲到，这么长时间地熏修大乘般若智慧以后，这些兜率天人他们在菩萨道当中，就种下了一个很好的般若智慧的善根。

二、修学佛法三要件

我们之前常提到，师父说我们修学佛法要能够成就，有三个要件，大家还记

得吗？第一个宿世的善根；第二个善知识，好的一个师友的环境；第三是今生的努力。所以，我们在一个好的善知识--兜率天上亲近弥勒菩萨，长期地熏习佛法以后，就能够培养深厚的善根，所以他再来人间的时候，他的般若智慧根性就会非常的锐利。

三、生兜率种般若善根种

这一段就是要讲到，我们怎么样证明兜率天人他般若的根性很锐利？我们举经典当中，讲到从兜率天再来投生人中的时候，这个人他的般若的善根非常得深厚。所以我们从这边也可以看到，它没有讲说生到兜率天，一世以后就成佛了，有没有？没有嘛！所以我们说这菩萨道是很长远的，你生兜率天不是就成佛，可是你会养成一个很深厚的善根。所以你的善根这么的深厚，你看我们很多的中国历史上面很多祖师，有没有？像六祖，他不认识字，可是他一听 经，怎么样？就开悟了。我们可不可以啊？有人说我天天诵《金刚经》，对不对？也没开悟啊。人家六祖一听《金刚经》「应无所住而生其心」就开悟了， 这就宿世善根不一样。这宿世善根怎么来？就是多生多世培养来的。所以经典当中说，这个人他很有善根，这人大多是从兜率天上来的。所以从兜率天再来投生人间的时候，一出世就很有智慧、很有善根，一闻百悟、一闻千悟的。我们举《大智度论》跟《大般若经》的经典来证明。

四、兜率天来较人中来般若殊胜

在《大智度论》、《大般若经》里面它很多段的地方都提到，从人道中再来投生做人，还有从兜率天中再来投生做人，这两类人他们的般若的智慧、善根都比较深厚。如果要再比较的话，人中来投生的跟从兜率天来投生的做一个比较，兜率天来投生的人，他的善根更深厚，比从人道来的更深厚。所以这就证明：在兜率天上熏修智慧、听闻佛法，会养成一个很善根深厚的智慧。

我们看一下课本。问曰：汝言兜率天人皆闻熏般若。你讲说在兜率天上可以长期地熏习般若，可是他如果再来人中，好像没有听说他的宿世的善根深 厚，因为他听闻般若这么久，他宿世善根就会很深厚啊。回答说：有啊，怎么没有，只是不知道。我们就要举《大智度论》跟《大般若经》来跟大家说明。

五、天上净土有补处菩萨说法，故易学般若

我们举几段经文。第一段讲到：前已言兜率天宫当中，天女、光明、风树和鸣皆演六波罗蜜、四弘誓愿，诸大乘菩萨行法。我们在前面天上净土的时 候，有跟大家讲到三重法音宣流。所以经中也反复说：弥勒菩萨昼夜宣扬无上菩提，甚深般若，所以生到兜率天宫皆行大乘菩萨之法，以闻熏般若。所以他能够听闻大乘菩萨法，熏习般若的智慧。所以龙树菩萨他在《大智度论》当 中，有一段引文讨论到：六欲诸天跟人道当中，哪些地方可以行般若，可以熏修般若呢？它就特别地赞扬人道跟兜率天是可以学习般若的地方。它说：兜率

天宫常闻般若，虽有五欲，然法力胜，所以无量菩萨皆好乐兜率天宫，有补处菩萨位阶等佛宣说般若、无上菩提之法，皆乐往生。

六、经证—般若深厚由人中及兜率天来

这一段经文我们来看一下，我们前面也有引过，只是这边我们强调，从人道中来跟从兜率天中来，他能够学习般若的智慧。《大智度论》讲说：「**若有善男子能行是深般若波罗蜜，当知是人人道中来，或兜率天上来**。」我们《心经》不是常念「观自在菩萨行深般若波罗蜜时」，所以它这里讲「行是深般若波罗蜜多」，表示这是一种深的般若智慧。

它说，如果我们在人道当中，看到有人他能够深入般若智慧，我们就可以知道这个人，他一定要嘛是从人道中来的，要嘛是从天上，兜率天上来的。为什么？因为这两个地方可以长期地熏习般若、学习般若。

七、般若善根犹须熏修方成

其他我们想想看，三恶道的众生可不可以学习般若？不行。为什么讲兜率天，不讲其他的六欲天呢？因为其他六欲天天人，他们可能会耽着于五欲乐。色界天呢？色界天它会耽着于禅定乐。所以，它就只指人道。当然，是不是所有的人都一定是有深厚善根的，也未必。所以我们在读经的时候，我们说要「善听善说」，善听善说。它这边讲到说，有深厚智慧的人，他要嘛是从人道中来，要嘛是从兜率天来，可是并不表示说，从人来的就一定都能够行深般 若，是指在人道当中就怎么样啊？真正地在般若上面下过深厚功夫的。比方 说，我们看到历史上面禅师修行无相的禅法，有没有，学习经典，这是不是就种下很深厚的般若智慧。如果像我们当人，你也不读经典，你也不参禅用功， 再来人间的时候有没有智慧？一样没有智慧。所以是你要在人道当中精进地修行大乘的禅定，才能够行深般若。

八、兜率天有补处菩萨教化，故般若胜

兜率天上是因为常有一生补处菩萨，彼中诸天常闻说般若，所以五欲虽 多，法力殊胜。人道当中就要有善知识的教导，加上自己的努力用功。可是兜率天上常有一生补处菩萨，人道当中有没有常遇善知识啊？这就是一个不可把握、不确定的因素了。

我们今天因为时间的关系，我们就先讲到这边。

077　第二章　天上净土 14

科判

壹、回顾

一、兜率来人根利

二、《大智度论》经证

贰、经证

一、《大般若经》经证之一 ━ 二处修般若（人中与天上净土）

（一）引文

（二）般若善根须长时熏修

二、《大般若经》经证之二

三、《大般若经》经证之三

（一）三处来生人间般若善根差别

（二）他方国土与兜率天宫来生人间者根利

（三）人中来者根顿

四、课文引经

五、偈颂

叁、初发心者须求修道佳所

一、天上净土易生

二、近大善知识易成就

三、修学佛道首重善知识

四、《胜道四法》立足人道中修学佛法

肆、本书结论

一、天上净土是天乘之归趋

二、〈天上净土〉架构

三、命终三善处

四、释迦法中生天者多

五、释迦弟子多乐生兜率

六、偈颂

伍、释迦赞弥勒天上净土

一、后世有情大庇护者

二、发大心者得堪忍

三、堪忍之义

四、地前菩萨肉身行菩萨道

五、地前犹会退堕

六、堪忍得不退转

七、顺忍速入初地

八、退转顶堕则入二乘

九、顺忍不退

十、兜率天得不退转

十一、偈颂

十二、声闻小根龙华三会得度

十三、偈颂

壹、回顾总说

一、兜率来人根利

见佛班同学大家好！我们今天继续跟大家介绍《般若道次第》里面的《生天见佛》第二章天上净土。我们讲到第二章的第五节叫做「菩萨求生」，分成五大段，我们上一节课已经介绍了兜率天人般若根利。我们说到天上净土它在娑婆世界，不仅是诸天向往的地方，也是修行大乘发菩提心的行者，他们在菩萨道的过程当中，一个累积福德、智慧善根最好的修学环境。所以在兜率天上有很多的大乘菩萨，长期熏习般若，他们的智慧善根就非常深厚，如果再来人间，他们就会智慧善根具足。

二、《大智度论》经证

我们上个礼拜引了《大智度论》般若经典来证明，兜率天上长期的跟随弥勒菩萨修行智慧，所以他在还没有成就登地，法身菩萨之前，他还可能再来人间继续地修道，他再来人间的时候，就会智慧深厚。所以，我们上个礼拜引
《大智度论》讲到，能够行深般若的人，知道他大多是从人道来，或者是从兜率天上来。因为在兜率天上有一生补处菩萨，常常地听闻般若，所以他的智慧善根深厚。

贰、经证

一、《大般若》经证之一━二处修般若（人中与天上净土）

我们今天继续来带大家看到第二段的经典证明，这是《大般若经》。《大般若经》里面也一样讲到，在兜率天或者是在人道当中熏习般若经典、般若的智慧，就智慧善根深厚。它说《大般若经》中多处佛言，兜率天宫的天人皆闻熏修行甚深般若，以乘是善根力故，来生人道当中也能够迅速地跟深般若相应。

（一）引文

我们看《大般若经》的引文，**佛告善现曰：若有菩萨闻此甚深般若，能深生信解，书写、受持、读诵、修习、如理思惟、供养恭敬、尊重赞叹，常随法师咨问义趣，若行、若立、若坐、若卧无时暂舍**。讲到我们对于般若的智慧，要用种种的方式来熏习我们的善根。书写就是抄经。然后受持读诵，读诵经典或者是深入地去思惟，思惟还不够，还要透过讲说分享。书写或者是读诵，这

都是一种闻的功夫，能够进而常常去思惟，乃至思惟了以后，自己试着去讲给别人听。然后还要恭敬供养、尊重赞叹，也常常地赞扬般若的智慧，劝大家来学习般若。所以它说，我们在行住坐卧当中都能够熏修般若，如新生犊不离其母，就像刚出生的牛追随在母牛的身边。它说，从他所表现出来的对于般若智慧的好乐，跟修习精进的态度，就知道菩萨宿世在人道当中已闻甚深般若波罗蜜多，就知道这宿世的善根深厚。

（二）般若善根须长时熏修

所以我们常讲说「书到今生读已迟」，佛法的智慧也是一样，不是你今生才学习般若、才累积的，是多生以来就累积这样的善根，所以你今生看到佛法的经典，就会很欢喜，你就能够似曾相识，或者就能够特别的亲切、容易理 解，都是乘着宿世的善根力而来，这是从人道当中就熏修了般若。

它说，如果有菩萨于兜率天中没，来生人中也具如是的功德。除了人道当中再来投胎做人，他可能在前多世的人道已经熏习了般若，另外就是从兜率天中来到人间再投生的。它说，彼菩萨已于兜率天中受一生补处菩萨教化般若， 请问甚深的义趣，乘此善根力故，于人中闻此甚深般若，能深生信解、受持、读诵、修习、思惟、演说、供养、赞叹，无懈倦心。

把这段引文我们再念一下。它说，**是菩萨摩诃萨先世已于覩史多天慈氏菩萨摩诃萨所，请问般若波罗蜜多甚深义趣**。就是说，今生在人道当中表现出种种对般若智慧的相应，这是因为他前世已经在兜率天追随着弥勒菩萨，请问般若的道理。**彼乘如是善根力故，从彼处没来生人中，闻说如是甚深般若波罗蜜多深生信解，书写、受持、读诵、修习、思惟、演说，供养恭敬、尊重赞叹，无懈倦心。**

二、《大般若经》经证之二

我们再看第三段经典的证明，也是《大般若经》，它讲到菩萨能够修习般若，大多是从人道中来，跟从兜率天中来。它说，《大般若经》多处佛告庆喜或者是善现言：若诸菩萨精进修行甚深般若波罗蜜，多从二处来生此地。就是菩萨能够精进修行般若的，大多是从二个地方来生人中的：

