

成佛道次第

总论

2014/03

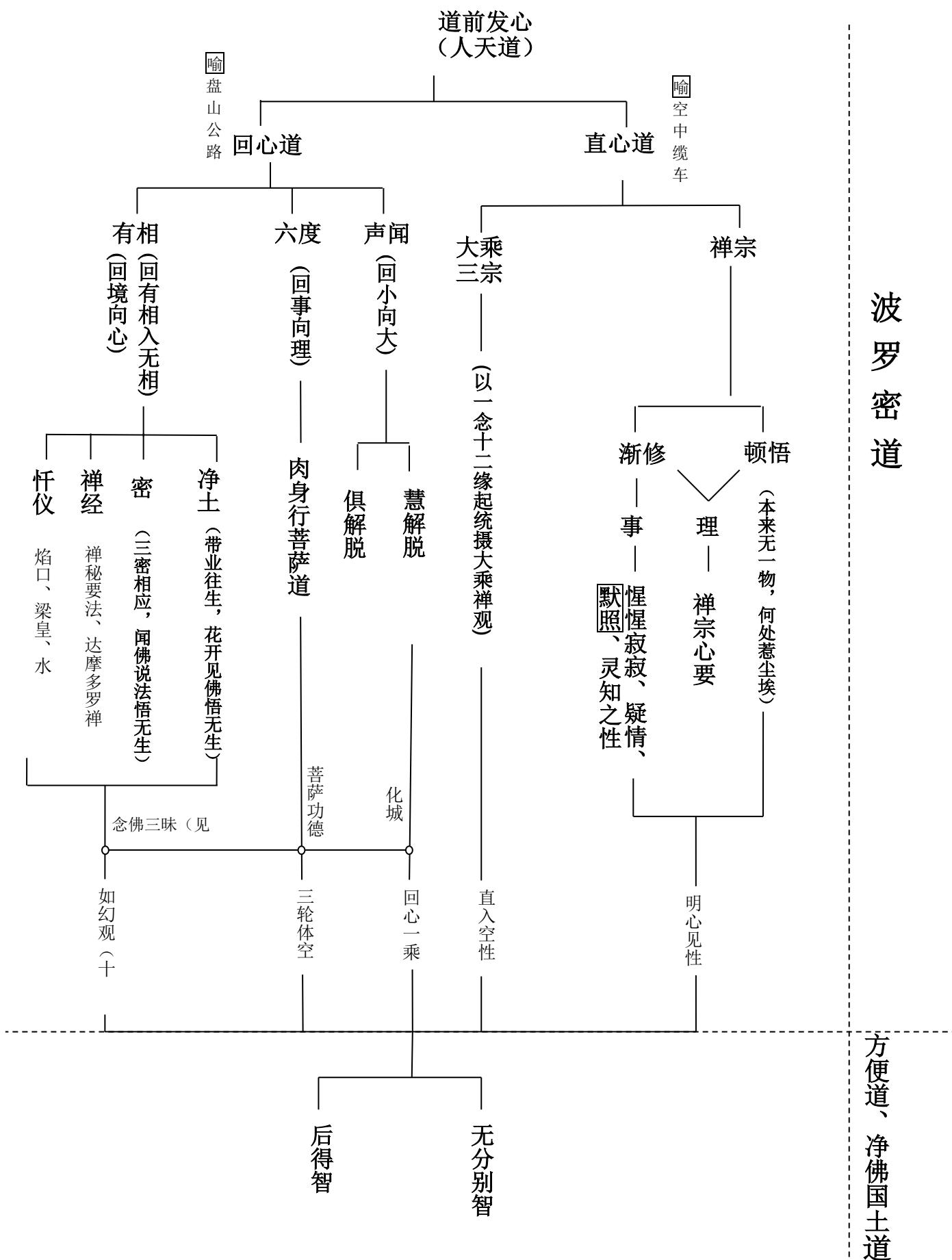
释惠空 著

目录

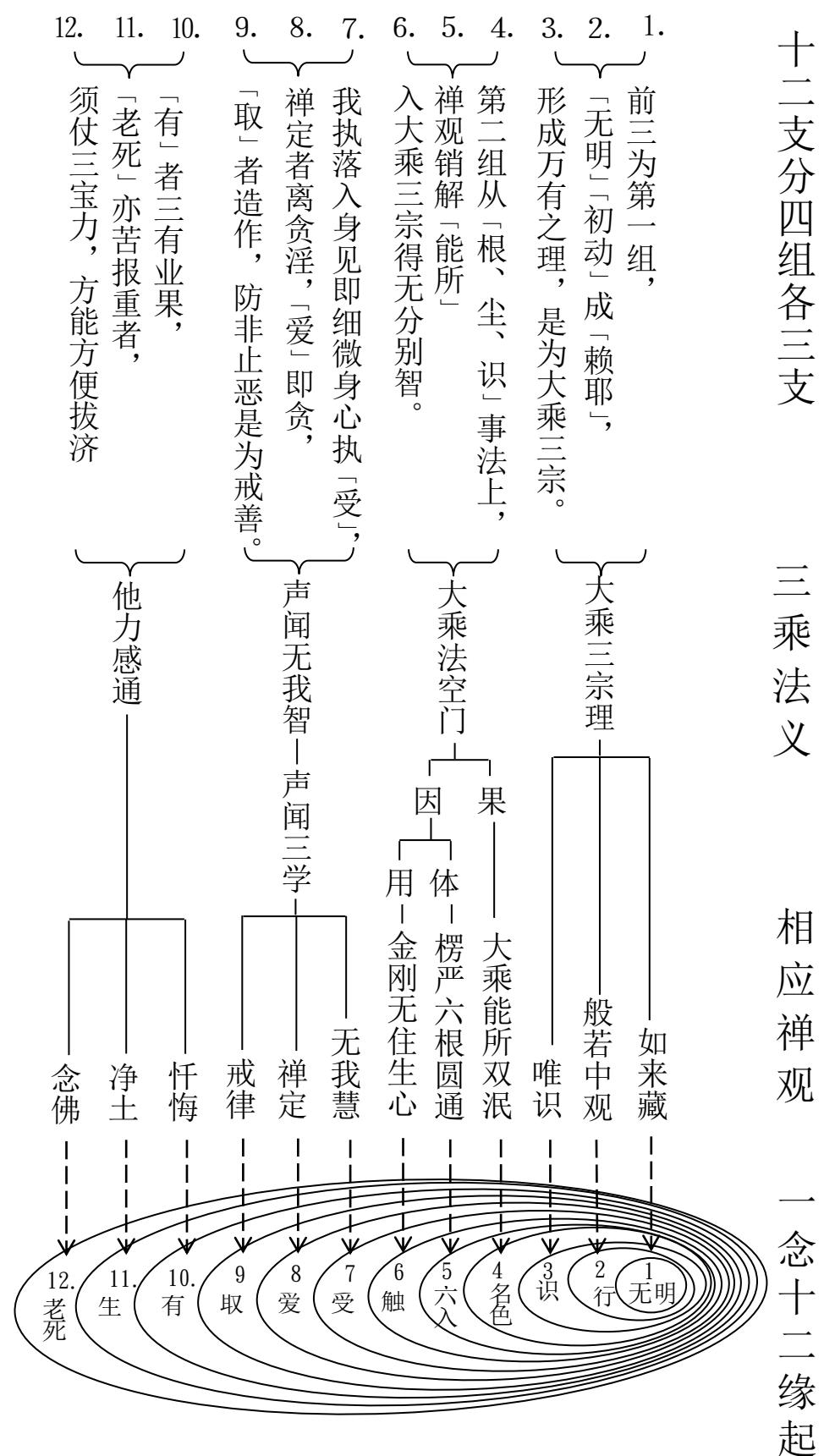
前 言	1
第一章 佛出世人间	3
第一节 菩萨成佛	3
壹、佛出世人间	3
贰、正法住世	4
叁、成佛道次第	6
肆、菩萨道开展	7
第二节 菩萨类型	8
壹、菩萨基本类型：肉身与法身两种	8
贰、三类七种菩萨	9
第三节 地前肉身菩萨受生、化生理论	19
壹、随愿入六道	19
贰、自在度生	22
小结	24
第二章 菩萨道思想架构	25
第一节 大乘三宗心、道、果之体系	25
壹、般若中观宗之心、道、果体系	25
贰、瑜伽唯识宗之心、道、果体系	26
叁、如来藏宗之心、道、果体系	27
第二节 菩提心义	30
壹、信愿为导	30
贰、悲智为本质【般若与如来藏两类菩提心】	35
叁、出离与方便为支分	37
结语	38
第三节 菩萨道义	40
壹、众行为道	40
贰、道即真理	42
叁、道之全体	44
第四节 菩提果义	46
壹、理智相应	46

贰、二智差别	47
叁、大菩提与大涅槃	47
小结	49
第五节 菩萨阶位	50
壹、菩萨阶位立意	50
贰、五十二阶五位	51
叁、阶位标帜	53
第三章 大乘三宗成佛道次第思想	55
前言—总说远道与近道	55
第一节 般若严土熟生思想	57
壹、六度广行—《大智度论》、《大般若经》	57
贰、般若深观—《中论》	62
第二节 如来藏本来成佛思想	66
壹、摄六度之菩萨行	66
贰、以止观定慧行为主之成佛道次第	69
第三节 唯识转识成智思想	71
壹、六度—《大乘庄严经论》、《瑜伽师地论》	71
贰、观行—《成唯识论》	72
叁、兼具—《摄大乘论》	73

图表一：成佛道次第



图表二：十二缘起法门相应表



《成佛道次第总论》

前 言

佛法一味，佛陀出世人间唯为一大事因缘，即令众生成佛。故佛说法四十九年，宣讲大小乘各宗经论，此一大藏经，即为完整、次第性的成佛之道内容阐述。

二千五百年来，随时间增长、空间流布，有情众生根据自己根性选择不同经典，形成不同佛教体系、宗派，乃至修行方法。

中国佛教各宗祖师，虽亦皆有对一代时教之综理解析，但以①时代差别，众生机感转换；②成佛之道次第体系尚未整理。故思今日须有一整体成佛道次第建立，并依大乘三宗分析成佛道思想，本书即于如是因缘而出。

全书叙述以菩萨道为主轴，以成佛为归趣，贯摄成佛完整道次第，所以名为《成佛道次第总论》。

第一章，佛出世人间：佛陀出世，为利益教化众生成佛，宣讲菩萨成佛种种过程，故第一章即以菩萨种类为主轴，诠释菩萨成佛之典范。

第二章，菩萨道思想架构：菩萨众多种类，须以一精要菩提道结构来贯摄。故从大乘经典中提出「心、道、果」做为菩萨道主体结构，并辅以「菩萨阶位」，开展菩萨修道成佛之架构。

第三章，大乘三宗成佛道次第思想：前虽建立菩萨道「心、道、果」结构，但内容尚未配置，如骨无肉筋。所以第三章以龙树菩萨近道、远道之思想，开展大乘三宗，远近不同方便之菩萨道内涵。

《成佛道次第总论》三章是把整个佛法架构撑开来，后面由《总论》开展出两种道次第，即两种「心、道、果」。

第一部分「般若道次第」：《般若道次第》四本已经成书。

第二部分「如来藏道次第」：《如来藏道次第》含摄「唯识道次第」，已着手蕴酿中。

第三部分：大乘三宗两种心、道、果会通。

第四部分：「直心道」与「回心道」。(见表一「成佛道次第表」)

「回心道」分成三种：

(1)声闻：回小向大。

(2)六度：远道。龙树菩萨讲「近道、远道」里之远道，回向肉身菩萨行道。

(3)大乘有相禅：净土、禅密、禅经、忏仪。

「直心道」分：

(1)教下：大乘三宗。

(2)禅宗：顿悟与渐修两个系统。

最后，如《法华经》会三归一，无二无三，唯有一佛乘。

第一章 佛出世人间

本章旨在说明佛出世人间之目的，在于度众生成佛。如何方能度众生成佛？须行菩萨道。本章大分三节，其各节要义如下：

第一节菩萨成佛：总说由菩萨修成佛道。佛出世人间，欲令有情离生死，毕竟成佛。佛在世说法四十九年入灭，应度者度尽，未度者亦安置得度因缘，即留下教、证二法住世，教化有情。今从教、证二法流布于中华大地上，看到历代祖师所弘传佛法中，明白昭示，要修成佛道，唯一道路，即是行菩萨道而成佛。

第二节菩萨类型：由前节行菩萨道而成佛之结论，进而分析经典中菩萨类型为三类七种：地前结业肉身菩萨、登地后法身菩萨，及以本来成佛思想为宗趣之菩萨。前二类谓佛由修成，第三类谓本来成佛。

第三节地前肉身菩萨受生、化生理论：法身菩萨以法性身化现十方，自在无碍度众生，此可勿论。然须明地前肉身菩萨，有烦恼结业，如何能随愿入六道度众生？举经论中增上生、菩萨功德、善根熏习三种理论，明虽结业肉身，却能度生无碍自在，不为三界业苦逼迫、恐惧。

第一节 菩萨成佛

壹、佛出世人间

释迦牟尼佛从兜率天下生王宫，以八相示现成道——入胎，出胎，见生死苦，出王宫，六年苦行，菩提树下夜睹明星开悟，说法四十九年度众生，后于双林树下入涅槃。

佛陀出世，所为何事？为度众生成佛，亦《法华经》所谓「一大事因缘」。

佛自说菩萨本起：菩萨初生时，行七步，口自说言：我所以生者，为度众生故。¹

众生皆有佛性，而众生愚迷不知。佛为让众生开显自己本有佛性，而出现于世。所以《华严经》中，世尊成佛后说：奇哉！奇哉！大地众生皆有如来智慧德相，但以妄想、执着不能证得。

如来以无障碍清净智眼，普观法界一切众生而作是言：奇哉！奇哉！此诸众生云何具有如来智慧，愚痴迷惑，不知不见？我当教以圣道，令其永离妄想执着，自于身中得见如来广大智慧与佛无异。²

经上又说：佛在人道中成佛，不于余道成佛。在人道成佛，是因人道方能行菩提行。所

¹ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 341 下

² 《华严经》大正藏第 10 册，页 272 下-273 上

以，于人间示现成佛，目的是为度化人道有情。如《大毘婆沙论》云：

问：何不即于覩史多天成正等觉，而必来人间耶？

答：随诸佛法故，谓过毘伽沙数诸佛世尊，皆于人中而取正觉故。

复次，天趣身非阿耨多罗三藐三菩提所依止故。

复次，唯人智见猛利，能得阿耨多罗三藐三菩提故。³

又欲令人道有情不致鄙劣自身，或因见佛以人身而证大觉，咸谓彼亦人也，我亦当若是，而精进效法典范。如《方广大庄严经》说：

诸佛如来出现于世，不于天上而成正觉转妙法轮，但于人间示现成佛。何以故？若于天上成阿耨多罗三藐三菩提者，人中众生咸作是念：我既非凡，何能堪任修习佛道？便生退屈。由是义故，但于人间成阿耨多罗三藐三菩提。⁴

以上说明，释迦牟尼佛出世人间，根本意趣在化导人道有情以人身修行成佛。佛法流传流传两千多年，从北印度、南印度，一直到中南半岛、印尼，向北传到中亚、西域(新疆)，乃至中国、韩国、日本、越南、台湾，此成佛根本意趣，未曾背离。

然何谓成佛？如何成佛？此须从历史大流中，历代祖师于佛陀教法修学实践之典范，披寻思惟而了知。以下分解与行二路，观察佛教历史轨迹。

一、解：佛经中将佛法内涵，或自判分为十二种体裁，所谓「十二分教」；或依根性浅深，分别三乘教法。而中国祖师对于佛经思想体系之诠释，除将佛陀四十九年所说诸经，各别注解发挥经义外，并从义解立场约摄提出天台五时、贤首五教、大乘三宗等总体教判，令后世佛弟子易于领解。

二、行：祖师依据不同经典，及对佛经之浅深诠释，开展不同实践模式、不同形态之法门，而有：禅、台、净、密、忏悔、戒律、人间佛教等宗派法门差异。

依解起行，以行证解，解行相资，二者本无分离，故有「所有佛经皆是禅观」之言。非但解行相资，经典彼此间皆有先后次第、首尾相贯之理；法门亦然，异中有同，岂能判然别异。

佛法流传之时间、空间，广泛而长远，历史中佛法相貌之诠释不断。二十一世纪如何从一大藏经，及流传之广阔空间、时间、宗派差别中，找到一合宜轨迹，诠释出一成佛体系，俾令佛子依成佛道次第而行？是为应思！

貳、正法住世

佛已涅槃，留法益世！佛法住世流传，方能利益无量有情，如何灯灯相续？此即历代祖师、佛子所倾心往赴。佛法住世者，所谓：教、证二法住世，名为正法住世。

³ 《阿毘达磨大毘婆沙论》大正藏第27册，页893上

⁴ 《方广大庄严经》大正藏第3册，页553下

颂曰：佛正法有二，谓教、证为体，有持说行者，此便住世间。

论曰：世尊正法体有二种：一教，二证。教谓契经调伏对法；证谓三乘菩提分法。有能受持及正说者，佛正教法便住世间；有能依教正修行者，佛正证法便住世间。⁵

今试以教证二法，于中华大地流布实景引观之。由省观历代祖师之足迹，庶几生成后进之前导。

一、经典诠释

印度前贤及中国祖师，对佛陀四十九年所说诸经论，为后弟子学习方便，将诸经论做种种摄统归纳，或为五时，或为三宗。今试以最具代表之五时，及今日通行之三宗而论。

天台宗、华严宗，将佛陀宣讲经典分为五大思想区域：①从阿含对于今生之出离，到②华严之十地菩萨境界，乃至成佛之法界果报庄严。③于此中间，以般若思想开展之般若智慧，贯通整体佛法，从阿含贯通方等、法华到最后华严。④又以方等诸经宣说有情心量广大，众生皆具佛性，⑤及法华一乘「无二无三，唯有一乘」思想。此五教之说，既含摄不同众生根性，牵就有情现前事实；又提升至成佛终极之十地菩萨与佛果位之理想境界，诚为历代祖师、前贤对佛弟子珍贵启示。

五教者，从整体一代时教开展之浅深次第流程而论。今时亦有以诸经所具之理而贯摄，即所谓大乘三宗——般若中观、瑜伽唯识、如来藏。此大乘三宗之说，唐朝即为诸宗共识，尤以宗密大师标举明白。

二、实践方式

(一)禅宗：千年来，中国佛教以禅宗为主流，主张明心见性，直显本有清净觉性，当下成佛。

(二)天台：智者四部止观，理摄五时、三宗，统三乘禅观而归中道实相。

(三)净土：娑婆世界轮回苦难，难以自行，故仰仗佛愿力，依清净土而修道成佛。

(四)观音、地藏法门：佛菩萨信仰中，尤以地藏、观音二大士相应于中土。菩萨、大士感通神验，与密相表里。有情因对生命苦难难堪，故祈求地藏、观音菩萨援助、护佑。

(五)忏仪：以梁皇宝忏、三昧水忏、金刚宝忏等为代表。因对生命苦痛有所警惕，对生死轮回、三业杂行，深感恶业沉重，故洗心净垢。

(六)戒律：即大、小乘戒律。声闻戒主对修道解脱及人道安住之保障；菩萨律仪，除修善断恶，并重利生之行。

(七)人间佛教：将六度波罗蜜之菩萨精神，落实于现实廿一世纪之群体生活中。

清末民初百年多以来，太虚大师等所倡人间佛教，与本缘部中释迦牟尼佛往昔所行种种菩萨道相似，皆是菩萨六度精神展现。乃至今日佛教中「人间净土」思想，都是一脉相承菩

⁵ 《阿毘达磨俱舍论》大正藏第 29 册，页 152 上-中

萨道精神。

菩萨精神散布佛经各各经典，自古即为中国佛教善巧融入生活实践，如菩萨戒不食众生肉精神、菩萨三聚净戒精神，乃至今日以《瑜伽师地论》为本质而广为接受之菩提道次第思想。

此菩萨道精神标帜着佛法利他入世之大旗，而禅、台、净、密、律，则多主自利。此二皆为佛法，则自利利他之间，如何调和？此为千古不解之天险。

叁、成佛道次第

为何佛在人间成佛？因为圆满人身，是为成佛修道之「器」。三恶道不能修行，以有粗重业障、报障、烦恼障，障碍身心不能修学佛法。所以，人身是做为修行成佛之平台、基准点，必须保有人身，才能修行佛法，此是佛在人间成佛基本意趣。故成佛道次第，由人起始。

一、人道五戒

如何保有做为人的权利？即要守五戒。五戒精神在不作恶，不因恶业而失掉人身。故持五戒，即能保住人身，不落恶道。

二、天道十善业

既保有人身，为增长生命善法，乃至招感天道果报，须具十善业。天是安乐处，因积极行善，善法累积，断十恶业，使生命清净、安乐，所以生天。

人、天道虽然安乐，然不足以安顿有情，因还在六道轮回，三界火宅之内。此安乐暂时，无常大鬼终会摧毁一切有情善业安乐。故人、天之安乐，仅是无常浪河里刹那水花，乍起还灭；亦如星际中一颗流星，倏忽消失在无常黑暗星空中。

三、二乘四谛十二缘起

三界无安，故佛教导弟子须于生死发出离心。对声闻乘人教以四谛，观察世间无常、苦、无我而生厌离，进而修道断集而出离生死。对缘觉乘人教以十二缘起，对世间生死轮回之循环不已，深入观察其相续之因果关系，斩断生命流转之相续锁链。

故二乘行者对于无常苦，并生命相续起灭，深刻观察舍离，而还灭涅槃。

四、一乘佛道

人、天安乐，不免轮回；二乘虽离轮回，智慧不究竟，既舍离无边有情，亦未庄严国土，在昏醉禅定中，类于睡眠。

所以，佛呵斥二乘人「焦芽败种」，《法华经》名为入化城暂时休息，意在导归大乘。故《法华经》「唯有一乘法，无二亦无三」，又举「大白牛」、「大宝所」之喻，目的都为成就一

佛乘。

佛陀经典所讲五乘佛法，终究只有一乘，就是唯一大乘佛法。而菩萨道可说是佛陀出世，令众生终极成佛唯一要途。

肆、菩萨道开展

广大社会群众眼前，菩萨高高坐在殿堂，厚重宽口香炉，香烟袅袅，信徒成群，跪地举香默拜，菩萨低头，垂目静坐，不言不语。此是广大庶民信仰菩萨形象，然经典中菩萨道内涵精神却不仅止此。

观音、地藏菩萨，不仅做为礼拜、祈求庇佑对象，更是做为学习典范。所谓学习菩萨道，在令每一佛弟子，自己发心学习地藏菩萨大愿、学习观音菩萨大悲、学习文殊师利菩萨智慧、学习普贤菩萨大行，学习释迦牟尼佛往昔行菩萨道舍身度众生精神。

此菩萨道精神，最感动人心的，即为以色身、肉身行「难行能行，难忍能忍」广大苦行，利益众生。如本缘部经典中九色鹿、割肉喂鹰，舍身喂虎等本生故事，以释迦牟尼佛往昔在六道行菩萨道事迹，表现菩萨慈悲精神。《瑜伽师地论》中六度波罗蜜，对于初发心菩萨难行能行之事，并行事之心，详尽丰富。《大智度论》则将发心菩萨种种六度胜行，终极提升至三轮体空。除此之外，亦多有菩萨成佛以觉性开显为菩萨行之经论。