一个是人中没，还生此处，就是从人道中命终，再来投生人道。

二者，兜率天宫没，来生人间，第二是从兜率天宫寿尽来到人间。以二处易行般若波罗蜜多故，因为这两个地方它容易修行般若。

所以，从兜率天上跟随弥勒菩萨再来人间修行的时候，这些跟随着弥勒菩

萨从兜率天下来人间的人，他就是属于这一类，再来人间他的般若智慧就很深厚。我们总共引了三段经典。一段《大智度论》，两段《大般若经》，其实意思都一样，就是在告诉我们哪二个地方容易修行般若智慧啊？对，人道跟兜率 天。

三、《大般若经》经证之三

下面我们再引一段《大般若经》，就说这人道来生人间，跟从兜率天来生人间，这两个都能够修习般若，而且都具有般若的善根，再进一步做一个比 较。两处来的人，哪一个人善根比较深厚啊？当然是兜率天。所以这一段《大般若经》它就比较这善根深厚的差别。

（一）三处来生人间般若善根差别

《大般若经》在其他的地方有一段引文，也是舍利弗他来问佛，它说菩萨摩诃萨跟般若波罗蜜多相应，那这菩萨他是从哪里来投生人间的呢？它说有三个地方，前面只讲到兜率天跟人间，这里再加上他方佛国土。它说，有三处 来，一处是他方佛国土没，来生此人间。第二处是从兜率天宫没，来生此人 间。第三处是从人中没，来生此人间。佛在回答三处来生人间之后，就比较这三者根器利钝跟相应于般若的快慢。

（二）他方国土与兜率天宫来生人间者根利

它说，他方佛国土与兜率天宫没，来生此人间的菩萨，他的根性比较利。它说，他方佛国土来者，得深妙法门疾现在前，从是以后恒与般若速得相应。兜率天宫来者，于六波罗蜜常不忘失，恒现在前。所以，他方佛国土跟兜率天宫来，他们都能够很快地跟这般若相应，而且般若的义理常不忘失。

（三）人中来者根钝

它说，人中来者，除非已经是不退转的菩萨，其余的都根性暗钝，不能够速与般若相应。所以，我们就知道这当中的差别。

四、课文引经

我们把这一段的引文带大家念一下。这段引文比较长，不过道理就是刚才前面跟大家讲过的，三处来的----他方佛国土，加上兜率天跟人中 ------ 他方佛国土跟兜率天来，他们的根性比较利，为什么？因为他们跟随的善知识不一样：

他方佛国土有佛的教化，兜率天上它也是等同于佛，所以，能够跟随着佛大善知识熏修佛法，善根当然不一样。它说，**佛告尊者舍利子言：若菩萨摩诃萨与般若波罗蜜多相应，是菩萨摩诃萨有三处。第一、或从余佛国土没来生此间，二、或从覩史多天没来生此间，三、或从人中没来生此间。**它说，**舍利子！若菩萨摩诃萨与般若波罗蜜多相应，从「余佛国土」没来生此者，是菩萨摩诃萨速与般若波罗蜜多相应。由此因缘，转生便得深妙法门疾现在前。**就是能够很快的得到甚深的智慧法门。从是以后恒与般若波罗密多速得相应，在所生处常值诸佛，供养恭敬、尊重赞叹无空过者。所以我们知道，能够值遇佛世，亲近诸佛，这在我们长远的菩萨道当中，就立于一个不退转之地，就能从此以后智慧善根深厚，而且能够值遇诸佛，来亲近修学佛法。这是从他方佛国土。

第二我们看，从「兜率天」来的。它说，**舍利子！若菩萨摩诃萨与般若波罗蜜多相应，从覩史多天没来生此，是菩萨摩诃萨于六波罗蜜多常不忘失，恒现在前，于一切陀罗尼门、三摩地门也常不忘失，恒现在前。**一样，从兜率天来的人，他也一样能够常得诸多的深妙法门不忘失，恒现在前。

第三我们看，**舍利子！若菩萨摩诃萨与般若波罗蜜多相应，从「人中」没来生此者，是菩萨摩诃萨除得不退转，其根昧钝，不能速与般若波罗蜜多相应。**所以，除非你在人道当中，多生不断地修习，一直到不退转菩萨，要不然，你在人间修道，虽然种下一些般若的善根，可是不是很快地能够跟般若相应。

五、偈颂

我们看 291 首偈颂。它说，**兜率天中闻般若**，兜率天中长时听闻补处菩萨讲说般若；**人中速与般若合**，命终生于人间时，能速与般若相应；**乍闻能深生信解**，短时听闻即能深刻信受解义；**闻思演说无懈倦**，听闻、思惟、为人演说般若法义，无有丝毫懈怠疲倦。

292 首偈颂。它说，**大品般若佛告曰**，大般若经中，佛对舍利弗说；**三处来此习般若**，有三处，命终后来托生人间者，有修习般若的善根；**他方兜率利根器**，从他方世界及兜率天来者，速与般若相应故，属利根；**人中来者根暗钝**，从人道来者，不能速与般若相应故，根性暗钝。

叁、初发心者须求修道佳所

一、天上净土易生

所以大家要知道，为什惠空师父在写整个菩萨道修行的「般若道次第」的时候，他要特别的强调：我们在初发心修行菩萨道，我们现在就是属于初发心的行者的阶段，在这初发心修道的时候，为什么师父要特别一整篇来介绍「生天见佛」这个观念？就是因为，我们在修习般若智慧、成就佛道的过程当中， 长养我们的般若善根，这是一个非常关键而重要的。在这当中，最重要就是要去找到一个修学般若、修习菩萨道的一个好的环境。我们刚才前面也知道，从人道跟从兜率天的差异，虽然都可以修习般若，累积我们的善根，可是人中 来，根性比较钝，不比兜率天。所以大家可以知道，大家要发愿来世去哪里修学佛法？兜率天。这是我们为什么要指出「生天见佛」的旨趣。当然这里也讲到，他方国土来者也是智慧善根深厚，所以我们也同样的鼓励大家，去所有的佛国净土亲近诸佛。只是他方佛国土比较远，不一定有相应因缘可以往生，而兜率天就在我们娑婆此界，所以容易得生。

二、近大善知识易成就

这边 263 页，它讲到说，由《大般若经》中，佛数数宣说兜率天宫与人间为修行般若之处，而实细论则兜率天宫依报、正报殊胜故，易相应于般若，其根则利，故知兜率天宫诸天生者皆行般若之法。也就是能够生到兜率天，他都能够修行般若。若随弥勒佛下生人间也都是菩萨的行者，不是二乘的阿罗汉。所以我们前面有讲到说，龙华三会弥勒菩萨教化两百八十亿人成就阿罗汉，那兜率天上天人，他们是不是也都是阿罗汉？所以从这边我们也可以得到证明， 从兜率天再来人间，他的般若智慧善根深厚。所以我们说，须知，补处菩萨即等佛位，当视如佛，佛为无上大善知识，此善知识能灭有情重罪恶业，能与有情一切安乐妙果。所以这就是我们要生天见佛的一个根本的旨趣，就是亲近大善知识--佛。它说：若能生彼，则随侍近佛，于兜率天随佛修行，闻般若，行修般若，天宫四千岁，抵人世间五亿七千六百万岁，如斯长时亲近随佛，闻般若大乘，何愁不悟？

三、修学佛道首重善知识

所以我们生天见佛，它所指出来的善知识就是弥勒菩萨，就是以佛为我们的善知识。所以这个「佛」，在善知识而言，他叫做根本善知识。我们说开悟的圣者，他是明眼善知识，乃至凡夫的僧众是我们的教授善知识，可是都是从哪来的啊？都是从「佛」来的。所以「佛」是最根本的善知识，「生天见佛」是指出我们要来世亲近大善知识。我们之前也常常讲到「胜道四法」对不对，

告诉我们修行佛法的起点，就是从亲近善知识开始的，由亲近善知识，然后听闻正法，才开展如理思惟、如法修证。

四、《胜道四法》立足人道中修学佛法

《生天见佛》马上就要进入最后的结论，在《般若道次第》里面这是第二篇《生天见佛》，先告诉我们一个大框架，就是我们在整个修行菩萨道当中， 不仅是今生要好好修行的佛法，从长远的菩萨道来看，我们要先对于长远的菩萨道如何的去亲近善知识，确立一个正确而明确的方向跟目标。所以这是告诉我们要去亲近根本善知识，来世能够常随佛学的重要性。

我们这《生天见佛》讲完就要回来讲《胜道四法》。胜道四法所讲的，就是我们立足在今生，我们虽然来世要去见佛闻法，你今生不努力、不好好的修行，你有没有资格来世见佛闻法？没有。所以你今生就要好好的修学佛法，今生没有佛，我们今生还是要从亲近善知识开始，所以就亲近人间的僧众做为我们的善知识，然后跟随着僧众教导我们修行佛法，听闻正法，然后如理的思 惟、如法的修行，然后今生就种下见佛成佛的因缘。所以《生天见佛》马上就要结束了，我们下面就要讲《般若道次第》的第一篇--第一本，叫《胜道四
法》，就是怎么样在今生追随人间的善知识，然后开展修行佛法的福慧资粮。

肆、本书结论

一、天上净土是天乘之归趋

下面我们看到第六节结论，叫做「外现天身，内修大乘」。这个结论它不仅仅是「第二章天上净土」的结论，可以说也是这整篇《生天见佛》的结论。所以「生天见佛」其实就是我们讲天乘的归趣。也就是，虽然我们前面劝大家修行生天之法。四王天也好、忉利天也好、夜摩天也好，它虽然都可以学习般若。我们之前讲，它都是一个安乐，学习般若之处。可是，其实我们真正要让大家发愿往生的是第四天兜率天，因为相对于前面的忉利天王讲佛法，或者是夜摩天王讲佛法，你要听他们讲佛法，还是听弥勒佛讲佛法？弥勒佛嘛。所以这是我们第一优先的选择，如果就联考来说这叫第一志愿。

二、〈天上净土〉架构

我们看到这天上净土的架构，我们主要是介绍「天上净土」。为了介绍天

上净土它是相应弥勒菩萨的因缘，所以我们首先介绍弥勒菩萨的两个净土，一个是天上净土，一个是人间净土。对于「净土」的概念，我们前面就做一个净土的概说，之后重点放在如何往生天上净土，开展出三品往生天上净土之法。刚刚前面也讲到能够往生天上净土的人，因为长期地熏习般若智慧，所以都是大乘的菩萨根器，对于大乘的般若智慧，在长期熏习之下，都是根器锐利的菩萨。最后第六节的结论就讲到，这是一个安乐的成佛之道，他外现天身，显现的虽然是天人身，实际上他是大乘菩萨修行的行者。

三、命终三善处

在天乘一开始，我们就引过《阿含经》讲到，命终之后有三个善处，叫做生天上、人中跟涅槃之道。所以以我们现在，就做一个凡夫、一个人道的立场来说，其实我们都是在生死苦海当中轮转的凡夫，所以我们命终以后在哪里 呀？就在六道当中轮回，除非你解脱生死了。在这六道当中，三恶道是很痛苦的，所以投生的善处，在六道轮回当中就是天上跟人中，还有一个就是涅槃出离世间。可是，大家自己反省、自己衡量，我们今生能得涅槃道，出离世间的因缘？机会？大家都摇头对不对。所以我们就只能努力增加我们的善根，来为多生的修习多积一点福德因缘。所以它讲到，有情命终托生善处有三：一者、人道。得人身，利于修行般若。二者、天道。诸天宫中安乐，也可闻法修行。这就是我们前面讲到的，再来人中可以修道，生到天上也可以修道。我们前面在天乘讲到，天中安乐也可以闻熏佛法，对不对。人中尚且可以修道了，天上也可以修道，可是比不上兜率天的修道因缘。第三、当然就是直接的解脱道。

四、释迦法中生天者多

经典当中也说，在释迦牟尼法中诸得益者，生天者多。末世的佛弟子大多生天，我们来看历史上面证明。它说，征诸史实，闻熏般若大乘者，复来人间者稀。何以知之？以今末世当中，行般若者微。它说，已经学佛的佛弟子往生以后，大部份都生到天上不来人间，为什么？因为我们现在人，善知识越来越少，有善根的人越来越少。如果说，像我们前面刚刚讲的，从人道修习般若再来投生做人，他应该是智慧善根很深厚，是不是应该人间当中有善根、有智慧的人越来越多，对不对？我们来看，我们从中国来说好了，唐宋的时候那么多开悟的祖师，应该他们再来人间，应该我们开悟的祖师越来越多，我们现在到处都是开悟的善知识可以亲近。可是有没有？没有。善知识越来越少，对不

对。然后现在的人修习佛法的智慧善根，也越来越浅薄。你看，古时候的祖师他们能够那么精进的参禅用功、开悟明心见性，我们的善根比不上，现在也没看到有多少这样善根的人。所以，就证明这些修习佛法的善根的人，他们没有再来人间！他们去哪里？去天上或者他方净土。所以我们看到很多祖师他们都发愿去哪里？去兜率天。所以它说，我们从今末法当中，行般若者微，就是修行般若的人少，就可以看到。

五、释迦弟子多乐生兜率

可是生到六天当中，人又有疑问，怕五欲微妙、天女端正，恐荒逸、迷 失，废修菩提。再来人间的人少，表示人不希望来人间，对不对？生到天上又怕五欲太过安逸，会放逸，可是欲界当中的第四天兜率天可无此虑，所以经中诸菩萨也乐意于往生这可以说是把我们前面所说的，再做一个结论来说明，它说，兜率天没有五欲荒迷的疑虑，而且它容易往生，而且确实的能够往生。它说：须知，兜率天宫中一生补处弥勒菩萨，位阶等佛，现在彼处说法，天宫长寿安乐，无诸人间贫病、衰老、寒暑、斗诤种种的逼恼。所以，在天上它没有人间的贫病、老苦的这种痛苦，所以我们说它是一个安乐行。可是它又可以熏习佛法，是一个长养我们善根福德最好的地方，所以释迦弟子跟菩萨，他们都乐意往生兜率天。

六、偈颂

我们看 293 首偈颂，它说，**诸天欲盛恐沦堕**，欲界诸天五欲炽盛，恐迷惑于五欲乐而沦堕恶趣；**四天兜率无此过**，唯除第四兜率天上，没有这种过失； **经中菩萨皆乐去**，故经中常说，大乘菩萨皆乐意往生；**能生易生无疑惑**，天上兜率净土有方法能生，而且容易往生，这是经典所说，没有疑惑。我们说往生的三善处，生人中、生天道当中以及得涅槃道。在这三者当中，兜率天是一个我们最好的去处。当然我们这是指就我们的因缘能力而言，涅槃道当然很好， 可是我们不能够今生解脱生死，或者是今生不能够生到他方佛国土，那么在此界，就是第四兜率天。

伍、释迦赞弥勒天上净土

一、后世有情大庇护者

下面我们来看释迦牟尼佛赞扬弥勒佛、赞扬天上净土的因缘。它说，释迦

文佛于经中亲口所言，赞扬弥勒菩萨。下面我们举四点，这四点可以说是为什么要我们往生天上净土、亲近弥勒菩萨的理由。

第一、弥勒菩萨是后世有情的大庇护者。所以释迦牟尼佛他要涅槃的时 候，他担心后世的佛弟子不能得度，所以就把佛弟子交付给弥勒菩萨，让弥勒菩萨做为我们后世有情的庇护。所以这边讲到，释迦牟尼佛的弟子分成两类的根器：一类是大乘根器，他在见弥勒佛闻法之后，就能够在菩提道上面得顺忍不退转；第二类是声闻的根器，就在龙华三会当中证得阿罗汉而解脱。

二、发大心者得堪忍

所以我们看到它说：一者、为后世有情做大庇护。大庇护者，释迦佛法当中，大乘根器的人，他生于兜率天，或者是在诸天当中闻熏般若，于无上菩提得不退转。经中，佛云：若于我法得闻其义，而信解者，来世皆得见弥勒佛。就是佛说在释迦牟尼法中能够听闻佛法信解，就能够见弥勒佛。其中有二乘行者未发大乘菩提心者，就在龙华三会当中证阿罗汉而得解脱，如果已经发大乘菩提心，就能够听闻弥勒佛说法，皆垂得顺忍之位。

这是《文殊师利所说不思议佛境界经》里面讲到，它说：须菩提！若复有人于我法中，得闻斯义深信解者，皆于来世见弥勒佛。就是在释迦牟尼佛法 中，曾经听闻这种不可思议的般若的境界，他就能够见弥勒佛。如果没有发起大乘菩提心，就在龙华三会当中得解脱；若已发大乘意者，皆得住于堪忍之 地。「堪忍」，也就是「顺忍」。

三、堪忍之义

我们来解释一下，什么叫做「堪忍」，或者是「顺忍」？在注解 48 有讲 到，这个「堪忍」，我们从经典来说，判定这就是一种地前的菩萨位，它已经超越了二乘的阶位。我们说菩萨道有三地，从发菩提心，地前的修行，还有登地得法身，然后登地以后，初地、二地，三地，一直到十地而成佛，所以这是一个菩萨道的三地的修行。我们现在可以说都属于初发心的菩萨，我们大家都发起菩提心，虽然我们现在的菩提心像风中的蜡烛一样，进进退退。而且我们般若的智慧还很浅薄。所以整个菩萨道，其实它就是依般若跟菩提大悲心的浅深，来判定阶位的。所以我们现在可以说是在菩萨道当中，初发菩提心、初修习般若智慧，还是善根很浅薄的阶段，这个都是在属于地前的阶段。

四、地前菩萨肉身行菩萨道

在地前阶段，他还没有证得登地的法身，所以他都是以肉身，到登地的时候他就离开了凡夫的父母凡胎，血肉之躯，以法身来修行菩萨道。表示在登地法身之前，我们都还要什么？投胎、入胎、受胎嘛！有肉身就表示你要生生世世的投胎、投生。在它投生当中，在哪里投生啊？就在六道当中，对不对。有父母血肉之躯呀，有胞胎之躯呀。所以他可能是现人身，也可能是现天身，当然也可能是什么？三恶道。堕在地狱、堕在饿鬼、堕在畜生道。也可能是圣 者，初果、二果的圣者，也可能。不过，以色身、肉身来说，六道都有可能。

五、地前犹会退堕

所以我们大家在学习佛法，尤其是我们发菩提心，要行菩萨道而成佛的， 我们大家最担心的是什么问题呀？最担心的是什么？就是退转。所以为什么很多人他想要赶快地往生西方净土，就是怕在人道，在娑婆世界退转，对不对。所以我们说这欲界的人天，我们初发心修行圣道，我们最怕的就是退堕三恶 道，到三恶道受苦；或者是退失菩提心，不修道。可是就目前而言，大家对退失菩提心可能还没有那么强烈的感受，大家可能担心的是退堕三恶道，对不 对。可是其实就长远的菩萨道来说，退失菩提心是一个更严肃要面对的问题。

从我们讲天上净土以来，就一直地强调能够生到天上净土，就能够不退 转，有没有？熏习弥勒菩萨说不退转的法门。所以这「不退转」的意涵，就是让我们能够不退转于三恶道，或者是不退失菩提心。我们说初果的圣者，他就能够不退转于三恶道。

六、堪忍得不退转

我们刚才这边要讲到地前的顺忍菩萨。我们说能够发大乘菩提心的人，听闻弥勒菩萨说法就能够住于堪忍，就是地前的顺忍位，他就能够超越二乘，不再退转于二乘。所以也就是虽然还是地前的阶段，可是他就有深厚的智慧，他能够不退转于二乘，而且能够超越二乘。二乘初果的圣者他就不会再造恶，所以不会堕入三恶道，不会堕入三恶道就表示他不会造大过失、大恶业，才不会堕入三恶道。而且初果的圣者他就有人空的智慧，「空」就是般若的智慧，所以我们在地前的阶段，就是要不断地修行般若的智慧善根，然后一直到顺忍的菩萨他超越二乘，不退转于二乘，就能够在菩提道上面不退。

七、顺忍速入初地

这顺忍菩萨再前进，就是登地的法身，他就能够证得无生法忍入菩萨位， 不退转于佛道。也就是在顺忍以后就不再退转于二乘，就能够在佛道上面前 进。所以我们把顺忍就放在登地得法身之前，能够顺利地进入顺忍，再来离登地法身就不远了，就不会退转了，你就慢慢地往前走。到登地以后更于佛道当中，等于就是成为真正的菩萨了，法身菩萨，就慢慢地从初地向十地成佛的路上，就不用担心了。所以我们现在担心的退转，就是担心还没有般若智慧之 前，会退转于三恶道，会再造业，起惑造恶业，会堕三恶道；或者是在发心修行的当中会退堕于二乘声闻，离佛道就是一条漫长的路、迂回的路。当然，二乘的圣者他也可以再回小向大修行菩萨道，可是就比较辛苦。

八、退转顶堕则入二乘

师父他在《般若道次第》的《成佛大道》当中讲到，《般若道次第》后面第四篇就是《成佛大道》，《成佛大道》里面上册，就专门讲地前修行的阶位， 讲到如何在地前的阶段修行般若的智慧。它说，行者在禅定当中观诸法实相， 辗转增上，入深般若空。也就是在地前阶位要在禅定当中观察般若诸法实相， 慢慢地增上，就得到般若空，跟般若空相应。这时候有两种根器：利根的人， 由「空」出「方便」，就是在这空当中具有大悲方便，就能够入顺忍。如果是根器钝的人，他于出「空」入「有」的时候，没办法转圜，他只有空，不能空有平等，也就是他只有跟空相应的智慧，不能在空当中以悲心、以种种的方便来利益众生，这就是方便有的智慧。所以他没办法在空中做到空有平等、空有无碍，他没办法发起「有」的智慧，未达「出空入有」方便智慧，这个时候有一个门槛，就会「顶堕」。在修行空当中，他没办法再往顺忍、往深的般若的智慧、空有的智慧前进，所以就会顶堕，就可能会退堕到二乘。所以能够在智慧上面出空入有前进，过了顺忍的阶段，就能够不退转于三恶道，也不退转于菩提心，不退转于二乘。这是我们在地前修行的一个很重要的阶段。

九、顺忍不退

所以在《大般若经》里面它也讲到：若于正法圆满修学得顺忍已，第一能不复造感恶趣的业报，所以他不会造恶业，他就不会招感恶业的果报；第二不复懈怠起顺退分，他不会懈怠，然后不会退转；第三于下劣位，不恐退堕，他也不怕再退堕到人天二乘；第四于所修行，心不慢缓，在修道当中，他会很精进地修道。

十、兜率天得不退转

所以，这是我们在能够往生兜率天，常常地熏习听闻弥勒菩萨说法，不退转的一个义涵。在兜率天上五亿七千六百万年，不断地学习般若，就是希望我们能够在地前阶段，虽然还没有证得法身，可是我们能够在智慧的修习上面， 在般若智慧的开展上面，能够朝着出空入有的智慧前进，能够不仅不退堕于三恶道，而且能够不退转于二乘，能够在成佛的菩提大道上面能够一直地前进。

十一、偈颂

我们看 294 偈颂：**世尊亲口赞弥勒**，世尊亲口赞叹弥勒菩萨；**后世有情大庇护**，做为后世有情的大庇护者；**释迦法中解般若**，在释迦牟尼佛教法当中信解般若法义之人；**皆得住于堪忍地**，见弥勒佛闻法，皆得成就菩萨顺忍。