如是等经论皆指陈成佛之道，其路也，莫由菩萨道，无有可成。

第二节 菩萨类型

佛陀说法四十九年，适应不同根器，以三乘教法引导众生，统其归趋还是以菩萨一乘而开示众生。一乘就是菩萨道精神。可说，在一乘菩萨道精神下，面对十方各种各样众生根器，开示不同菩萨道类型。

再者，菩萨道三大阿僧祇劫是一漫长历程，每一阶段有情，都须加以提携护念。所以佛陀随众生不同因缘时节，开展不同层次、浅深菩萨类型。

所以对于菩萨道思想，须加以分类分段说明。在此根据经典上具体菩萨度生行相，观察分析不同菩萨类型，分两段解释：

壹、菩萨基本类型：肉身与法身两种。

贰、三类七种菩萨：由两种菩萨开展出三大类，七种菩萨类型。

壹、菩萨基本类型：肉身与法身两种

经论中将菩萨类型大分为两种：

一、**肉身菩萨**：在未证得无分别智，未证得空性，未登初地，为解行位菩萨。虽亦行事法六波罗蜜，未断除烦恼前，尚有神识在六道中轮回受生。

二、**法身菩萨**：亲见空性，证得无分别智，断除烦恼，不再受六道身，可依托法身、真如法界，起后得智而十方化现，庄严国土，度化众生。

如《大智度论》说有二种菩萨：生死肉身菩萨及法性生身菩萨。又说：菩萨从初发心，到得无生忍之前，名身精进，为什么？因色身还未舍离，所以是以色身而行精进。得无生忍，见空性，登初地菩萨，舍六道肉身，证法性身，方以觉性、空性之心精进。

①说般若正义有二种：一者、生死**肉身菩萨**；二者、出三界，不生不死，**法性生身菩萨**。⁶

②若菩萨初发心，乃至得无生忍，于是中间名**身**精进，**生身未舍故**；得无生忍，舍肉身**得法性身**，乃至成佛，是为**心**精进。

生身菩萨行六波罗蜜，是为**身**精进；**法性身菩萨**行六波罗蜜，是为**心**精进（未得法身，心则随身；已得法身，则心不随身，身不累心也）。⁷

《大智度论》多次讲到菩萨有两种，或谓：甲：生身、法身；乙：断结、不断结；丙：生死肉身、法性身。虽名称不同，义涵是一。

⁶ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 485 下

⁷ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 178 上-中

肉身菩萨	地前	未见空性、未证无分别智	未断结	未离生死	事行六度
法身菩萨	登地	见空性、证无分别智	已断结	得无生忍	三轮体空行六度

貳、三类七种菩薩

从两大类菩薩，开出三类七种菩薩：

一、肉身菩薩：从初发心到见法性，证无分别智前，都名解行位。此位菩薩，以肉身行六度，度众生。依六道受生不同，分成三种菩薩行：(一)人道；(二)畜生道、鬼道；(三)天道、仙道。

二、法身菩薩：登初地，见法性，证无分别智而起后得智，依法界身度众生。亦分成三种菩薩行：(一)众生本空；(二)度如幻众生；(三)法身十方化现。

三、众生本来成佛：众生本空，无明亦无，众生与菩薩本是一体。此是以了知众生本来是佛，为成佛事毕。

一、肉身菩薩

(一)人道

菩薩以悲心化现于六道，为度化不同因缘众生，亦以利他成就自利。而六道中，人道修行最为有力，故佛在人间出世，菩薩亦多在人道中修行求道。

大乘菩薩初发心，以利他为因为愿，不同声闻但免生死业苦。由所行道异故，助道之法亦有别。例：于戒仪中，佛为比丘说金钱者毒蛇；而于菩薩道中，欲行六度四摄摄持众生，则须有广大福德以为资辅工具。

龙树菩薩于《大智度论》中，即谓须具广大资财，以利多有情。谓出家人赞扬布施有无量功德时，或有人讥嫌：修道人，自无资财福德，却教人行施积福，人不信受。所以菩薩须积集众多财宝以施于人，人受施故，信心稍具，方可化度。以是之故，菩薩或做转轮圣王，广施宝物，摄受众生。

若出家赞布施，或有人言：汝自一身无财，但教人施，则不信受；是故菩薩方便作白衣，以财充满一切而劝行施，人则信受。

是菩薩或作转轮圣王，心念施时，则满阎浮提珍宝；如顶生王宫殿中，心生欲宝则宝至于膝。⁸

经典多有提到，往昔释迦牟尼佛于人道行难能可贵之菩薩行。另《瑜伽师地论》、《大智度论》亦有详述人道所行难行之菩薩道行事，举例如下。

⁸ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 576 中

1、布施

①《瑜伽师地论》谓：菩萨自身虽财物乏少，但仍能忍受贫苦，惠施于他。乃至能以身布施，甘心供他人做仆使，而且若有人来求头、目、脑、髓，也能惠心施予。

若诸菩萨财物尠少，自忍贫苦，惠施于他。是名菩萨第一难行施。⁹

略由二相，以自内身，施来求者：

一总求身者，以身施彼，随所欲为，系属于彼，随顺于彼。譬如有人为衣食故，强自为他而作仆使。……

二别求手、足、头、目、支节、血、肉、筋、骨，乃至髓者，随其所欲一切施与。¹⁰

②《大智度论》谓：成就圆满布施相之肉身菩萨，能以所有财物，包括妻子、儿女，乃至自己身体来布施，如须提拏太子及萨婆达王所行难行之行。

云何名结业生身檀波罗蜜满？答曰：未得法身，结使未尽，能以一切宝物、头、目、髓、脑、国、财、妻、子，内、外所有，尽以布施，心不动转。

如须提拏太子，以其二子布施婆罗门，次以妻施，其心不转。¹¹

2、持戒

①《瑜伽师地论》谓：为持戒故，虽受人手足石刀加害，为不伤害众生，宁可自己舍命而亡，没有少许瞋恨心。

又诸菩萨住律仪戒，虽复遭他手足块石，刀杖等触之所加害，于彼尚无少恚恨心，况当于彼欲出恶言、欲行加害？况复发言毁辱诃责，以少苦触作不饶益？¹²

②《大智度论》谓：若有人欲取己命时，是要保全菩萨戒体不杀贼？亦或为保全此色身而加以抵抗？善自思惟结果，持戒为要，宁舍身命，不破戒。

若人杀己，先自思惟：全戒利重？全身为重？破戒为失？丧身为失？如是思惟已，知持戒为重，全身为轻。若苟免全身，身何所得？是身名为老、病、死薮，必当坏败！若为持戒失身，其利甚重。¹³

3、忍辱

①《瑜伽师地论》说有三种难于忍受之菩萨行，何等三事？第一，对于心行下劣有情伤害自己时，能够忍辱。第二，位居尊贵高位时，若有自己僚属臣下做种种伤害污秽自己之事，能够忍受。第三，能忍受出生卑下有情，对自己所做种种伤害之事。

谓诸菩萨，能于羸劣诸有情所，忍彼所作不饶益事，是名第一难行忍。

⁹ 《瑜伽师地论》大正藏第30册，页509中

¹⁰ 《瑜伽师地论》大正藏第30册，页505中

¹¹ 《大智度论》大正藏第25册，页146中

¹² 《瑜伽师地论》大正藏第30册，页512上

¹³ 《大智度论》大正藏第25册，页155下-156上

若诸菩萨居尊贵位，于自臣隶不饶益事，堪能忍受，是名第二难行忍。

若诸菩萨于其种姓卑贱有情，所作增上不饶益事，堪能忍受，是名第三难行忍。¹⁴

②《大智度论》解释菩萨为何要忍受苦难？谓菩萨思惟：一切众生互相加害，皆因彼此有罪过积欠因缘。我今被众生所伤害，是因前世伤害众生，故今应甘心承受果报。如负债一样，债主索债，应要欢喜赔偿，不可起瞋恨心。

云何瞋恼人中而得忍辱？

当自思惟：一切众生有罪因缘，更相侵害。我今受恼，亦本行因缘，虽非今世所作，是我先世恶报，我今偿之，应当甘受，何可逆也！譬如负债，债主索之，应当欢喜偿债，不可瞋也。¹⁵

六度中，前三度施、戒、忍是具体利他行；精进遍余五度；禅、智是止观，开发定慧，重于自利。故此中举前三度，示明难行能行之菩萨行。

(二)畜生道、鬼道

佛经中有十二种体例之说，其中「本生」，旨在说明往昔释迦牟尼佛于六道度化有情之菩萨行，大藏经中属本缘部，如《六度集经》、《九色鹿经》等经。

举《涅槃经》对「本生经」之解释，谓宣说佛本在菩萨地时，曾作鹿、黑、麋、兔、龙、金翅鸟等畜生身教化众生，亦曾作小王、转轮圣王等身，行菩萨道。

何等名为阁陀伽经(本生)？如佛世尊本为菩萨修诸苦行，所谓：比丘当知，我于过去作鹿、作黑、作麋、作兔、作粟散王、转轮圣王、龙、金翅鸟。诸如是等行菩萨道时，所可受身，是名阁陀伽。¹⁶

又如《地藏经》之主命鬼王，亦是菩萨化身：

是大鬼王主命者，已曾经百千生，作大鬼王，于生死中，拥护众生。是大士，慈悲愿故，现大鬼身，实非鬼也。¹⁷

或许有人怀疑，菩萨为何受畜生身？释云：

①菩萨以大悲心，怜悯畜生道众生愚迷无知，故受畜生身，令众生随己而行于善法。

当知菩萨摩诃萨欲具足大慈悲心，为怜愍利益众生故，受畜生身。¹⁸

②菩萨以所成就白净善福及无漏法，具世间及出世间功德性，欲利益畜生道众生，随愿入畜生道受生。

¹⁴ 《瑜伽师地论》大正藏第30册，页524下

¹⁵ 《大智度论》大正藏第25册，页166中-下

¹⁶ 《大般涅槃经》大正藏第12册，页452上

¹⁷ 《地藏菩萨本愿经》大正藏第13册，页785下

¹⁸ 《大智度论》大正藏第25册，页713上

菩萨摩诃萨亦如是，成就白净无漏法，为度众生故受畜生身，用是身，教化众生。¹⁹

故知地前菩萨以①悲悯心、②种种白净功德，为利益众生故，受畜生身。

③菩萨受畜生身，是否有畜生之罪报？佛答：菩萨确实成就广大福德、善根，但为利益众生，自愿受畜生形，非因畜生罪业而受报。

佛答：菩萨实有福德善根成就，为利益众生故，受畜生形，亦无畜生罪。²⁰

④既无畜生罪业，受不受畜生身之苦？《成唯识论疏抄》分析云：地前、地上两类菩萨，都以愿心入畜生道度众生，差别在于：地上菩萨以法身化生，离生死色身故，不受痛苦。地前菩萨以肉身受生，色身仍会受苦。譬如，佛于过去世为王时，因遇大旱，发愿化做大赤鱼身，长七百旬，济诸饥乏。虽由愿力变作鱼身，众生割取鱼肉时，菩萨亦受身苦。

若地上菩萨，欲化有情，随愿受生。若地上菩萨，由第六意识，化无漏影像，观行心中，变化鱼身等。……众生取鱼肉时，菩萨则无痛苦也。……

佛过去世，作一大王，见天上有火星现，含十二年大旱。遂发大愿，变化大赤鱼身，长七百旬，济诸饥乏，即是地前菩萨，由大愿力，而转现身变作鱼等。取肉时，亦有痛苦也。²¹

地前菩萨无论人道、鬼道、畜生道，皆以利他悲悯心而摄化有情。以因果律而言，菩萨多生化生利他，不断积集白净善法，生生累积，辗转广大，故能积集广大功德，而于六道中行利他菩萨行。

(三)天道、仙道

①有人问：天上乐甚，易乐着诸天功德，难以修行佛法，菩萨为何还要生天上？

《大智度论》说：天人着心虽大，菩萨方便力亦大。所以忉利天中，有菩萨于中安住，厌舍五欲，化度诸天；兜率天上有一生补处菩萨，恒常说法；四天王天上，亦有密迹金刚力士，教化诸天。

诸天着心虽大，菩萨方便力亦大。如说三十三天上，有须浮摩树林，天中圣天，厌舍五欲，在中止住，化度诸天。

兜率天上，恒有一生补处，诸菩萨常得闻法。

密迹金刚力士，亦在四天王天上。如是等教化诸天。²²

②菩萨以何因缘，能生诸天？或以持戒等善业故，或因修观、修定故，于诸天身而行菩萨道。

诸比丘！复一种人，不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不饮酒、不放逸，供养持戒

¹⁹ 《大智度论》大正藏第25册，页713上-中

²⁰ 《大智度论》大正藏第25册，页714下

²¹ 《成唯识论疏抄》弘续第80册，页417上-中

²² 《大智度论》 大正藏第25册，页340中

功德具足诸仙诸贤，亲近纯直善法行人，广说如前。身坏命终，随愿往生，日天宫殿。于彼即受速疾果报，是故名为诸善业道。²³

中品之人，或修观佛三昧，或因作诸净业，舍此身后，生兜率天，得见弥勒，至不退转。²⁴

有菩萨摩诃萨入初禅乃至第四禅，入慈心乃至舍，入虚空处乃至非有想非无想处，以方便力故不随禅生，或生四天王天处，或生三十三天、夜摩天、兜率陀天、化乐天、他化自在天，于是中成就众生，亦净佛土，常值诸佛。²⁵

经中亦有菩萨以五通仙人而修行菩萨道者。五通仙人地位高于欲天修罗，其是以天界福智功德，而于人间行度生事之例。故在此将五通仙人，类属于天界之菩萨行。

以上所论地前菩萨，是以福德与愿力，于六道中受生，度化有情。

二、法身菩萨

(一)众生本空

地前解行位生身菩萨，以结业肉身于六道度生，虽已开始观照空性，行相似六波罗蜜，而尚未证达诸法实相，仍有人、我；自、他差异。登地，见空性，证法身，得无分别智菩萨，则了知无人无法，一切众生本空。

①《金刚经》云：「如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。」《金刚仙论》对「实无众生得灭度者」这句话，做两番解释：

(1)从法性立场：一切法平等真如，所以菩萨不见彼是众生，得异于我身。于真如平等理中，泯然一观，无此无彼，故说没有众生可度。

(2)从大悲立场：菩萨成就同体大悲故，视一切众生如己，冥然一体，不见能度、所度之别，所以说无众生得灭度者。

实无众生得灭度者：明菩萨虽度向无量众生，令入涅槃。

(1)而于真如平等理中，不见我是菩萨，有真如佛性；亦不见彼是众生，异于我身。无真如佛性而可度者，以真如平等理中，泯然一观，彼此无二。故曰：实无众生得灭度也。

(2)又此菩萨得一体悲成故，取一切众生如自己身，冥然一体，不见彼此之异。故曰：实无众生得灭度者。²⁶

②《文殊师利所说摩诃般若波罗蜜经》说：诸佛教化众生，度无量恒河沙众生入涅槃，而事实上众生界却不增不减。为什么？因为无有众生相可取可得，既无有众生可度，故众生

²³ 《起世经》大正藏第1册，页359中

²⁴ 《弥勒上生经宗要》大正藏第38册，页300中

²⁵ 《摩诃般若波罗蜜经》大正藏第8册，页225下

²⁶ 《金刚仙论》大正藏第25册，页806上

界不增不减。

一一诸佛说法教化，各度无量恒河沙众生皆入涅槃，于众生界亦不增不减。何以故？
众生定相不可得故，是故众生界不增不减。²⁷

③《大宝积经》谓：若说如来灭度众生，此是妄执邪见，非真实说。为什么？因为无有众生，何有如来度众生之事。

若复有人作如是言：如来灭度无量众生。彼等一切皆是执见，何以故？一切诸法，实无众生，是故无有得灭度者。²⁸

④《大智度论》也说：佛不度众生，因为说有众生，是从无明愚痴执取而有，无有实法名为众生。三世诸佛了知众生不可得，无众生可取，如何度众生？

又说：诸法实相第一义中，无有众生，亦无度生之事。所谓度众生，是从世俗法上，说有众生，说有度生之事。

一佛不度一切众生。复次，是众生性，从痴而有，非实定法。三世十方诸佛，求众生实不可得，云何尽度一切？……诸法实相第一义中，则无众生，亦无度，但以世俗法故，说言有度。²⁹

此明初地以上菩萨，见空性故，知众生本空。

(二)度如幻众生

初地证法性，得无分别智，了知一切法平等无相，所以无众生可度。众生虚幻、轮回不实，然众生不知！故于虚妄不实中，妄执人我，起惑造业，于六道中轮回生死。所以菩萨以大悲心，起方便力，度如幻梦不实众生。

①《大智度论》谓：七地菩萨，观诸法空无所有，如人在梦中作筏，欲渡大河，行至河中，忽然梦醒：那里有河？那里有可度者？既无可度，欲入涅槃。此时，十方佛摩头劝勉：汝虽知众生如梦不实，而众生不知，当继续教化众生！

如《经》说：菩萨到七住地，外观诸法空，内观无我；如人梦中缚筏渡河，中流而觉。作是念：我空自痛苦，无河无筏，我何所渡？……

是时，十方佛伸手摩头：善哉！佛子！莫生悔心，念汝本愿！汝虽知此，众生未悟，汝当以此空法教化众生！³⁰

②《大智度论》说：梦中见有六道众生往来，见有须陀洹，乃至阿罗汉，皆无实有。梦中无实而能见，业果报、六道亦如是，不实而有。所以，菩萨修行菩萨道度众生，其实是如梦中事、镜中像、水中月，于幻化中行菩萨道。

²⁷ 《文殊师利所说摩诃般若波罗蜜经》大正藏第8册，页726下

²⁸ 《大宝积经》大正藏第11册，页392上

²⁹ 《大智度论》大正藏第25册，页210中-下

³⁰ 《大智度论》大正藏第25册，页405下-406上

又如梦中见六道生死往来，见须陀洹乃至阿罗汉，梦中无是法而梦见，梦中实无净、无垢；业果报、六道亦如是。³¹

③《楞伽经》云：一切众生悉如幻化，所以修行时应远离内外境界，心外无所见，入于无相，了解三界如幻，得如幻三昧，众生即如幻。如此修观行，渐次转身，证得如来身。

彼一切众生界，皆悉如幻，不勤因缘，远离内外境界，心外无所见。次第随入无相处，次第随入从地至地三昧境界，解三界如幻，分别观察，当得如幻三昧。³²

④《大般若波罗蜜多经》也讲到：菩萨虽知无有众生，而方便救度；虽知无有佛土，而方便庄严佛土。

虽知有情无一实有，而方便化导，知一切法皆离自性；观诸佛土犹如虚空，而能巧便严净佛土；知一切佛法身无像，方便示现相好庄严。³³

⑤《摩诃般若波罗蜜经》说：菩萨以般若波罗蜜方便力，于十方恒河沙国土中，饶益众生，而不生贪着。为什么？能度、所度、度事，三法都不可得。菩萨住是不可得空中度众生，能得无上正等菩提。

佛言：菩萨用般若波罗蜜，作如是方便力，于十方如恒河沙等国土中，饶益众生，亦不贪着是身。何以故？著者、着法、着处，是三法皆不可得，自性空故。空不着空，空中无著者，亦无着处。³⁴

(三)法身十方化现

七地菩萨以后，得游戏神通，即能分身十方度化众生。如《华严经》普贤菩萨、《法华经》观音菩萨，即属此分身无量度生之大菩萨境界。

①《华严经》云：普贤菩萨之身相，依于如如法界，犹如虚空中能现无量身，普应众生心，随类化现。

普贤身相，犹如虚空。依于如如，不依佛国，现身无量，普应众生，随群萌类，为现化故。³⁵

②《法华经》中，观音菩萨及妙音菩萨，都能以种种变化身，游历十方国土，为众生说法，度化众生。

是观世音菩萨成就如是功德，以种种形，游诸国土，度脱众生。³⁶

是妙音菩萨如是种种变化现身，在此娑婆国土，为诸众生说是经典，于神通、变化、智慧无所损减。是菩萨，以若干智慧明照娑婆世界，令一切众生各得所知；于十方恒

³¹《大智度论》大正藏第25册，页723中-下

³²《楞伽阿跋多罗宝经》大正藏第16册，页483下

³³《大般若波罗蜜多经》大正藏第7册，页953中

³⁴《摩诃般若波罗蜜经》大正藏第8册，页410上

³⁵《大方广佛华严经》大正藏第9册，页409中

³⁶《妙法莲华经》大正藏第9册，页57中

河沙世界中，亦复如是。³⁷

③《渐备一切智德经》说：菩萨坐于大莲华上，足下生出无量光明，遍照十方大地狱中，灭除众生苦恼。菩萨左右膝，亦放无量光明，照耀饿鬼、畜生，息灭众生苦痛。

又彼菩萨，这坐斯诸大莲华上，其下足底，出十不可计阿僧祇光，照于十方至无择狱大泥犁中，灭于众生苦恼之患。左右膝，亦如所演光明这等无异，皆悉照耀饿鬼、畜生，勤苦痛息。³⁸

三、众生本来成佛

以上从度众生、成佛道流程中，看到：始从肉身菩萨，无量劫于六道中勤苦度众生，积集福德，六度圆满，证得空性。而法身菩萨虽了知众生本空，以同体悲心，起方便力，度如幻众生，乃至十方分身度众生，终至成佛。

说有众生可度、佛道可成，是从凡夫自他对立立场，凡夫无明、虚妄边说。故众生即是无明烦恼性；众生即是惑、业、苦；众生即是五蕴、十二入、十八界。

从法身菩萨众生本空、无众生可度立场观之：众生空故，贪、瞋、痴三毒烦恼空；惑、业、苦空；五蕴、十二入、十八界空；一切六道轮回皆空，如幻如梦。空故平等，众生与我一体，佛与众生平等无二。

所以佛陀对应不同众生因缘，既宣讲度众生之成佛道思想，以般若经典为代表；又从众生本空，五蕴、十二入、十八界本空，轮回本空，众生与佛一体，彰显众生本来成佛思想，以如来藏思想为代表。

在此举如来藏经典及禅宗祖师语录，说明以「众生本来成佛」为宗趣之菩萨行。

(一) 经典

①《圆觉经》谓：若菩萨修行圆觉成就，了达圆觉，将圆觉本性彰显出来时，即了知一切法无修无得，无量无边诸佛国土，都如空花水月般乱起、乱灭；亦了知众生本来成佛，生死、涅槃空幻，如昨梦不真实。

此菩萨及末世众生，修习此心得成就者，于此无修亦无成就。圆觉普照寂灭无二，于中百千万亿、不可说、阿僧祇、恒河沙，诸佛世界，犹如空花乱起、乱灭，不即、不离，无缚、无脱；始知众生本来成佛，生死、涅槃犹如昨梦。³⁹