这是我们讲到大乘根器的人，他就能够住于堪忍不退转。

十二、声闻小根龙华三会得度

下面讲到声闻根器者，他如果不能够生于兜率天，或于三恶道中，或于人天中流浪轮转者，如果能在末法当中，种微小的善根，乃至一称南无佛、一抟食施众生者，皆得于人寿八万岁人间净土当中，龙华三会得出生死。如果释迦法中未得遇者，若能归依弥勒尊佛，皆得安乐解脱。

所以，这边也引《大乘本生心地观经》讲：我今弟子付弥勒，龙华会中得解脱。就是释迦牟尼佛的弟子都交付弥勒佛，在龙华三会当中得解脱。释迦牟尼佛的弟子在末法当中，能够乃至布施众生一餐饭、一点食物，以是善根见到弥勒，当得菩提究竟道，都能够得到安乐解脱。

十三、偈颂

我们看 295 首偈颂：**未发大乘菩提心，龙华三会悉解脱**，释迦佛弟子若未能发大乘菩提心，于弥勒佛龙华三会说法，皆得阿罗汉而解脱；**末法抟食施畜生，当得菩提究竟道**，末法时代乃至能以少许食物布施畜生，皆能以此善根见弥勒佛，将来成就圆满佛道。

所以我们说，弥勒菩萨是我们后世有情的大庇护者：声闻根器的众生，他种下微小的善根就能够在龙华三会解脱；大乘根器的众生，如果能够听闻弥勒佛说法，就能够得到顺忍不退转之地，在整个成佛大道当中不再退转。

今天上课到这里。

078　第二章 天上净土 15

科判

壹、回顾总说

一、外现天身内修大乘
二、有情大庇护者
三、佛赞弥勒净土四义

贰、佛赞二、三点

一、离人道最近
二、往生容易
三、课文
四、偈颂

叁、得不退转

一、得不退转
二、近善知识闻法不退转
三、佛赞兜率天四点小结
四、偈颂

肆、天上净土历史弘传古代案例

一、历史因素先盛后衰
二、古代案例一：道安
三、古代案例二：玄奘大师
四、古代案例三：窥基大师
五、古代案例四：禅宗祖师——南阳慧忠国师
六、为后人多开一条往生善处
七、古代案例五：惠海法师
八、古代案例六：慧思大师

伍、后代往生兜率净土代表人物

一、案例一：太虚大师
二、太虚大师对兜率净土评价
三、案例二：印顺法师
四、案例三：慈航菩萨
五、案例四：虚云老和尚

壹、回顾总说

一、外现天身内修大乘

见佛班同学大家好！我们今天继续带大家看《生天见佛》第二章天上净 土。第六节这是一个结论，不仅是第二章的结论，也可以说是我们整本书《生天见佛》的结论，叫做「外现天身、内修大乘」。也就是他以什么身份在这菩萨道中来行菩萨道呢？是以天人身；所行的法不是人天善法，而是学习大乘菩萨道成佛之法。

二、有情大庇护者

在这边我们提出来，释迦牟尼佛他在经典当中对于当来的弥勒佛，他有诸多的赞扬，总结提出四点。我们上个礼拜讲过了第一点，就是弥勒菩萨他是我们后世有情的大庇护者，不管是人天善法，他可以行十善，或者行施戒而生兜率天；修声闻的行者，他也能够生兜率天，乃至在龙华三会的时候，都能够证得阿罗汉得度；菩萨行者他就生到兜率天以后，就能够学习菩萨之法，而能够不退转。

三、佛赞弥勒净土四义

今天我们要继续带大家看第二点，讲到娑婆世界当中，兜率天是独有的安乐之处；第三，是净土当中生彼条件最易，就是兜率天是所有净土当中，往生条件最简单、最容易往生之处；第四就是在兜率天上正报庄严，依报有种种的法音宣流，所以能够听闻佛法，菩提道上不退转。

贰、佛赞二、三点

一、离人道最近

我们来看第二点。我们说娑婆世界的特有安乐之地是因为兜率天宫它就在欲界，我们人道也是在欲界，所以它可以说是我们在菩萨道上面增上的时候， 兜率天宫可以说是由人往上增上，一个最近的安乐之地。尤其释迦牟尼佛末法时代，佛没有出世、善知识也隐没，只有这天上净土它恒时有法音宣流，不仅是安乐而且有佛法的教化。

我们看课本：兜率天宫就在娑婆世界的欲界天当中，离人道最近，是娑婆世界此土的特有安乐之地，对于娑婆世界的有情来说是最适宜我们往生的地 方。也就说：它离我们最近，所以我们相对的要往生到兜率天就比较容易。释迦法没，娑婆世界唯有此天上净土恒时长久法音宣流，三世诸佛皆居此天，教化天人。也就所有的过去、现在、未来娑婆世界将要成佛的诸佛，在成佛之 前，补处菩萨都会居住在兜率天上教化有情。

二、往生容易

我们看这三点，它说兜率天是所有净土当中，往生条件最容易的。所以我们之前在第四节讲到三品往生，最后就提出来，在三品往生之后最后总结说， 未来世能够修福持戒的人，都能够往生到弥勒菩萨前。所以，要往生天上净土只要能够修福持戒，具足人天的善法就能够往生。所以说，施戒二法，信愿即得生兜率天。所以，施戒二法，这是单凭我们的自力就可以去，不需要假借佛力。要假借佛力就要靠念佛三昧，跟佛相感应才能够往生。所以，你要往生他方的佛国土，除了要自己具备施戒等福德善根之外，还要念佛三昧一心，才能够跟佛力相应往生，所以我们说，这天上净土是所有净土当中，往生条件最容易的。为什么？因为它就在娑婆世界，而且就在欲界天，是离人道最近。

三、课文

我们看课文：第三个理由，以兜率天宫生彼条件最易，如经中佛说：不断烦恼，不修禅定，若能行施、戒二法，发愿即生，以属世间的天乘。所以呢， 兜率天它在六欲天，所以基本上它的教法、它的条件，是只要符合生天的善法条件就可以了。须知此为有情仗自力而生之法，非如十方国土须假佛力，或依圣道三昧者方生。所以，要往生他方国土要假借佛力，还要有三昧力。娑婆世界当中，色界四禅天尚须有初禅以上的禅定之力方生，他方国土往来者，须假佛力感应，所以《摄论》、《智论》、《起信论》都说：须要三昧力才能够感应。这我们之前也讲过，要有三昧力跟佛感应才能够往生，所以这是我们看到的兜率净土它殊胜的一个理由。

四、偈颂

我们看 296 首偈颂：**释迦末法终轮回，唯此四天宜托身**，释迦牟尼佛末法时代，有情多堕生死轮回当中，因为没有佛菩萨的教化。可是在这六道轮回当中，唯有此欲界第四兜率天上净土是最适宜我们寄托而往生的；为什么呢？**不断烦恼不得定，唯仗自力最易生**，不需要断烦恼，不需要得禅定，我们知道要有禅定，初禅以上，必须要断烦恼，离开欲界的烦恼，所以它不需要离开欲界的烦恼证得禅定，只需要靠我们施戒的善行，所以它说唯须凭仗自己努力于施戒善行。所以说净土当中，兜率净土是最容易往生的。

叁、得不退转

一、得不退转

我们看第四个理由，讲到能够生到兜率天，不仅容易，而且呢可以在我们的

佛道上面，立于根本不退转之地。所以无上菩提不退转，我们上个礼拜也跟大家提过，我们凡夫众生在生死轮回当中，尤其是初发心的菩萨，菩提心飘摇不定，而且我们心性还有很多的烦恼，所以我们最害怕的就是堕落三涂，或者是退失菩提心。所以，我们讲到「不退转」，就是让我们不再退转于三恶道， 不再退转于菩提心。

二、近善知识闻法不退转

所以，在地前的阶段，其实它是一个漫长的过程。在地前漫长的过程，我们都是生死的凡夫，都要假藉人天往返，在人天当中行菩萨道。所以在人天当中，不断地累积我们的福德善根，除了福报，主要是智慧。所以整个菩萨道当中，就是要学习般若的智慧，我们常讲「小般若小菩萨、中般若中菩萨、大般若大菩萨」所以，我们要不断地熏修般若的智慧。

要学习般若，要去哪里学？要去跟谁学？当然就是要懂佛法、有般若智慧的人学。所以我们就要亲近善知识，才能够学习到般若的智慧，这就是我们在菩萨道当中，这个「不退转」，它除了我们说要有一个立于不再堕入生死三恶道的痛苦，还能够在菩提心、菩萨道上面不退转，因为你不在菩萨道上面前 进，在生死当中就一定会在生死业海当中沉浮。所以，我们要能够得到不退 转，就要亲近善知识、听闻佛法。所以我们讲到天上净土有补处菩萨说法，有天女演奏法音，在依报当中，种种的光明，会出乐音，风吹树叶也会发出法 音，都在宣扬佛法。所以我们看课本：彼土正报补处菩萨位阶等佛，天女奏音乐，光明出乐音，风树和鸣，莫不皆是法音，所以生彼处皆熏般若菩萨行，得无上菩提不退转。

三、佛赞兜率天四点小结

这里对于前面四点做一个小结：所以佛在《上生经》〈流通分〉当中告诉阿难说：**汝持佛语，开生天之路，示菩提心，令佛种不断。**《上生经》最后佛告诉阿难，他要流传《弥勒上生经》的教法，为什么呢？这是为未来世的众生打开一条生天之路。「生天路」就说这是一个天乘之法，就是以施戒善行为根本，可是它又能够显示菩提相，是一个朝佛道而前进的道路。这不仅是生天 路，而且是一个成佛之路，所以能够流传《上生经》，能够劝大家往生天上净土，就能够令佛种不断，就是做为菩提道上的资粮，成佛道路上面的种子。

四、偈颂

我们看 297 首偈颂：**生彼皆熏般若行**，能够生到天上兜率净土，都能够闻熏般若大乘教法；**外现天身内大乘**，外形显现天人身，内在的智慧功德实为大乘菩萨；**古有道安玄奘等**，古来发愿往生的祖师大德，以道安、玄奘等法师为典范；**定期佛会见弥勒**，决定相约于佛国，见弥勒菩萨说法。

这首偈颂，把前面做一个总结，就是在说明我们以天乘施戒善法的因缘， 为往生的基本条件，所以他能够得天人身。可是他实在的功德，是以发菩提 心、熏修大乘的教法，为生天上净土的旨趣。

肆、天上净土历史弘传古代案例

一、历史因素先盛后衰

另外，讲到天上净土之法，可是因为我们近代佛教的显学是念阿弥陀佛，是往生西方净土为主。弥勒天上净土这么好，为什么没有人弘传呢？所以我们就来看弘传的因缘。

其实，古代的祖师，很多大德们他们都往生兜率天，也都发愿劝大家往生兜率天。尤其是在唐以前弥勒法门非常的流行，只是因为历史的因素，所以， 从唐宋以后一直到清朝，这千余年，弥勒法门被淹没。所以，让我们现在的佛弟子，就不知道弥勒法门的殊胜、天上净土的殊胜。

我们就来举几个古代祖师，他们发愿往生天上净土，还有发愿往生天上净土的实例。

二、古代案例一：道安

我们上次有跟大家提过道安法师，我们再简单的复习一下。我们说道安法师，他跟他的弟子法遇八位弟子，他们常在弥勒菩萨前发愿要往生兜率天。在他往生前，忽然就有一个僧众来到寺院，他来挂单。其实这个僧众是一个圣 僧，所以道安法师就问他说：我命终以后，会生到哪里？这个圣僧，他就用 手，把西北边的天空云雾拨开，让他看到兜率天宫的胜境，就是告诉他你将来就要生到兜率天去。这个是道安法师，在魏晋南北朝时代，中国一个非常代表性的祖师。