②《如来藏经》云：佛以智慧眼观察一切众生，于贪、瞋、痴三毒等诸烦恼中，具足如来身、如来智、如来眼。众生虽在六道烦恼身中，而有如来藏，圆满具足，与佛无异。

我以佛眼观一切众生，贪欲、恚痴，诸烦恼中，有如来智、如来眼、如来身，结跏趺坐，俨然不动。善男子，一切众生，虽在诸趣烦恼身中，有如来藏，常无染污，德相

³⁷ 《妙法莲华经》大正藏第9册，页56上-中

³⁸ 《渐备一切智德经》大正藏第10册，页490中

³⁹ 《大方广圆觉修多罗了义经》大正藏第17册，页915上

备足，如我无异。⁴⁰

③《法华经》举衣珠喻说：有一贫穷人，受邀至大富亲友家。大富亲友不仅准备种种美味饮食款待，又于贫子睡着时，悄悄将一无价宝珠缝在内衣里。因未告知贫子即离去，所以贫子不知自己是有财富之人。比喻说明众生不自知本具佛功德，而枉受辛苦。

于无量佛宝，得少涅槃分，如无智愚人，便自以为足。

譬如贫穷人，往至亲友家，其家甚大富，具设诸肴饍，

以无价宝珠，系着内衣里，默与而舍去，时卧不觉知。⁴¹

④《楞伽经》云：如来藏自性清净，有三十二相，但入于众生中，遂将此三十二相遮蔽，如大宝藏被脏衣服所包裹。如来藏被阴、界、入之烦恼垢衣所染污，被贪、瞋、痴、不实妄想、尘劳所遮蔽。此亦说明众生本来是佛。

如来藏自性清净，转三十二相，入于一切众生身中，如大价宝，垢衣所缠。如来之藏常住不变，亦复如是，而阴、界、入垢衣所缠，贪欲、恚、痴、不实妄想、尘劳所污，一切诸佛之所演说。⁴²

(二)祖师

中国禅宗思想，以如来藏思想为核心，所标举「即心是佛」思想，与《圆觉经》众生本来成佛思想、《如来藏经》众生本具如来功德，思想完全一致。以下举例说明：

①五祖弘忍《最上乘论》劝勉弟子：希望大家都能认识到，自己本心就是佛。一切经论，都是为了学习如何守住本有真心，此是修行根本。真心即本具佛心。

吾今望得，汝自识本心是佛，是故殷懃劝汝，千经万论莫过守本真心，是要也。⁴³

②六祖惠能大师《法宝坛经》说：如何求佛？但只要认识众生本性。是众生迷昧了佛，不是佛迷昧了众生。所以，若能了悟自性，众生当下就是佛；自性平等，众生就是佛；一念平直，一念清净，就是众生成佛。所以，佛在众生清净心中，要信解自心是佛，不要怀疑。

欲求见佛，但识众生。只为众生迷佛，非是佛迷众生。

(1)自性若悟，众生是佛；自性若迷，佛是众生。

(2)自性平等，众生是佛；自性邪险，佛是众生。汝等心若险曲，即佛在众生中；

(3)一念平直，即是众生成佛。我心自有佛，自佛是真佛。自若无佛心，何处求真佛？

(4)汝等自心是佛，更莫狐疑。外无一物而能建立，皆是本心生万种法。⁴⁴

③《景德传灯录》中，石头和尚说：禅宗法门是佛所传授，不论禅定、精进，唯论知见。若能契达佛之知见，此心即佛，心、佛、众生，平等一体。

⁴⁰ 《大方等如来藏经》大正藏第 16 册，页 457 中-下

⁴¹ 《妙法莲华经》大正藏第 9 册，页 29 上-中

⁴² 《楞伽阿跋多罗宝经》大正藏第 16 册，页 489 上-中

⁴³ 《最上乘论》大正藏第 48 册，页 378 上

⁴⁴ 《六祖大师法宝坛经》大正藏第 48 册，页 361 下- 362 上

时号石头和尚。师一日上堂曰：吾之法门，先佛传授，不论禅定、精进。达佛之知见，即心即佛。心、佛、众生，菩提、烦恼，名异体一。⁴⁵

④黄檗禅师说：禅门宗旨为即心是佛。一切有情，上至诸佛，下至蠢动含灵，都有佛性。故达摩祖师从西天来，所传唯是一心法，谓即心是佛，直指一切众生本来是佛，佛不假修行而成，是本来具有的。

即心是佛，上至诸佛，下至蠢动含灵，皆有佛性，同一心体，所以达摩从西天来，唯传一心法，直指一切众生本来是佛，不假修行。⁴⁶

⑤南宋提倡参话头的大慧宗杲禅师也说：即心是佛，无有别佛；即佛是心，更无别心。佛与心，如拳跟掌，水与波之关系，波、水是一体，掌、拳也是一体，故佛与有情凡夫心，亦是一体。

上堂：即心是佛，更无别佛；即佛是心，更无别心，如拳作掌，似水成波，波即是水，掌即是拳。⁴⁷

以上七类菩萨道思想：前六一组，以度生为菩萨道；第七为一组，以显自具佛性为一组。此二皆佛所说菩萨成佛之路。

⁴⁵ 《景德传灯录》大正藏第 51 册，页 309 中

⁴⁶ 《黄檗断际禅师宛陵录》大正藏第 48 册，页 386 中

⁴⁷ 《大慧普觉禅师语录》大正藏第 47 册，页 822 中

第三节 地前肉身菩萨受生、化生理论

《大智度论》说有二种菩萨：一者随业生，二者法性身。是二菩萨，皆能于三界六道中，以种种身形化度众生。

菩萨有二种：一者、随业生，二者、得法性身。为度众生故，种种变化身生三界，具佛功德，度脱众生。⁴⁸

法性遍十方，地上菩萨依法性身化现于六道度众生，于理易信。然地前菩萨以有结业故，以生死肉身而能在六道中度众生，此中应思维：

一者，既随业生，如何又可随愿入何道而往？

二者，入此恶道，如何可自在度生？

以下依：壹、随愿入六道；贰、自在度生，两点说明之。

壹、随愿入六道

未出三界之凡夫肉身，皆以阿赖耶识持业而投胎受报，随善恶业而升沉。此因果业报乃佛法根本定律，地前菩萨受生亦不出此因果轨则，唯所做之业有别。在此提出肉身菩萨依因入六道之力，谓：福德业力、愿力、定力。

一、福德业力

有情众生在地前，结业生身故，依旧随阿赖耶识投胎受报。此阿赖耶识所蕴含善、恶种子，即是投胎依据。

①《大乘显识经》提到识持善、恶业而迁往余趣受报，举喻说明：譬如风出于深山邃谷，经过薺卜众香之林，此风即香；经过粪秽死尸之所，此风即臭；俱经香、臭之所，风即香、臭兼有，而依香、臭之浓烈者先显。风没有形相，香、臭也没有形相，但风却能持香、臭而至远处。此中，风喻识，香、臭喻善、恶业果。

贤护！识舍此身，随善恶业迁受余报。譬如风大出深山邃谷，入于薺卜众香之林，其风便香；经于粪秽死尸臭恶秽污之所，其风便臭；若风香臭俱至，风则香臭并兼，盛者先显。风无形质，香臭无形，然风持香臭，迁之于远。⁴⁹

经又云：识若为福业所资持，便能获得尊贵安乐之果报，如人王、宰相、名门望族、大富长者等，乃至获得天身，受天界乐报。此是因识随福德善业投胎，而色身得乐报。若赖耶识为恶业、罪业所资持，则生于贫穷、饿鬼、畜生等种种恶趣中。由罪业牵引赖耶投生恶趣，而感苦报色身。

⁴⁸ 《大智度论》大正藏第25册，页340上

⁴⁹ 《大乘显识经》大正藏第12册，页180下

如是，此识为福资者，便获尊贵安乐之果：或为人王，或为辅相，或豪望贵重，或财富自在，或为诸长，或作大商主，或得天身，受天胜果。由识为福资，身获乐报……识以罪资，亦复如是，或生贫穷，或生饿鬼，及诸食秽畜生之中，种种恶趣。由罪资识，身获苦果。⁵⁰

②《仁王经》也说「识由业漂」：识指阿赖耶识，如水长流；业力如风，能起识浪。故云识随业风而漂流。又说「识随业迁」，谓：一期业力将尽，来生业力将熟，则神识随业而投生余趣受报。

经：识由业漂……

解曰：识由业漂者，识谓本识。恒转如流，由业如风，能起识浪，识随业故，云业漂也。……

经：识随业迁……

解曰：识随业迁者，谓总报识，随业而生。旧业无余，新业将熟，识随业故，迁往余趣。⁵¹

二、愿力

菩萨发愿于六道中度众生，愿力本质亦是业力，以有福德善业故，方能随愿皆得。故愿力是在福德业力基础上，以心之意乐导引业识投胎受生。

①所以《弥勒上生经宗要》说：三品人因根性心量不同，虽皆愿见弥勒菩萨，但有差别：(1)上品今生现前见；(2)中品舍身来世升天见；(3)下品者随业受生，待弥勒菩萨下生方见。故知菩萨行道，仍须依功德业力大小而满愿，随功德深浅不同，业力招感有差别故。

上品之人，或修观佛三昧，或因忏悔行法，即于现身，得见弥勒，随心优劣，见形大小。此如观佛三昧海经，及大方等陀罗尼经说也。

中品之人，或修观佛三昧，或因作诸净业，舍此身后，生兜率天，得见弥勒，至不退转。是故上生经所说也。

下品之人，修施戒等种种善业，依此发愿，愿见弥勒。舍此身后，随业受生，乃至弥勒成道之时，要见世尊，三会得度。⁵²

②《大乘宝云经》谓：菩萨摩诃萨于大乘法宿植德本，因有福德佐助故，于生死流转中，意欲往彼受生，即随愿受生，常生于富贵大姓、正信居士家。

云何菩萨福德佐助？菩萨摩诃萨于大乘法，宿植德本，在在处处流转生死，为善知识之所摄受，随愿受生。若富贵大姓，若居士大家，信乐之家，既意欲得往彼受生，即便造作彼业因缘，令得往生，生生世世，值遇亲近真善知识。⁵³

③《起世经》谓：若人持五戒不放逸，供养持戒清净之人，亲近善友，身坏命终，随愿

⁵⁰ 《大乘显识经》大正藏第 12 册，页 183 上

⁵¹ 《仁王护国般若波罗蜜多经疏》大正藏第 33 册，页 491 中

⁵² 《弥勒上生经宗要》大正藏第 38 册，页 300 中

⁵³ 《大乘宝云经》大正藏第 16 册，页 248 上-中

往生日月天宫。此随愿生天，是具足种种善业功德故尔。

复一种人，不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不饮酒、不放逸，供养持戒功德具足诸仙诸贤，亲近纯直善法行人，广说如前。身坏命终，随愿往生日天宫殿，于彼即受速疾果报，是故名为诸善业道。⁵⁴

三、定力

菩萨受生，除随业力、愿力外，另有谓随禅定力受生。

①如《大智度论》说：菩萨虽暂舍离众生修习禅定，但一旦得禅定力，辅以智慧方便，即有力能随意入六道无碍，教化众生。

菩萨身虽远离众生，心常不舍，静处求定，得实智慧以度一切。譬如服药将身，权息家务，气力平健，则修业如故。

菩萨宴寂亦复如是，以禅定力故，服智慧药，得神通力，还在众生，或作父母妻子、或作师徒宗长，或天、或人，下至畜生，种种语言，方便开导。⁵⁵

②《摩诃般若波罗蜜经》说菩萨入初禅、四禅，乃至四空定，虽具诸禅定，不随禅定力生禅天，还生欲界，投生王族，或居士大家，受种种福德，然后利益众生。《大智度论》说明此菩萨是地前结业生身菩萨，不是法身菩萨。因为结业生身菩萨须假禅定方便入六道，若法身菩萨则可自在变化，不须假禅定为方便。《华严经》中亦有此意。

【经】舍利弗！有菩萨摩诃萨，入初禅乃至第四禅，入慈心乃至舍，入空处乃至非有想非无想处；以方便力故，不随禅生，还生欲界，若刹利大姓、婆罗门大姓、居士大家，成就众生故。……

是菩萨，是业因缘生身。所以者何？入诸禅方便力故，不随禅生。法身菩萨变化自在，则不大须方便。⁵⁶

是菩萨于诸禅定解脱三昧，能入、能出而不随生；有助菩提法处，以愿力故，能生其中。⁵⁷

业力、愿力、定力，都是影响地前菩萨受生之因缘。广义说，愿力、定力亦属业力，都建立在阿赖耶识上。地前菩萨，随阿赖耶识六道投胎，此识性亦不离开业果报定律，故《大智度论》谓地前菩萨为结业生身，以业力而受生。

然地前菩萨与凡夫受生不同：一般凡夫未发菩提心，若能修善法，亦具善果报，但人天报尽，不免再堕恶道轮回。而地前菩萨发菩提心，起六度行，以前五度积福，以般若度智慧，勇猛精进，长劫累积广大福慧资粮，以资粮挟带愿力，往赴六道行菩萨道。

⁵⁴ 《起世经》大正藏第1册，页359中

⁵⁵ 《大智度论》大正藏第25册，页180中

⁵⁶ 《大智度论》大正藏第25册，页339下-340上

⁵⁷ 《大方广佛华严经》大正藏第9册，页552中

貳、自在度生

前已说愿力、定力，广义而言，都是业力。地前菩萨仍要随业报而受生，如何能确保长劫在六道生死中，有力能度众生？又不惧退堕三途之业苦？

经论中以三种福德增上理论：一、增上生；二、菩萨功德；三、种子熏习，说明菩萨何以能在生死中长劫度众生，而不惧轮回之苦。

一、增上生

增上生，是指以今生所做行业，增上来生之安乐果报。

①《杂集论》说：菩萨所行六度菩萨道，于中前利生事法三度，布施、持戒、忍辱为增上生道。谓布施招感广大财物；持戒招感清净强胜身体；忍辱招感广多眷属拥护。

一切菩萨道略有二种：一增上生道；二决定胜道。如其次第三三摄故，所以者何？增上生有三种：一大资财；二大自体；三大眷属。

施波罗蜜多感大资财果；戒波罗蜜多感大自体果，由持净戒生善趣中，得尊贵身故；忍波罗蜜多感大眷属果，能行忍者，一切众生成所归附故。⁵⁸

②《成唯识论》、《瑜伽师地论》也有类似说法，谓：有三种修行道路，可以得到增上生之果报。第一布施，能得大财富；第二持戒，可以往生善趣；第三修定，能远离苦受，投生安乐国土。

又有三种，为诸乐欲增上生者所说真实增上生道：一者布施，得大财富；二者持戒，得往善趣；三者修定，远离苦受，得生一向无有恼害乐世界中。⁵⁹

③《佛说施灯功德经》说：若见他人施佛灯明，以清净信心，合掌随喜，此小小善根，即能于八法产生增上作用，如：第一，增上色身清净；第二，增上和乐眷属；第三，得清净戒；第四，得人天妙好报身；乃至成就无上佛果。

若有善男子、善女人于如来前见他施灯，信心清净，合十指掌，起随喜心，以此善根，得于八种增上之法。何等为八？一者、得增上色；二者、得增上眷属；三者、得增上戒；四者、于人、天中得增上生。……⁶⁰

菩萨行六度波罗蜜，从因果律原则，能招感大资财、诸美妙安乐色身、广大眷属。有大资财，能利益众多有情；清净色身，不受热恼逼迫；广大眷属，能得众人拥护，摄受有情。所以增上生故，菩萨生生世世于六道中能得增上果报，在六道游戏自在，不受逼恼，安乐利生。

二、菩萨功德

增上生是从转生能得净妙业果而论；菩萨功德进而强调，此净妙果报生生世世增上，并

⁵⁸ 《大乘阿毘达磨杂集论》大正藏第31册，页746下-747上

⁵⁹ 《瑜伽师地论》大正藏第30册，页349中

⁶⁰ 《佛说施灯功德经》大正藏第16册，页807中

随逐菩萨而现。菩萨行六波罗蜜，从初发心开始渐渐积集六度福德智慧，世世不断累积，如滚雪球般，所积累善根福德愈来愈大，生生世世投生受身，功德就随其投生而出现。如转轮圣王出生时，七宝随而出世；转轮圣王歿后，七宝随转轮圣王隐没，其道理相同。

①《大智度论》〈六度相摄品〉引经中说：菩萨功德智慧根利故，于佛所发心行波罗蜜，所以更增益功德智慧，生生世世乃至成佛，都不再堕恶道。

此经中自说因缘：有菩萨大功德智慧利根，于现在佛所发心行诸波罗蜜，是故世世增益，乃至阿耨多罗三藐三菩提，不堕恶处。⁶¹

②《大智度论》〈摩诃衍品〉谓：菩萨修行三昧，从发心以来，世世增长善根，直至得无生法忍。

菩萨亦如是，得是三昧，从发心来，世世渐增善根，乃至得无生法忍。⁶²

③《大宝积经》讲：菩萨于无量劫所积集功德，能随念而现前，皆纳入为菩萨道功德。

若于无量劫，所集诸功德，令皆现在前，摄入菩萨道。⁶³

故知，菩萨性即福智功德性，功德性即菩萨体性，菩萨受生即是功德出世，菩萨轮回即是功德流转，菩萨相貌即是功德庄严。

菩萨功德没有离开佛法基本原则，就是「因果律」。所以菩萨生生世世行六度利益众生，善业不断累积，如是因善业，如是果功德。

④所以《六趣轮回经》劝勉常修行利他，以积集功德。以身口意所作善、恶业，定招感善、恶业果报，不会有差失错误。

常行于利他，积集诸功德。若自身口意，所作善恶业，感果定非差，无别造作者。⁶⁴

菩萨功德以三世因果业报为基础，说明菩萨因生生世世行六度利他事业，所招感善法、善根，不断累积增上而生生世世如影随形，随菩萨而出生。菩萨一出生，便具足往昔所植无量财富、清净身心、广大和乐眷属等功德。菩萨以此功德，在六道中不惧六道逼苦、疲倦，于众苦中，自在游戏。

三、善根熏习力

增上生及菩萨功德，是从三世因果业报立场诠释。而瑜伽唯识经论里，进一步用阿赖耶识善根种子，等流、异熟熏习作用力来解释，谓今生所种清净善根，种入识田，辗转熏习生出：①清净种子；②善法种子；③安乐果报等。

此处所论善根，主要指顺解脱分，即往昔宿世所积累出世种子。此顺解脱分善根种子与

⁶¹ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 629 上

⁶² 《大智度论》大正藏第 25 册，页 400 中

⁶³ 《大宝积经》大正藏第 11 册，页 445 下

⁶⁴ 《六趣轮回经》大正藏第 17 册，页 455 上

生死烦恼流相违背，所以，它在不断熏习过程中，连带将其他世间善根净化，使世间善根转更明盛。何等善根转盛？《瑜伽师地论》谓有三类：

第一，**清净种子**：自身中顺解脱分善根种子更有力量，更有功能，更易增长。

第二，**善法种子**：其他世间善法种子，转变得更光明盛强。

第三，**安乐果报**：招感来世种种可爱可乐的人天善法果报。

说明宿世所植出世善根，如听闻、思惟、修习的佛法清净种子，能使世间、出世间善法，不断清净、强大，有力量。

由顺解脱分等善根与流转相违故，所余世间所有善根，因此生故，转更明盛。

1. 由此因缘，彼所摄受**自类种子**，转有功能，转有势力，增长种子速得成立。
2. 复由此种子故，彼**诸善法**，转明盛生。
3. 又复能感当来，转增转胜，可爱可乐，诸**异熟果**。⁶⁵

小结

增上生、菩萨功德、善根种子熏习，三种理论说明，地前菩萨虽以结业肉身在六道中受生，因有增上生力、广大功德力，能自在安乐，不被生死所恐惧、逼迫，而能行利益众生之菩萨行。

增上生从菩萨舍生转世相而论；菩萨功德从菩萨本质论；善根熏习，证成前二成立之理。此三理论说明，地前结业肉身菩萨法尔有力，能辗转功德增上，成就菩萨行，圆满菩提果。

⁶⁵ 《瑜伽师地论》大正藏第30册，页581中

第二章 菩萨道思想架构

前章说菩萨类型有三组七种，此七种类型菩萨都可成佛，故知在其不同成佛历程中，当有统一共通之标帜可资依循。是故，本章分五节，从经论中提出两个菩萨道架构：

一、大乘三宗「心、道、果体系」：第一节证明此架构普遍存在于三宗思想中，次三节各别说明心、道、果义涵。

二、菩萨阶位：上来心、道、果架构，虽完整呈现菩萨道之始终，然菩萨于长远菩萨道中前进，须有里程碑以知前进次第，并检视所在地位。故第五节提出经论中代表性菩萨阶位之说，统摄为五十二阶五位，以粗知菩萨道中重要标帜。

第一节 大乘三宗心、道、果之体系

大乘三宗诠释菩萨道修行成佛，最普遍、有力之精要纲领，即心、道、果之思想体系。

何谓菩提心、菩提道、菩提果？凡夫有情初始发起觉悟成佛愿心，做为修行菩萨道起点，此初始发心，名「菩提心」。从初发心至成佛，经三大阿僧祇劫修菩萨行，此整个过程名为「菩提道」。修菩萨行所证得之功德果报，为「菩提果」。

何以得知此心、道、果思想，即为大乘佛法、大乘菩萨道、大乘成佛之纲领？大乘佛法以三宗——般若中观宗、瑜伽唯识宗与如来藏宗，统摄一切大乘思想。所以，证明大乘三宗确实有心、道、果之成佛次第理论，即证明心、道、果之体系，确为大乘共通之成佛纲领。至于心、道、果的义涵，下面各节再详细叙述。

以下各别说明大乘三宗之心、道、果菩萨道体系。

壹、般若中观宗之心、道、果体系

般若中观思想中，提出心、道、果架构，最有代表性经典，当属《大般若经》。

①《大般若经》中，佛问善现：证得阿罗汉果位时，是否见到有情发菩提心，修菩萨道，乃至证菩提道果？善现回答：于有情心、道、果都无所得。

佛又问：既都无所得，为何说有发心、行道、证果之事？善现答：说有发心、修道、道果，是从世俗说，非从胜义说。

佛告善现：于意云何？汝于先时依止断界，断诸烦恼得无漏根，住无间定得预流果，次一来果，次不还果，后阿罗汉果，汝于彼时颇见有情若心、若道、若诸道果，有可得不？

善现对曰：不也！世尊！

佛告善现：若汝彼时依止断界，断诸烦恼得无漏根，于有情心、道及道果都无所得，云何言得阿罗汉果？

善现对曰：依世俗说，不依胜义。⁶⁶

②《大般若经》又云：菩萨求无上菩提时，所起身、语、意，与菩提心俱。菩萨如此安住菩提心，发起菩提道之修行，不为诸魔境界扰乱其心。

善现！是菩萨摩诃萨专求无上正等菩提，于一切时心无散乱，诸有所起身、语、意业，无不皆与菩提心俱。善现！是菩萨摩诃萨住菩提心，起菩提道，不为余境扰乱其心。⁶⁷

③《大宝积经》说：菩萨如是发起菩提心，修行菩提道，愿求菩提果，即是持戒善根。

善臂！如是菩萨摩诃萨，发起菩提心，念菩提心，修菩提道，希望菩提，愿求菩提，是名无量无边持戒善根。⁶⁸

④《大乘悲分陀利经》云：菩萨欲庄严佛国土，当要发起菩提心，行菩萨行，消除国土中一切众生苦痛，最后证得阿耨多罗三藐三菩提，成无上佛果。

设我得如意佛土，我当发菩提心，乃至证阿耨多罗三藐三菩提时，我尔所时行菩萨行，灭佛土中一切众生苦。⁶⁹

⑤《大乘二十颂论》为般若中观论典，谓：佛见有情众生沦落生死，哀苦无救，所以起悲愍意，发起菩提心，广修菩提行，得无上无分别智果，利益有情众生。

佛见彼无救，乃起悲愍意，故发菩提心，广修菩提行，得无上智果。⁷⁰

以上所引诸般若经论，都说明修行成佛过程，即为发菩提心，修菩提行，成无上佛果。此是整个成佛历程最简明结构。

貳、瑜伽唯识宗之心、道、果体系

唯识瑜伽思想也提出菩提心、菩提道、菩提果架构。然在说明菩提道时，少用「菩提道」一词，多用「菩提行」表述。菩提行即是菩提道。菩提道者，从所行道路、所行境界而言「道」；菩提行，从于道上所行所为之事，名「行」。又，菩提行从能行有情立场论；菩提道从有情所修法立场论。