三、古代案例二：玄奘大师

另外，唐朝玄奘大师，大家都认识，非常代表性的祖师，他也发愿生兜率天。玄奘大师从年轻以来，就发愿要往生兜率天见弥勒佛。他每次在翻译经 典，他也礼佛忏悔。你看，连玄奘大师能够翻译佛的经典，这是宿世难得的善根，他还要常常地发愿、礼佛忏悔，就知道「礼佛忏悔」，忏悔我们宿世的业障，这是非常重要的。它说，他每次在翻译跟礼忏的时候，他都会发愿生到兜率天见弥勒佛。等到他将要命终的时候，在唐高宗麟德元年，他在正月的时候就生病了，自知时至，就跟他的门人，跟他的弟子们说「我快要往生了」，叫大家可以准备后事了。在二月四号的时候，他就看到有两个人手里拿着莲花， 像一个车轮一样的莲花来，其实就是什么？这种种的往生的相就显现，而且跟他讲说，玄奘大师因为今生翻译经典的功德，所以他宿世的恶业都会消尽。等到隔天--五日的后半夜，他就快要

往生了，他弟子就很好奇，他弟子们也大部分都是要发愿往生兜率天的，就跟他说：你命终的时候，能够生到兜率天上 吗？玄奘大师就跟弟子回答：决定得生！一定会往生，说完就命终。他命终以后还有种种的瑞像。传记上面记载，他往生以后过了六十天，他脸色面相都没有改变，而且身上还有香气，头发也还能够生长。我们人一般往生以后，一天就开始发臭了，所以这是祖师的功德力。

四、古代案例三：窥基大师

玄奘大师下面一个代表性的弟子--窥基大师，他也是发愿要往生兜率天的，窥基大师基本上每个月都会造一尊弥勒像。我们前面讲到下品生的人，他造了恶业，就要造弥勒像来忏悔，对不对，修福忏悔。其实窥基大师他今生这么有善根，他还发愿每个月造一尊弥勒像，当然除了是他跟弥勒菩萨相应，其实也有忏悔、积集自己的福德的义涵。所以，我们常劝大家「为福莫厌」，要能够精勤地累积我们的福德善根。我们看到这些祖师大德们，他们的善根不知道比我们深厚多少，都还这么精勤努力地用功修福、修慧，我们更应该要效 法，更应该要努力。窥基大师每个月造弥勒像，而且每天诵菩萨戒一遍，发愿往生兜率天。

五、古代案例四：禅宗祖师——南阳慧忠国师

前面讲的这些祖师--玄奘、窥基大师，这是唯识宗的代表的祖师，禅宗的祖师，他们往生以后去哪里呢？也多发愿去兜率天。

我们可以看到，唐肃宗的时候，他礼拜南阳慧忠国师做他的老师。他有一次问慧忠国师：我们寿命终了的时候，我们要往生到哪里？慧忠国师就站在一个禅宗的修行者立场，而且甚至是一个开悟、见性者的立场来说，他说：如果能够念合太虚真性，「念合太虚真性」，就是跟般若的智慧相应，当然开悟有大小，般若的智慧有浅深，可是至少这是已经能够见到般若空性的人。他说：舍身以后，这一期命终以后，随意往生十方佛国。多好啊！随意往生，你要去哪一个国土都可以去。为什么？因为他有了般若禅定，我们说要能够达到三昧才能够往生离开娑婆世界到他方国土。那他跟般若(相应)，般若就是一种无相的智慧，无相的禅定般若，所以他就能够随意往生十方佛国土。

他再举说：如古德道，古来的大德他们说：各各自努力，龙华会中相见是也。勉励大家要好好的用功，等到龙华三会的时候大家再相见。在地前菩萨的这个阶段，大家各自的在十方佛国也好，在人天行菩萨道也好，最后都相期在龙华会中相会。或者是就往生到兜率天上，所以他也讲说：古来有无着等三 人，都随愿往生慈氏天宫。也就无着菩萨、世亲菩萨，再加上狮子觉他们兄弟三人都发愿要往生兜率天宫。

六、为后人多开一条往生善处

所以，像惠空师父他自己也常说，他自己修禅，从年轻时候大学时代就开始

修行永嘉禅法，然后从大学时代就开始读经典、讲经，出家这么多年，他自己说，如果他要发愿去西方净土，他绝对比大部份的人都要有条件，都要有机会往生，对不对。可是，不是每个人都跟他一样，还有很多人可能不能往生 的，没有像他这样修行禅修的，没有这样子的禅修跟读经典的善根。所以怎么办呢？所以师父他才从经典里面，发扬出天上净土的法门，因为要往生天上净土，比西方净土要容易。不是每个人都能够有念佛一心的善根，可以往生西方净土。所以他只要能够接触佛法，能够行施戒的善法，就是具有天乘的善行， 他就能够往生天上净土。又，不亚于西方净土有佛善知识的教化，所以这是一个适合我们娑婆世界，往生的好去处。

七、古代案例五：惠海法师

所以这边讲到无着菩萨，我们上次在前面 70 集也讲到无着菩萨，他现世就能够生到兜率天听弥勒佛说法，对不对。

我们再举在《三宝感应要略录》里面，讲到一个惠海法师，大概是宋朝 人，他跟无着、世亲菩萨像的因缘。这惠海法师他研读摄论--《摄大乘论》跟唯识的经论，所以他就很景仰无着菩萨跟世亲菩萨，他就自己画了无着菩萨像跟世亲菩萨像，来恭敬地礼拜。有一天，他就梦到有两个童子来告诉他说：你应当要生到兜率天上，因为你所画的无着、世亲像，这无着、世亲两人，他们就在天上做为弥勒菩萨的侍者。惠海法师就跟他说：我还不想往生，我还想在人间来住持佛的教法，他还想要弘传佛法。其实这童子就是兜率天来的，他就跟他说：这样好了，暂时你人间的因缘还没终了，我先带你到兜率天上，你有什么问题你就请问，可以请问弥勒菩萨，可以请问无着菩萨、世亲菩萨。因为他学习唯识《摄论》，还有很多不了解，所以他才会景仰无着菩萨跟世亲菩萨。所以天上来的童子就带着他到兜率天去，亲自地请问他的疑问，多好啊！ 这是刚才讲到禅宗慧忠国师，他也提到开悟修禅的人，他们也都能够跟弥勒菩萨结缘。

八、古代案例六：慧思大师

下面，我们再来看，除了唯识宗的祖师、禅宗的祖师，中国还有个代表性的宗派，是什么？天台宗。

天台宗的开宗祖师是智者大师，智者大师的师父就是南岳慧思禅师，南岳慧思禅师，他也发愿要往生兜率天。所以他讲到说：诚心发愿，愿我当来，贤劫之初，就是希望他在未来世，在贤劫的第五尊佛--弥勒佛。他说：弥勒世尊，成佛道已，为大众说，大品经时，我以今日，发誓愿力，丑陋之行，卑小色阴，见弥勒佛。我们说贤劫千佛，释迦牟尼佛是第四尊佛，弥勒佛是第五尊佛，都算是贤劫千佛的前面几尊佛了。他说在弥勒佛成佛的时候，为大众讲《大品般若经》的时候，他能够以今日发愿见佛的功德力，虽然是丑陋的色 身，因为相对于佛身的庄严，人天的色身就很微小，所以他说，他希望能够有因缘见弥勒佛。

可以说是唐以前很多的代表性的宗师，他们都是发愿见弥勒佛的。

伍、后代往生兜率净土代表人物

一、案例一：太虚大师

我们再举近代，近代发愿生天上净土的法师，一个是太虚大师跟他的弟 子；另外我们举台湾汐止弥勒内院的慈航菩萨；还有印顺法师；另外禅宗的虚云老和尚。这几位都是近代有名的法师，而且他们是发愿生天上净土的。

我们来看到，太虚大师他也是弘扬弥勒法门的，所以他住持的寺院--雪窦寺，可以说就是专弘弥勒菩萨思想的。他也讲《上生经》，在他《上生经讲要》里面，他就提出来说：这兜率净土跟我们现在娑婆世界的众生是最有缘的，为什么呢？他举两点：

二、太虚大师对兜率净土评价

（第一，）弥勒菩萨，他是要在娑婆世界成佛的，在娑婆世界成佛，他教化的有情是不是就是这个娑婆世界的有情？所以他所显现的兜率净土就是为了跟我们娑婆世界的众生结缘，在他还没成佛之前，补处菩萨提早的跟这娑婆世界众生结缘。

第二，讲到兜率净土它在什么地方？它就在娑婆世界，就同在这个欲界 天，它在欲界天就同在欲界，所以它不仅是在娑婆世界，而且是专门摄受欲界的众生。所以对于我们人道，欲界的人道而言，它就是专门为我们欲界众生， 对我们人道众生而设立的，所以是最容易往生。所以人道众生要往生欲界兜率天，可以说是最容易得度的。所以我们就知道说，兜率净土是跟我们最有缘的一个地方。

三、案例二：印顺法师

(一)鼓励人往生兜率净土

印顺法师在他的《成佛之道》就讲到：正念弥勒尊，求生彼净土，法门最希有，近易普及故，见佛时闻法，何忧于退堕。我们来看一下它说，我们能够信念、正念弥勒菩萨，然后求生彼净土，发愿往生天上净土。它说，这个法门是希有难得的，这是他对于天上净土的赞叹。为什么呢？

(二)三点利益

它提出三点，近、易、普及。

⑴近：近就是我们前面讲的它就在娑婆世界、就在欲界，所以离人道最近；

⑵易：易，是它只要符合于施戒善行，尤其是以持戒做为根本的门槛条件，所以它最容易，不需要禅定，也不需要有般若的智慧、解脱生死的善根，

就能够往生；
◎普及：普及，因为近、因为易，当然就能够普遍的摄受有情。

(三)何以普及——外道亦得生

主要这「普及」是说，因为这是人天善法，这是天乘的教法，它不一定要出离心，它也不需要发菩提心，甚至没有学佛的人，他具有施戒的善行，他就能够往生，比方说我们之前提到，一贯道的人，如果他吃素、持戒、行善，然后他信受弥勒菩萨，他发愿往生，他不是佛教徒，他也可以去，所以它是最普及的。而且除了近、易、普及之外，往生以后见佛闻法能够不退转，所以就不用担心会退堕。

四、案例三：慈航菩萨

我们再看慈航菩萨，慈航菩萨他是在民国 44 年往生，是台湾第一尊肉身菩萨，肉身是在慈航纪念堂。慈航菩萨在生前的时候是住在弥勒内院。他创立的寺院取名叫做「弥勒内院」，所以我们从他寺院的名称就可以知道，他是以往生弥勒内院为他的志愿。我们讲到慈航菩萨他肉身的因缘。慈航菩萨在 55 岁的时候就跟弟子们讲说：我今生的寿命只有 60 岁，我 60 岁的时候就会舍 寿。那时候他就交代说他往生的时候要「坐缸」，「坐缸」就是表示他要保存他的肉身。我们知道大陆到现在还有很多肉身不坏、肉身菩萨，最代表性的就是什么？六祖。六祖的肉身还在南华寺，所以南华寺有三尊肉身菩萨，这是无价之宝！慈航菩萨就交代说他要坐缸，他要肉身不坏，为什么？因为他说留下一个肉身，可以让佛法、佛弟子们对佛法有信心，可以以他的肉身来继续地弘扬佛法，所以他就交代他往生三年以后再开缸，如果他肉身不坏就把他装金身， 给大家留做一个信念、信心，继续地弘传佛法；如果没有成功就把他埋葬就 好。结果后来大家来开缸的时候，真的，这慈航菩萨的肉身没有坏，所以就把他重新地装金身，现在供养在汐止的慈航纪念堂，大家有空可以去礼拜瞻仰。这是慈航菩萨。