①《菩萨善戒经》云：何为真正菩萨摩诃萨？谓菩萨能发起菩提心，修行大乘广大利他行，摄取一切善法，得到无上正等正觉，即名为菩萨。

⁶⁶ 《大般若波罗蜜多经》大正藏第7册，页402中

⁶⁷ 《大般若波罗蜜多经》大正藏第6册，页1034下

⁶⁸ 《大宝积经》大正藏第11册，页530下

⁶⁹ 《大乘悲分陀利经》大正藏第3册，页245下

⁷⁰ 《大乘二十颂论》大正藏第30册，页256中

菩萨若能发菩提心，则得名为菩萨摩诃萨，定得阿耨多罗三藐三菩提、修大乘行。是故初发菩提之心，则能摄取一切善法。⁷¹

②《菩萨善戒经》又云：菩萨见众生沦落生死苦恼中，故心生愍惻，发起菩提心。因菩提心，修三十七品菩萨行，最后得到阿耨多罗三藐三菩提。

菩萨摩诃萨见苦众生，心生怜愍，是故菩萨因慈悲心，发阿耨多罗三藐三菩提心；因菩提心，修三十七品；因三十七品，得阿耨多罗三藐三菩提。⁷²

③《瑜伽师地论》说：菩萨先安住于清净善根种子，此无漏净法善根种子，待时节因缘成熟，能发起成佛菩提心。发心后，行种种自度利他菩萨行；由菩萨行无杂染故，渐渐纯熟，生出种种方便善巧，故于利他无有疲厌。由此，种种善根增长，能证得无上正等菩提。

谓诸菩萨要先安住菩萨种性，乃能正发阿耨多罗三藐三菩提心。既发心已，方正修行自他利行。于自他利正修行时，得无杂染方便。无杂染故，得无厌倦方便。无厌倦故，得诸善根增长方便。于诸善根得增长已，能证无上正等菩提。⁷³

所以从《菩萨善戒经》及《瑜伽师地论》也可以看到，瑜伽唯识经论中，于成佛之道体系，也有菩提心、菩提行、菩提果之建构。

叁、如来藏宗之心、道、果体系

以下举例说明如来藏经典之菩提道思想。

①《华严经》中亦有心、道、果之菩萨道思想：谓由发菩提心而生出无边福智功德，此功德与诸佛、菩萨皆同。何故菩提心即能与诸佛菩萨齐等？盖由菩提心故，得出生一切菩萨行，由菩萨行成就故，诸佛得成菩提果德。此段经文清晰表明心道果之体系。

佛子！菩提心者，如是无量功德成就，悉与一切诸佛菩萨诸功德等。何以故？因菩提心，出生一切诸菩萨行，三世诸佛成正觉故。⁷⁴

②《大般涅槃经》讨论如何发起不退之菩提心时，谓：有人听闻佛法，知有佛能度众生出离生死苦，得无上菩提之事。因听闻此菩提道可修可证，亦欲修行证得之。而要修菩提道，必须先发菩提心。所以，以此因缘发菩提心，行菩提道，所作一切或多或少功德，悉用以回向成就无上菩提果德。

有人闻佛能度众生生老病死，不从师咨，自然修习，得阿耨多罗三藐三菩提。若菩提道是可得者，我当修习必令得之，以是因缘发菩提心。所作功德若多若少，悉以回向

⁷¹ 《菩萨善戒经》大正藏第30册，页964中

⁷² 《菩萨善戒经》大正藏第30册，页964中

⁷³ 《瑜伽师地论》大正藏第30册，页575中

⁷⁴ 《大方广佛华严经》大正藏第9册，页776下

阿耨多罗三藐三菩提。⁷⁵

③《楞严经》说：佛哀愍会中缘觉、声闻二乘等未发起菩提心之众生，及为令佛灭度后末法众生得发起菩提心，故开示正确发菩提心之法，及最上乘成佛修行之路。佛告诉阿难：要发起菩提心，长时不倦求取诸佛无上菩提妙定，应当先了知初发心二种正确知见。

世尊哀愍会中缘觉、声闻，于菩提心未自在者，及为当来佛灭度后末法众生发菩提心，开无上乘妙修行路，宣示阿难及诸大众：汝等决定发菩提心，于佛如来妙三摩提不生疲倦，应当先明发觉初心二决定义。⁷⁶

④《胜鬘经》虽未直接使用菩提心、菩提行及菩提果之名词，但章节义涵明显表现了菩提心、菩提道、菩提果的思想：以「愿」表现菩提心义涵；以「六波罗蜜」表现菩萨行；以得到「一乘」表现佛果。

《胜鬘经》之代表注解，吉藏大师《胜鬘宝窟》说：《胜鬘经》章节义理中，表现菩萨修行因果次第，即发菩提心、修菩萨行，及得菩提果。故吉藏大师科释《胜鬘经》第一章为发菩提心；次三章，修菩提行；第五章，明得佛果。

对于心、道、果之结构关系，吉藏大师以出门远行为喻，说明人到远处一定要具三件事，方完成圆满的旅行历程：第一发心，确定想要到达的目的地；第二菩萨行，指正发行而往；第三长途跋涉后，到达了所在。《胜鬘经》前五章，即表现了菩提心、菩萨道、菩提果的义涵。

一门因果次第者：一者发菩提心；二者修菩萨行；三者得于佛果。所以但明三者，如人欲到所在，必具三事：一发心欲到；二正陟路而行；三得到所在。胜鬘五章亦唯此三义：初一章谓发菩提心；次三章谓修菩萨行；后一章明得佛果。⁷⁷

吉藏大师不只分析《胜鬘经》前五章为心、道、果架构，也类比了《金刚经》内容思想。《金刚经》虽也没有心、道、果名相，但也有心、道、果义涵。吉藏大师谓：①须菩提问云何降伏，云何安住其心？佛回答广大心等四心，所谓大乘正宗分，此即发菩提心。②不住六尘行于六度，即是菩萨行。③后明不可以身相见佛，即是明无为法身之果报。所以《金刚经》也具有菩提心、道、果思想。

金刚般若亦明此三章：初广大等四心，谓发菩提心；次不住六尘行于六度，即行菩萨行；后明不可以身相见佛，明无为法身果。⁷⁸

⑤再举一例，如《起信论》没有「菩提心」一词，但用「觉性」一词表示其义涵。究实言，「菩提」翻译成华文就是「觉」义。故《起信论》以觉性之本末始终，开展佛菩提之架构，用本觉、始觉、究竟觉表现心、道、果思想。本觉即菩提心，始觉即菩提道，究竟觉即菩提果。

⁷⁵ 《大般涅槃经》大正藏第 12 册，页 778 下

⁷⁶ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》大正藏第 19 册，页 122 中

⁷⁷ 《胜鬘宝窟》大正藏第 37 册，页 40 上

⁷⁸ 《胜鬘宝窟》大正藏第 37 册，页 40 上

所言觉义者，谓心体离念。离念相者，等虚空界无所不遍，法界一相即是如来平等法身，依此法身说名本觉。何以故？本觉义者，对始觉义说，以始觉者即同本觉。始觉义者，依本觉故而有不觉，依不觉故说有始觉。又以觉心源故名究竟觉，不觉心源故非究竟觉。⁷⁹

《起信论》本觉、始觉、究竟觉，对应于心、道、果思想，是非常清楚的概念、义涵，但全论中同样没有出现菩提心、菩提道、菩提果之名相。类推于吉藏大师对《金刚经》及《胜鬘经》的解释，可知，固然很多经典有心、道、果的名词，但也有很多经典虽不用心、道、果名相，却具有心、道、果的义涵。由此看到，心、道、果确实是佛法从初发心、修行、成佛之基本结构。

⁷⁹ 《大乘起信论》大正藏第32册，页576中

第二节 菩提心义

菩提心，简单说，就是成佛之心。此成佛之心，是有情在凡夫位时，由内因(自心佛性)，及外缘(善友、三宝摄持、教导因缘)，知有佛菩提，知有佛法身功德，发起自求成佛，亦欲利益无边众生成佛之心，此名菩提心。

菩提心与佛果相应，是成佛最初起点；也与菩萨行相应，是菩萨道起点、基础。此菩提心义涵可分三部分，又各二义：

一者前导：以信、愿为导，是菩提心之引发开导力量。

二者主体：以悲、智为体，如人之头颈、躯身。

三者支分：以出离、方便为支分，如人之手、脚，居附属位置，或说是主体影子。

以下从菩提心之前导、主体、支分，三部分说明。

壹、信愿为导

愿与信是于不同因缘时节、不同有情众生，开启菩萨心行之力量。

一、愿【发心即誓愿义—四弘誓愿】

从菩提心趣向于菩提果之义涵而言，此「趣向」就是希求之心，希求即是愿心。故经论常谓菩提心即是「愿」，以下举例明之。

(一) 《华严经》

《华严经》以灯为喻，喻菩提心为灯明，以大愿为炷体，以光明为智慧来燃烧大悲油，利益众生，庄严国土。

故知：愿为菩提心基础，如蜡柱为灯火之基础，此即《华严经》之意也。

善男子！譬如灯炷，随其大小而发光明；若益膏油，明终不绝。菩萨摩诃萨菩提心灯亦复如是，大愿为炷，光照法界，益大悲油，教化众生，庄严国土，施作佛事，无有休息。⁸⁰

(二) 《瑜伽师地论》

《瑜伽师地论》谓菩萨最初所发之菩提心，即谓正愿。此最初愿，能衍生或含摄所有一切菩萨之愿。所以菩萨发心，以正愿为菩提心体、为菩提心导。

菩萨最初发心，于诸菩萨所有正愿，是初正愿，普能摄受其余正愿。是故发心，以初

⁸⁰ 《大方广佛华严经》大正藏第 10 册，页 432 下

正愿，为其自性。⁸¹

(三) 《大智度论》

《大智度论》问：以何义故名为菩萨觉有情？答：菩萨初发心即发誓愿，愿当来成佛，度一切众生，以发此度生愿故，名为菩萨觉有情。故知此愿即菩提心义也。

问曰：齐何来名菩提萨埵？

答曰：有大誓愿，心不可动，精进不退；以是三事，名为菩提萨埵。

复次，有人言：初发心作愿：我当作佛，度一切众生；从是已来，名菩提萨埵。⁸²

(四) 《大乘义章》

慧远大师《大乘义章》解释何谓菩提心？谓菩提即是圣道；功德圆满故，名为道。对于大菩提发起愿趣向心，名发菩提心。此发心，也名愿心。为何名为「愿」？以欲愿求得大菩提、成就大菩提，所以名为愿。

发菩提心者：「菩提」胡语，此翻名「道」。果德圆通，故曰菩提。于大菩提起意趣求，名发菩提心。然此发心，经亦名「愿」，要大菩提令来属己，故名为愿。名义如是。⁸³

(五) 《释禅波罗蜜》

智者大师在《释禅波罗蜜》里，将菩提心直接转化成四弘誓愿。智者大师认为：菩提心本质为中道之智慧、正观。菩萨以相应于诸法实相的中道正观，了达一切有情不知虚妄而轮回生死，所以起大悲心，悲悯众生，发四弘誓愿，所谓：众生无边誓愿度、烦恼无尽誓愿断、法门无量誓愿学、无上佛道誓愿成。可以说，智者大师具体将菩提心转化成四弘誓愿。

智者大师解释何谓四弘誓愿？谓菩萨虽知烦恼、众生、法门、佛道毕竟空寂，然为利益众生，以善巧方便，起心修行此四法。心量广大，名为弘；慈悲利物之志，如金刚不动转，务期圆满此志，名为誓愿。

菩提心者，即是菩萨以中道正观，以诸法实相，怜愍一切，起大悲心，发四弘誓愿。四弘誓愿者：一未度者令度，亦云众生无边誓愿度。二未解者令解，亦云烦恼无数誓愿断。三未安者令安，亦云法门无尽誓愿知。四未得涅槃令得涅槃，亦云无上佛道誓愿成。⁸⁴

菩萨虽知四法毕竟空寂，而为利益众生，善巧方便，缘此四法。其心广大，故名为弘。慈悲怜愍，志求此法，心如金刚，制心不退不没，必取成满，故名誓愿。⁸⁵

中国历代祖师承续智者大师此四弘誓愿思想，将四弘誓愿融入早、晚课诵及各种佛门仪

⁸¹ 《瑜伽师地论》大正藏第 30 册，页 480 中

⁸² 《大智度论》大正藏第 25 册，页 86 中

⁸³ 《大乘义章》大正藏第 44 册，页 636 上

⁸⁴ 《释禅波罗蜜次第法门》大正藏第 46 册，页 476 中

⁸⁵ 《释禅波罗蜜次第法门》大正藏第 46 册，页 476 中

轨中，如蒙山、受戒等，都有四弘誓愿。一般人多习而不察，不知此佛门忏仪、受戒、施食、度亡等仪轨中之四弘誓愿，即是发菩提心义。

如《受菩提心戒仪》和唐宰相裴休所做《劝发菩提心文》，都以四弘誓愿为菩提心戒内涵。此亦等同佛门各种仪轨之精神，将菩提心转化为四弘誓愿而表现。

次应受菩提心戒。

弟子某甲等，【仰启】一切佛菩萨，从今日以往，乃至成正觉，誓发菩提心，有情无边誓愿度，福智无边誓愿集，佛法无边誓愿学，如来无边誓愿事，无上菩提誓愿成。

⁸⁶

二、信心

除了愿以外，经典也谓菩提心即是信心。为何以信心诠释菩提心，此信所指为何？谓「菩提」觉性即是所信。以如来藏或真如为菩提心主体，而对此如来藏、佛性产生信心，或产生依于如来藏修行之心，此即菩提心。以下举例说明。

①以信本有菩提觉性、真如佛性为菩提心之经论，当属《华严经》、《起信论》最具代表性。

《华严经》谓：由深心信仰三宝，及菩提果德故，菩萨发起菩提心。所以说：信是一切道法的根源，是一切功德的母胎，由此生长一切善法，断除烦恼，出生死流，显现众生涅槃无上道。

深信于佛及佛法，亦信佛子所行道，及信无上大菩提，菩萨以是初发心。

信为道元功德母，长养一切诸善法，断除疑网出爱流，开示涅槃无上道。⁸⁷

《起信论》谓初始修行之阶位，为「修习信心分」。所修习信心有四种：第一、信根本，以真如法为信之根本；次三为信三宝，所谓信佛、信法、信僧。此中强调初始发起修行，即要以信真如为依本。

云何修习信分？此依未入正定众生说。何者为信心？云何而修习？信有四种：

一信根本，谓乐念真如法故。

二信佛具足无边功德，谓常乐顶礼恭敬供养，听闻正法，如法修行，回向一切智故。

三信法有大利益，谓常乐修行诸波罗蜜故。

四信正行僧，谓常供养诸菩萨众，正修自利利他行故。⁸⁸

《起信论》劝人发起信心，就是发菩提心之义，而所信之对象，就是如来藏心，就是真如心。所以从信有真如自性，信有佛性立场，信即菩提心。

②《大乘本生心地观经》谓：如果有人听闻佛法，深生信解，具正知见，即能除颠倒

⁸⁶ 《受菩提心戒仪》大正藏第 18 册，页 941 上

⁸⁷ 《大方广佛华严经》大正藏第 10 册，页 72 中-下

⁸⁸ 《大乘起信论》大正藏第 32 册，页 590 上

心，令菩提种子生起。

若人闻经深信解，正见能除颠倒心，菩提种子念念生。⁸⁹

③《大乘法界无差别论》及《究竟一乘宝性论》都提到以信大乘法为菩提心种子。

《大乘法界无差别论》解释菩提心之因，谓：信心为菩提心之种子；种子即因义。进而说明此信心之成就，须于大乘法中起深信心。

已说菩提心果。云何此因？

颂曰：信为其种子，般若为其母，三昧为胎藏，大悲乳养人。

复次云何此因积集？应知如转轮王子，其中于法深信，为菩提心种子。⁹⁰

可以看到《大乘法界无差别论》同时将般若智、三昧、大悲心做为菩提心内涵，而以信为其种子，为菩提心最根源之启动力量。

《究竟一乘宝性论》亦谓：「大乘信为子，般若以为母，禅胎大悲乳，诸佛如实子。⁹¹」此义同于上说。

④《金刚三昧经》对于信心的诠释，由信菩提真如，引伸至信真如之功德性。《金刚三昧经》谓：从一阐提断善根者，到修行成佛，有五个阶位。此中第一位名为「信位」，谓信众生身中有真如种子，然为妄想所遮蔽。因为具此信心，便能舍离虚妄之心，而后菩提心清净、光明，了知诸境界皆是虚妄所执。以此信心为修行起始，从此以后即进而观察一切法不实，皆由本识所显，乃至最后证得空性，证得佛性。

信此身中真如种子，为妄所翳；舍离妄心，净心清白，知诸境界意言分别。⁹²

⑤《十八空论》从反面说：如果不信有佛性可得，不信佛性有无量功德，便不能发起菩提心。

不薄信佛性是有可得，得之有无量功德，则不能发菩提心。⁹³

⑥《大智度论》强调「信」为入佛法之力，谓：佛法大海深广无际，先须具信，徜徉于法水中；后方以智，横度大海，究竟彼岸。若人具清净信心，是人即能入佛法；无信者，不能入佛法。所以，举经中说：信如手，如人有手入宝山，可以取诸珍宝；若无信手，入佛法宝山则不能有所取。又说：佛法中信力为初，信力能入，以此为初入佛法之力量。

佛法大海，信为能入，智为能度。「如是」义者，即是信。若人心中有信清净，是人能入佛法；若无信，是人不能入佛法。⁹⁴

⁸⁹ 《大乘本生心地观经》大正藏第3册，页309中

⁹⁰ 《大乘法界无差别论》大正藏第31册，页892中

⁹¹ 《究竟一乘宝性论》大正藏第31册，页829中

⁹² 《金刚三昧经》大正藏第9册，页371上

⁹³ 《十八空论》大正藏第31册，页862中

⁹⁴ 《大智度论》大正藏第25册，页63上

信如手，如人有手，入宝山中，自在取宝。⁹⁵

是故佛法中信力为初，信力能入，非布施、持戒、禅定、智慧等能初入佛法。⁹⁶

三、信愿为菩提心源，为菩提心导

信者，信真如佛性；愿者，行之先也。今信愿合论，说明由信引伸愿乐或解行，以此开启菩提心义。

①《摄大乘论》讲到应起信、乐之「正意」。意者，心也。此正意，即是菩提心，其内涵即是信跟乐。此中，信是(1)自信本有佛性；(2)信能引出佛性；(3)信有无穷功德。因为相信从本具佛性能引生无穷功德，而能发起修行之愿。此愿欲修行之心，名之为乐，故知乐即是愿。以此信乐之菩提心，能随顺修行施等六波罗蜜而无障碍，最后终圆满六波罗蜜成佛。

复次由此正意者，此有何义？谓信及乐。信有三处：一信实有；二信可得；三信有无穷功德。(1)信实有者，信实有自性住佛性。(2)信可得者，信引出佛性。(3)信有无穷功德者，信至果佛性。

起三信已，于能得方便施等波罗蜜中，求欲修行，故名为乐。

此信及乐为正意体。由得此信乐，修行施等波罗蜜则不为难，能令究竟圆满。⁹⁷

②《如来藏经》说：有佛无佛，法性常住。一切众生如来藏常住，但被众生烦恼所遮蔽，所以如来出世说法，令众生了知自心本具如来藏。若有人能信乐此如来藏之理，专心修学，便能解脱，乃至成等正觉。所以此中所谓信乐，也是指信乐如来藏心、佛性。此信乐，即菩提心。

若佛出世，若不出世，一切众生如来之藏，常住不变。但彼众生烦恼覆故，如来出世广为说法，除灭尘劳，净一切智。善男子！若有菩萨信乐此法，专心修学，便得解脱，成等正觉，普为世间施作佛事。⁹⁸

③《璎珞经》说：信愿二法为菩提行之初门，而终归本于般若智慧。即是以信愿为先导。

信愿始门，终大慧本。⁹⁹

④《大智度论》中有段关于五百女人，因昙无竭菩萨发起菩提心之因缘，谓发菩提心须先具足清净信心，而后起愿：愿能如昙无竭菩萨一样具足菩萨行，学习般若，然后成就。此亦是以信愿为菩提心导引。

长者女及五百女人清净信心，敬重昙无竭菩萨，皆发阿耨多罗三藐三菩提心，作是愿言：如昙无竭菩萨得菩萨诸深法，如昙无竭菩萨供养般若波罗蜜，如昙无竭菩萨于大

⁹⁵ 《大智度论》大正藏第25册，页63上

⁹⁶ 《大智度论》大正藏第25册，页63中

⁹⁷ 《摄大乘论释》大正藏第31册，页200下

⁹⁸ 《大方等如来藏经》大正藏第16册，页457下

⁹⁹ 《菩萨璎珞本业经》大正藏第24册，页1012上

众中演说显示般若波罗蜜义，如昙无竭菩萨得般若波罗蜜、方便力、成就神通、于菩萨事中得自在，我等亦当如是！¹⁰⁰

⑤《胜思惟梵天所问经论》也讲到：大菩提以信心为本，信即愿求相。由此信愿发菩提心，得能成就一切如来功德。

其心坚固而不疲倦者，是正直心。此中大菩提，信心为本，是作愿相。依彼愿故，则能具足得如来地一切功德。¹⁰¹

从上可知，菩提心以信愿为导而发起，由发起菩提心而修六波罗蜜，乃至入菩萨位，最后成佛。所以信、愿是发起菩提心的先导。而信，主要是信有佛性，信有如来藏。由信有如来藏而内心得到清净；由内心清净故，引伸正知见，深解诸法真实义；由深解实相，发起种种菩萨六波罗蜜行。