五、案例四：虚云老和尚

(一)云门事变

我们看虚云老和尚，他也是发愿生兜率天，而且他也是在生前、在定中就往生兜率天。在虚云老和尚的年谱或者是传记里面，都记载了这一段虚云老和尚在定中生兜率天的因缘。在 1951 年，民国 40 年的时候，在大陆佛教界发生一个事变，叫做「云门事变」。也就在广东的云门寺，被人诬告，主要就是说他藏了很多的枪械、窝藏革命份子。所以，整个寺院就被军警给控制了，把僧人都抓起来殴打。虚云老和尚那时候他已经 112 岁了，因为他是住持，因为这个事情就被殴打、毒打，打得病很重，而且不给他饮食。大家都以为把他打 死，以为他要往生了，结果没有，他就盘起腿来就打坐。这打坐当中他就入 定，就到兜率天去了一趟。

(二)生兜率见相识道友

等到他八天以后，出定苏醒回来，他就跟他侍者们说他入定当中的因缘。他讲到说，打坐的时候，他也不知道，觉得时间过得很快，就到兜率内院。到兜率内院以后就看到弥勒菩萨在说法，他就找一个位置坐下来听法。其中他就发现，里面有十几个都是他认识的人，因为当时很多大陆的一些法师往生了以后，以前认识的法师，怎么也都在兜率天上听弥勒佛说法。他就举了几个和 尚，我们是不认识，不过举出来就代表这是真实的有这个事情，比方说善志和尚、融镜法师等等，还有清朝的读体律师，明朝四大师的紫柏尊者，也都在兜率天上听弥勒菩萨说法。弥勒菩萨讲法讲一半，忽然就指着虚云老和尚就跟他说：你回去吧。他说你今生的业缘还没了，所以你先回去，等以后再过来。所以虚云老和尚没办法，弥勒菩萨要他先回来，他就只好回来了。回来他才知 道，原来他才感觉他到兜率天上，才听了一会儿经，回来已经过了八天了。这个是虚云老和尚生兜率天的因缘。

(三)弥勒授记业尽往生

我们可以知道虚云老和尚后来往生了，去哪里啊？兜率天，因为弥勒菩萨已经受记了，等他之后再来。所以我们现在讲《生天见佛》对不对，大家有缘在一起听课，等到我们往生的时候，可能就会像虚云老和尚一样，听法的时候找一找我们的同学在不在？谁没来的就问一问，这个人到哪里去了？我们一起上课的人，怎么文英在呀！珠美在呀！这个谁在呀！谁怎么不在了？平常缺课太多。
我们这一段，我们讲了几个祖师，唐以前的祖师，还有近代的几个法师， 他们生兜率天的因缘，我们也要有信心，我们要发愿生兜率天。

我们这一节课，先上课到这里。

079 第二章 天上净土 16

科判

壹、西方净土与天上净土之抉择
　　一、介绍《胜道四法》新课程
　　二、二种净土之抉择
　　三、净土三种资粮
　　四、可能随业往生流转生死
　　五、建立来生第二志愿
贰、惠空法师倡导天上净土理由
　　一、理长为宗
　　二、各宗各法门皆有相应有情
　　三、佛弟子多半生天会择天上净土
　　四、天上净土四种殊胜
叁、弥勒净土法门唐以前盛传
　　一、何以千年来无盛传
　　二、前已举往生案件
　　三、民国后太虚大师弘传
　　四、印度师子王与唐德宗
　　五、课文(师子王与唐德宗)
　　六、乐山大佛
　　七、梁皇宝忏弥勒赐名(慈悲道场)
　　八、尊弥勒为未来本师
肆、唐以后淹没不传
　　一、历史因素
　　二、社会背景
　　三、武则天假弥勒下生
　　四、朱元璋
　　五、反证弥勒思想普及深入民心
　　六、课文
　　七、偈颂
伍、结语
　　一、珍惜人身佛法难闻
　　二、来世值佛免轮回
　　三、课文
　　四、偈颂
　　五、第二志愿加保险
陆、《胜道四法》新课程介绍
　　一、二本主轴皆为亲近善知识
　　二、《生天见佛》来世善知识
　　三、《胜道四法》今生善知识
　　四、《般若道次第》为整个佛道体系
　　五、菩萨道以般若为主体
　　六、完整成佛大道

壹、西方净土与天上净土之抉择

一、介绍《胜道四法》新课程

见佛班同学大家好！我们今天是生天见佛的最后一堂课，我们这课程刚好进行整整两年，也是一个阶段性的学习的结束。《般若道次第》总共有四篇， 所以《生天见佛》结束以后，我们要继续进行第一篇的《胜道四法》，希望大家能够在这一条学佛的道路上面，在般若道次第研讨的课程上面，能够继续地前进。

二、二种净土之抉择

《生天见佛》第二章讲到「天上净土」，我们已经上了十多节课跟天上净土有关的课程。前两天有一个居士，他问我一个问题，我相信这个问题可能是我们现今大部份的佛弟子，乃至尤其是我们见佛班的学员们一个很关心的问 题，也是一个很现实的问题。他问到说：师父！我们不念弥勒佛或弥勒菩萨圣号，可不可以往生天上净土啊？他为什么会有这个疑问呢？他说因为他学佛很多年，都习惯念阿弥陀佛，家里面也都是阿弥陀佛的经典跟佛像。他虽然觉得天上净土很好，可是这个习惯跟情感放不下，所以如果不念弥勒的圣号，他能不能去呢？这个问题，大家会不会都有这个疑问啊？

三、净土三种资粮

首先要从信愿行的三资粮来思考，我们说往生的资粮，不管你要生到西 方，还是生到天上净土，乃至修习其他的法门，跟世间做任何事情都好，它都必须要具备信、愿、行三资粮，这三者它是交互和合来看它的作用。我们说要去天上净土，你当然要相「信」弥勒法门，相信天上净土对不对？然后也要发「愿」去天上净土，当然也要「行」来相应。除了施戒善行，我们也说要称 名，发愿，然后读诵弥勒的经典等等，这都是从信、愿、行三资粮来考虑。所以如果要发愿去天上净土，当然在信、愿、行的原则之下，我们要尽量多念弥勒圣号，多做施戒的善行，这是没有问题的。

四、可能随业往生流转生死

我们说：我们往生，一个是随愿，一个是随业。所以如果你不发愿去天上净土，就随业流转了，你的业力能带你到哪里去呢？如果你不发愿去天上净 土，可是你要去西方净土又上不去，怎么办？就随业了。另外你说我不念弥勒圣号，不想去天上净土，也是随业了。如果你的善业够，你可能去，也可能去不了，这就很难讲了，我们的业力就很难说了。

五、建立来生第二志愿

所以建议大家，结论是，我们还是希望大家，如果你多年都习惯念弥陀的圣号，你还是专心的修净土法门。可是，你可以发第二志愿，有没有违背？第二志愿有没有违背你的发愿呀？没有违背！你看像很多人大学的联考，第一志愿台大医学系、台大法律系，是不是每个人都第一志愿就能上得了？不一定。你可以填好几个志愿对不对，你可以填第二个志愿、第三个志愿，你第一个志愿去不了，你是不是就落到第二志愿去？它会不会把你就剔除掉，不会，它一定是按照第二志愿排。所以，我们选学校或者工作的分发调配，是不是都有可以好几个志愿。所以大家不要纠结在这边，你就按照你的好乐，你可以设定第一志愿、第二个志愿，可是一定要有第二志愿的发愿。这个不违背信愿行的原则，也不违背我们生兜率天的志愿，又能够兼顾我们已经多年来学佛的习惯跟好乐。所以，我们可以专念弥陀来求生西方，可是也要发愿，如果我不能去西方，弥陀没来接引，我希望第二志愿我生兜率天，这样大家是不是就比较安心了。

贰、惠空法师倡导天上净土理由

一、理长为宗

我们讲到说，在佛法它有不同的宗派，有不同的法门，惠空师父在写天上净土提出来生天见佛，在整个菩萨道当中提出天上净土这个法门，其实不是宗派的意识。你看像慈光寺，像惠空法师他自己本身修行什么法门？禅宗--永嘉禅法，对不对。可是他鼓励大家往生天上净土，这是净土法门，没有冲突。
因为师父很清楚，在整个佛法的经典里面，他是以谁有道理，哪一个思想道理说得完备、说得圆满，就是我们选择的依凭、依止的理论。所以《俱舍 论》里面世亲菩萨，他也讲说他没有宗派门户之见，他叫做「理长为宗」：我所认可的宗派，不是特定的宗派，而是看谁的道理圆满，就以那一宗的道理为我的思想。

（第一）所以，十方的诸佛的净土，都是为了利乐有情而设立的，都有它相应的众生的因缘，所以我们应该都称扬赞叹。西方净土也好，天上净土也 好，这都是释迦牟尼佛所说，这都是佛的净土，都是为了接引跟佛有缘的众 生，所以它都有它的因缘

第二，再来看惠空师父本身，他虽然学禅，修行永嘉禅法，可是他本身出家的道场，就是在净土宗的道场--西莲净苑，在三峡。多年来他也在海会寺主持佛七，过几天，海会寺要打佛七了，师父还要去主持佛七。

他在我们学院也讲过莲宗十三祖的思想，莲宗十三祖的祖师他们对于净土思想，师父把它做一个综合性的整理，来分析他们的净土的法门。所以，师父虽然自己修行禅宗、禅法，也提倡禅观理论，可是也宣扬净土的思想理念--西方净土，还有我们现在《般若道次第•生天见佛》讲的天上净土，乃至师父对于各宗派的经典---唯识、天台、般若，乃至声闻乘的《阿含经》或者是《俱舍论》，这些代表性的经典，其实师父都有深入去研究跟讲课，所以他才能够没有宗派门户之见，把

佛法的思想做一个厘清跟汇整。

三、佛弟子多半生天会择天上净土

第三个角度是：之所以提出来天上净土，是因为师父他悲悯大部份的佛弟子，其实都不能往生净土。虽然有人讲净土法门三根普被，可是它不是万修万人去，真正能够往生的毕竟还是少部份。这么多的佛弟子学习佛法，这么多的佛弟子念佛，他都不一定能去，没学佛的怎么办？对不对。还有去不了西方的人怎么办呢？所以师父是考虑到，虽然西方净土很好，值得赞扬，可是还有很多人上不了第一志愿，对不对？上第一志愿--台大，是不是毕竟是少数啊？这么多人怎么办呢？就要给他们其它的路走嘛，所以抉择一条来世的安乐的成佛道，就是天上净土。