貳、悲智为本质【般若与如来藏两类菩提心】

菩提心之主体，以大悲和智慧为本质，然大乘三宗对菩提心之悲智诠释，有隐显、主辅不同，可大分为两类：一为般若经论之菩提心义；二为如来藏与唯识经论之菩提心义。今就两类菩提心义，各举代表性经论诠释。

一、般若经论之菩提心义—悲智合论

般若经论诠释菩提心义最典型说法，首推《金刚经》的菩提心义。经中须菩提问：云何应住？云何降伏其心？佛答：度尽一切众生，皆令至无余涅槃，而实无众生可灭度。此段经文，就是菩提心义。

世尊！善男子、善女人，发阿耨多罗三藐三菩提心，应云何住？云何降伏其心？……佛告须菩提：诸菩萨摩诃萨应如是降伏其心：所有一切众生之类，若卵生、若胎生、若湿生、若化生；若有色、若无色，若有想、若无想、若非有想非无想，我皆令入无余涅槃而灭度之。如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。何以故？须菩提！若菩萨有我相、人相、众生相、寿者相，即非菩萨。¹⁰²

世亲菩萨在《金刚般若波罗蜜经论》将之约摄成四心：广大心、第一义心、常心、不颠倒心。此四心再约摄：广大心、第一义心属福；常心、不颠倒心，属慧。

广大第一常 其心不颠倒 利益深心住 此乘功德满

此偈说何等义？若菩萨有四种深利益菩提心，此是菩萨大乘住处。何以故？此深心功德满足，是故四种深利益摄取心生，能住大乘中。¹⁰³

¹⁰⁰ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 740 下

¹⁰¹ 《胜思惟梵天所问经论》大正藏第 26 册，页 339 下

¹⁰² 《金刚般若波罗蜜经》大正藏第 8 册，页 748 下-749 上

¹⁰³ 《金刚般若波罗蜜经论》大正藏第 25 册，页 781 下

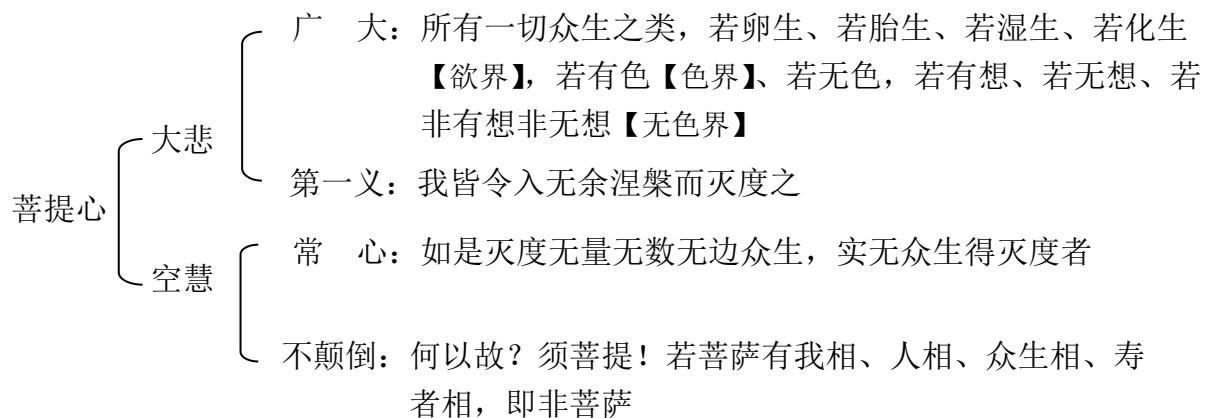
从《金刚经》来看，般若经系将菩提心主要内涵，摄归在悲、智：

①广大心：指心量广大，总括四生、三界无量有情，皆誓愿度脱。

②第一义：指度生事业久远，直至令入无余涅槃。无量有情、功行久远，是皆事法，虽皆为利他，但落于事相，仅为福善，故属悲。

③常心：指度生之心常不退失。度生而不着所度，无众生相故，不为众生所苦，故能常度不退。

④不颠倒心：契合如如，见真实义，故非颠倒。指虽度无量有情、历无量僧祇劫，而知众生如幻，能度之人亦体性空寂。



二、如来藏与唯识经论之菩提心义—觉智为主

相对于般若经论悲智合论之菩提心，如来藏和唯识思想，则强调以众生本有佛性、如来藏为菩提心主体。

①如来藏和唯识思想，论修行起始之菩提心，乃对于如来藏或本有佛性所发起之信心。代表经典如《圆觉经》、《起信论》、《楞严经》等。

文殊汝当知，一切诸如来，从于本因地，皆以智慧觉，了达于无明。知彼如空花，即能免流转，又如梦中人，醒时不可得。觉者如虚空，平等不动转，觉遍十方界，即得成佛道。众幻灭无处，成道亦无得，本性圆满故，菩萨于此中，能发菩提心，末世诸众生，修此免邪见。¹⁰⁴

②《大乘本生心地观经》讲到：自觉悟心即是菩提心，二者无有差别。

善男子！以是因缘，服于空药除邪见已，自觉悟心能发菩提，此觉悟心即菩提心，无有二相。¹⁰⁵

③《大乘法界无差别论》谓菩提心本质为无差别相，但随位立名：(1)不净位时，说名众生；(2)有染有净，名菩萨；(3)究竟清净，名如来。此凡圣无别之菩提心，即如来藏思想之宗

¹⁰⁴ 《大方广圆觉修多罗了义经》大正藏第17册，页913下

¹⁰⁵ 《大乘本生心地观经》大正藏第3册，页328下

本。

复次此菩提心，无差别相故，(1)不净位中名众生界；(2)于染净位名为菩萨；(3)最清净位说名如来。¹⁰⁶

叁、出离与方便为支分

菩提心除悲、智外，还有出离与方便之义涵。出离谓出离生死，方便谓由悲智和合所产生利益众生之作用力。

出离→智→不着故离→自利

方便→悲→拔济故巧→利他

一、出离心

菩萨修行有两阶段，一是断烦恼结，二是成菩提觉。为何先断烦恼结？因烦恼以无明为油，为境界风所动，致烦恼火炽烈作用，驱使有情造业，以善、恶业故轮回生死受报。所以菩萨断烦恼，目的是为离开六道生死轮回。《法华经》火宅喻，明三界有如火宅，逼迫有情，故菩萨修行要先断除烦恼，以出生死。所以经藏处处劝观生死苦难、生死祸患、生死无常幻化，以发起出离心。以下例举几部经典，说明出离心于菩萨修行之作用。

①《佛说无上依经》说：众生于六道生死中具无量苦，此众苦从贪着六尘境界而起。若人能于生死起厌离心，离六尘境，弃舍欲望，依十波罗蜜修行菩提道，即名为菩萨。

是众生界于生死苦，而起厌离，除六尘欲，依八万四千法门十波罗蜜所摄，修菩提道，我说名菩萨。¹⁰⁷

②《佛本行集经》中菩萨自言发心因缘，谓：因见世间众生为生老病死所缠缚，轮回不断，不能以自力出离。故菩萨发心出离生死，自出生死，也令众生出离生死。

菩萨报言：尊者大师！我以见此世间众生，以为生老病死缠缚，不能自出，今发如是精勤之心。¹⁰⁸

③《华严经》说：菩萨见一切众生，在六道中忧悲苦恼，为憎爱所系缚，没有停止，没有安住处。被三毒贪瞋痴火所烧灼，不断增长后世大苦。而此诸六道众苦、贪瞋痴、忧悲苦恼，皆幻化所现。菩萨了知皆无实体，于一切有为法，发起厌离弃舍之心，然后趣向佛道。

诸众生忧悲苦恼，憎爱所系，无有停积，无定生处；但为贪、恚、痴火所然，增长后世苦恼大聚，无有实性犹如幻化。见如是已，于一切有为法，转复厌离，趣佛智慧。

¹⁰⁶ 《大乘法界无差别论》大正藏第31册，页893上

¹⁰⁷ 《佛说无上依经》大正藏第16册，页469下

¹⁰⁸ 《佛本行集经》大正藏第3册，页752下

如是等厌离生死之说，经典中处处皆是，故知菩萨发菩提心，首先要发出离心，有厌离三界、出离生死之心，才能修行菩萨道。菩萨自厌离生死，断烦恼证空性，行六波罗蜜，积集广大德福后，转行度化众生。度生时若执着众生实有，即为众生所留连，为六尘境界所转，为贪瞋痴所系缚，所以要观众生如幻化，如空性无所得。但或有观众生如空性，众生无有、无可度化，悲心减少，悲心薄淡，无所发起度化众生之心，欲入涅槃寂静，趣于二乘，此又须起方便教化之心。

二、方便力

不度众生，菩萨等同入涅槃，入二乘，不能成就无上菩提，不能成就佛无边功德。然度众生要有方便力，以方便力出空入假，化度众生；化度众生而不为众生所系缚，不为六尘所留连，此即不着有、不着空之方便力。

①《大智度论》说：菩萨具悲心，能利益众生。若但观诸法皆空，无有众生可须度者，悲心即减弱。若但观众生可悯，以着众生相故，观空力则弱。故须得方便力，于悲心与法空二者平等，无所偏党。所以大悲不碍实相，实相不碍大悲，是谓方便力。以此平等方便，能入菩萨位，证得空性。

有得悲心而作是念：若诸法皆空，则无众生，谁可度者？是时悲心便弱；或时以众生可愍，于诸法空观弱。若得方便力，于此二法，等无偏党——大悲心不妨诸法实相，得诸法实相不妨大悲生。如是方便，是时便得入菩萨法位，住阿鞞跋致地，如往生品中说。¹¹⁰

②《摄大乘论》讲：由具足方便善巧，所以不舍生死，能入六道，于六尘境界中游戏自在而不为所染，不为所缚。无染污，却利益无边众生，自在回旋，自在游戏。所以不舍生死而无染，就是由般若所出生之方便力。此方便力亦是菩提心作用。

方便善巧，显示般若及以大悲。谓以前六波罗蜜多所集善根，共诸有情，此由大悲回求无上正等菩提，不求帝释等富乐果。由了知故，不起烦恼，此即般若。又由具足方便善巧，不舍生死而无染污，是故说名方便善巧波罗蜜多。¹¹¹

此方便力故，善巧度生与智和合成菩提行义，经中亦处处有在。

结语

菩提心主体为福跟智，由见有情众苦而发心度一切众生。然众生本来虚幻不实，虽性空不实，而众生不自知，所以菩萨发起度众生之心来利益众生。度无边众生，而无众生可度，

¹⁰⁹ 《大方广佛华严经》大正藏第9册，页551中

¹¹⁰ 《大智度论》大正藏第25册，页264上

¹¹¹ 《摄大乘论释》大正藏第31册，页360上

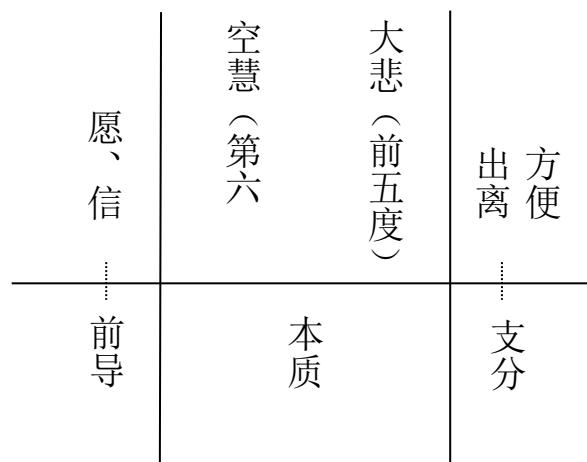
也没有能度菩萨，此即《金刚经》之菩提心义。

由悲悯众生及智慧空性，引发愿度众生之心，此为「愿心」。又因信有真如、信有佛性，而发起菩提心，故亦须有「信心」。

信、愿二法为菩提心福、智之导引。「信」相应于理，信真如理实有；「愿」导引出行，由愿故开展菩萨行。行与理和合，无二平等，就是菩提行。

福、智除由愿、信引导，还须有出离心及方便力助成，才能圆满菩提心，圆满菩提行，乃至最后成就菩提佛果。

所以说：菩提心以信、愿为导，以悲、智为体，以出离、方便为辅。兹以菩提心结构图示之：



第三节 菩萨道义

有情发菩提心，愿度无量有情出离生死，证涅槃城，故行菩萨道。此菩萨道，从时间言是漫长无量数劫；论功行是无量无边精进；所契真理是甚深般若、真如；所得果报是佛无上正觉。故菩萨道可从不同相应角度分析。若从佛教、理、行、果架构而言，与菩提道直接相应者有二：一者行，二者理。何以故？

就相应于行而言：菩萨道是指发菩提心后，不断依佛所说教法修行，辗转增上，破除烦恼，证得空性，利乐有情，庄严佛土，最后成佛。在通向成佛之历程中，所有履践之道行，像一个个里程碑，累积贯穿如河流、道路般之长路，即名为菩萨道。所以菩萨道本质，即是菩萨行，是由菩萨所行累积而成。

就相应于理而言：菩萨行即菩萨三业之表现。然此菩萨三业，与一般凡夫三业何别？菩萨三业相应于成佛，若三业相应于世间轮回，即不名为菩萨行。故朝向成佛前进之菩萨行，须相应于清净无漏、般若实相、佛性真如之真理，朝此真理实相前进，才名为菩萨行。所有菩萨行都因相应真理而开展，相应真理浅，菩萨行就浅；相应真理深广，所开展菩萨行就深广。所以菩萨道须从理上论。

此节所说菩萨道义，主要从众行、真理二边，总说菩萨道名义、精神。具体菩萨行，从发菩提心到成就菩提果，三大阿僧祇劫之菩萨行，于大乘三宗乃至阿含经、毘昙，各有不同由浅入深次第之菩萨所行内涵开展，则待后面篇章详述。

在此仅就菩萨道总相，分三点略说：壹、从行边论「众行为道」；贰、从理边论「真理为道」；叁、最后将「道之全体」归摄为一菩萨道。

壹、众行为道

从菩萨道即菩萨所行立场，「道」是指菩萨自行化他众行。如《大般涅槃经》〈圣行品〉讲到：修无常想是道，持戒是道，布施是道，种种诸行，皆可说名为道。

修无常想是名为道，……或时说言持戒是道，……或时如来说施是道。¹¹²

又如《杂阿含经》说：念四谛，是道。

念在四谛，是为道意。¹¹³

《安般守意经》说：有世间善、道善。世间善就是世间法，道善就是出世间法。

从四意止至五根、五力，是为道善。不淫、两舌、恶口、妄言、绮语、贪、瞋、痴，是为世间善。¹¹⁴

《大般若经》也说：六波罗蜜有世间六波罗蜜与出世间六波罗蜜两种。

¹¹² 《大般涅槃经》大正藏第 12 册，页 441 中-下

¹¹³ 《惟日杂难经》大正藏第 17 册，页 605 中

¹¹⁴ 《佛说大安般守意经》大正藏第 15 册，页 173 上

舍利子问善现言：云何菩萨摩诃萨修行六种波罗蜜多时，净菩提道？

善现答言：舍利子！六波罗蜜多各有二种，一者、世间；二者、出世间。¹¹⁵

如此众多修道之行，究竟以何为道？《大智度论》说：佛随众生根器，在不同阶段安立道之名称，所以会有世间善根、出世间善根，或者世间六波罗蜜、出世间六波罗蜜，乃至种种差别相。

复次，无常想，即是圣道别名。佛种种异名说道。¹¹⁶

以下再就行道之义涵，从道路义、乘具义、行为义、得入义，四个角度分析：

一、道路义--能通达至他方

道如人远行他方，从一地通达至一地，其行所由之路，名道。

①《随相论》谓：如人欲到远方，先要找到路，才能依此行至所在。若要求解脱，先要找到出世之道，而戒定慧可以带领有情通向出世解脱，所以名为道。

如人期心欲至一方，先须觅道路。若欲求解脱，须先觅出世道，戒定慧是可觅之处，故名道。¹¹⁷

②《大智度论》说：有情沦落六道生死，所有身心都是苦，没有乐。能令苦舍离除尽，从生死苦处到涅槃城，是为道义。

身心等诸法皆是苦，无有乐。是苦因缘，由爱等诸烦恼；是苦所尽处，名涅槃。方便至涅槃，是为道。¹¹⁸

二、乘具义一道者工具

功欲善其事，必先利其器。事欲成立，须有良器，如出门远行，虽可用不同交通工具，如双脚、牛车、单车、火车、飞机等，但一定要有运载之工具，才能到达目的地。修行每一过程，都有不同阶段性修行法门，此法门即修道之工具，于菩萨道中运载行人至彼岸。古以车或船等运载工具名为乘，故修行法门也名为乘。道就是乘，乘就是道。

①《大方等大集经》云：大乘佛法如舟、车，能随愿通达一切佛界。此处用「乘」来解释道如车子、舟船，乘着大乘舟船、车子，即能成就寂静涅槃，到达佛果。

此乘随愿能至一切佛界故。¹¹⁹

②《大智度论》云：福善、智慧具足，名为「道」。譬如人有眼睛、有脚，即能随意到各处。此中，福善等五度譬脚，般若智慧譬眼，此福善、智慧即是行道之工具，如人有眼、

¹¹⁵ 《大般若波罗蜜多经》大正藏第5册，页424中

¹¹⁶ 《大智度论》大正藏第25册，页229下

¹¹⁷ 《随相论》大正藏第32册，页163中-下

¹¹⁸ 《大智度论》大正藏第25册，页198上

¹¹⁹ 《大方等大集经》大正藏第13册，页115上

有脚，可以随意到达欲往之处。

羼提波罗蜜、般若波罗蜜名为「道」。何以故？忍为善，般若为智慧，**善**、**智**具足故名「道」。譬如人有眼有足，随意所至。¹²⁰

三、行为义—利他行持为道

①《禅法要解》讲：道是一种出到相，所谓起行、发往之行为，如八正道之行持，能发往涅槃，故名道谛。

道谛者出到相，所谓八正道，是名为道谛。¹²¹

②《大智度论》讲：为入涅槃无为境界，修行诸法，此行即名为道。「行」是践履、行持之义。

欲入涅槃无为城故，行是诸法，是时名为道。¹²²

四、得入义—证得功德为道

①《摄大乘论释论》说：道是入处义，能令有情进入到功德海。入处，也可说是取得、亲证之义。

入处故，言令入功德；最胜故，名为道。道者入处义，故名为道。¹²³

②《私呵昧经》讲到：佛所说法，能让有情都能到达所要前往，或所要证得之处，此即道之力用。

十方诸佛为一切人说经法，中无空缺，各得其所，是为道力。¹²⁴

貳、道即真理

以上从菩萨道之长劫行事而论，始自发心度生，终至庄严国土，如远行他方，得至所求。然经论中道义，亦有从显理边、断烦恼尽无明而显觉性边论，故乃有破邪执为道义之说。故从理边论，道即客观存在真理，有佛、无佛，法性常在。

①《大智度论》讲：除却颠倒名为「道」。

除却颠倒故，名为「道」；颠倒无实故，「道」亦不应实。镜中像、向、焰乃至如化，亦如是。¹²⁵

②《随相论》也说：对治邪道，名为道。

为对治邪道故，名为道。九十六种沙门，皆行邪道。所以称邪道者，行此道者，去无

¹²⁰ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 669 上

¹²¹ 《禅法要解》大正藏第 15 册，页 294 上

¹²² 《大智度论》大正藏第 25 册，页 198 下

¹²³ 《摄大乘论释论》大正藏第 31 册，页 293 中

¹²⁴ 《私呵昧经》大正藏第 14 册，页 811 上

¹²⁵ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 723 下

所至，故名邪道。¹²⁶

道之终极目的地为真理，故修道须循理而行，才能通达究竟真理。在此依大乘三宗，明道即真理。

一、般若经系统

①《大般若经》云：菩萨虽行布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若等六度，修学菩提道，可是知道菩提道是以无性为其自性。所以，一切法无性无相，即是菩提道本质。

善现！是菩萨摩诃萨虽行布施波罗蜜多学菩提道，而知菩提道无性为自性；虽行净戒、安忍、精进、静虑、般若波罗蜜多学菩提道，而知菩提道无性为自性。¹²⁷

②《大般若经》〈净道品〉说明何谓菩提道时，一口气举出真如、法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离开凡夫性、法定、法住、实际、虚空界、不思议界等十二个名词，说明这些都是菩提道。真如、法界、法性、平等性等，都属于真理义涵。可知，此段《大般若经》清楚提出菩提道即是真理，菩提道不能离开真理而独立存在。

舍利子！真如名为菩萨摩诃萨菩提道，法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思议界，名为菩萨摩诃萨菩提道。¹²⁸

③《大智度论》也说：能见到一切法无有生相可得，会入空性，即是所谓修道。

于一切法中不生有相，即是修道。¹²⁹

二、如来藏思想

①《大般涅槃经》迦叶与世尊问答中，迦叶提出三个「道」的别名：

(1)第一义谛：究竟真实义。

(2)菩提：觉义。

(3)涅槃：烦恼寂静义。

《大般涅槃经》将第一义谛、菩提觉，及涅槃寂静，做为「道」之同义词。故知，道即第一义谛、真理之义，此亦如前《大般若经》以十二名释「道」相似。

迦叶复言：世尊！第一义谛亦名为道，亦名菩提，亦名涅槃。¹³⁰

②《佛性论》讲到：自性清净，烦恼无明本来无生，此自性清净心，即名为道谛。故知道即自性清净心，也就是如来藏、佛性之义。

寂静相者，自性清净，诸惑本来无生。见此二空，名寂静相。自性清净心，名为道谛。¹³¹

¹²⁶ 《随相论》大正藏第32册，页163中

¹²⁷ 《大般若波罗蜜多经》大正藏第6册，页880下-页881上

¹²⁸ 《大般若波罗蜜多经》大正藏第5册，页426中

¹²⁹ 《大智度论》大正藏第25册，页665中

¹³⁰ 《大般涅槃经》大正藏第12册，页465下

¹³¹ 《佛性论》大正藏第31册，页802上

三、瑜伽唯识经典

①《摄大乘论释论》说：第一清净者，谓清净真如之无相法。什么是无相法？谓一切法非有相、非无相，即不生不灭义。能令人成就无量无边功德故，名为胜道。

第一清净者，谓清净真如，即是无相法。此真如非有相，由一切法无所有故；亦非无相，由有自体相故。此真如于无相法中，为第一清净。入处故言令入功德，最胜故名为道，道者入处义，故名为道。¹³²

②《瑜伽师地论》说：所谓清净道，即是般若空性所摄之法。

清净道者，谓般若波罗蜜多所摄。¹³³

四、其他经论

《大方等大集经》讲：所谓道，即是如实观察诸法实相，不见一切诸法有相续相，有积聚相，一切法无生，平等、无差别。所以，《大集经》也是以空性、无二相、平等相为道义。

道者，所谓如实求一切诸法，分别选择，不见一切诸法相续、积聚，无二无别，是故名道。¹³⁴

从上看到，大乘经典所指「道体」，就是真理：或即般若所谓空性中道，诸法实相；或如来藏所谓佛性、自性清净心；或唯识瑜伽所谓佛性、真如。

叁、道之全体

道有种种名，有差别相，有无统一之名或总相耶？《瑜伽师地论》谓：从资粮道、方便道，到清净道（见空性断结业故清净），乃至见道清净后之修道、究竟道，将此诸道次第统合，都成一道，贯摄始终，即是完整成佛道次第。

云何道谛？谓资粮道，若方便道，若清净道，如是一切总略为一，说名道谛。¹³⁵

故《大智度论》说：从初发心乃至坐道场，其中一切善法，皆名为道。也就是，从发菩提心直到证得菩提果，中间所行善法——布施、持戒、忍辱、精进，修无常想，修四念处、五根、五力等等，都属于「道」之范畴。

汝所说六波罗蜜等即是道，知是道、行是道，得一切智，何所疑？

复次，初发心乃至坐道场，于其中间一切善法，尽名为道。¹³⁶

《大智度论》又说：从初发意乃至金刚三昧，其中为成就菩提觉性之一切善法、菩萨行，都名为菩提道。

¹³² 《摄大乘论释论》大正藏第31册，页293中

¹³³ 《瑜伽师地论》大正藏第30册，页655下

¹³⁴ 《大方等大集经》大正藏第13册，页116上

¹³⁵ 《瑜伽师地论》大正藏第30册，页655下

¹³⁶ 《大智度论》大正藏第25册，页259中

阿耨多罗三藐三菩提道者，从初发意乃至金刚三昧，其中为菩提，菩萨行，皆是菩提道。¹³⁷

由此二段《大智度论》所说，可知：菩萨从初发菩提心一直到成佛，整个过程中，所有善法，所有法门，都是道的内容、范围。道虽有种种不同名相，但终归趣于究竟真理，即大乘三宗所谓般若波罗蜜、真如、如来藏。

¹³⁷ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 440 下

第四节 菩提果义

发菩提心，行菩萨道六波罗蜜乃至十波罗蜜，证得无分别智，十地功德圆满，得到佛的果德。佛果德者，所谓大菩提与大涅槃；此二者之因，为无分别智与后得智；此智又从证理而得。故以下分三段说明菩提果义：壹、理智相应；贰、二智差别；叁、大菩提与大涅槃。

壹、理智相应

菩萨有法身菩萨与肉身菩萨之分。法身菩萨所证空性，也名诸法实相，也叫真如。此实相之理，唯无分别智能证，名理智相应。

①《大般若经》中，天王问佛：何谓诸法真如？佛回答：诸法真如名为实相般若，也名真如、实际、无分别相、真空、法界等异名。

胜天王再问佛：如何能证得此真如法界？

佛答：以无分别智及后得智，能证、能得。出世般若波罗蜜即无分别智。

佛继续解释：所谓证者，以般若如实知见为证；后得智通达，名为得。

由此文可知，证得无分别智，即是如实知见真理，所谓法界不二相等。

世尊！何谓诸法真如？……

天王！是名实相般若波罗蜜多、真如、实际、无分别相、不思议界，亦名真空及一切智、一切相智、不二法界。

尔时，最胜便白佛言：世尊！云何能证、能得如是法界？

佛告最胜：天王当知！出世般若波罗蜜多及后所得无分别智，能证、能得。

世尊！证、得，义有何异？

天王当知！出世般若波罗蜜多能如实见，故名为证；后智通达，故名为得。¹³⁸

②《摄大乘论》说：无分别智即般若波罗蜜，同义异名。说明无分别智，本质即般若实相，无分别智从智边论，般若波罗蜜从理边论。

此无分别智即是般若波罗蜜，名异义同。¹³⁹

③《摄大乘论释》也说：菩萨以无分别智为体，故菩萨体性即是无分别智。

菩萨以无分别智为体，无分别智与菩萨不异。无分别智自性，即是菩萨自性。¹⁴⁰

故知，菩萨道修行，以显发无分别智为根本要行，以能相应真理、实相故。所以说菩萨道者，即无上菩提之道。

¹³⁸ 《大般若波罗蜜多经》大正藏第7册，页929中-下

¹³⁹ 《摄大乘论》大正藏第31册，页128下

¹⁴⁰ 《摄大乘论释》大正藏第31册，页239下

貳、二智差别

无分别智后，生起后得智，故无分别智与后得智之关系，为一智二义，一体二用。其用有别，而体无别。

①《成唯识论》云：无分别智证真如以后，方于后得智中，了达依他起性如梦幻等显现。

无分别智证真如已，后得智中，方能了达依他起性，如幻事等。¹⁴¹

②《佛地经论》谓：无分别智与后得智，体皆般若，但于用有别。无分别智能通达真理，后得智能分别万法。然要先通达真理，才能分别事法。故二智中，以无分别智为根本。

缘真义边，名无分别智；缘俗义边，名后得智。虽缘一切，行相微细，不可了知。……体虽是一，义用有多。随用差别，分为二智，亦无有过。要达真理，方了事俗，故虽一心，义说先后。¹⁴²

从《佛地经论》、《成唯识论》可了解，须证得诸法空性，才能起后得智。无分别智证无相空理，后得智证幻有缘起，二智一体。

③《说无垢称经疏》讲：一心能通达真、俗二谛，理、事诸法，皆由圆满证得一切智及一切种智故。一切智者，即无分别智，能通达真如。种智者，谓道种智，即后得智，能通达世俗谛。一念中同时双照理、事，无分别智与后得智二智合一，名一切智智，即是佛智。

一念之心能达真俗、理事诸法，穷尽无余。由一切智及一切种智，圆满证故。一切智者，无分别智，能达真如。种智者，后得智，能了俗事。一念双行，能了理事，非如二乘相续方知。二合为名，名一切智智。¹⁴³

《说无垢称经疏》与《成唯识论》、《佛地经论》都说明，二智双行，方能证真圆满。

叁、大菩提与大涅槃

①大菩提者，三身是。三身者：(1)自性身，或法身；(2)报身，或叫受用身；(3)变化身，或叫化身。如《大乘庄严经论》说：

三身大菩提，一切种得故，众生诸处疑，能除我顶礼。

释曰：此偈礼如来种智胜功德。三身者：一自性身；二受用身；三化身。¹⁴⁴

②何谓法身？法身无相，不易了知，须由果推因，从法身证得之因推见，故论法身如何证得。《摄大乘论本》谓：如何最初证得佛法身？由无分别智及后得智证得。无分别智缘取

¹⁴¹ 《成唯识论》大正藏第31册，页46中

¹⁴² 《佛地经论》大正藏第26册，页302下-303上

¹⁴³ 《说无垢称经疏》大正藏第38册，页1061下

¹⁴⁴ 《大乘庄严经论》大正藏第31册，页661中

一切法之通相，所谓一切法无自性相、无相相；后得智能善巧了别诸法。以此无分别及后得智二智，于十地中积集无量功德，最后金刚喻定中，破微细障故，证得佛法身，名为转依。

云何如是法身最初证得？谓缘总相大乘法境无分别智，及后得智五相善修，于一切地善集资粮。金刚喻定破灭微细难破障故，此定无间，离一切障，故得转依。¹⁴⁵

③《摄大乘论释》真谛释本说：法身体性为何？法身者，灭除一切无明惑障，圆满具足清净善法，唯有真如境与真如智。真如谓如如境，真智谓如如智。诸佛法身即是如如智、如如境。如如智者即无分别智，如如境者即真如之理。

以何自性为法身？一切障灭故，一切白法圆满故，唯有真如及真智独存，说名法身。

¹⁴⁶

④《般若波罗蜜多心经幽赞》谓：无分别智与真如法界无二平等，无能取、所取；后得智依于无分别智，虽现起正报、依报国土，亦无能取、所取妄执。此从离惑执边，论佛二智。

无分别智证真如位，心境冥合，平等平等，能取、所取一切皆无。后得智中离诸相缚，无虚妄执，亦离二取。¹⁴⁷

⑤《摄大乘论释》解释何者为大涅槃？谓杂染名为生死，了达诸杂染法自性无体性空，即名涅槃。菩萨通达此诸法无我、平等智慧，即是无分别智。由无分别智，见彼诸法皆无自性，了达一切生死即是涅槃性，于中见生死即涅槃，涅槃即生死，一切虚妄分别皆寂静，名为涅槃。

以诸杂染名为生死，即杂染法无我之性，名为涅槃。菩萨通达诸法无我，平等智生，见彼诸法皆无自性。诸有生死即是涅槃，以于其中见极寂静，即涅槃故。¹⁴⁸

⑥《摄大乘论》说：何谓佛果断惑寂静智体？答曰：佛果断惑之智，名为无住涅槃，以舍杂染，不舍生死故。

彼果断殊胜，云何可见？断谓菩萨无住涅槃，以舍杂染，不舍生死。¹⁴⁹

⑦《成唯识论》说涅槃有四义：

第一、**自性清净涅槃**：一切法之真实理体。

第二、**有余涅槃**：指虽断尽烦恼，还余有果报身。

第三、**无余涅槃**：证真如，离生死轮，永尽诸苦。

第四、**无住涅槃**：大悲与般若平等辅助，由大悲、般若平等如鸟两翼，辅助不离故，不

¹⁴⁵ 《摄大乘论本》大正藏第31册，页149中

¹⁴⁶ 《摄大乘论释》大正藏第31册，页249下

¹⁴⁷ 《般若波罗蜜多心经幽赞》大正藏第33册，页540下

¹⁴⁸ 《摄大乘论释》大正藏第31册，页370上

¹⁴⁹ 《摄大乘论本》大正藏第31册，页148下

住生死，不住涅槃，利乐有情，尽未来际，常用常寂。此无住涅槃，不住生死、涅槃二边，了达诸法真实性，方是大涅槃，唯佛具有。

涅槃义别，略有四种：

- 一来自性清净涅槃：谓一切法相真如理。虽有客染而本性净，具无数量微妙功德，无生无灭湛若虚空，一切有情平等共有。与一切法不一不异，离一切相一切分别，寻思路绝，名言道断，唯真圣者自内所证，其性本寂，故名涅槃。
- 二有余依涅槃：谓即真如出烦恼障。虽有微苦所依未灭，而障永寂，故名涅槃。
- 三无余依涅槃：谓即真如出生死苦。烦恼既尽，余依亦灭，众苦永寂，故名涅槃。
- 四无住处涅槃：谓即真如出所知障。大悲、般若常所辅翼，由斯不住生死、涅槃，利乐有情，穷未来际，用而常寂，故名涅槃。¹⁵⁰

小结

上述佛果、大涅槃与大菩提，①从果推因，②从果本质，论佛果德大菩提与大涅槃之①生因与②本质，皆指无分别智，亦即般若。

从佛菩提果德体性所得启示：成佛根本在无分别智，在般若智慧。可知，以无分别智通达法性真实，乃佛法最核心价值。

¹⁵⁰ 《成唯识论》大正藏第31册，页55中

第五节 菩萨阶位

前谓成佛道有心、道、果之结构，由发菩提心而修菩提道，终至成佛果，此价值在表现菩萨修道之总纲。今再就菩萨道修行过程之功行浅深，说明菩萨阶位。文分三段：

壹、菩萨阶位立意：说明经论分别菩萨道浅深位次之理由。

贰、五十二阶五位：举三宗代表性经论，明阶位数量，而以五十二阶五位总摄大纲。

叁、阶位标帜：分析此凡位、贤位、登地、圣位、佛位等五位，在佛道中所标帜之意义。

壹、菩萨阶位立意

经论中多有明菩萨修道阶位，旨趣有四：

一、明修道次第有先后

从客观道次第论，此三大阿僧祇劫菩萨道，就时间而言，是非常漫长时劫；就功行而言，是非常广大事业。于此浩瀚广大事业，又深无崖底之无边无际时空中，如何了知修行境界前后次第没有错乱？因为前后次第错乱，便无法正确往进。所以，知道前后次第阶位，所行功行事业才能循序渐进，不致错乱先后、高下次第。

彰地位者，为显菩萨修行佛因，一道至果有阶差故。¹⁵¹

二、随修道力行，所成品位不同

从主观之所行力用而言，所行每一修道历程，必有相应之阶段性功德、位品，或断惑高下，或福慧功德大小。比如，一座宝塔有十三层，每一层有十三个台阶，此一百六十九阶，各在其位，标志着不同高低位置。上爬一阶，即高升一步，功不唐捐。故修道阶位之确立，可勉励行者希求上进。

道不浪阶，随功所涉，故谓之位。¹⁵²

欲登妙位，非行不阶。故君子不患无位，患已不立。¹⁵³

三、明次第除慢

圣者上位境界，非凡夫下位所能测度。然亦须稍知阶位之相状、行相，乃至种种所证、所得义涵，以破除行人「以下证上」之增上慢过失。

¹⁵¹ 《大方广佛华严经疏》大正藏第35册，页504中

¹⁵² 《摩诃止观义例随释》卍续第99册，页869中

¹⁵³ 《大方广佛华严经疏》大正藏第35册，页504中-下

诸圣上位，非凡能测，岂可妄说！粗知大意者，为破行人增上慢心。¹⁵⁴

意在为成初心行人入道正意。若无位次，将何以为闻贤思齐？将何以越增上慢罪？¹⁵⁵

四、明机感不同，立教引机差殊

众生宿世所积善根不一，故各人今生所行、所至位次也不同。厘清阶位，对于不同修行证悟境界的行者而言，可以知道现在所处位置，进而知所适从，知所前进。未修行道路需要前进，已行经路程不必重复，便不会唐费工夫。且随各根机而明定其修道内容，亦可避免无知狂妄之徒的争执。

圣人于无为法中而有差别，是故天台于一代教，立四教位。¹⁵⁶

引物梯向，不可偏执，诤竞是非也。¹⁵⁷

貳、五十二阶五位

阶位数量在经典中有广略不同说法，广则五十二位，略则无说。在此意取五十二位五阶略明。五十二阶，即十信、十住、十行、十向、十地、等觉、妙觉。五位，即凡夫、三贤、登地、十地、如来。

经中亦有四十二阶之说，为何取五十二位？理由有二：

第一、虽言四十二阶，意取五十二位：四十二与五十二，差别在十信凡夫位之有无。《金刚三昧经》、《楞严经》都明言五十二位；《璎珞经》、《华严经》、《仁王经》、《梵网经》虽未明言有五十二位，可是也有十信之义涵存在。所以经典广明菩萨阶位，大多隐为五十二位。

第二、五十二阶位，意最整足：菩萨道始从凡夫发心，经三贤、登地、十圣、终至成佛。所以将十信凡位纳入菩萨阶位，阶位便整足。

将五十二阶位，约摄为五位，即凡位、三贤位、登地、十地位、佛果位。经论虽也有四位、六位、七位等判释，但基本上不离此五位之架构。以下于大乘三宗中，各取一代表经论之阶位说法，并合前五十二阶位，做一表列比对。

一、般若经系--《大智度论》五种菩提

般若经论中所明菩萨阶位，以《大智度论》五种菩提为代表，所谓：发心菩提、伏心菩提、明心菩提、出到菩提与无上菩提。

¹⁵⁴ 《妙法莲华经玄义》大正藏第33册，页731下

¹⁵⁵ 《法华玄义释签》大正藏第33册，页886中

¹⁵⁶ 《摩诃止观义例随释》卍续第99册，页869中

¹⁵⁷ 《妙法莲华经玄义》大正藏第33册，页731下

有五种菩提：

一者、名「发心菩提」：于无量生死中发心，为阿耨多罗三藐三菩提故，名为菩提。此因中说果。

二者、名「伏心菩提」：折诸烦恼，降伏其心，行诸波罗蜜。

三者、名「明[心]菩提」：观三世诸法本末总相、别相，分别筹量，得诸法实相，毕竟清净，所谓般若波罗蜜相。

四者、名「出到菩提」：于般若波罗蜜中得方便力故，亦不着般若波罗蜜，灭一切烦恼，见一切十方诸佛，得无生法忍，出三界，到萨婆若。

五者、名「无上菩提」：坐道场，断烦恼习，得阿耨多罗三藐三菩提。¹⁵⁸

对此五种菩提之阶位，祖师有不同判释，在此主以唐朝法藏大师之判释为基准，而兼参考各家说法，将发心菩提定位在十信。谓：一发心菩提为十信凡位；二伏心菩提为三贤位；三明心菩提为初地见道；四出到菩提为十地修道；五无上菩提为究竟佛果。

有五菩提：一发心菩提；二伏心菩提；三明心菩提；四出到菩提；五无上菩提。亦出大品经。解云：五中初一是十住初位；二是三贤位；三是初地见道；四修道满；五是佛果究竟道。¹⁵⁹

二、唯识经系--《成唯识论》五位

《成唯识论》明五位，此中：资粮位、加行位属三贤位；通达位为初地；修行位属二地到十地；究竟位属佛果位。

何谓悟入唯识五位？一资粮位，谓修大乘顺解脱分。二加行位，谓修大乘顺决择分。三通达位，谓诸菩萨所住见道。四修习位，谓诸菩萨所住修道。五究竟位，谓住无上正等菩提。¹⁶⁰

唯识五位较之于五菩提，多一地前四加行，少一凡位发心。故《成唯识论》于五位外，还立种姓位，此即当五菩提之发心菩提。

如是所成唯识相性，(1)谁于几位？(2)如何悟入？谓(1)具大乘二种姓者，(2)略于五位，渐次悟入。

何谓大乘二种种姓？一本性住种姓，谓无始来依附本识，法尔所得无漏法因。二习所成种姓，谓闻法界等流法已，闻所成等熏习所成。要具大乘此二种姓，方能渐次悟入唯识。¹⁶¹

此中所谓本性住种姓，即是本有无漏，相当于佛性或本觉。而习所成种姓，即是善知识正法教授之闻熏种子，或谓始觉。

¹⁵⁸ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 438 上

¹⁵⁹ 《华严经探玄记》大正藏第 35 册，页 412 下

¹⁶⁰ 《成唯识论》大正藏第 31 册，页 48 中

¹⁶¹ 《成唯识论》大正藏第 31 册，页 48 中

三、如来藏经系--《起信论》四相

如来藏经论，举《起信论》生、住、异、灭，四相来分四位。灭相是不觉，相当于凡位；异相相似觉，为三贤位；住相随分觉，属十地位；生相究竟觉，属佛位。《起信论》四相虽少一初地见道位，但义必摄属法身菩萨。

如凡夫人觉知前念起恶故，能止后念令其不起，虽复名觉，即是不觉故。如二乘观智、初发意菩萨等，觉于念异，念无异相，以舍麤分别执着相故，名相似觉；如法身菩萨等，觉于念住，念无住相，以离分别麤念相故，名随分觉；如菩萨地尽，满足方便一念相应，觉心初起心无初相，以远离微细念故得见心性，心即常住，名究竟觉。¹⁶²

以下将此五十二阶五位做一对照表：

		凡夫		三贤位			登地	十地	如来	
		信前	十信	十住	十行	十向			等觉	妙觉
1	金刚三昧 、楞严等 52 阶位	信前 (邪定聚)	十信 (不定聚)	十住 (十解)	十行	十向		十地	等觉	妙觉
2	缨珞、华严、仁王、梵网，此诸经虽未明示 52 阶位，但有 52 阶位之义涵									
3	智论 五菩提		发心	伏心		明心		出到	无上	
4	唯识 五位	本性 住种姓	习所 成种姓	资粮位		加行	通达	修习位	究竟位	
5	起信论 四相		灭相- 不觉	异相-相似觉				住相-随分觉	生相-究竟觉	

叁、阶位标帜

此五种阶位的分判，有其重要标帜，在此从三个角度说明。

一、所居地位

1、十信凡位：指凡夫初始发菩提心。

2、三贤位：为趋向空性之诸贤，属肉身菩萨。唯识于三贤位中别出加行位，即在三贤位即将圆满见道前，以暖、顶、忍、世第一，对于证入空性前之详细说明。

3、登地：标举见道，于此登入初地、初见法性，即唯识之通达位，五种菩提之明心

¹⁶² 《大乘起信论》大正藏第 32 册，页 576 中

位。

4、十地圣者：为见空性之法身菩萨。

5、佛位：为究竟佛果。

二、修行时劫

从时间上讲，外凡修一万劫入三贤位；三贤位修一大阿僧祇劫入初地；初地到十地，两阿僧祇劫，之后证得佛果。

依不定聚众生，有熏习善根力，故信业果报，能起十善，灭生死苦、欲求无上菩提，得值诸佛，亲承供养，修行信心。经一万劫信心成就故，诸佛菩萨教令发心；或以大悲故，能自发心；或因正法欲灭，以护法因缘，能自发心。¹⁶³

论曰：复次，凡经几时，修行诸地可得圆满？有五补特伽罗，经三无数大劫：谓(1)胜解行补特伽罗，经初无数大劫修行圆满。

(2)清净增上意乐行补特伽罗，及有相行、无相行补特伽罗，于前六地及第七地，经第二无数大劫修行圆满。

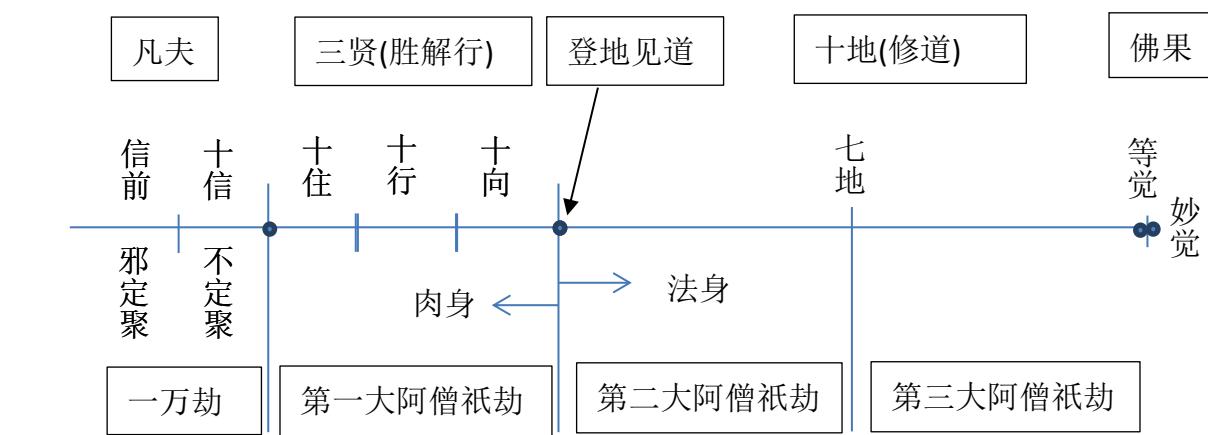
即此(3)无功用行补特伽罗，从此已上至第十地，经第三无数大劫修行圆满。¹⁶⁴

三、所行法门

十信，是指凡夫发菩提心；三贤是肉身菩萨所行难行能行之六度波罗蜜；登地见空性，断烦恼，证法身；初地以上法身菩萨，能以后得智，行庄严佛土、化乐有情的事业；佛果即福智究竟圆满。

当然经典中对于十住、十行、十向等三贤位之修道内容，还有各别分析。乃至十地亦有十地行十波罗蜜的说法，在此无法一一细述。唯将菩萨阶位做一大阶分判，以粗知菩萨位阶之前后次第。