四、天上净土四种殊胜

我们前面几节课也讲到，为什么特别的着重提出来天上净土，我们总结出有四点。

第一个就是：弥勒菩萨他是未来的下一尊佛，释迦牟尼佛把末世的释迦牟尼法中的佛弟子，都托付给弥勒菩萨。

第二，天上净土在娑婆世界欲界天，是离我们最近的一个地方，所以这个净土就在娑婆世界，是一个娑婆世界当中的安乐净土。

第三，天上净土它在所有的净土当中往生条件最容易、最简单，只要能够符合施戒的善行、称名发愿就可以往生。

第四，往生净土以后，能够在菩提道上不退转，所以它有我们在佛道上面不退转的保障。当然，所有的事情都有它的因缘条件，说它不退转，主要是提出来一个学佛的师友环境。在这个环境之下，比方说，大家为什么都要选好的学校、选好的老师、好的学区？是不是就是保障他能够在这学校当中，有一个好的学习环境。有一个好的学习环境，是不是以后找工作是不是就有保障。所以一样，我们讲到说，它可以有一个保障菩提道上面不退转，就是因为它五亿七千六百万年，都可以有一个好的熏习般若的环境。你在这边熏习了这么久， 你都不能够好好的在菩提道上面去前进，那要怪谁？那要怪谁？怪自己，对不对。所以，就像学校，你考进台大，你不能在这好的学府里面好好地学习用 功，就是自己的因缘了。

叁、弥勒净土法门唐以前盛传

一、何以千年来无盛传

下面我们来看，课本后面还有两页，我们看到 269 页这里有一个问题。它说，我们前面既然已经讲了天上净土兜率天是一个这么殊胜的地方，又离我们最近、又往生容易、又能够得不退转，为什么这一千多年来，却没有看到祖师们大力的提倡呢？问这个问题就是信心还不够，底气还不足，所以他就会觉 得：奇怪，真的好吗？既然这么好，为什么没有人弘扬呢？

二、前已举往生案件

我们前面已经举了几个往生的案例，在唐宋以前，我们举了道安法师、玄奘大师、窥基大师，还有禅宗的祖师跟天台宗的慧思大师，这个是隋唐以前。民国以来，主要是太虚大师跟他的弟子，像慈航法师、印顺导师等，这都是太虚大师的弟子，还有禅宗的虚云老和尚等等。举这么多往生的实例，也是为了让大家对这个法门有信心。

三、民国后太虚大师弘传

所以，其实弥勒法门天上净土在隋唐以前是很盛行的，民国以来，在太虚大师的重新提倡之下也很流传。在唐末一直到清末这千余年来，是确实的没有很多祖师来弘扬，为什么呢？这就是我们要探讨的问题。
我们首先来证明隋唐以前弘扬天上净土的情况。除了我们前面看到的这几位祖师，他们发愿往生天净土的案例之外，我们这边再举三个角度来说明。

四、印度师子王与唐德宗

第一个，举一个在唐朝的时候，唐德宗，这时候南天竺乌茶国有一个师子王，贡献《华严经》到大唐来，这《华严经》后来就在唐朝的时候翻译出来。我们知道《华严经》有三个译本，第一次的翻译是东晋时代，这是六十华严，60 卷；然后在唐朝的时候，又翻译出 80 卷的《华严经》，叫八十华严；乌茶国师子王所贡献的《华严经》，这是第三次翻译的译本，是四十华严。献上四十华严，并且他附了一封信，因为以前交通不方便，两个又都是国家的国王，不可能随便地出游、出行，所以他也知道他们今生大概没有因缘见面，可是他就借着贡献《华严经》的因缘，相约日后两个大王，一个师子王、一个是唐朝的德宗皇帝，他们在龙华三会—弥勒佛下生的时候，在龙华三会上面再相遇。所以，这就是一个历史上面记载的真实事例。

五、课文(师子王与唐德宗)

我们看一下课本。它说，如前所言，兜率天宫诚然为末法众生一期报尽托生善处。前面我们讲了这么多讚扬天上净土的优点，确实兜率天是我们末法时代众生来世托生的善处。然而何以千余年来未见祖师大力弘扬耶？回答说：西天竺就是印度，跟中土--中国，其实它本来都是很盛弘兜率天宫弥勒教法的，

所以举唐朝时候德宗贞元十一年十一月十八日，南天竺乌茶国师子王贡献《华严经》，般若三藏法师在崇福寺，在贞元十四年二月的时候，把《华严经》翻译完成，也就是 40 卷的《华严经》献给皇帝。这是师子王亲手写的〈普贤行愿品〉，然后他备注了一段话，他讲到说，献给大唐国中的大吉祥天子，指的就是德宗皇帝。伏愿书此大乘经典进奉的功德，以他手抄〈普贤行愿品〉《华严经》功德，以今生来世无缘得见，愿于弥勒如来龙华会上，早得奉觐大圣天王，以得宿命智故，相见即识彼此，同受佛记。他说：我们今生来世可能没有因缘见面，希望在弥勒佛的龙华会上能够相遇，能够得到宿命智，知道在往昔多生前，两个皇帝曾有这样宿世的善缘。

它说，乌茶国师子王跟大唐的天子德宗皇帝，因为以《华严经》为贡礼，万里之遥，各为一土的天子，彼此情谊今生不见而以同会龙华相期，由是可 见，彼西天于弥勒信仰之深。从这个案例我们可以看到，在当时西域一带，弥勒的思想也是很流行的。

六、乐山大佛

另外我们之前曾经讲过，在隋唐时代，隋唐以前，从魏晋南北朝有很多石窟造像，弥勒的造像是很流行的，所以我们可以从弥勒造像的多寡，来看到弥勒法门的盛行。这里我们举四川的乐山弥勒大佛。

我们说，中土隋唐以前也盛传，如北朝北魏，弥勒菩萨造像即盛于余诸佛菩萨。所以在北朝北魏--南北朝的时候，弥勒菩萨造像的数量是最多的。它说，如现存四川乐山弥勒大佛，依山临江开凿，你看这个整座山，高 71 米，唐玄宗开元初开始建造，经历 90 年才完成，是现存世界上最大的石佛像。

七、梁皇宝忏弥勒赐名(慈悲道场)

另外，除了从弥勒造像来看，我们再举《梁皇宝忏》。《梁皇宝忏》是南北朝时候，南朝的梁武帝请宝志公禅师召集高僧，为了他的过世的皇后郗后忏 悔，所建造的这部宝忏。所以它说，南朝梁武帝与宝志公等所造的《梁皇宝 忏》，它正式的名称叫做「慈悲道场忏法」。「慈悲」两个字，就是弥勒菩萨所赐名的，以弥勒慈悲为怀来利益众生。所以它说，所造的《梁皇宝忏》在现今佛门犹盛行，像我们慈光寺僧团每年中元时候都拜《梁皇宝忏》。它里面有忏悔的长行，还有礼敬诸佛。长行就是一种文字，从经典撷出来的文字，把忏悔的义涵含摄在这当中。它说，除了礼拜十方八十八佛外，还有普礼贤劫千佛， 其中又以释迦牟尼佛跟弥勒佛为尊、为首，尤其是以当来的弥勒尊佛为归依。

八、尊弥勒为未来本师

我们举《梁皇宝忏》的忏本来实际看一下。忏本总共有十卷，每一卷都是一段长行，然后一段大概二十来尊的佛菩萨的名号来顶礼。它每一次的礼佛， 最开始的两尊佛，一定是弥勒佛跟释迦牟尼佛，所以表示它是以当来的弥勒佛

为尊，因为我们现在都是在释迦牟尼佛的教法之下，所以它每一次都一定提出弥勒佛跟释迦牟尼佛。之后就是从十方十佛，还有贤劫千佛等等的接续下去， 可是每次礼拜之前一定有弥勒佛跟释迦牟尼佛。

在每一卷的结束的时候，都会有一个赞偈来总摄这一卷的内容跟功德，而且也是把礼忏的功德做一个回向发愿。比方说最后的总结讚讲到：梁皇宝忏的功德已经圆满了，它能够灭除我们无始来的罪垢，所以忏文我们读诵、礼拜以后，就可以让我们的罪业冰消、解冤忏罪，可是把所有的功德都回向到哪里 啊？回向到龙华三会。所以，希望所有有缘礼拜《梁皇宝忏》的人，都在龙华三会相逢，在弥勒佛前，由佛授记。

所以我们可以看到《梁皇宝忏》这是在南北朝的时候，它就已经很明确地提出弥勒思想，跟弥勒法门相应。

肆、唐以后淹没不传

一、历史因素

为什么从隋唐以后，弥勒法门这么盛行，又是这么相应于娑婆世界的众 生，可是却就忽然的不弘传了呢？我们说这是一个历史上面因素，它不是佛法法义的问题。它是一个历史的因缘，也可以说是众生的业感，是帝主--主政者，所抉择之下的因缘。我们来分析它之所以千年来没有弘传的原因。

二、社会背景

第一个，我们看到它的社会背景。古时候交通不方便，不像我们现在交通来来去去，讯息传播得很快，再加上网路、电视、媒体、报纸、新闻、广播等等的，所以资讯是很发达的。可是古时候交通不方便、资讯不普遍，所以很多讯息是都很闭塞的；再加上教育不普及，大部份的人都不认识字，没有读书的因缘，所以我们可以想象，在这样子的环境之下，其实老百姓的智慧是很闇闭的。

所以，在这种资讯不普及、民情蒙昧之下，很容易被蛊惑--人云亦云，很容易地被煽动。所以就会有一些有心的人，他就会曲解经典的义涵，假借弥勒下生来造乱。

三、武则天假弥勒下生

我们举很有名的代表，武则天。

武则天--中国第一位女皇帝，她能够做上女皇帝，能够把中国历史上面原来都是男众为尊、为帝，她凭一个女众能够做上皇帝，这是很不容易、很特殊的因缘，所以一定会有很多人反对。可是她就是打着弥勒下生，她伪造《大云经》，里面就是讲到弥勒下生，女主出世，来做我们的世间的国王，这是武则天。

四、朱元璋

另外，朱元璋--明朝的开国的皇帝，他为什么取名明朝？就是有这个明教的因缘，明教就是打着「弥勒降生，明王出世」。也就是说朱元璋他就暗示着「我就是弥勒降生，我就是明王」，所以他的国号就叫做「明」。

五、反证弥勒思想普及深入民心

所以我们可以想象，如果弥勒的思想不普及，他们会不会打着弥勒菩萨下生的招牌来造谣生事啊？不会。一定是它有很大的影响力，他才会借用弥勒降生的思想，来做为政治上面的意图。所以，因为武则天、朱元璋他们本身都是藉由弥勒下生来鼓动群众的，所以后世的皇帝他们就很忌讳弥勒的法门、弥勒的思想。不过，民国以后因为已经没有这一层的疑虑，而且大家的民智都已经开发、资讯都很发达，所以就没有这个顾虑，才有太虚大师他再回到佛法的本质，从佛法的本质看到弥勒思想、弥勒法门--天上净土，它是一个最相应于我们娑婆世界众生因缘的一个法门。

六、课文

所以我们看到课本上说：古时交通不便，教育不普，资讯闭塞，民情盲 闇，百姓易被欺蒙、蛊惑。历史的因素：邪见之徒，曲解经义，假名生事，如魔乱法，而为帝王主政所恶，如唐武则天，明朝的朱元璋。所以从宋、元、 明、清千余年以来，帝主所择，弥勒教法淹没不彰。所以，弥勒法门的淹没， 这是有它人为的历史因素。民国之后，历史因素消失，所以有太虚大师等随而引扬，方始为人所知。所以从太虚大师提倡，慢慢地天上净土的法门，慢慢为大家所接受，可是还不是很普及。所以才会有前面的疑虑，因为大家一开始学佛就接触到了西方净土的思想，这是因为在大家没有其它更多的选择之下，就自然的接受了西方净土的思想。不过也没有关系，能够去西方是最好，如果不能往生，我们还有第二志愿，多了一重的保障。