今将此菩萨阶位之标帜，略示于下：



¹⁶³ 《大乘起信论》大正藏第32册，页580中

¹⁶⁴ 《摄大乘论释》大正藏第31册，页360中

第三章 大乘三宗成佛道次第思想

前言一总说远道与近道

前章明心、道、果为菩萨道成佛思想纲领架构，又从经典举出大乘三宗菩萨道阶位不同说法。阶位做为三宗成佛道结构体，说明修道过程不同浅深层次。但具体菩萨道内涵为何？本章即以三宗成佛道思想内涵，充实菩萨道阶位，及心道果体系。如此将前章之心、道、果体系，并心、道、果义涵，及道之阶位次第，依菩萨所行做一融会，期对菩萨道精神，有更深刻理解。

《大智度论》云：菩萨道有远道与近道不同，三十七品属近道，六度行属远道。

菩萨时有道，佛已到不须道，是道为得阿耨多罗三藐三菩提故，名为菩提道。菩萨行是道故，名菩萨道。

此中佛说：远道，所谓六波罗蜜菩萨道也；近道，所谓三十七品菩提道也。¹⁶⁵

为何六波罗蜜是远道，三十七品是近道？龙树菩萨自己解释：六波罗蜜中前五为事法，属世间性，杂行。三十七道品属定慧，直入圣位，故近。

六波罗蜜中布施、持戒等杂，故远；三十七品但有禅定、智慧，故近。六波罗蜜有世间、出世间，杂，故远；三十七品、三解脱门等乃至大慈大悲，毕竟清净，故近。¹⁶⁶

近道、远道，是因众生根性差异。远道、近道都是道，还是要归入智慧。如《摄大乘论》、《大乘庄严经论》中，先明六度事行，而后禅定一心，以唯识观入初地。

云何由六波罗蜜得入唯识？复云何六波罗蜜成入唯识果？此正法内有诸菩萨，不着富乐心；于戒无犯过心；于苦无坏心；于善修无懒堕心；于此散乱因中不住着故，常行一心；如理简择诸法，得入唯识观。由依止六波罗蜜，菩萨已入唯识地。¹⁶⁷

所以，近道、远道，是因众生根性利钝：或有众生，先须藉六波罗蜜为资粮，而后证得空性；或有众生可直行入唯识观或空观，而证初地。

以《大智度论》远道、近道立场来看，大乘三宗都有远道与近道，但侧重、显隐各有不同，大分两类：

第一，般若经系「严土熟生」思想：以《大智度论》六度行为代表，地前菩萨所行，为自利明心资粮之六波罗蜜；地上菩萨所行，为摄化有情，庄严佛土二事。另以《中论》为直观空性之近道。

第二，如来藏经系「众生本来成佛」思想：于行六波罗蜜，教化有情，庄严佛土，虽亦

¹⁶⁵ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 440 下

¹⁶⁶ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 440 下

¹⁶⁷ 《摄大乘论》大正藏第 31 册，页 124 上-中

有之，但皆隐而不论或居辅位，唯以彰显有情本具佛性，本具如来藏性，为修道成佛主体。

唯识、瑜伽思想正好介于二者之间，而各部代表经论亦有小异：

其一，瑜伽思想以《瑜伽师地论》、《大乘庄严经论》为代表，近于般若经系严土熟生思想。以地前六波罗蜜，地上成熟有情、庄严佛土为主、为彰显，兼带阿赖耶识转识成智思想。

其二，唯识思想以《成唯识论》为代表，近于如来藏经系本来成佛思想。直接说明如何转阿赖耶识成智性，于六度思想较略、较隐，以转识成无分别智为成佛主轴。

其三，《摄大乘论》则介于唯识、瑜伽二者之间，既明唯识观转识成智，也讲六度万行，行菩萨道，庄严佛土，可谓综合彰显唯识、瑜伽思想，乃至般若、如来藏思想。

所以，从大乘三宗，尤以瑜伽论典及唯识论典两者交融，看到两类思想特征，也看到大乘三宗于两类菩萨成佛思想之融会，从中对比三宗菩萨道成佛思想义涵。

故本章三节，第一节先明般若经论严土熟生思想；第二节说明如来藏本来成佛思想；第三节再以唯识、瑜伽转识成智思想来综合二者。

第一节 般若严土熟生思想

从三宗皆有近道、远道立场，般若中观经论中，《大智度论》、《大般若经》代表远道，所谓六度广行；《中论》代表近道，所谓般若深观。以下分析般若经系中，六度广行与般若深观代表经论思想。

壹、六度广行—《大智度论》、《大般若经》

龙树菩萨提出远道、近道之说，基本是就地前方便而分。《大智度论》、《大般若经》以行世间六波罗蜜为方便，入初地，登地后继续行出世波罗蜜，成熟有情、庄严国土。如《大智度论》六度思想，先明世间波罗蜜，后提升至三轮体空，证出世间波罗蜜。

般若经论主要以六度摄成佛道，地前、地后都有六波罗蜜，由地前六波罗蜜，开展地上利乐有情、严净国土思想，即《大智度论》所谓三道：

佛道有三种：波罗蜜道，方便道，净世界道。¹⁶⁸

又般若经系最代表性成佛道说法，即《大般若经》〈渐次品〉及《大智度论》〈次第学品〉，亦明确提出地前行六波罗蜜，入菩萨位后，净佛国土、成就众生。

①《大般若经》〈渐次品〉说：菩萨从地前凡夫初发心修学般若时，即以般若无所得为宗旨，自行、劝他、称扬、赞叹六波罗蜜。由于六波罗蜜方便善巧圆满故，超过声闻、独觉地，渐次证入菩萨「正性离生」。现前证得法性，亲见空性真理，名为「正性」；离开凡夫性为「离生」或名为「入菩萨位」。尔后即以成熟有情、严净佛土为要行。成熟有情、严净佛土圆满，证得佛果无上正等菩提，转法轮，以三乘法度脱有情，令众生得涅槃。

此文是大藏经中，说明成佛道次第渐学，最具代表性经文。

是菩萨摩诃萨从初发心修学般若波罗蜜多时，以无所得而为方便，应自行六波罗蜜多，亦劝他行六波罗蜜多，无倒称扬六波罗蜜多功德，欢喜赞叹行六波罗蜜多者。

是菩萨摩诃萨由于六波罗蜜多方便善巧，超诸声闻及独觉地，证入菩萨正性离生。

既入菩萨正性离生，成熟有情、严净佛土。作此事已，证得无上正等菩提。转妙法轮，以三乘法安立度脱诸有情类，令出生死证得涅槃。¹⁶⁹

②除《大般若经》外，《大智度论》也有相应说法，〈三惠品〉及〈次第学品〉都讲到：菩萨因地始行布施等六波罗蜜；渐次圆满六度后，入菩萨法位；入菩萨位已，净佛国土，成就众生，证得佛菩提，一切种智。成佛后，大转法轮，以三乘法度脱众生。

是菩萨因是布施、持戒、禅定众、智慧众、解脱众、解脱知见众故，过声闻、辟支佛地，入菩萨位。

¹⁶⁸ 《大智度论》大正藏第25册，页258上

¹⁶⁹ 《大般若波罗蜜多经》大正藏第7册，页356上

入菩萨位已，得净佛国土、成就众生，得一切种智。

得一切种智已，转法轮；转法轮已，以三乘法度脱众生生死。¹⁷⁰

《大智度论》成佛道三道说法，未具体说明三道内容，并三者间及其周边始末之次第关系。今将之比对于《大般若经》〈渐次品〉及《大智度论》〈次第学品〉，乃综合提出二道三地之般若道次第思想。以下从两点说明：一、三地次第阶位；二、二道贯摄三地。

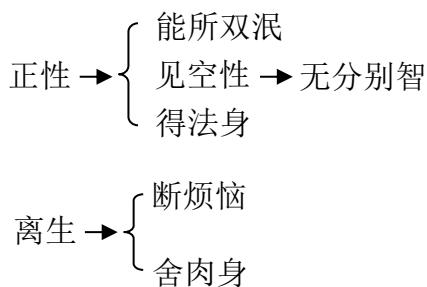
一、三地次第阶位

三道：波罗蜜道、教化有情道（方便道）、净佛国土道，从菩萨道次第所学、次第所行而言。在此进而说明其在菩萨阶位中位置，以初地为分野，谓：波罗蜜道者，地前菩萨以世间波罗蜜证无分得智，入初地；方便道（成熟有情）、净世界道，登地后以方便智，行庄严国土、利乐有情之事业。

是菩萨住于初地，常勤给侍供养诸佛，勤求方便，教化众生，净佛国土。¹⁷¹

（一）波罗蜜道与净佛国土、成熟有情之分野—登地入菩萨位

登初地两个重要标帜：



上文《大智度论》、《大品般若经》〈渐次品〉都提到，行六波罗蜜，圆满六波罗蜜后，证入法身，入菩萨位。入菩萨位在般若经思想里，即是登初地菩萨。

①何谓登初地，入菩萨位？谓证得无分别智、空性；无分别智、空性即是般若。故知虽说地前行六波罗蜜，实是以般若波罗蜜为主体。

是菩萨摩诃萨修行般若波罗蜜多时，由不着故，能圆满初地，而于其中不生贪着。¹⁷²

诸菩萨摩诃萨行深般若波罗蜜多，于初地中得平等身。何以故？通达法性，离诸邪曲，见平等故。¹⁷³

②《仁王经疏》〈受持品〉说：初地时，无分别智生起，初初证得、通达众生及诸法二种空性，谓之「创觉」，名为「初觉智」。故知无分别智，即初地所证之智。

¹⁷⁰ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 666 下

¹⁷¹ 《大方等大集经》大正藏第 13 册，页 112 中

¹⁷² 《大般若波罗蜜多经》大正藏第 6 册，页 957 下

¹⁷³ 《大般若波罗蜜多经》大正藏第 7 册，页 932 中

谓于初地，根本智生，创觉生、法二空，故言初觉智。¹⁷⁴

③《大智度论》〈序品〉则从初地得法身，断烦恼结缚而论，谓：有两种清净，一是成佛时断尽烦恼，名为清净；二是菩萨登初地成就法身时，断除烦恼，名为清净。此二种清净有何差别？菩萨断烦恼结使，譬如一灯能破黑闇，未能了了照明。然虽还有细微痴闇未尽，已名为断烦恼，得净法身。

是清净有二种：一者、得佛时，除结都尽，得实清净；二者、菩萨肉身、得法身时，断诸结清净。

譬如一灯能除闇，得有所作，更有大灯，倍复明了；佛及菩萨断诸结使亦复如是，菩萨所断虽曰已断，于佛所断犹为未尽。¹⁷⁵

以上从①般若波罗蜜为主体；②无分别智证得；③法身断结，说明初地入菩萨位特质，以此做为检视地前菩萨行及地上菩萨行标准。

(二) 波罗蜜道：地前解行位菩萨

从初发心到登地前，谓解行地，为地前菩萨所行。此时未断结、未得无分别智、未证无生法忍，所作皆属有漏世间之行。然所行六波罗蜜中，以有般若波罗蜜为导故，渐次将有为有相之五波罗蜜事行，导向般若波罗蜜，趣向登地，入菩萨位，故名为波罗蜜道。

①《大智度论》说：初地断结使清净，方得无漏般若智慧。地前六波罗蜜之菩萨道未圆满、未断结时，菩萨如何行般若波罗蜜？

〈序品〉说：菩萨虽未断结，以行「相似无漏」般若波罗蜜故，可名为「无漏」般若波罗蜜，以有般若气氛故。论文举声闻类比，如声闻人见道前所行暖、顶、忍、世第一法，亦为相似无漏法，但以相似无漏，后得苦法忍、苦法智真实智。

此相似波罗蜜，即是世间波罗蜜，是菩萨道初门，与无漏相应故，终趣入无漏般若之证得。

菩萨虽未断结，行相似无漏般若波罗蜜，是故得名行无漏般若波罗蜜。譬如声闻人行暖法、顶法、忍法、世间第一法，先行相似无漏法，后易得生苦法智忍。

复有人言：菩萨有二种：有断结使清净，有未断结使不清净。断结使清净菩萨，能行无漏般若波罗蜜。¹⁷⁶

若世间波罗蜜等，非是正道，是般若波罗蜜中，佛何以说？

答曰：此是行者初门，与正道相似故；先行相似法，后得真道。¹⁷⁷

②《弥勒所说庄严经论》、《伽耶山顶经》都说到：菩萨以二道疾得阿耨多罗三藐三菩提，一是助道，二是断道。助道者，五波罗蜜，以五波罗蜜助成般若空行；断道者，般若波

¹⁷⁴ 《仁王经疏》大正藏第33册，页418中

¹⁷⁵ 《大智度论》大正藏第25册，页106下

¹⁷⁶ 《大智度论》大正藏第25册，页139中

¹⁷⁷ 《大智度论》大正藏第25册，页463中

罗蜜，以般若观实相故，断一切惑，入法位。助道、断道合谓六波罗蜜，指地前以行助道、断道六波罗蜜，速成就初地，入菩萨位。

诸菩萨摩诃萨复有二种略道，诸菩萨摩诃萨以是二道疾得阿耨多罗三藐三菩提。何等为二？一者助道；二者断道。助道者，五波罗蜜；断道者，般若波罗蜜。¹⁷⁸

般若经论之菩萨道，以修行般若为核心。地前六度，所相应智慧属相似般若。般若是一法，然有浅深，从初发心，终至成佛，都摄属般若法，此中又以登初地为枢纽关键处。

(三)成熟有情与净佛国土

已入菩萨位之地上法身菩萨，既已断结、已得无分别智、已证无生法忍，所作皆相应无漏般若，然犹未成佛。须还有何事当学、应圆备？

①《大智度论》说：菩萨登初地，得无生法忍，证法性后，唯有二事，即庄严佛土与成熟有情。

菩萨过声闻、辟支佛地，得无生法忍、授记，更无余事，唯行净佛世界、成就众生。
¹⁷⁹

②《大智度论》也说：成佛有种种因缘，断结使只是因缘之一。地上菩萨除断结使清净外，尚有净佛国土、成就众生等因缘未具足。故须圆满净佛国土、成就众生之事，方得成佛。故说：虽证法身断结使，以未庄严佛土，未教化众生故，般若波罗蜜未能称圆满，还应继续深行般若。

佛有种种事，断结使是一事；余有净佛国土、成就众生等未具。以具足众事故，名为佛。¹⁸⁰

问曰：若菩萨断结清净，复何以行般若波罗蜜？

答曰：虽断结使，十地未满，未庄严佛土，未教化众生，是故行般若波罗蜜。¹⁸¹

③《大智度论》〈毕定品〉问：为何须成就众生、净佛国土？答曰：佛自说：若不成就众生、不净佛国土，无法成就佛果。为什么？因缘不具足故，所谓善法未圆备。也就是说，初地证得无分别智后，只是阶段性圆满，善法、智慧未具足故，佛道未圆，应续行六度，成就众生，净佛国土。

问曰：何必要用成就众生、净佛国土？

答曰：佛自说因缘：不成就众生、净佛国土，不能得无上道。何以故？因缘不具足，则不能得阿耨多罗三藐三菩提。「因缘」者，所谓一切善法。¹⁸²

从《大般若经》、《大智度论》可知，般若经系对于菩萨道成佛次第，以三地开展修学次

¹⁷⁸ 《弥勒菩萨所问经论》大正藏第26册，页244下

¹⁷⁹ 《大智度论》大正藏第25册，页590下

¹⁸⁰ 《大智度论》大正藏第25册，页261下

¹⁸¹ 《大智度论》大正藏第25册，页139中

¹⁸² 《大智度论》大正藏第25册，页717下

第，而具体所行之事，即是三道：①波罗蜜道：地前初发心菩萨所行六度波罗蜜。②成就有情道、净佛国土道：证得无生法忍，登初地后，继续行六波罗蜜，成就有情，庄严佛土，得一切种智成佛。

二、二道贯摄三地

般若经论之成佛道，以地前、登地、地上，三地为次第；三地又以六波罗蜜、成熟有情、净佛国土为具体行事。此三地或三道，皆从事边说。然于三地所行事相中，尚有浅深智慧相应开展，所谓二道，般若道与方便道。此般若道与方便道，本质皆是智慧，二道即是二智。故二道是从智边、理边论。以理、智贯摄事修，故说二道贯摄三地成佛道。

菩萨道有二种：一者、般若波罗蜜道，二者、方便道。¹⁸³

诸菩萨摩诃萨以是二道，疾得阿耨多罗三藐三菩提。何等为二？一者、方便道；二者、慧道。方便者知摄善法，智慧者如实知诸法智。¹⁸⁴

以下各别说明三地中二道：

(一) 地前二道

地前六波罗蜜中，以五波罗蜜为方便道，般若波罗蜜为般若道，虽说二道，未得无生法忍故，皆属有为资粮方便。其中，五波罗蜜为福德资粮；闻思修三慧为智慧方便。如《大智度论》〈梦中不证品〉谓六波罗蜜中，般若为母，前五度为父，故说六波罗蜜为十方诸佛之父母。

般若波罗蜜「是母」，五波罗蜜「是父」，和合说故言「六波罗蜜是父母」。¹⁸⁵

(二) 登地二道

地前六波罗蜜圆满，则般若道与方便道和合平等，入菩萨位，证得诸法实相。如《大智度论》〈阿毘跋致品〉说：菩萨具足五波罗蜜及般若波罗蜜，能观诸法实相。何以故？以有五波罗蜜方便力故，不着般若。

若菩萨能具足五波罗蜜，深入般若波罗蜜，方便力故，不着般若波罗蜜，但观「如」——所谓「诸法实相」。¹⁸⁶

又〈序品〉说：知诸法实空，谓般若道；不舍众生，即方便道。于知诸法实空与不舍众生，二事平等，即得入初地菩萨位。

虽知诸法空；方便力故，亦不舍众生；虽不舍众生，亦知诸法实空。若于是二事等，即得入菩萨位。¹⁸⁷

¹⁸³ 《大智度论》大正藏第25册，页754中一下

¹⁸⁴ 《伽耶山顶经》大正藏第14册，页485中

¹⁸⁵ 《大智度论》大正藏第25册，页598下

¹⁸⁶ 《大智度论》大正藏第25册，页571中

¹⁸⁷ 《大智度论》大正藏第25册，页262下

(三) 地上二道

以般若、方便二智平等入菩萨位后，即于般若无分别智中，增益方便智，起菩萨神通妙用，行利乐有情，严净国土之事。此方便从无分别智出，本质亦是般若。如《大般若波罗蜜多经》〈诸功德相品〉说：菩萨行深般若波罗蜜时，以胜神通及大愿力，示现于六道中，方便摄受六道有情，令得安乐。

菩萨摩诃萨行深般若波罗蜜多时，以胜神通及大愿力，现处地狱、傍生、鬼界、人、天等中，同彼事业方便摄受，令获殊胜利益安乐。¹⁸⁸

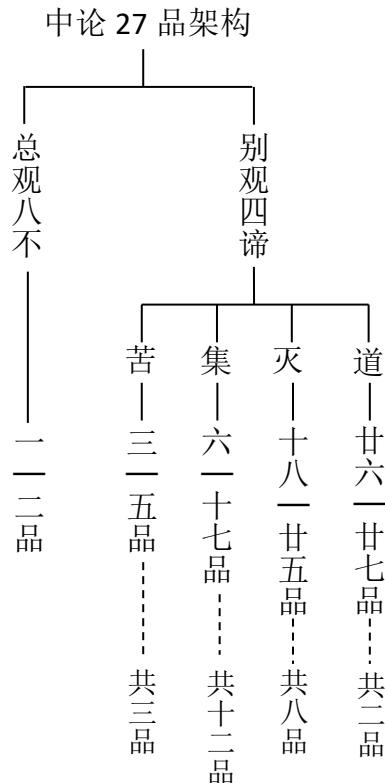
故知，从般若经论二道贯摄三地思想来看，般若成佛道，以般若智慧证得为核心价值。然般若有浅深：从地前有漏相似般若；到登地证实相真实般若；乃至地上十地从空中出无碍妙有之中道般若，即般若与方道，二道空、有之浅深。

貳、般若深观—《中论》

般若经论中，多以地前所行之波罗蜜道，及地上所行之成熟有情与净佛国土道，表述成佛道之次第内容，此即所谓「广行」。但另有「深观」思想，以龙树菩萨《中论》为代表。

《中论》不谈六波罗蜜思想，直观法性。以观苦寂灭道四谛为思想架构，观世间苦集而修道证灭，从观察真理，表现成佛道次第思想。在全论二十七品中，前二品总观八不，第三品后别观四谛：六情品、五阴品、六界品观世间苦相；染染者品到业品共十二品，观世间集起；第十八法品到二十五品涅槃品，为观行证灭过程；最后二品，十二因缘品、邪见品，正明道体。全论观法图表如下：

¹⁸⁸ 《大般若波罗蜜多经》大正藏第6册，页969中



前二品总观八不；三至十七，共十五品别观苦、集。前十七品，虽品品皆指不生、空性，引发观门，但最能表现《中论》禅观理论，厥为〈法品〉、〈四谛〉、〈涅槃〉等诸品，今依此诸品，明《中论》禅观理论体系：一、明般若入观之门，以第十八品〈法品〉为代表；二、三假明空，以前十七品为主；三、明般若空性深浅开展，以第廿四品〈四谛品〉为例；三、通达成佛，证实相涅槃，举第廿五〈涅槃品〉以明。

一、般若观门—〈法品〉

初始先由观五阴中无我，证无我智；复由声闻无我观，入般若之法空观，并进而开展四门入空观之方便。

诸佛或说我，或说于无我，诸法实相中，无我无非我。¹⁸⁹

所谓四门者：①一切法真实；②一切法非真实；③一切法亦真实，亦不真实；④一切法非真实，非不真实。若有智者随择一门观之，皆得入般若智海。此即般若，空性妙相、无相，而方便可入之微妙处。

一切①实、②非实，③亦实亦非实，④非实非非实，是名诸佛法。¹⁹⁰

此义如《大智度论》谓：般若如大火聚，不可触捉；但有方便，即如清凉池，四边可入之义。

¹⁸⁹ 《中论》大正藏第 30 册，页 24 上

¹⁹⁰ 《中论》大正藏第 30 册，页 24 上

是实知慧，四边叵捉；如大火聚，亦不可触；法不可受，亦不应受。¹⁹¹

譬如热时，清凉池，有目有足皆可入；虽近，不欲入者则不入四门，「般若波罗蜜」池亦如是，四方众生无有遮者。¹⁹²

二、三假明空

三假为因成假、相续假、相待假，为观察诸法假有之入门。因成谓众缘和合，而有法生；相续谓前灭后生，次第不断；相待谓待此成彼，相对而显。此三通名假者，以皆虚妄不实故。故知观察三假，是为成就不生、空性，《中论》前十七品，可说皆为破假入空之空观。