七、偈颂

所以我们看 298 首偈颂，它说：**西天东土皆盛弘**，弥勒信仰，古来在西天印度与此方中土皆兴盛弘传；**弥勒造像第一多**，所以历史上遗留的弥勒造像最多；**邪徒假名魔乱法**，后世因为邪魔狂妄之人，假借弥勒名义，生事作乱，蛊惑民心；所以，**帝主所择淹不彰**，在帝王主政抉择下，弥勒教法淹没不彰。

伍、结语

一、珍惜人身佛法

我们基本上把天上净土的思想跟大家介绍了，最后我们要再提醒大家，我们说「人身难得，佛法难闻」。我们今生有幸已经得人身，而且可以听闻佛法，而且又能够亲近善知识，了解整个成佛道的修学方法跟次第，所以我们应该要感到很庆幸。可是，我们今生得人身、听闻佛法，我们要进一步地思考 到，来生我们的生命何处去呢？所以记得在一刚开始，我们在讲要上《生天见佛》之前，就提出来要大家思考生命何处去，要替来世做准备，对不对？所以禅宗祖师常常提醒我们生死事大，要我们把握今生的善根因缘，好好地修行用功、解脱生死。我们即使不能解脱生死，我们还是要念兹在兹的想到，我们学佛的目的就是希望我们来世不要堕入三途，来世能够更增上，所以我们要好好地为来世做好准备。你说我们今生学佛学得好不好，你不是自我感觉良好，因为我也诵经、我也拜佛、我也供养，结果到临命终的时候不能往生净土，不管是天上净土、西方净土，或者往生善趣！那么所有今生学佛学得再好，有没有用？没有用！累积了一点善根福德。

二、来世值佛免轮回

可是如果我们来世不能够有一个好的去处，最后还是功亏一篑。所以我们怎么样为来世做准备？就要从增上生转入决定胜。我们要能够不堕入三途，就要今生修施戒忍增上，你能够修行施戒忍，我们至少来世会比今生更有福报生到天上善处。只有增上生施戒忍还不够，还要转入决定胜，能够在长远的生死当中不退转，能够究竟地朝向成佛解脱之路而开展，就要有般若的智慧。所 以，这施戒忍是前三度，般若智慧代表后三度，合起来而言这就是要广行六 度，也就是菩萨行的六度。在这当中，我们在为我们来世，乃至无穷无尽的生命，从增上生到决定胜，这当中重要的转折就是要亲近善知识，见佛闻法，生生值佛世。所以我们刚才讲到说我们发愿，有没有，其实大家要把眼光放长 远，不仅仅是我来世去天上净土，或者是西方净土，而是要生生世世都能够值遇诸佛，叫生生值佛世。值佛世--见佛，就能够闻法，所以见佛、闻法、熏修般若的善根，这才是一个转入决定胜，成就我们胜道的关键。

三、课文

所以我们看课本最后一段：末法有情人身难得，复闻佛法，实在是千生累劫的善根，如果没有明心见性，脱此生死，此世命终不知何处流浪。所以这是讲到我们要常常地警惕，如果我们今生不好好地修行，我们来世不知道要流浪到哪里。一旦宿业所牵，来世不得闻法修行，则须待五亿七千六百万年以后， 遇龙华三会方能见佛闻法，岂不哀哉！我们说如果不能随愿往生，那就会随业流转，流转到哪里？不知道！所以这边讲到，如果我们来世没有修学佛法的因缘，这修学佛法因缘的保障就是要见佛闻法。你说再来做人，能不能有修学佛法的因缘？谁都很难说。以我们现在佛法流布的情况，以我们现在的这种网路

资讯发达，学佛的人越来越少，我们看看现在的年轻人，就可以想想看，我们再出世人间的时候，我们的根器大概怎么样了。

所以它说，如果你来世不能闻法修行，当然最坏的打算就是龙华三会的时候，可以见佛闻法，可是那毕竟是很长远的时间，五亿七千六百万年。这么长时间在生死流浪，生生死死、死死生生，就很可怜了。相反的，如果我们能够往生到兜率天，或者是往生到净土，这长时间地能够在佛身边熏修佛法，一来一回，善根的累积就差别很大了。所以说，如慧忠国师所言「当期佛会」，我们一定要发愿投生在有佛之处。所以它说，如果不求生西方，弥陀接引者，必当发愿往生兜率净土，得见弥勒尊佛，闻法不退，所谓的安乐成佛之道，莫此之谓也。所以这是我们修行佛道重要的门槛。

四、偈颂

我们看最后一首偈颂，299 首偈颂：**累劫善根值末法**，多生累世的善根，今得人身，能于佛灭后值遇释迦牟尼佛教法；**来世定要生佛会**，所以我们要把握今生难得的善根，积集来世的福慧，一定要往生到有佛之处；**若非往生西方去**，如果不能往生西方净土见弥陀佛；**愿生兜率见弥勒**，则愿生兜率天见当来弥勒佛！

五、第二志愿加保险

所以，我们多了一条退路--第二志愿，如果你已经习惯发愿去弥陀佛，那就要好好的一心称念「阿弥陀佛」。也要同时的发愿，如果不能去西方，就要到兜率天见弥勒佛。那如果你相应弥勒法门--弥勒佛，我们就要好好地依着三品往生的方法，希望为自己的来世求得上品上生，能够勤行施戒、能够修行禅定、能够熏修般若的智慧。

最后再提醒大家，我们之前开班的时候，生天见佛班招生的传单，讲到 说：我们可以不知道上辈子从哪里来，可是不能不关心我们下辈子往哪里去！ 你可以为老年留老本，更可以为来生做准备！现在很多人都要买保险，因为怕今生万一有什么意外，买什么意外险、医疗险、癌症险，买了很多保险。很多社会上面有钱的老板，他也要买保险，他分散风险，他把他的资本除了台湾之外，放到美国、欧洲、加拿大、澳洲等等，分散风险。可是，他有没有想到要为我们的生命分散风险？我们今生做了这么多的打算，我们也要我们的来世分散风险，对不对。你修福、修慧，这就是一个有智慧的人，他知道为来世做准备、来买保险。

陆、《胜道四法》新课程介绍

一、二本主轴皆为亲近善知识

这个班结束，我们希望大家要继续地听闻《胜道四法》，进入我们《胜道四法》的研讨班，我们叫「胜道班」。

《胜道四法》跟《生天见佛》的关系，我们做一个介绍：其实这两本书它都是从亲近善知识开始，也都以亲近善知识，做为我们修学佛法的旨趣跟起 点。

二、《生天见佛》来世善知识

《生天见佛》，它是期许来世能够见佛、听佛说法。佛是善知识，最大的善知识，而且是最根本的善知识，所有的善知识都是从佛而出，不管是我们僧众还是经典，都是从佛所宣说的。所以，《生天见佛》是对于我们的生命提出一个大格局的规划，我们学佛的目的就是要不仅把握今生，而且要看到来世， 把我们学佛的善根延续到未来无尽的生命去。

三、《胜道四法》今生善知识

《胜道四法》，它是就我们今生而言，我们今生已经得人身，已经遇到佛法了，我们怎么样在今生好好地努力，种下无尽未来生命的一个见佛闻法的因缘，所以我们今生所做的努力，都是我们未来生命的增上。所以《胜道四法》告诉我们：今生亲近善知识、听闻佛法，种下见佛乃至究竟成佛的因缘。所以我们今生就要学习怎么样去亲近僧团来依师学法，所以他所亲近的善知识，是僧众为主的教授善知识；再加上我们这研讨班，同行善知识，大家一起来学 习，来创造一个好的学习环境。所以我刚才也讲到，一个好的学习环境是我们在佛道上面一个很重要的因缘，我们在这个环境里面，只要慢慢地学习、慢慢跟着走，虽然我们的根器迟钝一点，可是只要在这环境里面熏习，就能够慢慢地累积我们的善根。

四、《般若道次第》为整个佛道体系

我们整个《生天见佛》，它是在《般若道次第》这一本书里面的一篇，所以在课程的交替转换之间，我们也再来提醒大家，我们这一条般若的成佛道次第，它一个长远的方向。在《般若道次第》里面的第四篇《成佛大道》讲到三地的菩萨行--地前、登地跟十地。我们现在都是属于地前，地前的修行第一个就是要亲近善知识，所以为什么我们先讲《生天见佛》、先讲《胜道四法》，这两部都是在讲亲近善知识。一个是种下我们来世亲近善知识的因缘，就是要信愿行；一个就我们今生要开始真正的亲近善知识，学习佛法。亲近善知识以后就要发菩提心，所以亲近善知识完，第三篇就叫做《大悲心起》。也就是说等我们上完《胜道四法》以后，我们还会继续讲《大悲心起》，这就开始了菩萨道，菩萨道的起点就是由发菩提心，也就是大悲心开始的，然后就开始走向
《成佛大道》。

五、菩萨道以般若为主体

成佛的道路就是从地前开始，地前它的阶段修行的是什么？就是六度。从施戒忍的世间福德开始修，所以要修行施戒忍；然后除了布施、持戒、忍辱， 还有禅定、智慧，所以也要开展般若智慧的修习。而且我们之前也讲到，整个菩萨道就是以般若为主体，所以我们说「小般若小菩萨，中般若中菩萨，大般若大菩萨，没有般若假名菩萨」，所以我们如果不学习般若，虽然说我受菩萨戒、我要行菩萨道，那只是假名菩萨，所以，圆满般若才能究竟成佛。所以我们从发菩提心，开始行六度，除了施戒忍之外，就开始要熏修般若，就要闻思般若的法义了。这几点其实都是在前三篇会提到的，它是交互在一起的，所以我们接着的《胜道四法》告诉我们亲近善知识，然后就要听闻正法、如理思 惟，就是在闻思般若的法义，所以这就是我们目前学佛的主要的内涵。有了闻思般若，再进而修行般若禅定，比方说我们前面在讲到三昧的时候--行诸三昧，跟大家介绍大乘无相的禅定，像永嘉禅法、参话头，这就是在禅定当中观诸法实相，行般若空。

六、完整成佛大道

所以，大家在慈光寺里面可以学习怎么亲近善知识、怎么发菩提心、怎么样修行施戒忍，还可以听闻大乘的经典，又可以学习大乘的般若禅观。所以， 我们今生就好好的在这个学佛的环境熏修佛法，来世我们能够见佛闻法，再继续不断地听闻弥勒佛讲大乘不退转的法门，就能够通达般若的空性，超越声 闻、辟支佛二乘，乃至能够由空转为有，我们之前讲过顶堕，不顶堕，能够进入顺忍，在菩萨道上面不退转，不退转到二乘。这就是一个地前菩萨修行一直到登地，这一条大的框架的菩萨道的修行。所以，我们把握今生得人身、闻佛法、亲近慈光僧团学习《般若道次第》，乃至学习经典、禅观，就是一条我们在成佛大道上面顺利开展的道路。

好，我们今天《生天见佛》的课程，最后就到这边圆满。

惠空法師著作結緣

索書請加好友！

慈光禪學院院長惠空法師，長年於佛學院講授各宗代表性經論、教導各宗禪觀理論，並領眾禪七，出版多本著作，並有各視頻教材、講義，免費與大眾結緣。

1. **道次第思想**：《般若道次第》四篇：《勝道四法》、《生天見佛》、《大悲心起》、《成佛大道》。
2. **禪觀思想**：《禪宗看心》、《禪宗心要》、《禪修手冊》、《禪法要用》、《十二緣起禪觀體系》。

掃二维碼加好友

索取更多惠空法師課程視頻、著作、教材。

《生天见佛》讲录合集（簡体版）

著 述 者：惠空法師

讲述者：妙寂法师

發 行 所：太平慈光寺 - 慈光禪學院

地 址：41151 台中市太平區坪林路 50 號

電 話：886-4-23923364