《中论》中，以〈因缘品〉为观察因成假代表，以四门不生、因缘生无自性，明缘生法无实，如谓：

诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。

如诸法自性，不在于缘中，以无自性故，他性亦复无。¹⁹³

相待假，以〈然可然品〉为代表，明诸法若相因待而成，则成无因：

若法因待成，是法还成待，今则无因待，亦无所成法。

若法有待成，未成云何待？若成已有待，成已何用待！¹⁹⁴

相续假，散见诸品中，兹举〈行品〉、〈缚解品〉为例，明诸法无有相续往来，如壮时无老性，壮年不应变做老人：

诸法若无性，云何说婴儿，乃至于老年，而有种种异？

若诸法有性，云何而得异？若诸法无性，云何而有异？

是法则无异，异法亦无异，如壮不作老，老亦不作壮。¹⁹⁵

诸行往来者，常不应往来，无常亦不应，众生亦复然。¹⁹⁶

三、般若深浅—〈四谛品〉

〈四谛品〉明诸佛以二谛说法，展现缘起性空之中道三观。

诸佛依二谛，为众生说法，一以世俗谛，二第一义谛。

若人不能知，分别于二谛，则于深佛法，不知真实义。¹⁹⁷

¹⁹¹ 《大智度论》大正藏第 25 册，页 104 上

¹⁹² 《大智度论》大正藏第 25 册，页 640 下

¹⁹³ 《中论》大正藏第 30 册，页 2 中

¹⁹⁴ 《中论》大正藏第 30 册，页 15 中

¹⁹⁵ 《中论》大正藏第 30 册，页 18 中

¹⁹⁶ 《中论》大正藏第 30 册，页 20 下

¹⁹⁷ 《中论》大正藏第 30 册，页 32 下

众因缘生法，我说即是无，亦为是假名，亦是中道义。¹⁹⁸

智者大师《摩诃止观》中，开展天台禅观体系，除借用《璎珞经》三观外，也依《中论》中道三观开展。

三观者：从假名入空，二谛观；从空入假，名平等观。是二观方便道，因是二空观，得入中道第一义谛观，双照二谛，心心寂灭，进入初地法流水中。¹⁹⁹

无生门破法遍者，又为三：一从假入空破法遍；二从空入假破法遍；三两观为方便，得入中道第一义谛破法遍。²⁰⁰

四、通达成佛，证实相涅槃—〈涅槃品〉

观灭谛最后，以〈涅槃品〉明世间与涅槃不二，表现成佛境界。《智论》亦有此二无别之说。

涅槃与世间，无有少分别，世间与涅槃，亦无少分别。

涅槃之实际，及与世间际，如是二际者，无毫厘差别。²⁰¹

整部《中论》，由观苦集之有情五阴身心起始，到声闻无我，到大乘空假中三观，最后成佛道，入涅槃，了达世间与涅槃无二无别，即是一完整成佛道次第。

然此中并无地前之六波罗蜜，亦无十地方便波罗蜜，但却直通涅槃境界。此亦呼应龙树菩萨《大智度论》所说三十七道品为定慧菩提道，所谓成佛近道之思想。

¹⁹⁸ 《中论》大正藏第 30 册，页 33 中

¹⁹⁹ 《菩萨璎珞本业经》大正藏第 24 册，页 1014 中

²⁰⁰ 《摩诃止观》大正藏第 46 册，页 62 上

²⁰¹ 《中论》大正藏第 30 册，页 36 上

第二节 如来藏本来成佛思想

如来藏菩萨道思想中，有具六度行经论，也有不谈六度之经典，今分两类说明：

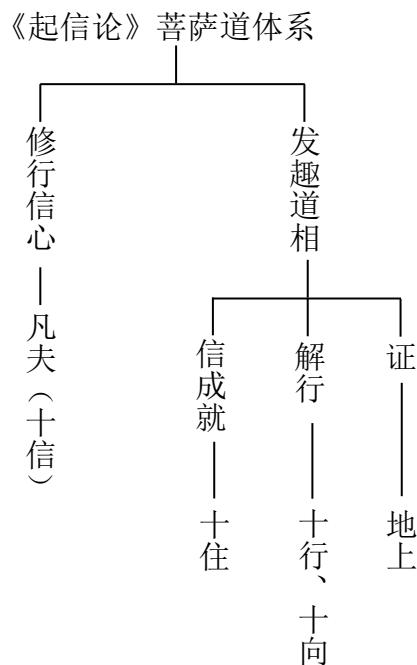
一、摄六度行之成佛道次第：以六波罗蜜而行菩萨道之成佛次第，以《胜鬘经》、《起信论》说明。

二、止观定慧行之成佛道次第：直入禅观，尽无明之障而成佛，以《圆觉经》、《楞严经》说明。

壹、摄六度之菩萨行

一、《起信论》六度思想

《起信论》之菩萨道体系，可大分二部分：一为凡夫位之修行信心，二为贤圣位之发趣道。今分论如下：



(一)修行信心

论云：有情众生欲入佛道，先须修具信心；以五门成就此信，故云修行信心。五门者，即六波罗蜜也，故修行信心，即是常念修行诸波罗蜜。

修行有五门，能成此信。云何为五？一者、施门；二者、戒门；三者、忍门；四者、

进门；五者、止观门。²⁰²

(二)发趣圣道

何谓发趣道相？论云：一切诸佛所证之道，一切菩萨修行之所趣向。故知此即菩萨道义。发趣道相中，分别三种发心，表菩萨道三阶位：

1、信成就发心：位属凡夫，一万大劫，于十信位修行圆满，入十住位。

2、解行发心：十行、十向贤位菩萨，一大阿僧祇劫修相似六波罗蜜，未断烦恼。

3、证发心：地上菩萨，已断结缚，历二大阿僧祇劫，以方便力行六波罗蜜，成熟有情，庄严佛土。

分别发趣道相者，谓一切诸佛所证之道，一切菩萨发心修行趣向义故。略说发心有三种。云何为三？一者、信成就发心，二者、解行发心，三者、证发心。²⁰³

1.信成就发心

信成就发心中，明三种心：一者，正念真如；二者，乐修诸善；三者，欲度众生。

信成就发心者，发何等心？略说有三种。云何为三？一者，直心：正念真如法故。二者，深心：乐集一切诸善行故。三者，大悲心：欲拔一切众生苦故。²⁰⁴

如来藏思想虽亦有六度菩萨行，终是以显现真如，显现如来藏，显现佛性，为菩萨行成佛宗旨。故信成就所发三心中，标正念真如法为首，意谓以正念真如，为菩萨万行之本。

既标真如为首，为何不但念真如而已，而须修诸善行，广行六度事法，度生无边？

论云：譬如大摩尼宝珠，体性明净，然为垢秽所覆，若不以方便种种磨治，终无得净。众生真如之法亦如是，体性空净，而有无量烦恼染垢，不以方便熏修，则不能得净。此谓六度事法，即是引入真如正观之方便。此为《起信论》调合真如与六波罗蜜代表说法。

譬如大摩尼宝体性明净，而有矿秽之垢。若人虽念宝性，不以方便种种磨治，终无得净。如是众生真如之法体性空净，而有无量烦恼染垢。若人虽念真如，不以方便种种熏修，亦无得净。²⁰⁵

2.解行发心

解行发心旨趣，谓以闻思修真如故，深解真如离相之义，而能于事法中，随顺法性修六波罗蜜。论意：从凡夫十信位，修行信心时，即行六度事法。然以正念真如，相应真理故，一大阿僧祇劫中，不断与真如接应，事事法相，转转成空性，故于第一大阿僧祇劫将欲满时，所

²⁰² 《大乘起信论》大正藏第32册，页581下

²⁰³ 《大乘起信论》大正藏第32册，页580中

²⁰⁴ 《大乘起信论》大正藏第32册，页580下

²⁰⁵ 《大乘起信论》大正藏第32册，页580下

修六波罗蜜已能渐与法性真如相应。

解行发心者，当知转胜。以是菩萨从初正信已来，于第一阿僧祇劫将欲满故，于真如法中，深解现前，所修离相。

以知法性体无悭贪故，随顺修行檀波罗蜜；以知法性无染，离五欲过故，随顺修行尸波罗蜜；以知法性无苦，离瞋恼故，随顺修行羼提波罗蜜；以知法性无身心相，离懈怠故，随顺修行毘梨耶波罗蜜；以知法性常定，体无乱故，随顺修行禅波罗蜜；以知法性体明，离无明故，随顺修行般若波罗蜜。²⁰⁶

3.证发心

证发心，从初地以上至十地满，皆属此位。证什么？所谓真如智，法性身。

证发心者，从净心地乃至菩萨究竟地，证何境界？所谓真如，以依转识说为境界，而此证者无有境界，唯真如智，名为法身。²⁰⁷

证真如法性后，所行何事？谓行于十方世界，请佛说法、教化众生。

是菩萨于一念顷，能至十方无余世界，供养诸佛、请转法轮，唯为开导利益众生。²⁰⁸

《起信论》从信发心、解行发心，到证发心，都提到行六波罗蜜之思想。可是于中强调还以念真如为根本行。此待后文再论。

二、《胜鬘经》六度思想

(一) 菩提道架构

《胜鬘经》十五章：前五章以心、道、果架构，明菩萨道思想；第六〈无边胜谛章〉后各章，明菩萨观行所依之理。

胜鬘五章，亦唯此三义：初一章谓发菩提心；次三章谓修菩萨行；后一章明得佛果。

²⁰⁹

吉藏大师《胜鬘宝窟》判：第一章〈如来真实义功德章〉叹佛请摄，为发菩提心。发菩提心后，明菩萨行，有三章：〈十受章第二〉、〈三愿章第三〉、〈摄受章第四〉，明「摄受正法」之因行。第五〈一乘章〉，明「摄受正法」之果，辨于一乘佛果。

「摄受」谓从因到果；所摄受「正法」，即是大乘。可说《胜鬘经》以大乘「摄受正法」为依止，建立菩提心、道、果架构。

(二)以波罗蜜行圆满摄受正法

²⁰⁶ 《大乘起信论》大正藏第32册，页581上

²⁰⁷ 《大乘起信论》大正藏第32册，页581上

²⁰⁸ 《大乘起信论》大正藏第32册，页581上-中

²⁰⁹ 《胜鬘宝窟》大正藏第37册，页40上

1. 菩萨行三章都明摄受正法

修菩萨行三章中，都提到摄受正法。〈十受章〉明菩萨为止恶行，故受十大戒【《大宝积经》译为十弘誓】；〈三愿章〉以三大愿总摄一切菩萨愿行。〈摄受章〉正释摄受正法即六波罗蜜，可说〈摄受章〉即是六波罗蜜章。

尔时胜鬘闻受记已，恭敬而立，受十大受。……世尊！我从今日乃至菩提，摄受正法，终不忘失。何以故？忘失法者，则忘大乘；忘大乘者，则忘波罗蜜；忘波罗蜜者，则不欲大乘。²¹⁰

2. 初发心即行波罗蜜

摄受正法者，即修行六波罗蜜。吉藏大师判此〈摄受章〉六波罗蜜行，始于初心，圆满成就在初地。

今所明者，初心即行摄受正法。故涅槃云：发心、毕竟二不别。大品云：菩萨从初发心，即行无所得。故知起自初发心即行无所得故，知起自初心，但成在初地。²¹¹

3. 波罗蜜通地前地后

此摄受正法中，虽有判六度为地上者，然地前亦有六度，如吉藏大师判三章为地前，《起信论》亦明地前六度。此二经论，皆摄地前解行六度与地上法身六度，彼此互相显隐。

貳、以止观定慧行为主之成佛道次第

一、《圆觉经》三观

《圆觉经》威德自在菩萨请世尊开示：修行之方便渐次为何？

佛云：本具圆满觉性，出生十方如来，与一切法同体平等，但随顺之方便则有无量，归摄而言，大分三种：①奢摩他；②三摩钵提；③禅那。此三法门皆随顺于圆觉，十方如来因此成佛，诸大菩萨种种方便，皆依如是三种事业，若得圆证，即成圆觉。

唯愿世尊！广为我等宣说一切方便渐次，并修行人总有几种？……

善男子！无上妙觉，遍诸十方，出生如来，与一切法同体平等，于诸修行实无有二。方便随顺，其数无量，圆摄所归，循性差别，当有三种。²¹²

如来总开示，便有三种类：①寂静奢摩他，如镜照诸像；

②如幻三摩提，如苗渐增长；③禅那唯寂灭，如彼器中锽。

三种妙法门，皆是觉随顺，十方诸如来，及诸大菩萨，因此得成道。三事圆证故，名

²¹⁰ 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》大正藏第 12 册，页 217 中-下

²¹¹ 《胜鬘宝窟》大正藏第 37 册，页 27 中-下

²¹² 《大方广圆觉修多罗了义经》大正藏第 17 册，页 917 下

究竟涅槃。²¹³

《圆觉经》依本于圆觉开展三观，行者依此三观为方便修行，即于圆觉随顺证入。

二、《楞严经》〈二十五圆通〉

《楞严经》之成佛路径，即由二十五圆通，一一皆得根尘销解而证觉性。如佛云：于十八界得修行证得无上菩提，此十八法，门门皆得成佛，无有优劣不同。

佛告阿难：生死流转与证得无上菩提者，皆由六根，说明依观十八界，销尘根之对立，即得无上菩提。

①十方如来于十八界，一一修行皆得圆满无上菩提，于其中间亦无优劣。²¹⁴

②善哉，阿难！汝欲识知俱生无明，使汝轮转生死结根，唯汝六根更无他物。汝复欲知无上菩提，令汝速登安乐解脱寂静妙常，亦汝六根更非他物。²¹⁵

③解结因次第，六解一亦亡；根选择圆通，入流成正觉。²¹⁶

以上举如来藏四部代表性经论，其中《起信论》、《胜鬘经》中有六度行思想；《圆觉经》修三观、《楞严经》修二十五圆通，从定慧止观入手，但其共通点，都以如来藏为修行基础。

²¹³ 《大方广圆觉修多罗了义经》大正藏第 17 册，页 918 上

²¹⁴ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》大正藏第 19 册，页 123 上

²¹⁵ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》大正藏第 19 册，页 124 下

²¹⁶ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》大正藏第 19 册，页 106 下

第三节 唯识转识成智思想

龙树菩萨《大智度论》讲到，成佛有两种道，一种远道，一种近道。六度是远道，因为杂有世间波罗蜜故；三十七品是近道，因为三十七品纯是定慧故。

大乘三宗都有远道、近道两种修道进入，而有隐显不同：般若中观系主要彰显六度远道；如来藏思想以止观近道为主；瑜伽唯识宗思想折衷于二者之间，而可大分三类：

壹、六度广行，以《大乘庄严经论》、《瑜伽师地论》为代表。

贰、观行，以《成唯识论》为代表。

叁、兼具六度与观行，以《摄大乘论》为代表。

壹、六度—《大乘庄严经论》、《瑜伽师地论》

一、《大乘庄严经论》

瑜伽、唯识经典中之菩萨行，以六波罗蜜道为主而圆满成佛次第者，主要如《大乘庄严经论》以八事摄大乘，清晰将成佛之次第以八事贯穿：第一，具足菩萨善根；第二，信有三宝等；第三，发心即发菩提心；第四，行行即行六度波罗蜜；第五，入道即入菩萨位；第六，成熟众生；第七，净佛国土；第八，登佛地。此同于《大智度论》所谓三道——波罗蜜道、方便度有情道、净佛国土道。

此以八事总摄一切大乘。八事者：一种性，如性品说；二信法，如信品说；三发心，如发心品说；四行行，如度摄品说；五入道，如教授品说；六成熟众生，谓初七地；七净佛国土，谓第八不退地；八菩提胜，谓佛地。²¹⁷

二、《瑜伽师地论》

另一六度行代表性论典是《瑜伽师地论》。《瑜伽师地论》又名《十七地论》，《十七地论》本地分中，将菩萨修行分成十七地，依境、行、果而安立。十七地中，「境」即指八识、七识、六识；「行」指三乘修道，以声闻乘观四谛与菩萨乘行六波罗蜜为主。菩萨乘内容，主要为地前解行位六波罗蜜，内容详细，广明六度种种难行、苦行、精进行之六度行事。可说乃一大藏经中，说明菩萨行六度最代表性，最详尽经典。

以诸菩萨最初发心为所依止，为建立故，于施、戒、忍、精进、静虑、慧，于六波罗蜜多，于福德资粮、智慧资粮，于一切菩提分法，能勤修学。²¹⁸

又诸菩萨有六波罗蜜多种姓相，由此相故，令他了知真是菩萨，谓施波罗蜜多种姓

²¹⁷ 《大乘庄严经论》大正藏第 31 册，页 655 上

²¹⁸ 《瑜伽师地论》大正藏第 30 册，页 478 中

相，戒、忍、精进、静虑、慧波罗蜜多种姓相。²¹⁹

虽然，《瑜伽师地论》属唯识思想，可是在本地分里，于唯识理论着墨不多，而是在本地分以外的摄决择分，才多分提到阿赖耶识思想。故说《瑜伽师地论》代表着以六波罗蜜为主要内容的瑜伽唯识思想。

貳、观行—《成唯识论》

与六度行相对，唯识观行代表经典为《成唯识论》。《成唯识论》是印度十大论师，根据世亲菩萨《唯识三十论颂》所造释论，由玄奘大师根据十大论师释论，揉译而成。

《成唯识论》主要分析八识体相，亦说明如何证入唯识性，转识成智。也可以说，《成唯识论》思想是以阿赖耶识为整个修行依托处，在述明阿赖耶识体相后，便直接讲到如何观行，求入唯识性：以瑜伽止观行而见道，得无分别智，证得唯识；后于修道十地中，行十波罗蜜，转识成智；在佛地分，以佛果四智功德行六波罗蜜，度化有情，净佛国土，无穷无尽。

护法等菩萨约此三十颂造《成唯识》，今略标所以。谓此三十颂中，初二十四行颂明唯识相；次一行颂明唯识性；后五行颂明唯识行位。²²⁰

何谓五位？

- 一、资粮位，谓修大乘顺解脱分，依识性、相能深信解。……
- 二、加行位，谓修大乘顺决择分，在加行位能渐伏除所取、能取。……
- 三、通达位，谓诸菩萨所住见道，在通达位如实通达。……
- 四、修习位，谓诸菩萨所住修道，修习位中如实见理，数数修习。……
- 五、究竟位，谓住无上正等菩提，出障圆明，能尽未来化有情类。²²¹

云何证得二种转依？谓十地中，修十胜行，断十重障，证十真如，二种转依由斯证得。……十胜行者，即是十种波罗蜜多。²²²

谓诸如来由平等智，示现微妙净功德身，居纯净土，为住十地诸菩萨众现大神通，转正法轮，决众疑网，令彼受用大乘法乐。²²³

谓诸如来由成事智，变现无量随类化身，居净秽土，为未登地诸菩萨众、二乘、异生，称彼机宜，现通说法，令各获得诸利乐事。²²⁴

谓佛功德及身土等，皆是无漏种性所生，有漏法种已永舍故，虽有示现作生死身，业

²¹⁹ 《瑜伽师地论》大正藏第30册，页479上

²²⁰ 《唯识三十论颂》大正藏第31册，页60上

²²¹ 《唯识三十论颂》大正藏第31册，页61中

²²² 《成唯识论》大正藏第31册，页51中

²²³ 《成唯识论》大正藏第31册，页57下-58上

²²⁴ 《成唯识论》大正藏第31册，页58上

烦恼等似苦集谛而实无漏，道谛所摄。²²⁵

可以看到，《成唯识论》基本上比较接近如来藏宗里《圆觉经》跟《楞严经》的说法，就是所谓近道，直接修唯识观，在分析完唯识八识、七识、六识，三能变理论，直接进入唯识观。

今将二宗各两类，列表如下：

	六波罗蜜为主—远道	观行为主—近道
如来藏	《起信论》 《胜鬘经》	《圆觉经》止观 《楞严经》
唯 识	《瑜伽师地论》 《大乘庄严经论》	《成唯识论》
	《摄大乘论》	

叁、兼具—《摄大乘论》

介乎于以六度为主菩萨道体系，如《瑜伽师地论》、《大乘庄严经论》，与以止观唯识性为菩萨道之《成唯识论》之间，融和二者，即《摄大乘论》。

《摄大乘论》主要说明阿赖耶为所知依之体相。在所知依后，论及三性体相，进而入现观唯识性，通达三性；现观唯识性后，依后得智幻现十方，行六波罗蜜多，化度有情，净佛国土。在论及阿赖耶，可说《成唯识论》确然是以赖耶为全部之主要内容。

《摄论》于菩萨道中行六波罗蜜，名「彼入因果」体。「彼」指唯识体性，谓六波罗蜜即入唯识之因，及入唯识之果。也就是说，入唯识因，谓由地前世间布施等六波罗蜜，做为修唯识观清净之因；由此六波罗蜜为因，引发出世间瑜伽唯识观，登地后，六波罗蜜转为出世间，为清净果。

论曰：……六波罗蜜多，说名彼入因果体。……

释曰：云何能显者，是问何缘义。六波罗蜜多，说名彼入因果体者，谓由唯识性入三自性时，世间施等波罗蜜多名清净因；由能引发出世间故，入地已去，即彼施等波罗蜜多成出世间，名清净果。²²⁶

菩萨十地讲到，菩萨于十地中修习布施等般若无相六波罗蜜多，然后地地不同，合地前及十地，总为修习因、果，都指着六波罗蜜。不过，「因」指地前世间波罗蜜，「果」指十地出世后得智所起六波罗蜜，所以说入因果波罗蜜体不同。

释曰：由增胜故，说十地中别修十种波罗蜜多者，谓十地中作如是说：初地布施波罗蜜多最为增胜，其余一切波罗蜜多非不修习，随力随分。乃至第十地智波罗蜜多最为

²²⁵ 《成唯识论》大正藏第 31 册，页 57 上

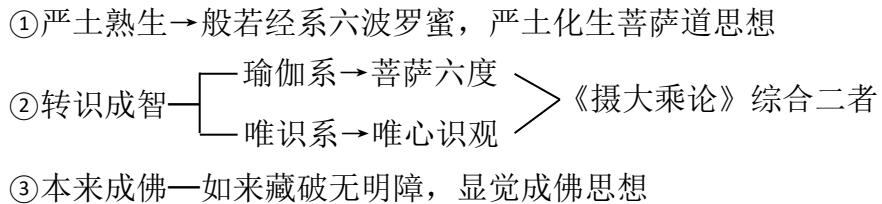
²²⁶ 《摄大乘论释》大正藏第 31 册，页 322 下-323 上

增胜，其余一切波罗蜜多非不修习，随力随分。是故说言：由增胜故，说十地中别修十种波罗蜜多；若总相说，一切地中皆修一切波罗蜜多。²²⁷

《摄大乘论》综合了远道，如《大乘庄严经论》、《瑜伽师地论》，与近道《成唯识论》，介于二者间的菩萨道思想体系。可以说，从①《大乘庄严经论》与《瑜伽师地论》远道的地前世间六波罗蜜行思想，②到无著菩萨《摄论》已有融和之势，综合六波罗蜜与止观行二者，③转到《成唯识论》以阿赖耶及唯识观为主之体系，便完全将地前六波罗蜜省略，直接进入近道唯识观之思想。

兹将三宗成佛道思想，从远道、近道两种契入角度，做一对比：

【三宗成佛道思想对照表】



²²⁷ 《摄大乘论释》大正藏第31册，页359下

成佛道次第总论

作 者：惠空法师

出版者：慈光寺・慈光禅学院

地 址：台湾台中市太平区坪林路 50 号

电 话：886-4-2392-3364

2014 年 3 月



扫码加好友，索取更多惠空法师课程视频、著作、教材

